

تحقیقاتِ نادرہ پر مشتمل عظیم الشان فقہی انسائیکلو پیڈیا



الْعَطَايَا الْقُبُورِيَّةُ فِي
الْفَتَاوَى الرُّضْوِيَّةِ

فتاویٰ رضویہ



جلد 24

مع تخریج و ترجمہ عربی عبارات

تصنیف الحنفیہ علی حضرت، مجدد امام احمد رضا

ALAHAZRAT NETWORK

اعلیٰ حضرت نیٹ ورک

www.alahazratnetwork.org

فہرست مضامین مفصل

نہو و لعب	تہاد کا طبل، سحری کا نقارہ، حمام کا بوق اور اعلانِ نکاح کا بے جلاجل دھن جائز ہے۔
۸۰	۸۰
(کھیل، تماشہ، میلہ، مزاح، ناپاچ، گانا، قولی، مزامیر، راگ، موسیقی وغیرہ)	۸۱
تجفہ، چوسر اور شطرنج کھیلنا شرعاً کیسا ہے۔	۸۲
چوسر کے عدم جواز کے بارے میں احادیث کو یہ فقہی احکام غالب حالات پر مبنی ہوتے ہیں۔	۸۳
چوسر و شطرنج کی ممانعت سے تعلق عباراتِ علماء پر کھیل مکروہ ہے سوائے تین کے۔	۸۴
راگ اور مزامیر کرانا یا سننا گناہِ کبیرہ ہے یا صغیرہ، اس فعل کا مرتکب فاسق ہے یا نہیں۔	۸۵
مزامیر کی نسبت کبرائے سلسلہ عالیہ پشت کی طرف کرنا محض باطل ہے۔	۸۶
چشتی بزرگوں کے ارشادات و بار بارہ مزامیر	۸۷
۸۵	۸۵
۸۵	۸۵
۸۶	۸۶
۸۷	۸۷
۸۸	۸۸
۸۹	۸۹
۹۰	۹۰
۹۱	۹۱
۹۲	۹۲
۹۳	۹۳
۹۴	۹۴
۹۵	۹۵
۹۶	۹۶
۹۷	۹۷
۹۸	۹۸
۹۹	۹۹
۱۰۰	۱۰۰

- ۹۲ مسجد اقدس میں منبر کا کھنڈا یا جانا اور نفعت کا سنانا
 ۸۵ تجلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث پر حضور علیہ الصلوٰۃ
 ۹۲ و السلام نے انکار نہ فرمایا۔
 ۸۵ لوگوں کو وعظ وغیرہ کا بخیر کی خبر کرنے کے لئے
 ۱۰۰ نعت یا دفت بکایا جاتا ہے۔
 ۸۵ رقص و تمایل کے حلقہ میں تالیاں بجاتے ہوئے
 ۱۰۱ "اللا ایلہ الا اللہ" کا ذکر کیا گیا ہے، اس لئے ان کے ذکر
 کو ناپسند جاننے والوں کو احواض ذکر کا طعن
 دینے اور تفسیر جلالیہ کو ظاہری تفسیر کہہ کر حقارت
 سے اس کا ذکر کرنے والے کا کیا حکم ہے۔
 ۸۹ حلقہ ذکر اگر بروجر یا دسمند نہ ہو بلکہ خالص
 ہو تو امر محبوب ہے۔
 ۸۹ ذکر کے حلقے جنت کی کیاریاں ہیں۔
 ۱۰۱ رقص بروجر تصنع و ریاء حسد ام قطعی و
 ۸۸ جریرہ فاحشہ ہے۔
 ۸۸ قرالی میں رقص جاتا نہیں۔
 ۱۰۴ بر اکھیل تماشا کرنے والا مردود الشہادۃ ہے
 ۸۸ صوفیہ وغیرہ کے رقص و وجد سے متعلق طریقہ محمدیہ
 اور شاہی کی عبارات۔
 ۱۰۵ تالیاں بکایا بھی وجہ مذکورہ پر ناجائز و ممنوع ہے
 ۹۰ تالیاں بکایا عادات کفار میں سے ہے۔
 ۹۱ جو فعل حسد ام ہو اس میں شریک ہونا اور اس کا
 تماشا دیکھنا بھی حرام ہے۔
 ۹۱ مغلوین صادقین کا وجد و دولت عظمیٰ اور نعمت کبریٰ
 ۹۲ ممنوع ہے۔
- ۹۲ وجد صادق کی شناخت اور اس کی شرائط۔
 ۹۲ حوالہ جات از کتب فقہاء۔
 ۸۵ آیت کریمہ ومن اعرض عن ذکری میں
 ۱۰۰ احواض عن الذکر سے کیا مراد ہے۔
 ۸۵ چلا کر ذکر کرنے والوں کو ابن مسعود رضی اللہ عنہ
 نے مسجد سے نکلوا دیا۔
 ۱۰۱ رقص و تمایل اور تالیوں کے ساتھ ذکر کی محفل
 سے چلے جانے والوں پر آیت کریمہ "ومن اعرض
 عن ذکری" کو منطبق کرنے والے نے کئی وجوہ
 سے گناہ کیہ و کار کتاب کیا۔
 ۱۰۱ اللہ تعالیٰ و رسول اللہ جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم پر افتراء پانڈھنے والے کے لئے
 ۸۹ وعید شدید۔
 ۱۰۱ شرح مطہر کی تحقیر کرنے والا اجتماعاً قطعاً
 ۸۸ کافر ہے۔
 ۱۰۴ تفسیر جلالین شریف یا کسی بھی دینی کتاب کی
 ۸۸ توہین و تحقیر کا حکم۔
 ۱۰۴ قصص اپنے ظاہری معنی پر محمول ہوا کہتے ہیں۔
 ۱۰۵ مسلمان پر بدگمانی حرام ہے۔
 ۹۰ با تعین کسی شخص کی نسبت حکم تصنع و ریاء
 ۹۱ نکادینے سے متعلق علامہ امام عبدالحق تاتلسی
 علیہ الرحمہ کے طویل و جلیل کلام کا خلاصہ۔
 ۱۰۶ سب صوفیہ یکساں نہیں ہوتے۔
 ۱۰۶ آم کھا کر گٹھلیاں ایک دوسرے کو مارنا
 ۹۲ ممنوع ہے۔

- ۱۱۱ مزاج کے طور پر چھلکے مارنا مباح ہے۔
 ۱۲۰ شرع میں فتنہ کی طرح دواعی فتنہ بھی حرام ہے۔
- ۱۱۲ برادرگوں کے کھس پر شب کو آتش بازی کرنا اور ایصالِ ثواب کے لئے پکائے ہوئے کھانے کو لٹانا جس سے وہ پاؤں کے نیچے بھی آتا ہے مضر فایدا ہے۔
- ۱۱۳ تماشوں اور شطرنج وغیرہ کھیلنے کے بارے میں کیا حکم ہے۔
- ۱۱۴ دھول اور سازنگی کے ساتھ قوال حسد ام اور سننے والے گنہگار ہیں۔
- ۱۱۵ عرس میں دھول وغیرہ کے ساتھ قوالی گانوالوں پر قوالوں اور حاضرین کا بھی گناہ ہے۔
- ۱۱۶ مزامیر کی حرمت پر احادیث کثیرہ بالغ بعد قوار دار ہیں۔
- ۱۱۷ آحاد و بیٹ صراح مرفوعہ عکس کے مقابل بعض ضعیف قصبے یا محفل واقعے یا تماشہ پیش نہیں ہو سکتے۔
- ۱۱۸ آکا بر سلسلہ عالیہ چشت کے اکابرین کو ام کے ارشادات دربارہ مزامیر۔
- ۱۱۹ شادی میں بغرض اعلانِ بندہ وقیہ چھوڑنا ممنوع نہیں۔
- ۱۲۰ رسالہ الکشف شافیا کی ایک عبارت کے حوالے سے استفتاء۔
- ۱۲۱ حضرت امام غزالی اور شاہ محمد کاپوری علیہ الرحمہ میں سے کسی سے بھی منہ پر کڑا ڈال کر ڈو فیروں کا گانا ثابت نہیں، نہ ہرگز شہدائے مطہر میں اس کا پتا، نہ اصول شرع اس کے مساعد۔
- ۱۲۲ شرع میں فتنہ کی طرح دواعی فتنہ بھی حرام ہے۔
- ۱۲۱ دواعی حرام کے لئے مستلزم حسد ام ہونا ضروری نہیں۔
- ۱۲۱ حرمت دواعی وقت انضام پر مقصود نہیں۔
- ۱۲۱ شرع مطہر مظنہ پر حکم دار فرماتی ہے اس کے بعد وجود منشا حکم پر نظر نہیں رکھتی۔
- ۱۲۱ احکام فقہیہ میں غالب کا لحاظ ہوتا ہے، نادور کے لئے کوئی حکم جہاں نہیں کیا جاتا۔
- ۱۲۱ جبکہ منشا تحریم دواعی ہونا ہے اور اس میں ہر دواعی مستقل تو ایک کی تحریم دوسرے کے وجود پر موقوف نہیں ہو سکتی۔
- ۱۲۲ ان الانسان حریص علی ما منه۔
- ۱۲۳ نفس شے مبذول کی طرف اتنا نہیں کھینچتا جتنا ممنوع کی طرف۔
- ۱۲۳ بندگانِ نفس کو نظر اجنبیہ میں نظر حلیہ سے زیادہ لذت آتی ہے۔
- ۱۲۳ منع اجلب للشوق ہے۔
- ۱۲۴ تین وقتوں میں نماز حرام ہونے کی حکمت۔
- ۱۲۴ کچھ عرصہ وحی کے رکنے میں حکمت۔
- ۱۲۴ اصوات فتنہ کی حرمت کی وجہ۔
- ۱۲۴ ستاع کی شرائط کے ساتھ جائز ہے ایک جامع فتویٰ ۱۳۴
- ۱۲۶ علم موسیقی کے تعلم میں وقت ضائع کرنا جائز نہیں۔
- ۱۲۶ ہر شے کا علم مطلقا کیسی ہی ہو عین کمال ہے۔

- ۱۲۷۔ عزائم رعایت موسیقی ہے۔
 ۱۲۸۔ رعایت فعل اختیاری ہے۔
 ۱۲۹۔ فعل اختیاری کو قصہ گذم ہے۔
 ۱۳۰۔ قصہ بے علم نامکن ہے۔
 ۱۳۱۔ سماع کے بارے میں شیخ سعدی علیہ الرحمہ کے ایک شعر کے حوالے سے سوال۔
 ۱۳۲۔ اقل ونا اہل کا تفرقہ سماع مجرد میں ہے نہ کہ مزامیر میں۔
 ۱۳۳۔ کیا قوال غذا سے روح ہے یا غذا سے نفس اور دونوں میں فرق۔
 ۱۳۴۔ غذا سے روح کی پہچان
 ۱۳۵۔ صوفی بے علم شیطان کا سوزہ ہے۔
 ۱۳۶۔ اللہ تعالیٰ نے کسی جاہل کو اپنا ولی نہیں کیا۔
 ۱۳۷۔ بغیر علم کے خدا کو نہیں پہچانا جاسکتا۔
 ۱۳۸۔ کسی خلافت شرع مجلس میں شریک ہو کر کھانا کھانا جائز نہیں۔
 ۱۳۹۔ کون سا سماع قادریہ وچشتیہ سب کے نزدیک جائز ہے۔
 ۱۴۰۔ یار مومنین، مستار اور گرامفون کے بارے میں فتویٰ۔
 ۱۴۱۔ گانا مع مزامیر مطلقاً جائز ہے۔
 ۱۴۲۔ جس کی بارات میں کثرت سے باجے، روشنی اور گھوڑے ہوں اس کا نکاح شرعاً ہوتا ہے یا نہیں اور ایسی بارات میں شرکت سے گناہ ہو گا یا نہیں۔
 ۱۴۳۔ اوقات سرور میں دف جائز ہے بشرطیکہ اس میں جھانکا نہ ہوں اور نہ ہی موسیقی کے تال کسر پر بجایا جائے ورنہ عزائم ہوگا۔
 ۱۴۴۔ عقار و مزاران پر ہدایت و نصیحت فرض ہے۔
 ۱۴۵۔ اہل معاصی کے ساتھ قطع تعلقی میں سلف صالحین کے مسلک مختلف رہے ہیں اور مصالح دینیہ کی رعایت سے دونوں صورتیں جائز ہیں۔
 ۱۴۶۔ تقریب شادی میں خلافت شرع مراسم کا عام رواج ہو تو اس میں نہ جانے کا التزام شرعاً محمود ہے۔
 ۱۴۷۔ مزامیر کی حرمت پر دلائل
 ۱۴۸۔ حرام ہر حال میں حرام رہے گا۔
 ۱۴۹۔ خیر اور نیک وغیرہ کا تشاؤ کھانا حرام ہے۔
 ۱۵۰۔ خاسن معین کو پیر بنانا حرام ہے۔
 ۱۵۱۔ جو مزامیر کو باطل حلال کہتا ہے اس کے بارے میں حکم شرعی کیا ہے۔
 ۱۵۲۔ مزامیر کو حلال کھنے والے کے بچے نماز کا کیا حکم ہے۔
 ۱۵۳۔ معاذت کا لفظ جو حدیث میں مذکور ہے سب باجوں کو شامل ہے۔
 ۱۵۴۔ معاذت مزامیر سے عام ہے (کیونکہ مزامیر ان باجوں کو کہتے ہیں جو مزے سے نکلتے جاتے ہیں)۔
 ۱۵۵۔ نئے (بالسری) مزامیر میں سے ہے۔
 ۱۵۶۔ شادی میں دف کی اجازت کی تین شرطیں۔
 ۱۵۷۔ شادی میں دف و حول عزائم ہے۔

- ۱۴۱ محرم میں قمریہ رازی اور سینہ کوئی حرام ہے۔
 ۱۴۱ گچھ، ہاشش، بھگور منوع ہیں۔
 ۱۴۱ شطرنج جائز نہیں مگر چھ شطرون سے۔
 ۱۴۲ ہتھوڑ کے میلے میں جانا حرام ہے مگر نکاح نہیں
 ٹوٹا جب اسے اچھا نہ جانے۔
 ۱۴۲ قاسم معلن کے بچے نماز مکروہ تحریمی
 واجب الامارہ ہے۔
 ۱۴۲ چٹلم میں باجے کا اہتمام کرنے کے لئے چند لینا
 کیسا ہے۔
 ۱۴۲ تخت قمریہ خود نا جائز ہے، اس میں باجے
 حرام و حرام ہیں۔
 ۱۴۲ ○ رسالہ مسائل سماع
 (متصرف زمانہ کی مجلس سماع و سرود کا شرعی حکم
 جس میں راگ و رقص و مزامیر اور معازف ہر قسم
 کے جوتے ہیں)
 ۱۴۲ پانچ سو اوت متعلقہ سماع پر مشتمل استفتاء
 جواب سوال اول
 ۱۴۲ جہاز خانوس اور شامیا فرشی وغیرہ فی انفسہا محظور نہیں
 جب تک کسی منکر شرعی کے ساتھ منضم نہ ہوں۔
 ۱۴۲ ایک عجیب حکایت
 ۱۴۲ زینت بہار بنیت بہار مطلقاً اسراف نہیں۔
 اسراف حسیہام ہے۔
 ۱۴۲ زینت بردہر قبیح یا بنیت قبیح نہ ہو تو حلال ہے
 حلال و حرام ایک نہیں ہو سکتے۔
 ۱۴۲ ہتھ شتی قلوب، تطلع غیوب اور اسارت ظنون
 حکم نہیں۔
 ۱۴۲ کوئی مجلس اگر فی نفسہ منکرات شرعیہ پر مشتمل نہ ہو تو
 علوم اذن اور شمول دعوت میں حرج نہیں۔
 ۱۴۲ بعض باتیں اختلاف مقاصد یا تنوع احوال سے
 حسی و قبیح میں مختلف ہو جاتی ہیں۔
 ۱۴۲ سماع مجرد اہل کو مفید اور نا اہل کو مضر ہے۔
 ۱۴۲ بعض باتیں جو ہر وقت و فوض افعال قاصرہ پر
 موجب فتنہ ہوتی ہیں۔
 ۱۴۲ مجلس و خط و پند و بلایہ پابندی محدود شرعیہ جس قدر
 عام ہوگی نفع تام ہوگا۔
 ۱۴۲ مزامیر محرمہ منکر و حرام ہیں۔
 ۱۴۲ سماع مجرد کو اولیاء کا طہن نے معرفت اہل پر
 محدود فرمایا ہے۔
 ۱۴۲ توکن سا سماع حلال ہے۔
 ۱۴۵ سماع با مزامیر کے بارے میں حضرت خواجہ
 ۱۴۵ محبوب الہی علیہ الرحمہ کے فرمودات۔
 ۱۴۶ حرمت مزامیر کے بارے میں احادیث
 ۱۴۶ حیرت انگیز ہیں۔
 ۱۴۶ سماع مزامیر کی نسبت اکابر چشت کی طرف کرنا
 ۱۴۶ دروغ بیغروغ ہے۔
 ۱۵۰ متصرف کے تمسکات باطلہ کا اجمالی جواب۔
 ۱۵۰ صبح کے سامنے ضعیف، متعین کے سامنے تحمل
 ۱۵۰ اور حکم کے مقابل قشادہ واجب الزکر ہے۔
 ۱۵۰ قول و حکایت فعل میں برابری نہیں۔
 ۱۵۰ محرم و بیح مساوی نہیں۔

- ۱۵۸ جوسنی کا ہکا درجہ لغو و فضول ہے۔
- ۱۵۸ وعدۃ الوجود اور حقائق و دقائق تصرف جس طرح صوفیہ صادق مانتے ہیں ضروری ہیں۔
- ۱۵۸ رقص یعنی متعارف ناپچ مطلقاً ناجائز ہے۔
- ۱۵۸ اقل درجہ رقص کا مکروہ ہے۔
- ۱۵۸ وجد کون سا جائز اور کون سا ناجائز ہے۔
- ۱۵۸ وجد کے حکم شرعی کے بارے میں ائمہ کرام و فقہاء عظام کے ارشادات۔
- ۱۵۸ تنہائی و خلوت میں غیبت محمودہ و جدائمہ کرام میں مختلف فیہ ہے۔
- ۱۵۸ بالجملہ وجد صوفیاء کرام طالبین صادق اصناف محل طعن نہیں۔
- ۱۵۸ جواب سوال دوم
- ۱۵۸ تحریات اباطیل کی نسبت حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف سہولت ہے۔
- ۱۵۸ مطلوبین حال کے احوال، اقوال، افعال اور اعمال نہ قابل استناد ہیں نہ لائق تقلید۔
- ۱۵۸ مثنوی معنوی کے چند اشعار
- ۱۵۸ جواب سوال سوم
- ۱۵۸ بدیہیات و نیہیہ سے ہے کہ اولاً عقائد اسلام و سنت پھر احکام طہارت و نماز و غیرہ ضروریات شرعیہ سیکھنا سکھانا فرض ہے، انھیں چھوڑ کر کسی مستحب و پسندیدہ علم میں وقت ضائع کرنا حرام ہے۔
- ۱۵۸ جوامع سوال چہارم
- ۱۵۸ امر بالمعروف و نہی عن المنکر ضروری خصوص قاطع قرآنیہ اہم فرائض و غیہ سے ہے اور بحال و جب اس کا تارک آثم و عاصی ہے۔
- ۱۵۸ امر بالمعروف و نہی عن المنکر واجب کب غیر واجب اور کب اس کے ترک کی ترقیب ہے۔
- ۱۵۸ پیر خواریت اور شیخ ہدایت میں فرق۔
- ۱۵۸ جواب سوال پنجم
- ۱۵۸ ہنود قطعاً بت پرست مشرک ہیں۔
- ۱۵۸ بتوں کی تعظیم، انھیں بارگاہ عزت میں شفیع ماننا اور ان سے شفاعت چاہنا کفر ہے۔
- ۱۵۸ ضمیمہ ابو و لعب
- ۱۵۸ ناجائز کام کو بطور تماشا دیکھنا بھی حرام ہے۔
- ۱۵۸ ہندوؤں کے باجا وغیرہ بجانے سے متعلق مسلمانوں کو ان سے مصالحت کی ایک صورت۔

- ۱۷۰ خطبہ نکاح سنت ہے۔
- ۱۷۰ خطبہ ختم قرآن مستحب ہے۔
- ۱۷۰ اقوال کلام ممنوع۔
- ۵۵۷ بے ضرورت شریعہ دوسرے کی بات کاٹنا ممنوع ہے جبکہ وہ علم شرعی کے ذکر میں ہو۔
- ۱۷۱ مسند و خط اصل مسند حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے۔
- ۱۷۱ معنی و حفظ
- ۱۷۱ علماء انبیاء کے وارث ہیں
- ۱۷۱ نائب جب مسئلہ نیابت پر ہو تو اس دربار کی توہین اصل سلطان کی توہین ہے۔
- ۱۷۲ حق تعالیٰ نے بغیر و سب ناجائز ہیں۔
- ۱۷۲ ناجائز کام کو بطور تماشا دیکھنا بھی حرام ہے جس کام کا کرنا حسد ام اس پر خوشی منانا بھی حرام ہے۔
- ۱۷۲ بچوں اور عورتوں کو ناجائز کام کرنے یا اس کا تماشا دیکھنے کی بھارت دینا گناہ ہے۔
- ۱۷۲ سلسلہ ادب کرام میں کسی عالم سنی العقیدہ متصل السند شیخ کے ہاتھ پر داخل ہونا برکتِ عظیمہ ہے۔
- ۱۷۳ نیکی سے رزق بڑھتا ہے اور عمر میں برکت ہوتی ہے۔
- ۱۷۳ بھیک مانگنے کے لئے فقیر بنانا حرام ہے۔
- ۱۷۳ سود خوری، شراب نوشی اور بیع کم خنزیر وغیرہ منہیات شریعہ کی حرمت بیان کرنے والے
- ہندوؤں کی بارات میں جانا، ان کو اپنی بارات میں بلا کر وصول وغیرہ بکھانا اور ناچنا کیسا ہے۔
- ۲۲۵ قوالی مع مزامیر سننا کسی شخص کو جائز نہیں۔
- ۵۱۰ گانا اور مزامیر سننا ہے۔
- ۵۵۷
- ### امریا المعروف ونہی عن المنکر
- قدرت کے باوجود ناقوس بجانے سے منع نہ کرنے والا گنہگار ہے۔
- ۱۷۷ ازالہ منکر بقدر قدرت فرض ہے۔
- ۱۷۷ شرعی مجرم کو پناہ دینے والے پر اللہ تعالیٰ کی لعنت۔
- زید حتی الامکان اوامر الہی بجالاتا ہے مگر تو ابھی مرتکب بھی ہوتا ہے تو کیا حکم ہے۔
- ۱۷۸ معصیت کے جواب میں آیت کریمہ ان المحضتین ذہبن السیئات "کو دستاویز بنانا جاہل مغرور کا کام ہے۔
- ۱۷۸ عالم دین کا امر بالمعروف ونہی عن المنکر کرنا بندگان خدا کو دینی نصیحتیں دینا جیسے حفظ کئے ہیں ضرور اعلیٰ فرائض دین سے ہے۔
- ۱۷۸ حاضرین کا ادب و خاموشی و رجوع قلب کے ساتھ و حفظ کو سننا دینی فرض ہے۔
- ۱۷۹ وعظ میں دست اندازی کرنا، غل جھانا، گایان بکنا مذہبی توہین اور عادت کفار ہے۔
- ۱۷۹ ہر خطبہ کو سننا فرض اور اس میں غل کرنا حرام ہے۔

عالم دین سے قطع تعلقی کرنے اور مخالفت کرنا
ظالم ہیں۔

ہندوؤں کے باجا وغیرہ بچانے سے متعلق مسلمانوں
کوہیں سے مصالحت کی ایک صورت۔

مورتوں کا کرتی پہننا کیسا ہے۔

ماں کو کرتی پہننے سے روکنے کے لئے سختی کرنا
کیسا ہے۔

ضمیمہ امر بالمعروف ونہی عن المنکر

عقارہ سرداران پر ہدایت و نصیحت فرض ہے۔

امر بالمعروف ونہی عن المنکر ضرور ہر شخص کا طبع
قرآنہ اہم فرائض دینیہ سے ہے اور بحال واجب

اس کا تارک آثم و ماصی ہے۔

امر بالمعروف ونہی عن المنکر واجب و اکب

غیر واجب اور اکب اس کے ترک کی ترغیب ہے

جس شخص کے گھر کی عورتیں گودنا گودتی ہوں اور وہ

منع نہ کرتا ہو وہ قابلِ علامت و لائق ترک ہے۔

بیماری اور علاج معالجہ

(بیمار پر سی، تیمارداری، دوا، علاج، بھار پھرنا)

طبابت، استقامتِ عمل، مصنوعی دانست وغیرہ)

مرض نے دوا نہ کی اور مر گیا تو کیا حکم ہے،

گنہگار ہو گیا یا نہیں۔

کھانا کھانے کی قدرت کے باوجود نہ کھائے

اور بھوک سے مر جائے تو گنہگار ہوگا۔

طوائف و رقیعہ اگر مطلب آئے تو اس کا علاج کرنا کس
صورت میں معصیت و اعانتہ معصیت ہوگا

اور کس صورت میں نہ ہوگا۔

ہر جاندار کی نفع رسانی میں اجر ہے۔

مزدور گرجے کی تعمیر کے لئے کام کرے تو اس

میں کوئی حرج نہیں۔

اہلبیت سے متعلق ایک شعر کو دفع و با سمجھ کر

پڑھنے کے بارے میں سوال۔

عجوبانِ خدا سے توسل محمود ہے۔

عقد و نانی زیادت نہیں۔

علم و نشانِ عمل اور ان سے توسل باطل ہے

اشعبد توسل دعا ہے اور دعا کا طریقہ

اختصاص ہے۔

دفع مرض ہیضہ کے لئے میدان میں اذان دینا

کیسا ہے۔

بحری کے کان میں سورۃ یونس اور سورۃ تبارک اللہ

پڑھ کر دم کرنا، اس کو مکان کے چاروں طرف

چکر لگانا پھر ذبح کر کے سب کو کھلانا کیسا ہے

ذکر الہی کے فضائل

سات کے بعد کو دفع ضرر و آفت میں ایک

تاثیر خاص ہے۔

جماعت میں برکت ہے۔

دعا کے مجمعِ مسلمین اقرب بقبول ہے۔

جہاں چالیس مسلمان صلح ہوں ان میں ایک

ولی اللہ ہوتا ہے۔

- نفل جماعت کثیرہ کے ساتھ مکروہ ہے۔ ۱۸۵
- شیرینی یا کھانا فخر آ کر کھلنا صدقہ، اقارب کو کھلانا صلہ رحم اور اجاب کو کھلنا ضیافت ہے اور یتیموں جائز، موجب نزول رحمت و قیام بلا۔
- ۱۹۲ یا نہیں۔
- ۱۸۵ حکیم مرغن کو استعمال کرانے، جائز ہے یا نہیں، حکیم پر گناہ ہے یا نہیں۔
- ۱۸۵ برانڈی کا استعمال مرغن کو جائز ہے یا نہیں۔
- ۱۹۳ شراب مطلقا حرام اور پیشاب کی طرح نجس ہے۔
- ۱۸۵ آئین اور بھنگ وغیرہ کا ششدری حکم۔
- ۱۸۶ کوئین وغیرہ کی طرح خشک دوا مضائقہ نہیں رکھتی جبکہ اس میں کسی حرام کا غلط نہ ہو۔
- ۱۸۸ مصنوعی دانت لگانے میں حرج نہیں۔
- ۱۸۹ کسی چیز کی حقیقت جانے بغیر اس کی نجاست کا حکم نہیں لگایا جاسکتا۔
- ۱۹۰ سونے کا تالو مردوں کو مطلقا جائز ہے اور مردوں کو بغیر صورت چاندی اور ایلو میٹیم کی تالو کا حکم۔
- ۱۹۰ سونے کی مصنوعی ناک لگائی جاسکتی ہے۔
- ۱۹۱ شفا خانہ کی دوا استعمال کرنے کا کیا حکم ہے۔
- ۱۹۱ اہل ہندو سے بیماری کی دوا کرنا کیسا ہے
- ۱۹۱ عقیقات یعنی قویات وغیرہ کتابوں سے کرنا حق ہے یا باطل۔
- ۱۹۱ قویات میں غیر معلوم المعنی الفاظ استعمال کرنے کی اجازت نہیں۔
- ۱۸۵ شیرینی یا کھانا فخر آ کر کھلنا صدقہ، اقارب کو کھلنا صلہ رحم اور اجاب کو کھلنا ضیافت ہے اور یتیموں جائز، موجب نزول رحمت و قیام بلا۔
- ۱۸۵ فضائل صدقہ و ضیافت و صلہ رحمی۔
- ۱۸۵ و بار کی صورت میں جانور کے کان میں سورۃ یس و سورۃ ملک پڑھ کر چھوٹنا اور اس کو گادوں کے گرد گھمانا نیز شعلہ خیمہ اطفی بہا الخ لکھ کر آویزاں کرنا کیسا ہے۔
- ۱۸۸ مرض چمپک میں ٹیکہ لگانا باذن اللہ نفع بخش ہے۔
- ۱۸۸ بیماری میں اصحاب توکل کیا کرتے ہیں۔
- ۱۸۹ طاعون والی جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہوتے سے متعلق سوال۔
- ۱۹۰ حدیث فرار عن الطاعون کو مخدوش و مجروح اور اس کے راویوں کو مجہول و غیر ثقہ کہنے والا جاہل یا گمراہ ہے۔
- ۱۹۰ حدیث طاعون کی ایک غلط تاویل کا زور و ارزو۔
- ۱۹۱ رسالہ مسکن الشجون کا مصنف مجہول ہے۔
- ۱۹۱ آیت کریمہ ولا تلقوا بایدیکم الی التھدکۃ کا مصداق و مطلب۔
- ۱۹۱ طاعون سے بھاگنے والا ایسا ہی ہے جیسا جہاد سے بھاگنے والا۔
- ۱۹۱ ایک شخص کا معصم ارادہ تھا کہ اہل و عیال کو کسی دوسری جگہ منتقل کرے اتنے میں طاعون

- محبت و تسخیر کے لئے تعویذات کا حکم۔ ۱۹۷ مترواچی زوحبہ کا جنازہ اٹھا سکتا ہے۔ ۲۰۰
- نفس عمل یا تعویذ میں کوئی امر خلاف شریعت ہو یا مقصود میں تو ناجائز و رذہ جائز ہے۔ ۱۹۷ چار مہینے سے قبل مجبوری کی حالت میں استعاذ عمل جائز اس کے بعد ناجائز۔ ۲۰۱
- کافر کو منہم تعویذ دینا جائز ہے منکر نہ دیا جائے ۱۹۷ کھانے پر فاتحہ یا کوئی آیت مسترانی پڑھ کر شراب حرام بھی ہے اور نجس بھی، اس کا خارج بدن پر لگانا بھی ناجائز ہے۔ ۱۹۸
- افیون دینا حرام ہے۔ ۱۹۸ آفیون دہان پر نجس نہیں، خارج بدن پر اس کا استعمال ناجائز ہے۔ ۲۰۱
- بچے کو سٹلنے یا رونے سے باز رکھنے کے لئے آفیون دینا حرام ہے۔ ۱۹۸ آفیون دہان پر نجس نہیں، خارج بدن پر اس کا استعمال ناجائز ہے۔ ۲۰۱
- تسبی میں طاعون کی بعض علامات شروع ہو گئی ہیں، اور ابھی کسی کی موت واقع نہیں ہوئی ہے۔ ایسی صورت میں وہاں سے سل جانے کی اجازت ہے یا نہیں۔ ۱۹۸
- یہ کہنا کہ نقل مکانی اور تبدیل آب و ہوا ایک گونہ علاج ہے، کیسا ہے۔ ۱۹۸
- تکفے میت کا جنازہ اکٹھا ہو سکتا ہے۔ ۱۹۸
- نابالغ لڑکی اور لڑکے کا جنازہ بالغ کے ساتھ ہو سکتا ہے یا نہیں، اگر ہو سکتا ہے تو دعائیں کیسے پڑھی جائیں۔ ۱۹۸
- لڑکا اور لڑکی نابالغ تھے ان کی شادی ہو گئی پھر لڑکی بیوہ ہو گئی، تو کیا عقد ثانی کے بارہ میں مدت لیا جائے گا یا نہیں، اگر مدت لیا جائے گا تو کب تک۔ ۱۹۸
- طاعون سے بھاگنے والے کیلئے وعید آکا ذکر ۱۹۹
- مترواچی زوحبہ کا جنازہ اٹھا سکتا ہے۔ ۲۰۰
- چار مہینے سے قبل مجبوری کی حالت میں استعاذ عمل جائز اس کے بعد ناجائز۔ ۲۰۱
- کھانے پر فاتحہ یا کوئی آیت مسترانی پڑھ کر دم کرنا جائز ہے۔ ۲۰۱
- ایسی دوائی چٹا جس میں اسپرٹ کی ملاوٹ ہو جائز ہے یا نہیں۔ ۲۰۱
- اسپرٹ شراب کی ایک قسم ہے جو انتہائی تیز ہونے کی وجہ سے تنہا پینے کے قابل نہیں۔ ۲۰۱
- برکاتیر سے منگوائی جانے والی شرابوں میں اسپرٹ کے قطرات ملائے جاتے ہیں۔ ۲۰۱
- اسپرٹ حرام ہونے کے علاوہ ناپاک بھی ہے۔ ۲۰۲
- آجیاء سنت پر خوشیدوں کا شراب۔ ۲۰۲
- زید کے پاس نسو مرواچی (قوت باہ) کا ہے، عرو کو اس کی سخت ضرورت ہے، مگر زید نہ تو اس کو نسخہ بتاتا ہے اور نہ ہی بنا کر دیتا ہے، وہ یہ خیال کرتا ہے کہ اس سے لوگ اگر حرام کرینگے تو مجھے گناہ ہوگا، اس کا یہ خیال کیسا ہے۔ ۲۰۳
- جس محلہ یا جس شہر میں طاعون ہو وہاں کے باشندے کسی دوسرے مقام پر فخر من قضاۃ الی قضاۃ اللہ کے خیال سے جا سکتے ہیں یا نہیں۔ ۲۰۳

- حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا طاعون کے سبب شام نہ جانے کا واقعہ۔
 ۲۰۴ دوائیں سوائے گناہ کے کچھ اضافہ نہ کریں گی۔
 ۲۰۵ کون طیب اہل ہے اور کون نا اہل۔
 ۲۰۵ اہل طیب کب پیشہ طہارت ترک کر سکتا ہے۔
 ۲۰۶ نا اہل کو طہارت میں ہاتھ ڈالنا حرام ہے۔
 ۲۰۸ بعض اوقات تشنیں یا علاج میں غلطی واقع ہونا منافی اہلیت نہیں۔
 ۲۰۹ انسبیا رطیم الصلوٰۃ واستلام غطی سے معصوم ہیں۔
 ۲۰۶ ہاتھ کے علاج کے بارے میں سوال جو اتنی کی ممانعت کرے وہ اضعف کی درجہ اولیٰ کرے گا۔
 ۲۰۶ رجعت عمل کیا چیز ہے۔
 ۲۰۶ تعویذات احادیث اور ائمہ قدیم و حدیث سے ثابت ہیں۔
 ۲۰۸ آخر تنوید کے منکر کو حضرت شاہ ابوسعید الخیر کا جواب۔
 ۲۰۶ جاہل کو طیب بننا حرام ہے۔
 ۲۱۴ استعاطا حمل کیسا ہے اور ایسا کرنے والا قاتل ہو گا یا نہیں۔
 ۲۱۵ عورت کو ہاتھ کرنا کیسا گناہ ہے، اور اس گناہ کی معافی ہے یا نہیں۔
 ۲۱۶ تسہل طان کھانا حرام ہے۔
 ۲۰۸ شراب کو بدن پر ملنا بھی حرام ہے۔
 ۲۰۸ جان حلال دواؤں سے بھی بچ سکتی ہے اگر
- اللہ تعالیٰ کو بھانا منظور ہے، اور دوسرا
 ۲۰۸ رسول الحق المجتبیٰ فی حکم البیت
 ۲۰۶ (جذامی کے پاس اٹھنے بیٹھنے اور اس کی خدمت گزار کی و تیمارداری کے باعث ثواب ہونے کا بیان)
 ۲۱۵ قریب کا خون جو پیش کھار ہا ہے بلکہ ایک دو اعضا بڑھائے ایسے شخص کے بارے میں اطباء حکم دیتے ہیں کہ اس کے ساتھ کھانا پینا اور اٹھنا بیٹھنا منع ہے۔ دریافت طلب امر ہے کہ شرع شریف کا ایسے شخص کے بارے میں کیا حکم ہے۔
 ۲۱۵ جذام کے مریض سے متعلق متعدد احادیث۔
 ۲۱۶ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے معقیب نامی صحابی کو جو جذامی تھے اپنے ساتھ کھانا کھلایا۔
 ۲۲۱ حضرت معقیب کا جناب فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دوسری اطباء سے علاج کرایا۔
 ۲۲۲ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جذامی کو اپنے پاس بٹھایا اور اس کے ساتھ آپ نے

- کھانا کھایا۔
 نبی اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک ضامی
 کا ہاتھ پکڑ کر اپنے ساتھ پیالے میں رکھا اور
 فرمایا اللہ تعالیٰ پر تکیہ اور اللہ تعالیٰ نے پر
 بھروسہ ہے۔
- ۲۲۳ مفصل بن فضالہ بصری ضعیف ہے اور مفصل
 بن فضالہ مصری اس سے اوٹنی و اشہر ہے۔
- ۲۲۴ قیس بن لقوی اور قیس بن بقرہ میں بڑا فرق ہے۔
- ۲۲۵ چند حویں حدیث کے رواۃ کی جرح و تعدیل
- ۲۲۵ حدیث کا عدوی کے مختلف طسوق پر محمدانہ
 گفتگو۔
- ۲۲۹ اکتیسویں حدیث پر گفتگو اور یہ حدیث دونوں
 مضمونوں کی جامع ہے۔
- ۲۳۲ تیسویں حدیث پر محمدانہ گفتگو
- ۲۳۲ حکم مسئلہ کے بارے میں مصنف علیہ الرحمہ کی تحقیق
- ۲۳۲ مختلف احادیث میں تطبیق
- ۲۳۲ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور
 صحابہ کرام کی مجذوموں کے ساتھ عملی کاروائی
 سے ثابت ہوتا ہے مگر بیماری متعدی نہیں۔
- ۲۳۳ بیماری متعدی (عدوی) ہونے کا خیال
 باطل ہے۔
- ۲۳۴ اثبات عدوی کی احادیث اس درجہ حالیہ صحت
 پر نہیں جس پر احادیث نفی ہیں۔
- ۲۳۴ ہشیم اور شریک مدلس ہیں۔
- ۲۳۴ تخمین مثل تبیین نہیں۔
- ۲۳۹ کوئی حدیث ثبوت عدوی میں نص نہیں۔
- ۲۳۹ جہذا میروں کو تیز نگاہ سے نہ دیکھو، حدیث چہدم
 کا عمل بھی ہے۔
- ۲۳۹ حدیث ہشتم میں کہ ان ثقتی سے فرمایا پٹ جاؤ
- ۲۳۹ تمہاری بیعت ہوگئی، متعدد وجوہ رکھتی ہے۔
- ۲۴۱ حدیث ہشتم کی توجیہ
- ۲۴۱ حدیث ہشتم کا مطلب
- ۲۴۱ آذاجاء الاحتمال بطل الاستدلال
- ۲۴۲ حدیث نغم میں چار وجوہ
- ۲۴۲ حدیث یازدہم و دوازدہم کی توجیہ۔
- ۲۴۲ تیرہویں حدیث سے عدوی کی بیخ کنی اور اس کا
 اصل ہونا ظاہر ہے۔
- ۲۴۳ تیسویں حدیث کی توجیہ۔
- ۲۴۳ حدیث دوم، سوم، پنجم اور دہم قابل استدلال
 نہیں ہیں۔
- ۲۴۳ حدیث اول پر کئی طریقوں سے بحث اور گفتگو،
 طریق اول، حدیث اول کے ثبوت میں کلام
 یہ طریقہ ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
 کا ہے۔
- ۲۴۳ متعدد احادیث کا حوالہ
- ۲۴۳ دوم، مجذوم و غیرہ سے بھاگنے کی حدیثیں فسوخ
 ہیں، احادیث نفی عدوی نے انہیں فسوخ
- ۲۴۸ کر دیا۔
- ۲۴۹ سوم، بھاگنے کا حکم اس لئے کہ وہاں ٹھہریں
 تو ان پر نظر پڑے گی جس سے مفاسد عجب و تحیر

- ایذا پیدا ہوں گے۔ ۲۵۰
- چہارم: ام فرار اس لئے ہے کہ اس کی بدبو ۲۵۰
- و غیر سے ایذا نہ پائی۔
- پنجم: مذہب جمہور کہ وہ ری و فرار کا حکم و سزا ایسی ۲۵۰
- اور اعتقاد باطل سے بچانے کے لئے ہے۔
- ایام ابو جعفر طحاوی کے مناقب ۲۵۱
- تلفظ علی الطحاوی۔ ۲۵۱
- التوفیق بین المذہبین ۲۵۲
- بزرگ اطباء سات بیماریاں متعدی ہیں۔ ۲۵۵
- اقوال خمسہ مذکورہ کے مطابق حدوی باطل محض ہے ۲۵۶
- اور جلیل القدر صحابہ و ائمہ کا یہی مذہب ہے۔ ۲۵۷
- طریقہ سادس و سابق ۲۵۸
- قیام میں۔ ۲۵۹
- دو صحیح حدیثوں میں تطبیق ۲۶۰
- مکتبتیں حدوی پر ہماری طرف سے محبت اور امانت ۲۶۱
- بالجہ مذہب معتد و صحیح و ترجیح و ترجیح یہ ہے کہ جذام ۲۶۲
- کھجلی، چھک اور طاعون وغیرہ اصل کوئی متعدی ۲۶۳
- امراض نہیں ہیں، ضعیف الیقین و گوں کو ان سے ۲۶۴
- دور رہنے کا حکم استنباطی ہے۔ ۲۶۵
- عورت اپنے جذامی شوھر کو بہ بستر سے منع نہیں ۲۶۶
- کرسکتی۔ ۲۶۷
- جذامی شوھر سے حرمت کو قبیح نکاح کی درخواست ۲۶۸
- کاحق نہیں۔ ۲۶۹
- علماء کا اتفاق ہے کہ مجذوم کے پاس اٹھنا بیٹھنا ۲۷۰
- مباح اور اس کی خدمتگزاری موجب ثواب ہے ۲۷۱
- رسالہ تبیین الماعون للمکین فی الطاعون ۲۷۲
- (جہاں طاعون کی مرض پیدا ہو جائے وہاں کے ۲۷۳
- باشندوں سے متعلق حکم شرعی) ۲۷۴
- طاعون کے خوف سے مقام طاعون سے فرار کرنا ۲۷۵
- کیسا ہے۔ ۲۷۶
- اجاز فرار مانا جائے تو حدیث فرار عن الطاعون ۲۷۷
- جو بخاری میں عبد الرحمن بن عوف سے مروی ہے ۲۷۸
- کے کیا معنی ہوں۔ ۲۷۹
- در صورت عدم جواز فرار عن الطاعون کس وجہ ۲۸۰
- کی معصیت ہے، کبیرہ یا صغیرہ۔ ۲۸۱
- گناہ صغیرہ یا کبیرہ پر اصرار کرنے والا شرعاً ۲۸۲
- کیسا ہے۔ ۲۸۳
- جان کے خوف کے سبب طاعون سے بھاگنے ۲۸۴
- والے کے بچے نماز کا کیا حکم ہے۔ ۲۸۵
- طاعون سے بھاگنے والا اور اس کی ترغیب ۲۸۶
- دینے والا کیا ایک وجہ کے گنہگار ہیں یا کم ۲۸۷
- یا زیادہ۔ ۲۸۸
- جو طاعون سے فرار کو بقابل حدیث حرمت قرار ۲۸۹
- صرف جائز ہی نہیں بلکہ احسن سمجھتا ہو وہ شرعاً ۲۹۰
- کیسا ہے۔ ۲۹۱
- کیا حدیث صحیح کے متبادل میں کسی صحابی کا قول یا ۲۹۲
- فعل قابل تقلید ہے۔ ۲۹۳
- کیا قول حدیث پر فعل صحابی کو ترجیح دی جاسکتی ہے ۲۹۴
- تخوف طاعون خفیہ صحت کا خیال کرتے ہوئے ۲۹۵
- طاعونی آبادی سے فرار کر کے اسی آبادی کے ۲۹۶

- مضافات و فناء میں سکونت اختیار کرنے والا
 فرار عن الطاعون کی حرمت والی حدیث کی دہرہ
 میں آتا ہے یا نہیں۔
 طاعون سے فرار گناہ کبیرہ ہے
 طاعون سے بھاگنے والا ایسا ہی ہے جیسے جسد
 میں کافروں کے مقابلے سے بھاگنے والا۔
 تہا میں کفار کو پیٹ دے کر بھاگنے والے کیسے
 وعید شدید۔
 طاعون والی جگہ باہر والوں کو جانا نہیں چاہئے
 اور طاعون آبادی والوں کو وہاں سے بھاگنا
 نہیں چاہئے۔
 صغیرہ پر اصرار اسے کبیرہ کو دیتا ہے اور کبیرہ پر
 اصرار اسے سخت تر کبیرہ کو دیتا ہے
 کوئی گناہ اصرار کے بعد صغیرہ نہیں رہتا۔
 طاعون سے فرار کی ترغیب دینے والا خوار کرنا
 سے اس شد و بال میں ہے۔
 نفس گناہ میں احکام النبی سے معارضہ کی و دشاک
 نہیں جو برعکس حکم شرع نبی عن المعروف واد بالنگر
 میں ہے۔
 نیکی کی دعوت دینے والے کا اجر اور گمراہی کی
 دعوت والے کا گناہ وہ بال۔
 طاعون سے فرار کبیرہ ہے اور اس کی ترغیب
 دینا سخت تر کبیرہ، اور دونوں فاسق ہیں۔
 فاسق معان کو نام بنانا گناہ اور اس کے پیچھے نماز
 پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔
- فرار عن الطاعون کو احسن سمجھنے والا اگر احادیث
 تحریم سے باخبر ہے تو صریح گمراہ ہے۔
 جس امر میں راستے اور اجتہاد کو دخل نہ ہو اس میں
 قول صحابی دلیل قول رسول ہے۔
 صحابی کا قول مخالفت حدیث ہو تو تطبیق کی
 ضرورتیں۔
 حدیث طاعون اس قبیل سے جس کا بعض جگہ اکثر
 صحابہ پر مخفی رہنا جائزے عجیب تھا۔
 امیر المؤمنین فاروق اعظم کو راد شام میں خبر
 ملی کہ وہاں طاعون ہے، آپ نے پہلے ہمارے
 پھر انصار پھر مشائخ قریش سے مشورہ کیا، سب
 نے اپنی اپنی راستے دی، پھر عبد الرحمن ابن عوف
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سرکار دو عالم علیہ الصلوٰۃ
 والسلام کی حدیث پیش کی، چنانچہ اسی پر عمل ہوا۔
 حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے
 مناقب۔
 حضرت فاروق اعظم نے طاعون سے بھاگنے
 کی تہمت سے برارت فرمائی
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے طاعون
 سے بھاگنا حرام فرمایا ہے اس میں کوئی تخصیص
 شہرہ بیرون شہر کی نہیں۔
 تحقیق مصنف علیہ الرحمہ کو الفاظ مختلفہ کے
 باوجود احادیث متعلقہ طاعون میں کوئی تعارض
 متخالف نہیں۔
 اول

تمام انفاذ احادیث میں صرف طاعون سے بھاگنے پر وعید شدید ہے اور صبر کر کے ٹھہر رہنے کی ترغیب و تاکید ہے شہر، محلے یا حوالہ شہر کی کوئی قید نہیں۔

جو قتل و حرکت طاعون سے بھاگنے کے لئے ہوگی اگرچہ اسی شہر کے مغلوں میں ہو تو وہ ضرور اس وسیع و تہید میں داخل ہوگی۔

ثانیاً، حدیث ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے استدلال۔

ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس امت کے لئے
رحمت بنادیا۔

مطالعون میں صابر ہو کر اپنے گھر میں ٹھہرنے والے
کو شہید کے برابر ثواب ملتا ہے۔

حدیث مسند احمد حدیث بخاری میں اصناف
تفاوت نہیں۔

حدیث بخاری میں فی بددہ اور حدیث احمد میں فی بدیتہ بر سبیل تنازع یکگشت اور یقین دونوں سے متعلق ہیں۔

جس کے شہر میں طاعون واقع ہوا وہ اس شہر سے اور جس کے خود گھر میں واقع ہوا وہ اپنے گھر سے نہ بھاگے۔

شہر یا گھر سے بھاگنا لڑا ہے ممنوع نہیں بلکہ
طاغوت کی وجہ سے بھاگنا منع ہے۔

راقب

۳۰۲ حدیث میں لفظ ایکٹ کا فائدہ۔

۲۹۹ | ظالموں واقعے ہونے کی صورت میں اپنے شہر

۳۰۲ میں تین وصفوں کے ساتھ ٹھہرے۔

۳-۲ خامس،

۲۹۹ | حدیث میں فرار عن الیٰعون کو میدانِ جہاد کے

۲۹۹ | مثال قرار دینے کے اشتہار لالہ

سازش، ۳۰۲

۲۹۹ فرار من الطاعون کو عزائم قرار دینے کی ایک نکتہ ۳۰۴

صرف ملاحون ہی نہیں ہر دہائی مرض سے بھاگنا

۲۰۴ - ۴۵۲۱۲۰۰

۲۰۵ افاده

۴۰۰ | عربیۃ رسول کمال اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے

۴۰۰ پاسکس جبرائیل بکار اور طائون لائے ہیں

محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

- ۳۰۱ صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ عزامت کے سب سے بڑے غیر خواہ ہیں۔
- ۳۰۲ طاعون کو آگ اور زلزلے پر قیاس کرنا باطل ہے۔
- ۳۰۳ طاعون کو آیت کوثر ولا تلقوا ابایہم الی السہلکۃ کے تحت داخل سمجھنا دوسرے محض ہے
- ۳۰۴ علی بن زید بن جعدان مستند علماء میں سے نہ تھا بعض نے اس کو شیعہ ورافضی کہا ہے۔
- ۳۰۵ تنبیہ نبیہ جس طرح طاعون سے بھاگنا حرام ہے اس کے لئے وہاں جانا بھی ناجائز و گناہ ہے۔
- ۳۰۶ تعدیر اٹھنے سے بھاگنا اور بلا لٹھ کا مقابلہ کرنا دونوں موقوف ہیں۔
- ۳۰۷ توکل معارضۃ اسباب کا نام نہیں۔
- ۳۰۸ اگر فراہ مقابلہ کی نیت نہ ہو تو طاعون شہر میں آنا جانا کیسا ہے۔
- ۳۰۹ ان حدیثوں کا مطلب جو طاعون شہر میں جانے یا وہاں سے بھاگنے کی ممانعت پر مشتمل ہیں۔
- ۳۱۰ صحبت موالاۃ محبت عداوت
- ۳۱۱ کفار کے ساتھ بے تکلفانہ کھانے پینے والے مسلمانوں کا شرعاً کیا حکم ہے۔
- ۳۱۲ کافروں سے مخالفت اور ان کے ساتھ ہم پایاؤں ہم فوالہ ہونے سے احتراز چاہئے۔
- ۳۱۳ مخالفت کفار کی ممانعت پر قرآن و حدیث سے
- ۳۱۴ پندرہ دلائل۔
- ۳۱۵ کافر مرد و عورت کا خاتم ہے۔
- ۳۱۶ جو مشرک سے بکلیا ہوا اور اس کے ساتھ رہے وہ اسی مشرک کی مانند ہے۔
- ۳۱۷ اچھے اور بُرے ہم نشین کی مثال۔
- ۳۱۸ اشترار کے پاس بیٹھنے سے آدمی نقصان اٹھاتا ہے۔
- ۳۱۹ آدمی کو اس کے ہم نشین پر قیاس کرو۔
- ۳۲۰ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اصحاب و اہلبیت کو بُرا کہنے والوں سے قطع تعلقی کا حکم ہے۔
- ۳۲۱ جو ریٹ ہے کہ ساتھ کھانا صرف محبت و واد ہوتا ہے۔
- ۳۲۲ کفار کی موالاۃ سبب قاتل ہے۔
- ۳۲۳ صحبت قطعاً موقوف ہے اور طبیعتیں مبراۃ اور قلوب متقلب ہیں۔
- ۳۲۴ تاثیر صحبت سے متعلق مولانا رومی کے اشعار
- ۳۲۵ شیعہ کے ساتھ برتاؤ کرنا جائز ہے یا نہیں
- ۳۲۶ بد مذہب کی محبت آگ ہے اور صحبت ناگ ہے۔
- ۳۲۷ رافضی کو امام بنانا اس کے ساتھ کھانا پینا
- ۳۲۸ اور بچوں کو اس سے تعلیم دلوانا جائز ہے یا نہیں۔
- ۳۲۹ سادات اہل تشیع کے یہاں کی نیاز وغیرہ
- ۳۳۰ اہل سنت و جماعت کو لینا کیسا ہے۔

- آپل تشیع کی بنیاد کو حرام بنا کر منع کرنے والا ٹھیک کرتا ہے۔
- ۳۲۳ آن مسلمانوں پر افسوس ہے جو مسلمانوں کی مخالفت میں ہندوؤں کا ساتھ دیں۔
- ۳۲۴ غیر مسلموں کی نفی پڑھانے اور ان کا ساتھ دینے والوں کی مذمت احادیث کریمہ سے۔
- ۳۲۵ ہندوؤں کی بارات میں جانا، ان کو اپنی بارات میں بلا کر دھول وغیرہ بجانا اور ناپچا کیسا ہے۔
- ۳۲۶ ہندو کو مزدوری پر لینا اور مزدوری کی خوراک لینا جائز ہے۔
- ۳۲۷ ولی افسوس کافر سے حرام ہے، ظاہری میل جول سے بھی اجتناب کیا جائے۔
- ۳۲۸ کافر مرتد مبتدع اور بد مذہب کو بے ضرورت ابتداء اسلام حرام اور ان سے مخالفت بھی محسوس۔
- ۳۲۹ ضرورت میں ممنوع کاموں کو مباح کر دیتی ہیں۔
- ۳۳۰ ایک شخص گناہ کبیرہ کا ارتکاب کرتا ہے اور نیک کام بھی کرتا ہے اس کے ساتھ میل جول کا کیا حکم؟
- ۳۳۱ دو مختلف وجوہ سے محبت و بغض جمع ہو سکتے ہیں۔
- ۳۳۲ قاسق سے بغض حقیقتاً اس کے فعل کی طرف راجع ہے نہ کہ اس کی ذات کی طرف۔
- ۳۳۳ چند ذیل قوم سے متعلق سوال جو ہندوؤں جیسے افعال کرتے ہیں۔
- ۳۳۴ قادیانی سے مسجد کے لئے پیسے نہ لے جائیں۔
- ۳۳۵ قادیانیوں کے گھر جا کر کھانا کھانا حرام ہے۔
- ۳۲۹ وہابی اور شیعہ سے دلی نفرت رکھتے ہوئے ضروری بات چیت میں حرج نہیں۔
- ۳۲۹ خیر مقلدوں، شراب خوردوں اور چندوبازوں کی طرف داری کرنا بد مذہبی اور گناہ ہے۔
- ۳۲۹ وہابی غیر مقلد کے گھر شادی کرنا، اس کے ساتھ نماز پڑھنا اور اس کے گھر کھانا کیسا ہے؟
- ۳۲۹ کفار سے محلات و ترقی کیسی، مولانا حاکم علی صاحب کی طرف سے استفتاء۔
- ۳۳۱ تراکات و مجرد معاملہ میں زمین و آسمان کا فرق؟
- ۳۳۱ دنیوی معاملات سوائے کسی سے ممنوع نہیں اس کی چند مثالیں۔
- ۳۳۱ حوالہ جات از کتب اسلام اور

ظلم اپنے مسلم و مسلمانوں پر

- ۳۲۹ گائے ذبح کرنے پر عمرو نے زید سے جھگڑا کیا اور اس کے خلاف نالش کر دی، مسعود کا یہ فعل شرعاً کیسا ہے۔
- ۳۳۰ تحت محرم کے لئے چندہ نہ دینے والے کے خلاف برادری کا معاملہ غلط اور گناہ ہے۔
- ۳۳۸ مالِ عقیقہ زبردستی اپنے صحت و خیر میں زیان و ظلم، غابہ، ترکیب کبیرہ اور مستحق مذہب نادر ہے۔
- ۳۳۹ قبولِ عمل و عبادت ہر شخص کا حق سبحانہ و تعالیٰ کا اختیار ہے۔
- ۳۳۹ عقیقہ کا مال غصب کر کے مالی عبادت کرنا مقبول نہیں۔
- ۳۲۹ گائے ذبح کرنے پر عمرو نے زید سے جھگڑا کیا اور اس کے خلاف نالش کر دی، مسعود کا یہ فعل شرعاً کیسا ہے۔
- ۳۳۰ تحت محرم کے لئے چندہ نہ دینے والے کے خلاف برادری کا معاملہ غلط اور گناہ ہے۔
- ۳۳۸ مالِ عقیقہ زبردستی اپنے صحت و خیر میں زیان و ظلم، غابہ، ترکیب کبیرہ اور مستحق مذہب نادر ہے۔
- ۳۳۹ قبولِ عمل و عبادت ہر شخص کا حق سبحانہ و تعالیٰ کا اختیار ہے۔
- ۳۳۹ عقیقہ کا مال غصب کر کے مالی عبادت کرنا مقبول نہیں۔

- ۳۳۵ مال حرام سے حج کرتا۔
 ۳۳۶ مالِ قیم پر قبضہ جانے والا فاسق ہے جس سے
 ۳۳۷ ابتداءً اسلام ناجائز ہے، مسلمانوں کو اس
 ۳۳۸ کے ساتھ میل جول نہیں رکھنا چاہئے۔
 ۳۳۹ کسی شخص کو توہین کے ساتھ کہنا کہ یہ شخص قوم کا
 ۳۴۰ جولاہ ہے، کیسا ہے۔
 ۳۴۱ قلیزۃ الخبال کیا ہے۔
 ۳۴۲ ششبی سید کی بے توقیری سخت حرام ہے۔
 ۳۴۳ تعظیم سادات سے متعلق احادیث
 ۳۴۴ سید کی تعظیم بوجہ سیادت کرنے والا کافر ہے،
 ۳۴۵ اس کے پیچھے نماز باطل ہے۔
 ۳۴۶ بلادیل بشری کسی کو کہنا کہ یہ صحیح النسب نہیں
 ۳۴۷ اس کی سزا اشدی کوڑے ہے۔
 ۳۴۸ محدود فی القذف کی شہادت ہمیشہ کو مردود ہے
 ۳۴۹ ایذا سے مسلم حرام ہے۔
 ۳۵۰ جس شخص کے گھر کی عورتیں گونا گودتی ہوں اور
 ۳۵۱ وہ منع نہ کرتا ہو وہ قابلِ ملامت وفاق ترک ہے
 ۳۵۲ ولہ الزنا کے ساتھ کھانا اور بشرط علم اس کے
 ۳۵۳ پیچھے نماز دونوں درست ہیں۔
 ۳۵۴ آنکس طور پر ولہ زنا کو حسد امی کہنا جس میں
 ۳۵۵ اس کو ایذا ہو جائز نہیں۔
 ۳۵۶ بہن اور چچ دونوں ذی رحم محرم ہیں کسی سے
 ۳۵۷ قطع تعلقی جائز نہیں۔
 ۳۵۸ لوگوں پر ظلم کرنے والا اور ناحق اس کا مال
 ۳۵۹ کھا جانے والا مستحق عذابِ نار و لعنت
- ۳۳۵ پروردگار ہے۔
 ۳۳۶ ظلم کا مددگار ظالم ہے۔
 ۳۳۷ ظالم کے مددگاروں پر فرض ہے کہ توبہ کریں۔
 ۳۳۸ مظلوم کی داد دینی پر قادر ہونے کے باوجود
 ۳۳۹ نہ کرے تو اس کے لئے ذلت کا عذاب ہے
 ۳۴۰ حکم شرعی کو گناہ پر ڈٹ جانا استحقاق
 ۳۴۱ عذابِ نار ہے۔
 ۳۴۲ اپنی اولاد سے قطع رحمی کرنے والے شخص کے
 ۳۴۳ واسطے کیا حکم ہے۔
 ۳۴۴ تا فرمان اور بد مذہب اولاد کو چھوڑ دینا
 ۳۴۵ قطع رحم نہیں۔
 ۳۴۶ عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اپنے
 ۳۴۷ ایک بیٹے سے غریب غلام نہ فرمایا۔
 ۳۴۸ حضرت مولوی معنوی قدس سرہ نے اپنے ایک
 ۳۴۹ بیٹے کے جنازہ میں شرکت نہ کی۔
 ۳۵۰ ایک شخص نے اپنی بیٹی کو شوہر کے پاس جانے
 ۳۵۱ سے روک رکھا ہے اور خدا و رسول کا واسطہ
 ۳۵۲ دینے پر بھی روانہ نہیں کرتا تو اس کے بارے
 ۳۵۳ میں کیا حکم ہے۔
 ۳۵۴ ایذا رسانی کے جواب میں ایذا رسانی کا
 ۳۵۵ شریعت کہاں تک حکم دیتی ہے۔
- جھوٹ و غیبت و بد عہدی وغیرہ**
 ۳۵۶ بد عہدی کی ایک صورت سے متعلق سوال۔
 ۳۵۷ اپنا حق مرده زندہ کرنے کے لئے پہلو داریا

- ۳۵۲ کرنا ہوتا ہے، اس کی چند مثالیں۔
 جتنی پہلو دار بات سے کام نہ چلے وہاں دفع ظلم و
 اجبار حق کے لئے صریح کذب کیسا ہے۔
 جو شخص دو بلاؤں میں گرفتار ہو وہ آسان کو اختیار
 کرے۔
 ۳۵۳ جو امر کا وعدہ مستحکم طعن شرع مجاہد سے
 کرے تو اس کے خلاف کرنا کیسا ہے۔
 خود جھوٹ بولنا اور دوسرے کو مجبور کر کے جھوٹ
 بولانا کیسا گناہ ہے۔
 ۳۵۴ اتام کو گزند پہنچانے کے لئے جو شخص پتھیم حقارت
 حوام میں اس کی قویہ و بوجہ کرے اس پر
 کیا کفارہ ہے۔
 ۳۵۵ غیبت زنا سے سخت تر ہے۔
 ۳۵۶ فحشیت حرام ہے مگر مواضع استثناء میں۔

ضمیمہ دعویٰ و قضا و شہادت

- ۳۵۱ تا کیل تماشا کرنے والا مردود الشہادۃ ہے۔
 ۳۵۲ غمرونی القذف کی شہادت ہمیشہ کو مردود ہے۔
 ۳۵۳ زنا کی تحت نشانے والا مردود الشہادۃ ہے۔
 ۳۵۴ تصویر اکر اکر بنا کر فروخت کرنے والے کی گواہی نہ لیتا۔

حسن سلوک و حقوق العباد

- ۳۶۵ (ہدایا و تحائف وغیرہ کا لین دین)
 ۳۶۶ تحائف کے تحائف قبول کرنے کے بارے میں استفتاء
 ۳۶۷ رتبہ یوں کے مال پانچ قسم پر ہیں، پانچوں کی
 ۳۶۸ تفصیل اور احکام۔
 ۳۶۹ حقیقی اور سوتیلی ماں کے حقوق میں زمین و
 ۳۷۰ آسان کا فرق ہے۔
 ۳۷۱ حقیقی ماں کو ایذا دینا معاذ اللہ و رسول کو
 ۳۷۲ ایذا دینا ہے۔

دعویٰ و قضا و شہادت

- ۳۵۷ پتھریوں کو عدالت و منصفی اور حاکم کو عادل و
 منصف کہنے اور کاغذ دعویٰ و جواب دعویٰ کی
 تصدیق وغیرہ سے متعلق پتھریوں پر مشتمل استفتاء
 ۳۵۸ سکوت علی المنکر کب حرام ہے اور کب نہیں۔
 ۳۵۹ وارسی منڈانا شرعاً حرام ہے۔
 ۳۶۰ کاغذ دعویٰ و جواب دعویٰ کی تصدیق سے مراد
 کیا ہوتی ہے۔
 ۳۶۱ نقل بالمعنی میں وسعت عظیم ہے۔

- ۳۶۸ پر کے مدبر اور مدبر کے پر کیا کیا حقوق ہیں۔
تفصیل حقوق اللہ و حقوق العباد کے متعلق سوال کا جواب۔
- ۳۶۹ تمام حقوق معاف کرانے کے لئے کون سے الفاظ کا جواب۔
- ۳۷۰ والدین کے اولاد پر حقوق
اولاد کے والدین پر حقوق
- ۳۷۱ اگر والد سے بیٹے کا حق ادا کرنے میں کوتاہی ہو گئی تو پھر بھی والد کے حقوق بیٹے پر سے ساقط نہ ہوں گے۔
- ۳۷۲ کسی کی بیوی سے زنا کیا شوہر کو بتائے بغیر کس طرح معاف کرا سکتا ہے۔
- ۳۷۳ حقوق العباد کو جب تک صاحب حق معاف نہ کرے معافی نہ ہوگی۔
- ۳۷۴ طہر کی عورت سے زنا کرنے والا اس عورت سے معافی لینا چاہتا ہے اس کی کیا صورت ہو سکتی ہے؟
- ۳۷۵ حقوق اللہ معاف ہونے کی دو صورتیں ہیں، اول تو یہ، دوم غفوا اللہی۔
- ۳۷۶ حقوق العباد معاف ہونے کی دو صورتیں ہیں، پہلی صورت، جو قبل ادا ہے ادا کرنا اور نہ ان سے معافی چاہنا۔
- ۳۷۷ دوسری صورت، صاحب حق معاف نہ کرنے بغیر معاف کر دے۔
- ۳۷۸ اولیائے مزنیہ سے معافی مانگنا کب ضروری ہے اور کب نہیں۔
- ۳۷۹ مجھے اپنے سبب حق معاف کر دے میں کوئی حق معاف ہو جاتے ہیں۔
- ۳۸۰ تمام حقوق معاف کرانے کے لئے کون سے الفاظ کے ذریعے معافی مانگی جائے۔
- ۳۸۱ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سائل اور ناشر کے ساتھ کیسے پیش آتے تھے۔
- ۳۸۲ لوگوں کے مراتب و درجات کو ملحوظ رکھ کر حدیث ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ایک سائل کو کھڑا عطا فرمایا اور ایک کو باعستہ از کھانا کھلایا۔
- ۳۸۳ عالم دین و پیشوا کو برادری سے میل جول اور جائز تقریبات میں شرکت ممنوع نہیں۔
- ۳۸۴ صاحب نصاب و قادر علی الکتاب کو صدقہ واجب لینا جائز نہیں۔
- ۳۸۵ نظر مستتب قبل و عطا پر رکھ کر جائز اسباب رزق کا اختیار کرنا ہرگز منافی توکل نہیں۔
- ۳۸۶ توکل ترک اسباب کا نام نہیں بلکہ استعمال علی الاسباب کا ترک ہے۔
- ۳۸۷ ذریعہ حقوق العباد ہوں تو کفارہ یا سبکدوشی کی کیا صورت ہے۔
- ۳۸۸ عورت پر مرد کے اور مرد پر عورت کے کیا حقوق ہیں۔
- ۳۸۹ شوہر کا حق عورت پر ماں باپ سے بھی زیادہ ہے۔
- ۳۹۰ قیامت میں مطلق حقوق العباد کے مواخذہ و

- تصفیر سے متعلق احوال و آثار وارد ہیں۔ ۳۸۱
- بہانوروں کی خصوصیت ذمی کی خصوصیت سے اور ۳۸۰
- ذمی کی خصوصیت مسلمان کی خصوصیت سے زیادہ ۳۸۰
- سخت ہے۔ ۳۸۱
- رسالہ شروح الحقوق لطرح ۳۸۰
- العقوق۔ ۳۸۰
- (والدین، زوجہ و بی اور اساتذہ کے حقوق کی ۳۸۳
- تفصیل اور ان کی ادائیگی کے طریقے) ۳۸۴
- چار مسائل پر مشتمل ایک استفتاء ۳۸۴
- مسئلہ اولیٰ ۳۸۴
- نافرمان بیٹے نے باپ کی نکل جائداد پر قبضہ کر لیا اور ۳۸۸
- باپ کی تذلیل و توہین کا مرتکب ہوا وہ کہاں تک ۳۸۹
- گنہگار ہے۔ ۳۹۱
- باپ کی توہین کرنے والا غاسق، فاجر، مرتکب کبائر ۳۸۳
- اور عاق ہے۔ ۳۸۴
- باپ کے نافرمان کے لئے وعید اب شدیدہ ۳۸۴
- والد کے گستاخ کے لئے سخت وعید پر مشتمل ۳۸۹
- اکیس حدیثیں۔ ۳۸۶
- مسئلہ ثانیہ ۳۸۶
- سوتیلی ماں کا کیا حق ہے اور اس پر تہمت ۳۸۶
- لگانے والے سوتیلے بیٹے کا کیا حکم ہے۔ ۳۸۶
- کسی مسلمان پر تہمت لگانا حرام قطعی ہے خصوصاً ۳۸۶
- تہمت زنا۔ ۳۸۶
- تہمت زنا لگانے والے کو اسنشی کوڑے ۳۸۶
- لگتے ہیں۔ ۳۸۶
- زنا کی تہمت لگانے والا مرد و عورت ۳۸۶
- ہوتا ہے۔ ۳۸۶
- سوتیلی ماں کی تعظیم و حرمت لازمی ہے۔ ۳۸۶
- حقیقی ماں کی طرح سوتیلی ماں بھی حسد ام ۳۸۶
- ابدی ہے۔ ۳۸۶
- باپ کے قتل کاروں کے ساتھ مجسٹری کی تاکید ۳۸۶
- مسئلہ ثالثہ ۳۸۶
- آؤد پر حق پور زیادہ ہے یا حق مادر۔ ۳۸۶
- ماں باپ کے ساتھ نیک برتاؤ کی تاکید۔ ۳۸۸
- احادیث کریمہ سے ثبوت کہ ماں کا حق باپ کے ۳۸۸
- حق سے زائد ہے۔ ۳۸۸
- خدمت میں ماں اور بچہ میں باپ زائد ہے ۳۸۹
- مسئلہ رابعہ ۳۹۱
- مابین زن و شوہر حق زیادہ کس کا ہے اور ۳۹۱
- کہاں تک۔ ۳۹۱
- زوج پر سب سے بڑا حق شوہر کا ہے یعنی ۳۹۱
- ماں باپ سے بھی زیادہ۔ ۳۹۱
- والدین کے فوت ہو جانے کے بعد اولاد پر ۳۸۴
- لاگو ہونے والے بارہ حقوق کی تفصیل۔ ۳۹۱
- فوت شدہ والدین کے حقوق سے متعلق ۳۹۳
- اکیس احادیث۔ ۳۹۳
- ماں کے حق کے بارے میں صحابی کا سوال اور ۲۰۲
- حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا جواب۔ ۲۰۲
- عاق والدین کی امامت، اس کے ساتھ معاملات ۲۰۲
- اور اس کے لئے تعزیر شرعی سے متعلق استفتاء۔ ۲۰۲

- اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک ٹھہرانا اور والدین کو
ستانا اکبر الکبائر ہے۔
والدین کو ستانے والے کے لئے امانت میں
سینت و عیسیٰ۔
تین شخص جنت میں داخل نہ ہوں گے۔
تین شخصوں کے فرض و نفل اللہ تعالیٰ نے
قبول نہیں فرماتا۔
والدین کو ستانے والا اور ان کو کالی دینے والا
ملعون ہے۔
ماتر کو ناراض کرنے والے کی زبان پر وقت نرنا
کلہ جاری نہ ہوا۔
خوام بن حشب اگر تبع تابعین میں سے ہیں ان کا
اشتغال ۲۸ احادیث میں ہوا۔
ماتر کے گستاخ کا سبق آموز واقعہ۔
کاذب و سارق کی امامت مکروہ تحریمی ہے
ماتر کے گستاخ کے پیچھے نماز سخت مکروہ
مکروہ تحریمی قریب بگرام واجب الاعدادہ ہے۔
عاقی الوالد الدین کے ساتھ کھانا پینا، اٹھنا بیٹھا
منع ہے بلکہ اس سے بغض و نفرت رکھنا
چاہیے۔
ماتر باپ کو ستانے والا سخت سے سخت تعزیر
کا مستحق ہے۔
سرقہ اگر شہادت شرعیہ سے ثابت ہو جائے
تو حاکم اس سارق کا ہاتھ کلانی سے کاٹ
دے گا۔
- ہندہ نے عرض الموت میں اپنے شوہر زید کو بلا کر
اپنے تمام حقوق اس کو معاف کر دئے اور زید
نے بھی جملہ حقوق ہندہ کو معاف کر دئے، تو
اس صورت میں زید کے تمام حقوق اور ہندہ کے
حقوق غیر مالیہ معاف ہو گئے مگر ہندہ کے حقوق
مالیہ کی معافی اس کے در شمار کی اجازت پر
موقوف ہوگی۔
کیا مقروض کے لئے یہ کافی ہے کہ قرض خواہ سے
کے کہ مجھ پر تمہارا جو قرض ہے مجھے معاف کر دو
یا ضروری ہے کہ قرض کی مقدار معین کرے۔
غیبت کب حق العبد ہوتی ہے اور اس کی
معافی کی کیا صورت ہے۔
تعمدہ پر اساتذہ کے حقوق کا بیان۔
ایک ایسے شخص کے بارے میں سوال جو فلسفہ
کی کچھ کتب پڑھ کر اپنے دینی علوم کے استاذ کا
مقابلہ کرنے لگا اور انہیں امامت سے معزول
کر دیا خود ان کی جگہ امام بننے کی کوشش کرنے
لگا حالانکہ اس کے استاذ معزز فقیہ، متقی
ہونے کے ساتھ ساتھ سید بھی ہیں۔
شخص مذکور نے نالائقی کا حق ادا کر دیا اور
بے شمار وجوہ سے شریعت کے دائرے سے
باہر قدم رکھ چکا ہے۔
اول (پہلی وجہ)
استاذ کی ناشکری و خفا کی بنا، تباہ کن بیماری
اور علم کی برکات کو ختم کرنے والی ہے۔

- دوم (دوسری وجہ) ۴۱۷
 حقوق استاذ کا انکار مسلمانوں بلکہ تمام عقل
 والوں کے اتفاق کے خلاف ہے۔
- سوم (تیسری وجہ) ۴۱۷
 نیکی کو حقیر جاننے کی مذمت
- چہارم (چوتھی وجہ) ۴۱۸
 تعلیم دین کے استاذ کی ابتدائی تعلیم کو حقیر
 جاننے کا وبال۔
- ایک نیک شخص کا واقعہ جس نے اپنے بیٹے کو
 سورۃ فاتحہ پڑھانے والے معلم کو چار ہزار دینار
 شکریہ کے طور پر پیش کئے۔
- پنجم (پانچویں وجہ) ۴۱۹
 استاذ کا مقابلہ کرنا اس کی مائشوں سے
 زائد ہے۔
- استاذ کے حق کو والدین کے حق پر مقدم
 رکھنا چاہئے۔
- ہشتم (ہشٹی وجہ) ۴۲۰
 استاذ کے فضائل اور اس کا مقام و مرتبہ
- ہفتم (ساتویں وجہ) ۴۲۱
 اپنے آپ کو استاذ سے افضل قرار دینا
 خلاف ماحور ہے۔
- استاذ کے ادب و احترام کی تاکید۔
- ہشتم (آٹھویں وجہ) ۴۲۲
 شاکر کو استاذ کے بستر پر نہیں بیٹھنا چاہئے
 اگرچہ استاذ موجود نہ ہو۔
- نہم (نویں وجہ) ۴۲۵
 شاکر کو استاذ سے آگے نہیں بڑھنا چاہئے
- دہم (دسویں وجہ) ۴۲۵
 بخود جبر کسی مسلمان کو تکلیف دینا قطعی
 حرام ہے۔
- ۴۱۸
 مسلمانوں کو اذیت دینے والے کے لئے
 سخت وعید۔
- ۴۱۹
 یازدہم (گیارہویں وجہ) ۴۲۶
 مسلمان کی بے عزتی کرنے والے کی مذمت
- دوازدہم (بارہویں وجہ) ۴۲۷
 حسد کی مذمت اور حسد کے لئے احادیث
- ۴۲۰
 سے وعید شدید۔
- تیسرے (تیرہویں وجہ) ۴۲۸
 ایک مسلمان نے کسی عورت کو پیغام نکاح
 دے رکھا ہو تو دوسرا مت دے۔
- ۴۲۰
 کسی کے سودے پر سودا کرنا ممنوع ہے۔
- ۴۲۲
 چار دہم (چودھویں وجہ) ۴۳۰
 شش شخص کی مذمت جو چوڑوں پر ہربانی اور
- ۴۲۳
 بڑوں کا احترام نہ کرے۔
- ۴۳۱
 پانزدہم (پندرہویں وجہ) ۴۳۱
 قلام کے ساتھ برا سلوک کرنے والے کی برائی
- ۴۲۴
 بیان سے باہر ہے۔
- ۴۳۲
 تین شخصوں کے حق کو صرف منافعی ہی کہتے ہیں
- ۴۳۲
 ستر دہم (سولہویں وجہ) ۴۳۲
 حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آل و اولاد کو

- ۴۳۴ اوریت پہنچانے کی شدید مذمت۔
- ۴۳۴ ہندوہم (سسترھوی وجہ)
- ۴۳۴ امامت کا زیادہ حقدار کون ہے۔
- ۴۳۴ ہندوہم (اسٹارھوی وجہ)
- ۴۳۴ علم کو حصول دنیا کا ذریعہ بنانے والے شخص کی مذمت میں احادیث۔
- ۴۳۴ توردہم (انیسوی وجہ)
- ۴۳۵ علوم فلسفہ اور مشق پڑھنے کی قباحتیں۔
- ۴۳۵ کونسا علم پڑھنا فرض، کونسا واجب اور کونسا حرام ہے۔
- ۴۳۶ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارگاہ رسالت میں توراۃ پڑھنے اور اسس پر حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ناراس ہونے کا تذکرہ۔
- ۴۳۸ یہ مردود فلسفہ کفر و ضلالت سے بھرا ہوا اور جہالتوں کا مجموعہ ہے۔
- ۴۳۹ جس شخص نے شہرہ قبیح کے مرکب کو کھا کر کھانے اچھا کیا ہے، تو وہ کافر ہو گیا۔
- ۴۴۲ ہستہم (بیسوی وجہ)
- ۴۴۲ فلسفہ کی فضیلت کوفہ کی فضیلت پر ترجیح دینا منہا علم دین کی توہین ہے۔
- ۴۴۲ علم دین کی صراحتاً توہین کفر ہے۔
- ۴۴۳ خاسق کی امامت مکروہ تحریمی ہے۔
- ۴۴۳ خاسق کو امام بنانے والے گناہ عظیم میں مبتلا ہیں
- ۴۴۴ مشکلیں کی امامت کا بیان۔
- ۴۴۸ خلاصہ جواب۔
- رسالہ مشعلۃ الانوار شاد
- ۴۴۸ الف حقوق الاولاد۔
- ۴۵۱ (والدین پر اوکود کے حقوق کا بیسیاں)
- ۴۵۱ باپ پر بیٹے کا حق کس قدر ہے، اور اگر وہ ادا نہ کرے تو اس کے لئے حکم شرعی کیا ہے
- ۴۵۱ اللہ تعالیٰ نے والد کا حق دلہ پر نہایت اعظم بنایا اور اپنے حق کے برابر اس کا ذکر فرمایا۔
- ۴۵۱ والد کا حق والد پر اللہ تعالیٰ نے عظیم رکھا۔
- ۴۵۱ ولد مطلق اسلام پھر خصوص جوار پھر خصوص قرابت پھر خصوص عیال کا جامع ہو کر سب سے زیادہ خصوصیت خاصہ رکھتا ہے۔
- ۴۵۱ جس قدر خصوص زیادہ ہوتا جاتا ہے حق اشدہ واکد ہوتا جاتا ہے۔
- ۴۵۱ اسی حقوق اولاد کی فہرست جو احادیث مرفوعہ سے مصنف علیہ الرحمہ نے تیار فرمائی ہیں میں سے اکثر مستحبات ہیں جن کے ترک پر اصلاً مواخذہ نہیں اور بعض پر آخرت میں مطالبہ ہوگا۔
- ۴۵۲ آدمی اپنا نکاح رذیل قوم میں نہ کرے بلکہ دیندار لوگوں میں کرے اور حبشیوں میں قرابت نہ کرے۔
- ۴۵۲ بسم اللہ سے جماع کی ابتداء کرے، شرمگاہ زن پر نگاہ نہ کرے، زیادہ باتیں نہ کرے، اور مرد و زن ملکر ہنسن نہ ہوں۔
- ۴۵۲ بچہ کے پیدا ہوتے ہی دائیں کان میں اذان

- ۴۵۴ اور باتیں میں اقامت کہی جائے اور طبعی چیز کی گھٹی دیکھائے۔
- ۴۵۲ سنا توں، پودھوں یا اکیسویں دن حقیقتہ کیا جائے۔
- ۴۵۲ سر کے بال اتروا کر ان کے برابر چاندی خیرات کی جائے اور بچے کے سر پر زعفران لگایا جائے
- ۴۵۲ بچے کا اچھا نام رکھا جائے اگرچہ کبتہ کچا ہو۔
- ۴۵۲ بچے کا نام محمد رکھا جائے تو اس کا احترام کیا جائے۔
- ۴۵۳ بچہ کو نمازی صالحہ شریف القوم عورت سے دُودھ پلایا جائے۔
- ۴۵۳ اپنے حوا کی سے جو بچے اس میں محتاج اقرار کو شامل کرے، پہا حق عیال و المال کا۔
- ۴۵۲ حلال روزی بچے کو دے اور اولاد کے ساتھ تنہا خوری نہ برتے۔
- ۴۵۲ بچوں سے پیار کرے اور ان کی دلجوئی کو طوعاً کر کے۔
- ۴۵۳ نیا پھل پہلے بچوں کو دے اور کبھی کبھار مسید اور انھیں شیرینی وغیرہ کھائے۔
- ۴۵۳ بتلانے کے لئے بچوں سے جھوٹا وعدہ نہ کرے جو کچھ دے سب بچوں کو برابر دے۔
- ۴۵۳ بیمار ہو نہ پر بچوں کا مناسب علاج کرائے۔
- ۴۵۳ بچے کو زبان گھلتے ہی اللہ اللہ پھر کلمہ طیبہ اور تمیز آنے پر مکمل آداب سکھائے۔
- ۴۵۲ دختر کو شوھر کی اطاعت کی تلقین کرے، قرآن پڑھائے اور تلاوت کی تاکید کرے۔
- ۴۵۲ اولاد کو عقائد اسلام و سنت رسول اللہ ﷺ قائل علیہ وسلم اور آپ کے آل و اصحاب کی محبت و تعظیم سکھائے۔
- ۴۵۲ بچہ سات برس کا ہو تو اس کو نماز کی تلقین کرے علم دین پڑھائے، کھینے کا وقت دے مگر بری صحبت سے بچائے اور دس سال کا ہو تو بارگزار نماز پڑھائے۔
- ۴۵۳ دس برس کے بچوں کے کھچھ نے الگ کر دے جو ان ہونے پر نیک سیرت عورت سے شادی کرائے۔
- ۴۵۵ جوان اولاد سے نرمی کے ذریعے کام لے، ان کے لئے ترکہ چھوڑے، میراث سے اولاد کو محروم نہ کرے۔
- ۴۵۵ خاص پسیر کے پانچ حقوق۔
- ۴۵۵ خاص دشمن کے پندرہ حقوق۔
- ۴۵۳ دنیا میں بیٹے کے لئے باپ پر گرفت نہیں، نہ بیٹے کے لئے جائز کہ باپ سے جہال و نزاع کرے سوائے چند حقوق کے جو کہ یہ ہیں: نفقہ، رضاعت، حضانت، بعد از حضانت بچے کو اپنی حفظ و حیانت میں لینا، بچوں کیلئے ترکہ باقی رکھنا، غنہ اور شادی و نکاح۔
- رسالہ العجب الامداد
- ۴۵۹ مکفورات حقوق العباد۔
- (حقوق العباد کی قرعینہ اور ان کی اہمیت کا

بیان اور ان سے چٹکارا حاصل کرنے کے طریقے (۴۵۹	دنیا میں اہل حقوق سے حقوق معاف کر لینا آسان
حق العبد کی تعریف۔	۴۵۹	قیامت کے دن اس کی امید مشکل ہے۔
حقوق العباد کی دو قسمیں دیوں اور منکام، اور کبھی دونوں کو تبعات کہا جاتا ہے۔	۴۵۹	قیامت کے روز ماں باپ بھی اپنی اولاد کو حقوق معاف نہیں کریں گے
دین و مملکت میں نسبت عموم و خصوص من وجہ کی ہے۔	۴۵۹	اللہ تعالیٰ کا کوشنہ کرم اور بندہ نوازی کے ظالم ناجی اور مظلوم نازی۔
ردوں میں اجتماعی اور افتراقی مادوں کا بیان	۴۵۹	حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے دو امتیوں پر کرم خداوندی دیکھ کر نمسک فرمایا۔
حقوق العباد کی گنتی دشوار ہے۔	۴۶۰	رب تعالیٰ کی طرف سے حقوق کی معافی کا وعدہ
حقوق العباد کا ضابطہ کلیہ	۴۶۰	پانچ فرقوں سے ہے۔
حساب حق جب تک معاف نہ کرے اس وقت تک کسی قسم کا حق معاف نہیں ہوتا۔	۴۶۰	پنہ فرقہ، حاجی
حقوق اللہ کو اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معاف نہیں کر سکتا۔	۴۶۰	حاجی کے فضائل اور حقوق کی معافی۔
اللہ تعالیٰ ہمارا اور ہمارے مال و جسم اور حقوق سب کا مالک ہے۔	۴۶۰	مس حاجی کے کون سے حقوق اور کس صورت میں معاف ہوتے ہیں۔
دفعہ تین میں ایک میں سے اللہ تعالیٰ کچھ نہ بچھے گا ایک کی پڑا نہیں کرے گا اور ایک سے کچھ نہ چھوڑے گا۔	۴۶۰	میدان عرفات میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حاضرین کے تمام گناہوں اور حقوق کی معافی کا اعلان ہے
روز قیامت ہر کسی کو اہل حقوق کے حق ان کو دینا پڑیں گے۔	۴۶۱	دوسرا فرقہ، شہید بکر
قیامت کے دن اہل حقوق کے حقوق کی ادائیگی کا طریقہ۔	۴۶۱	شہید بکر کی تعریف، وہ مومن جو خاص اللہ تعالیٰ کی رضا کی خاطر سمنہ میں جہاد کرتے ہوئے ڈوب کر شہید ہو جائے۔
مفلس کوئی ہے۔	۴۶۲	شہید بکر کے فضائل و مناقب
قیامت زمانا سے بدتر ہے۔	۴۶۲	تیسرا فرقہ، شہید صبر

- ۴۷۰۔ القاتب من الذنوب کس لا ذنب له
بد مذہب کی کوئی ٹکی قبول نہیں، نہ اس پر
اجر و ثواب مرتب ہوتا ہے۔
- ۴۷۱۔ چوتھا فرقہ، مدیون
کوئی سے مدیون کا حق اللہ تعالیٰ قیامت کو
صاف کرائے گا۔
- ۴۷۲۔ پہلا فرقہ، اولیاء کرام
فضائل اولیاء۔
- ۴۷۳۔ فضائل صحابہ کرام
فضائل اہل بدر۔
- ۴۷۴۔ مناقب عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
عجوبان خدا اول تو گناہ کرتے ہی نہیں اور اچھا
کوئی تقصیر واقع ہو تو داخلہ و زجر لہی انہیں
متنبہ کرتا اور توفیق و نایت دیتا ہے۔
- ۴۷۵۔ بے حصول معرفت الہی اطاعت ہواے نفس
سے باہر آنا بہت دشوار ہے۔
- ۴۷۶۔ لا الہ الا اللہ کا معنی۔
- ۴۷۷۔ ضمیمہ حسن سلوک و حقوق العباد
اہل مباحی کے ساتھ قطع تعلق میں صالحین کے
مساک مختلف رہے ہیں اور مصالح دنیویہ
کی رعایت سے دونوں صورتیں جائز ہیں۔
- ۴۷۸۔ تقریب شادی میں خلافت شرع مراسم کا
عام رواج ہو تو اس میں نہ جانے کا التزام
شرعاً محمود ہے۔
- ۴۷۹۔ مائ کو کڑی پہننے سے روکنے کے لئے سخت کرنا
کیا ہے۔
- ۴۸۰۔ ترک موالات ہر کافر سے مطلقاً فرض ہے۔
- ۴۸۱۔ سوگ و نوحہ و جزع و فرح
- ۴۸۲۔ اپنے بچوں کے فوت ہونے پر صبر کرنے کی جزا
کیا ہے۔
- ۴۸۳۔ میت پر چلا کر رونے سے میت کو کچھ تکلیف
ہوتی ہے یا نہیں۔
- ۴۸۴۔ چلا کر رونا جائز ہے یا نہیں۔
- ۴۸۵۔ حدیث لا تفل النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
جواز نوحہ پر استدلال کیا ہے۔
- ۴۸۶۔ تحریم غزوہ میں ادا ویت متواتر موجود ہیں۔
- ۴۸۷۔ اہل سنت و جماعت کو عشرہ محرم الحرام
میں رنج و غم کرنا جائز ہے یا نہیں۔
- ۴۸۸۔ آرا ایمان محبت رسول ہے صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم۔
- ۴۸۹۔ محب کو محبوب کی ہر شئی عزیز ہوتی ہے۔
- ۴۹۰۔ حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر عیب و
نقص سے منزہ و بے مثال ہیں۔
- ۴۹۱۔ نوحہ و ماتم محرم ہے
- ۴۹۲۔ بیانی شہادت کو مجلس میلاد کے ساتھ ملانا
حماقت ہے۔
- ۴۹۳۔ حرم میں سوگ ملنا حرام ہے۔
- ۴۹۴۔ سوائے حسین کریم رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے

محرم میں کسی کی نیاززدہ و ناجہات ہے۔

تعزیر اور اس سے متعلق بدعات

تعزیر بنانا، دیکھنا اور دل سے اس کا معتقد ہونا کیسا ہے اور ایسا کرنے والے کا کیا حکم؟
 محمدی جہنڈا، تعزیر بنانا اور اس پر چڑھاوا،
 خدائی رات میں ڈھول، رنڈی کے ہاں مولود کرنا،
 ایصالِ ثواب میں شیرینی اور گیارہویں شریف
 سے متعلق استفتاء کا جواب۔

ہر فی کاقتہ

غازی میاں کا بیاہ محض جاہلانہ رسم ہے۔
 علمِ تعزیر، ڈھول تاشہ، امام حسن و امام حسین
 رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے اسمِ مقدس کو تشدید
 کہنا، سینہ پٹنا، محرم میں میلہ لگانا وغیرہ دوسرا
 کا شرعی حکم کیا ہے۔

گچھرا پکار برادری میں تقسیم کرنا کہاں سے ثابت ہوا؟
 نیاز کی چیز معلوم ہوتی ہے اس کی جے توقیری
 ناجائز ہے۔

وہابیوں کو محبوبانِ خدا کے نام سے صداوت؟
 فقیر بن کر بلا ضرورت بھیک مانگنا حرام ہے۔
 محرم میں سبز اور سیاہ کپڑے پہننا۔

مغلوں کا سید عبدالرزاق ہائسوی کی طرہ سے
 منسوب غلط حکایات کے بارے میں استفسار
 معتصم علیہ الرحمہ کے بارے میں تعزیر میں
 شرکت سے متعلق ایک غلط حکایت۔

علم، تعزیر، ہندی، ہنسی کی منت، گشت،
 چڑھاوے، ڈھول تاشہ، بجرے، مرثیے،
 ماتم، مصنوعی کر بلا کر جانا اور عورتوں کا تعزیر

دیکھنے جانا یہ سب باتیں حرام ہیں۔

حضرات شہدائے کربلا کی نیاز تبرک ہے۔

عشرہ محرم کے روزے بہت ثواب اور نہایت
 افضل ہیں۔

تعزیر بنانا، اس پر شیرینی وغیرہ کا چڑھاوا اور

اس کی تعظیم کا عند الشرح کیا حکم ہے۔

تعزیر کی ناجہازی کے قائل کا فریاد مردہ گشت

کیسا ہے۔

تعزیر داری میں غلو کرنے والے کے پیچھے نماز

پڑھنا کیسا ہے۔

امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روح کو

ایصالِ ثواب ہر روز مستحب و مستحسن ہے۔

تعزیر، ہندی، روشنی بدعت و ناجائز ہے

مجلسِ ذکر شہادت اور اس میں بیابین فضائل

مناقب جائز ہے۔

ختم پروری اور مرثیہ خوانی ناجائز ہے۔

میکانی کر بلا میں حضرت قاسم کی شادی و ہندی

ثابت نہیں۔

عاشورہ کا میلہ لغو، تعزیوں کا دفن اور ان پر

غاصب چل و چل ہے۔

تعزیر پر جا کر منت ماننا باطل ہے۔

تعزیر داری ناجائز ہے۔

- ۵۰۸ ۵۰۲ امامت پر اجرت لینا حلال ہے۔
جس کے یہاں حرام و حلال دونوں طہارت کی آمدنی ہو اس کا کھانا حرام نہیں۔
- ۵۰۸ ۵۰۲ تعزیر بنانا شرک نہیں بدعت و گناہ ہے۔
شیرینی تقسیم کرنا، کھانا کھانا، فاتحہ دینا اور نیاز دلانا اگر چہ تعین تاریخ کے ساتھ ہو جائز ہے۔
- ۵۰۸ ۵۰۲ تعزیر جس طرح رائج ہے ضرور بدعت شنیعہ ہے۔
مسلمان قبر نے امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے روضہ انور کی کسی تصویر رکھی تھی۔
- ۵۰۸ ۵۰۲ قبر وائیس وغیرہ روافض کے مرثیے تبرا پر مشتمل ہوتے ہیں۔
مصور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے شریعت سے منع فرمایا۔
- ۵۰۸ ۵۰۲ تعزیر بنانے سے متعلق سات سوالات پر مشتمل استفتاء۔
جس مجلس میں اہل بیت کی توجہ ہو اس میں جانا قطعاً حرام ہے۔
- ۵۰۸ ۵۰۲ تعزیر نکالنا، اس کے ساتھ ڈھول تھامے بجانا، قبر کی صورت بنا کر جنازہ نکالنا اور اس پر پھول ڈالنا ناجائز ہے۔
حضرات امامین رضی اللہ تعالیٰ عنہما خواہ کسی غیر نبی کو نبی سے افضل کہنا کفر ہے۔
- ۵۰۸ ۵۰۲ تعزیر امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ یا کسی صحابی کو برا کہنا رفض ہے۔
۵۰۸ ۵۰۲ تیرہ سوالات پر مشتمل استفتاء۔
سید ابن کربلا میں حضرت قاسم کا نکاح ہوا یا نہیں۔
- ۵۰۸ ۵۰۲ تعزیر آری کسی وقت سے جاری ہے۔
فاتحہ ہر وقت جائز ہے۔
- ۵۰۸ ۵۰۲ امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت کے بعد مائی شہر بانو مدینہ منورہ چلی گئیں۔
قوالی مع مزا میر سنسن کسی شخص کو جائز نہیں۔
- ۵۰۸ ۵۰۲ آواز سننے وقت انگوٹھے چرمانا جائز و مستحب اور آیت کریمہ سننے وقت ناجائز ہے۔
قہندی ناجائز ہے اس کا آغاز کسی جاہل سفید نے کیا ہوگا۔
- ۵۰۸ ۵۰۲ رسالہ اعلیٰ الافادہ فی تعزیرۃ الهند و بیان الشہادۃ۔
(تعزیر کی حرمت، مہربان زار فنگرٹانے کی ممانعت اور اہل تشیع کی مجالس مرثیہ کے حکم شرعی کا بیان)
- ۵۰۸ ۵۰۲ سوال اول، تعزیر جاری کا کیا حکم ہے۔
تعزیر اپنی اصل کے اعتبار سے درست تھا مگر اب جمال نے اس اصل کو نیست و نابود کر کے صدمہ خرافات خلاف شریعت اس میں تراش لیں۔
- ۵۰۸ ۵۰۲ تعزیر میں خرافات تراشیدہ کا کچھ بیان۔
سوال دوم، مجالس میلاد میں شہادت نامہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔

آج کل جو شہادت نامے عوام میں رائج ہیں وہ اکثر روایات و باطلہ پر مشتمل ہیں لہذا ان کا پڑھنا ناجائز ہے۔

رتبع الاول شریف کو علماء امت نے ماتم وفات کے بجائے موسم شادی و ولادت کیوں ٹکھسرایا۔

روایات صحیحہ پر مشتمل شہادت نامہ پڑھنا کب جائز اور کب ناجائز ہے۔

ہر سال امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ماتم کرنا شرعاً مکروہ ہے۔

سوالی موسم، شہادت نامہ پڑھنا کیسا ہے اور اس کے اور تعویذاری کے احکام میں فرق کیا ہے۔

ذکر شہادت اگر روایات موضوعہ، کلمات مندرجہ اور نیت نامہ شروع سے خالی ہو تو حسین سعادت شہادت نامہ اور تعویذاری میں مندرج احکام کے لئے ایک مقدمہ کی تمہید۔

شخصی کے لئے ایک حقیقت ہوتی ہے اور کچھ لوگ زائد کو لازم و حواضی ہوتے ہیں۔

احکام شرعیہ شخصی پر عجب وجود ہوتے ہیں مجرود اعتبار عقلی ناصالح وجود ملج احکام شرع نہیں ہوتا فقہ افعال مکلفین سے باعث ہے تو جو فضیلت میں آ نہیں سکتا موضوع سے خارج ہے۔

تقارر اعتبار سے تقارر احکام وہیں ہو سکتا ہے جہاں وہ اعتبارات واقعہ مضارقت متعاقبہ ہوں

کہ شخصی کبھی ایک کے ساتھ پائی جائے کبھی دوسرے کے ساتھ۔

جو زوائد و لازم الوجود ہوں ان کے حکم سے جدا کوئی حکم حقیقت کے لئے نہ ہوگا۔

لازم سے انفکاک محال ہے۔

ارکان حقیقت کو ماہیت میں داخل ہوں ان قطع نظر نامکن ہے۔

ماہیت عرفیہ میں رکنیت تابع عرف ہے۔

تعارف عرف شرع میں مجموعہ ارکان مخصوصہ

ہیات معلومہ کا نام ہے۔

ذکر شہادت میں اور تعویذ میں فرق احکام۔

کتاب ستر الشہادۃ میں روایات معتبرہ و غیرہ لطیفہ پر مشتمل ہے۔

حوار عن قبیح سے نفس شخصی مباح یا حسن قبیح نہیں ہو جاتی بلکہ وہ اپنی حد ذات میں اپنے حکم اصلی پر رہتی ہے۔

تعویذاری کا آغاز سلطان تیمور نے کیا۔

تعویذ کی نظیر اہم سابقہ میں آغاز اصنام ہے

ود، سواج، نسر، لغوث اور یعوق در اصل صالحین کے نام ہیں۔

سوال چہارم، یوم عاشورہ میں سبیل لگانا، کھانا کھانا، لشکر لانا اور مجلس محرم میں شہادت و مرثیہ سننا کیسا ہے۔

سوال پنجم، مرثیہ خوانی کی جس مجلس میں صوفیا کرام کے مرثیے پڑھے جائیں اور میر مجلس بھی شریعہ

۵۱۴

۵۱۴

۵۱۴

۵۱۴

۵۱۴

۵۱۴

۵۱۴

۵۱۴

۵۱۴

۵۱۴

۵۱۴

۵۱۴

۵۱۴

۵۱۴

۵۱۴

۵۱۴

۵۱۴

۵۱۴

۵۱۴

۵۱۴

اس میں شرکت کیسی ہے۔

سوال ششم، تعویذ اور چڑھا دے متعلق
نواجز اور پریشان استغفار اور اس کا

ترتیب وار جواب۔

سوال ہفتم، شیعہ کی مجلس مرثیہ خوانی میں
اہل سنت و جماعت کو شریک ہونا جائز ہے
یا نہیں۔

سوال ہشتم، تعویذ بنانا، اس پر نذر نیا کرنا
حرفی بنیت حاجت برآری لٹکانا اور ان
افعال کو داخل حسنات و برائی شریعت بنانا
کیسا ہے۔

ضمیمہ تعویذ اور اس سے متعلق بدعت

حرام میں تعویذاری اور سینہ کوئی حرام ہے۔

تخت تعویذ نمود ناجائز ہے اس میں بیجے

حرام و حرام ہیں۔

تخت علم تعویذی وغیرہ سب ناجائز ہیں۔

علم و نشان محل اور ان سے توسل باطل ہے

تعویذ واری ناجائز ہے۔

۵۲۳ تشبہ بالغیر، شعار کفار وغیرہ

۵۲۹ دھوتی لباس ہند ہے یا خاص ہندو کا لباس

۵۳۰ تشبہ دو وجہ پر ہے، التزامی و لازمی۔

۵۳۰ تشبہ التزامی میں قصد کی تین صورتیں ہیں۔

۵۳۰ صورت اول

۵۲۶ حدیث میں تشبہ بقوم فہونہم کا مطلب۔

۵۳۰ صورت دوم

۵۳۰ صحابہ کرام۔ نور و میوں کے بھیس میں لباس

۵۳۰ بدل کر کام فرمایا۔

۵۲۷ سلطان صلاح الدین ایوبی کے زمانے میں

۵۳۰ دو عالموں نے پادریوں کی وضع بنا کر دورہ کیا۔

۵۳۱ زنا بدار ہونے کا حکم شریعی۔

۵۳۲ صورت سوم

۵۳۲ انگریزی ٹوپی، جاکٹ، پتلون وغیرہ پہننا۔

۵۳۲ قلیساں پوشش یہود ہے۔

۵۳۲ ہر چیز میں اہل کتاب سے مشابہت

۵۳۳ مکروہ نہیں۔

۵۳۲ کون سا تشبہ منوع و مکروہ ہے۔

۵۳۲ دھوتی خاص شعار کفار نہیں ہے۔

۵۳۲ عادت و عرف کی خلاف ورزی مکروہ و

۵۳۵ باعث شہرت ہے۔

تکوت، کار، ٹکٹائی، پیشوری پانچامہ، ترک ٹوپی

و ٹوٹ جوتا پہننا اور انگریزی فیشن کے بالی

۵۳۵ رکنا کیسا ہے۔

۵۴۴	مسئلہ ۱۵۰۱۳	تشبہ کی حرافت سے متعلق حدیث و فقہ سے	۵۴۶	پچیس مسائل۔
۵۴۴	مرد کو سارے چار ماشے سے کم وزن کی انگوٹھی	۵۴۶	مسئلہ ۱	عورت کو مرد اور مرد کو عورت سے تشبہ
۵۴۴	ایک رنگ کی جاترے زیادہ کی ناجائز ہے۔	۵۴۶	حرام ہے۔	مسئلہ ۲
۵۴۴	چاندی کی مردانی انگوٹھی عورت کو نہ چاہئے اور	۵۴۶	مسئلہ ۳	عورتوں کو ہاتھوں پر ہندی لگانے کا حکم دیا گیا
۵۴۴	پچنے توڑ خضران وغیرہ سے رنگ لے۔	۵۴۶	تاکہ مردوں سے مشابہت نہ ہو۔	مسئلہ ۴
۵۴۵	مسئلہ ۱۸۰۱۶	۵۴۶	مسئلہ ۵، ۶، ۷	آپام کا حراف میں کھڑا ہونا اور تمام مقتدیوں سے
۵۴۵	مرد کو عورت کی طرح چرخہ کاٹنا مکروہ ہے۔	۵۴۶	بلند ہونا مکروہ ہے۔	مسئلہ ۸، ۹، ۱۰
۵۴۵	عورت کو بلا ضرورت گھوڑے پر چڑھنا منع ہے	۵۴۶	نماز میں تشرآن مجید دیکھ کر پڑھنا امام اعظم کے نزدیک	مسئلہ ۱۱
۵۴۵	مرد سید سے ہاتھ میں انگوٹھی نہ پچنے کو راضی ہو	۵۴۶	مفسد نماز اور صاحبین کے نزدیک مکروہ ہے	مسئلہ ۱۲
۵۴۵	کا شمار ہے۔	۵۴۶	تصویر کی حرمت کی وجہ۔	مسئلہ ۱۳
۵۴۸	مسئلہ ۲۰۰۱۹	۵۴۶	تصویر والی جگہ نماز پڑھنا مکروہ ہے۔	مسئلہ ۱۴
۵۴۸	جو ٹوٹی لباس روافض تہی علماء نے اس کا	۵۴۶	جنت قبلہ میں صلیب ہو تو نماز مکروہ ہے۔	مسئلہ ۱۵
۵۴۸	پہننا کرنا قرار دیا۔	۵۴۶	مسئلہ ۱۶	مرد کو ہتھیل یا ٹوکے پر ہندی لگانا حرام ہے۔
۵۴۸	بلا ضرورت شرعیہ جو جس کی ٹوٹی پہننا کفر ہے	۵۴۶	مسئلہ ۱۷	مسئلہ ۱۸
۵۴۹	مسئلہ ۲۳۰۲۲، ۲۳	۵۴۶	مسئلہ ۱۹	عورت کو اپنے سر کے بال کترنا حرام ہے۔
۵۴۹	ہاتھ پر قشقہ تنک لگانا یا کندھے پر صلیب	۵۴۶	مسئلہ ۲۰	مرد کو اپنا وسط سر کھلوانا اور پیشانی و قفا کے
۵۴۹	رکھنا کفر ہے۔	۵۴۶	مسئلہ ۲۱	بال مونڈنا اور گوندھنا کیسا ہے۔
۵۵۰	مسئلہ ۲۴	۵۴۶	مسئلہ ۲۲	مسئلہ ۲۳
۵۵۰	زنا را با نہ صنا کفر ہے۔	۵۴۶	مسئلہ ۲۳	مسئلہ ۲۴
۵۵۱	مسئلہ ۲۵	۵۴۶	مسئلہ ۲۴	مسئلہ ۲۵
حقیقہ و پان		۵۴۶	مسئلہ ۲۵	مسئلہ ۲۶
پان جاترے اور شیخ فرید الدین گنج شکر و		۵۴۶	مسئلہ ۲۶	مسئلہ ۲۷
شیخ نظام الدین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما کے		۵۴۶	مسئلہ ۲۷	مسئلہ ۲۸
زمانے سے مسلمانوں میں بلا گیر رائج ہے۔		۵۴۶	مسئلہ ۲۸	مسئلہ ۲۹

حقتہ بنایا ایک صورت میں حرام، ایک میں مکروہ اور ایک میں مباح ہے۔	۵۵۳	تصویر
تسریں بیان کھانا جائز ہے جبکہ پیشانی کے بال باقی رکھے جائیں۔	۵۵۳	جائزہ کی تصویر بنانا مطلقاً حرام ہے اور اس کی خرید و فروخت بھی جائز نہیں۔
تختہ تین قسم ہیں۔	۵۵۴	تصویر ڈاکٹر بنا کر فروخت کرنے والے کی گواہی
توشہ اصحابِ کف میں حقتہ نہ پینے کی کوئی شرط نہیں۔	۵۵۹	مردود ہے۔
مصلح خاصہ کے اسرار اہل باطن ہانتے ہیں۔	۵۵۴	بڑے کام کے ساتھ ساتھ بڑے نام سے بھی
حقتہ، چرٹ اور بیڑی کا حکم	۵۵۵	پینا چاہئے۔
حقتہ پینے والے اور پان کھانے والے کو جماعت میں شریک نہ کرنا کیسا ہے۔	۵۵۵	حکیم دینی کی تصویریں توڑنا درست نہیں۔
پانی کی اولیائے کرام نے کھایا۔	۵۵۵	جائزہ کی تصویر بغیر کسی قید کے حرام ہے چاہے
حقتہ جائز ہے یا نہیں۔	۵۵۵	دستی ہو یا عکسی، سایہ دار ہو یا
تصویر بنانا اور بنانے والا شرعاً کیسا ہے۔	۵۵۶	بے سایہ۔
گانا اور مزامیر سننا کیسا ہے۔	۵۵۶	اپنے سایہ تصویر کو بے قرار دینا صرف بعض
تکڑے ہو کر پیشاب کرنا۔	۵۵۶	روافض کا مذہب ہے۔
تقسیم یہ داری ناجائز ہے۔	۵۵۷	تحریم تصویر کی علت تخلیقِ الہی سے مشابہت ہے
حقتہ کا پانی پاک ہے۔	۵۵۷	تصویر کو محفوظ رکھنے کی حرمت کی چند شرائط۔
تصویر رکھنا تین صورتوں میں جائز ہے۔	۵۵۷	کیسی تصویر والے کپڑے کا پہننا، اس میں نماز
پانی کھانا مباح ہے مگر بعض عوارض خارجیہ کی وجہ سے کبھی مستحب، واجب، مکروہ اور حرام ہوتا ہے۔	۵۵۷	پڑھنا اور جھپٹنا جائز اور کس صورت میں جائز ہے۔
پانی، چونا، حقتہ، تمباکو اور دھرتی کھانا جائز ہے۔	۵۵۷	نیمروہ سے بنائی ہوئی تصویر اور بنانے بنوانے والے کا شرعی حکم۔
تسرتی تمباکو کو کہتے ہیں۔	۵۵۷	شے اپنے مقاصد کے اعتبار سے مسموع یا مشروع ہوتی ہے۔
تسرتی تمباکو کو کہتے ہیں۔	۵۵۸	فوٹو ہو یا دستی تصویر پوری ہو یا نیم قس
تسرتی تمباکو کو کہتے ہیں۔	۵۵۸	بنوانا صاب حرام ہے اور اس کا عزت سے

- ۵۶۸ رکنا بھی حرام ہے۔
- ۵۶۸ تصویر فقط چہرہ کا نام ہے۔
- ۵۶۹ جاندار کی تصویر کھینچنا حرام ہے۔
- رسالہ اعطایا القدر برک
- ۵۷۰ حکم تصویر۔
- ۵۷۱ (بزرگوں کی تصاویر بطور تبرک گھر میں رکھنے کا حکم شرعی)
- ۵۷۱ دنیا میں بت پرستی کی ابتداء یوں ہی ہوئی کہ صالحین کی محبت میں ان کی تصویریں بنا کر گھروں اور مسجدوں میں رکھی گئیں اور ان سے تقدس و عبادت کی تائید سمجھی گئی پھر شدہ شدہ وہی معبود ہو گئیں۔
- ۵۷۲ وہ، سواع، یغوث، یعوق اور نسر قوم نوح کے صلہ کے نام ہیں جنہیں بعد میں بالعتاء شیطانی لوگوں نے بت بنا کر پوجنا شروع کر دیا۔
- ۵۷۳ سب سے پہلے جس غیر اللہ کی عبادت زمین میں کی گئی وہ ودنامی بت ہے۔
- ۵۷۴ حکماء کی تصویریں بنانے والوں کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بدترین مخلوق قرار دیا۔
- ۵۷۵ متواتر حدیثوں میں ہے کہ جس گھر میں تصویر اور کتا ہو وہاں رحمت کے فرشتے نہیں آتے۔
- ۵۷۶ کسی معنوم دینی کی تصویر میں کوئی عذر نہیں بلکہ یہ زیادہ موجب وبال و نکال ہے۔
- ۵۷۷ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے بڑھ کر کوئی معنوم دینی نہیں۔
- ۵۷۸ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد تمام جہان سے افضل و اعلیٰ حضرت ابراہیم علیہ السلام ہیں۔
- ۵۷۹ دیوار گہرے رکھنا رکھنے والے کو معنوم دینی کی تصویریں نقش کی نہیں۔
- ۵۸۰ قلع منک کے قلع پر کچھ تصویریں نبی اقدس کے حکم پر حضرت فاروق اعظم نے اور کچھ آپ نے خود بنفس نفیس اپنے دست اقدس سے منادیں۔
- ۵۸۱ سینے تک تصویر ہو تو اس کا کیا حکم ہے۔
- ۵۸۱ مصنف علیہ الرحمہ کی تحقیق جلیل۔
- ۵۸۲ اگر تصویر بے سرک ہو یا اس کا سر کاٹ دیا جائے تو کراہت نہیں۔
- ۵۸۳ دیگر اعضاء و جوارح کے معنی میں نہیں اگرچہ مدارج حیات ہونے میں مماثل ہوں۔
- ۵۸۴ چہرہ ہی تصویر ذی روح میں اصل ہے۔
- ۵۸۵ شک نہیں کہ فقط چہرہ کو تصویر رکھتے ہیں اور عامہ مقاصد تصویر چہرہ سے حاصل ہوتے ہیں۔
- ۵۸۶ مقطوع الرأس تصویر دراصل تصویر ہے ہی نہیں۔
- ۵۸۷ تفلعل علی الطحاوی (اقول)
- ۵۸۸ موجب کلیہ کا عکس مستوی موجب کلیہ نہیں آتا۔
- ۵۸۹ صاحب ہدایہ کے دو کلاموں میں تطبیق اور توافیق کا دفعہ۔
- ۵۹۰

۶۵۳	۶۴۰	۶۴۰	صورت اول
	۶۴۰	۶۴۰	صورت دوم
	۶۴۰	۶۴۰	صورت سوم
۶۵۴	۶۴۰	۶۴۰	صورت چہارم
	۶۴۱	۶۴۱	غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بعض القاب
۶۵۶			ضمیمہ تصویر
	۵۴۱	۵۴۱	تصویر کی حرمت کی وجہ
۶۵۶	۵۵۶	۵۵۶	تصویر بنانا اور بنانے والا شرعاً کیسا ہے
	۵۵۷	۵۵۷	تصویر رکھنا تین صورتوں میں جائز ہے۔
۶۵۷			جانوروں کا پالنا، لڑانا اور ان پر رحم و غلام
			جنگ لگی کے لئے جانوروں کو پانا اور اس میں لڑ
۶۵۸			جائز ہے یا نہیں۔
	۶۴۳	۶۴۳	پالتو جانوروں کی خبر گیری کی تاکید شدید حد میں
۶۵۸			تیران پر ظلم ذمی پر ظلم سے اور ذمی پر ظلم مسلمان
	۶۴۴	۶۴۴	پر ظلم سے زیادہ سخت ہے۔
۶۵۹			حطاً، دینا اور ہبل وغیرہ بطور وحشی پالنے
	۶۴۵	۶۴۵	میں اختلاف ہے۔
۶۵۹			سانپ کو قتل کرنا مستحب ہے حتیٰ کہ محرم حرم
	۶۴۵	۶۴۵	میں بھی اس کو مار سکتا ہے۔
۶۶۰			تجالت احسرام کن جانوروں کو مارنا جائز ہے
۶۶۰			بدینہ طیبہ میں جنات کا ایک گروہ مسلمان ہو گیا۔
	۶۵۱	۶۵۱	جنات کو انداز و تحذیر کے مختلف طریقے
۶۶۰			بیل اور بکرے وغیرہ کو خضی کرنا جائز ہے مگر آدمی
۶۶۱			بندر کو گھر میں پالنا مکروہ ہے۔

۶۴۰ خضی کرنا حرام ہے۔

۶۴۰ سنگ، بکوتر، شکوہ اور باز پالنا، ان سے

۶۴۰ شکار کرنا، طیر بازی اور مرغ بازی جائز

۶۴۰ ہے یا نہیں۔

۶۴۱ ایک عورت ایک بچی کے سبب سے دوزخ

۶۵۶ میں گئی۔

۶۵۶ جو جانور پالودن میں شربار اسے داند پانی

۶۵۶ دکھاؤ۔

۵۵۶ گناہ پان حرام ہے، جس گھر میں گناہ اس میں

۵۵۷ رحمت کے فرشتے نہیں آتے، اس سے نیکیاں

۶۵۷ گھٹی ہیں۔

۶۵۸ دو قسم کے ٹٹے رکھنے کی اجازت ہے۔

۶۵۸ جانوروں کو خضی کرنا جس صورتوں میں جائز

۶۵۸ اور بعض میں ناجائز ہے۔

۶۵۸ آدمی کو خضی کرنا مطلقاً حرام ہے۔

۶۵۸ حکم تراژانا، پان، مرغ بازی، طیر بازی

۶۵۹ اور کلکیا، ڈور، مانجا وغیرہ فروخت کرنا

۶۵۹ کیسا ہے۔

۶۵۹ بی یا کتا وغیرہ اگر آدمیوں کو کاٹتے ہوں تو

۶۵۹ ان کا قتل درست ہے۔

۶۶۰ گھٹیا ٹوٹا حرام، اڑنا منع اور لڑانا گناہ ہے۔

۶۶۰ بلی تکلیف دیتی ہو تو کیا کرنا چاہئے۔

۶۶۰ سانپ کو زمارنے سے متعلق ایک حدیث

۶۶۱ کی توجیہ۔

۶۶۱ بندر کو گھر میں پالنا مکروہ ہے۔

- ۶۷۱ یہ نام رکھنا خود ستانی و حرام ہے۔
- ۶۷۱ نبی محمد نام رکھنا کیوں ناجائز ہے۔
- ۶۷۱ اپنے آپ کو عبد نبی کہنا جائز ہے مگر نام عبد اللہ رکھا جائے۔
- ۶۷۲ احمد بخش، پیر بخش اور دار بخش وغیرہ نام رکھا گیا ہے۔
- ۶۷۲ جو اپنا خطاب جسمانی وضع اور لباس وغیرہ بندہ دونوں کی شکل رکھے وہ عالم کہلا سنے کا مستحق ہے یا نہیں۔
- ۶۷۲ ○ رسالہ النور والضمیاد فی احکام بعض الاسماء۔
- ۶۷۴ (اچھے اور بُرے ناموں کے احکام کا بیان)
- ۶۷۴ علی جان، نبی جان، محمد جان، محمد نبی، نبی احمد، محمد حسین، محمد طلحہ، مغفور الدین، غلام علی، غلام حسین، غلام غوث، غلام جیلانی اور ہدایت علی نام رکھنا کیسا ہے۔
- ۶۷۴ ہدایت علی نام رکھنے کے بارے میں مولانا عبدالحی عکرمی کے ایک فتویٰ سے متعلق استفتاء۔
- ۶۷۴ محمد نبی اور نبی احمد نام رکھنے میں اولیٰ نبوت حقیقتاً نہ ہونا مسلم مگر صورت ادا عارضہ ضرور ہے حقیقتاً ادا عاصی نبوت کفر خالص اور صورت ادا عارضہ حرام و محظور ہے۔
- ۶۷۴ کیا اعلام میں معنی اول نبوت نہیں ہوتے ہیں۔
- ۶۷۴ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بکثرت ایسا اسم تبدیل فرمایا جس کے معنی اصلی
- ۶۷۱ گناہ بھینس کا بچہ مر جائے تو اس کے چڑے کو شکھا کر بصورت بچہ کے بنا کر گناہ بھینس کے سامنے رکھ کر دودھ دہنا جائز ہے۔
- ۶۷۱ چیتھیوں کو دانہ ڈالنا جائز و کارِ ثواب ہے۔
- ۶۷۱ نام رکھنے کا بیان
- ۶۷۳ ایک لڑکے کا نام مطیع الاسلام، دوسرے کا پلس اور بیٹی کا کنول دیوی رکھنا شیعیان کی حرکت ہے۔
- ۶۷۳ تاتوں کی ایک قسم کفار کے ساتھ مختص ہے جو مسلمانوں کے لئے جائز نہیں۔
- ۶۷۳ صدیقی، رضوی وغیرہ نام کے ساتھ لکھنا جائز ہے
- ۶۷۳ حنفی المذہب کو نسبت ظاہر کرنے کیلئے اسرائیلی لکھنا جائز ہے یا نہیں۔
- ۶۷۳ اسرائیلی سیدنا یعقوب علیہ السلام کا نام مبدیہ کے پر مسلمان بلکہ تمام عالم حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ملک ہے
- ۶۷۴ عبد الصلحہ، غلام علی، پیر بخش، نذر حسین، خادم غوث اور کنیز فاطمہ وغیرہ نام رکھنا جائز ہے یا نہیں۔
- ۶۷۴ مصنف علیہ الرحمہ کے تین رسالوں کا حوالہ
- ۶۷۴ سستی مسلمان کو لبر اکہنا فاسی ہے۔
- ۶۷۴ مسجد کے ٹوٹوں کا پانی ناپاک بنانا باطل ہے۔
- ۶۷۴ علمائے عربین نے دیوبندیوں کو نام بنام کافر و مرتد بتایا۔
- ۶۷۴ فقیر الدین کا معنی دین کو پناہ دینے والا اور

- ۶۷۸ کے لحاظ سے کوئی برائی تھی۔
 ۶۷۹ بٹیک تم روز قیامت اپنے اور اپنے والدوں کے نام سے پکارے جاؤ گے، تو اپنے نام اچھے رکھو (الحديث)
- ۶۷۹ اعلام میں معنی اصل بالکل ساقط النظر نہیں۔
 ۶۸۰ یسین و ظہ نام رکھنا منع ہے۔
 ۶۸۰ نام معلوم المعنی منتر جائز نہیں۔
 ۶۸۱ غفور الدین نام رکھنا سخت قبیح و شنیع ہے کیونکہ اس کا معنی ہے دین کو مٹانے والا۔
 ۶۸۲ غائب اسم و معنی میں کوئی مناسبت غیب سے ملحوظ ہوتی ہے۔
 ۶۸۲ قلیع ناموں کا سنسنی پر بڑا اثر پڑتا ہے۔
 ۶۸۳ ترے نام کے ساتھ نام پاک محمد کو ملانا اس نام کریم کی گستاخی ہے۔
 ۶۸۳ تھن کن ناموں کے ساتھ نام محمد کو ملانا جائز نہیں۔
 ۶۸۳ محمد واحد نام رکھنے کے فضائل و برکات پر متل پندرہ احادیث کریمہ۔
 ۶۸۴ عرف قرآن و حدیث و صحابہ میں مومن کسی کو کہتے ہیں بچتی صحیح العقیدہ ہو۔
 ۶۸۵ بد مذہب جہنم کے کہتے ہیں ان کا کوئی محصل قبول نہیں۔
 ۶۸۵ سید احمد خان کا مسلک
 ۶۸۶ جن ناموں میں اسماء محبوبان خدا کی طرف لفظ کی اضافت ہو ان کا جواز قطعاً بدیہی ہے۔
- ۶۷۲ غلام اللہ اور اس جیسے نام رکھنا ممنوع ہیں
 ۶۷۳ وہابیہ کے دین فاسد میں محبوبان خدا کا نام ذرا اعتراض و تکریم کی نگاہ سے آیا اور شرک نے منہ پھیلایا۔
- ۶۷۳ پیشوائے وہابیہ کے نزدیک قبر پر شامیانہ کھڑا کرنا عور چیل جہن شرک ہے۔
 ۶۸۰ وہابیہ کے نزدیک غلام محمد و غلام غوث شرک اور غلام آفتاب ہونا جائز و بے غلام ہے۔
 ۶۸۱ فارسی میں غلام آفتاب عربی میں عبد شمس اور ہندی میں سورج اس کا معنی ایک جیسا
 ۶۸۲ چرایت علی نام کا جواز ظاہر و باہر ہے اس میں عدم جواز کی اصطلاح نہیں۔
 ۶۸۳ انور علی عبدالحی نگرانی کے چرایت علی کے مدح جواز سے متعلق قوی کا خلاصہ۔
- ۶۹۳ مصنف علیہ الرحمہ کی طرف سے مولوی عبدالحی صاحب کے فتویٰ کا رد و تبلیغ۔
 ۶۹۵ ہتھلارڈ (اولا)
 ۶۹۵ ممنوع ایہام ہے نہ مجرد احتمال۔
 ۶۹۵ ایہام و احتمال میں زمین و آسمان کا فرق ہے ایہام کی تصریح جس کو تخیل بھی کہا جاتا ہے۔
 ۶۹۵ مجرد احتمال اگر وجہ منع ہو تو عالم میں کم کوئی کلام منع و طعن سے خالی رہے گا۔
- ۶۹۰ فائدہ واجب اللفظ
 ۶۹۱ دوسرا رد (ثانیاً)
 ۶۹۱ تیسرا رد (ثالثاً)

۴۰۰	نہایت حواں زد (حادی عشر)	۶۹۶	رب العزت نے انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام میں کسی کو ایک کسی کو دو نام اپنے اسماء حسنہ میں سے عطا فرمائے۔
۴۰۰	بار حواں زد (ثانی عشر)	۶۹۷	حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اسماء طیبہ میں سات سے زائد اسماء الہیہ آئے ہیں۔
۴۰۰	عبد النبی جیسے نام رکھنے کے بارے میں مولوی عبدالحی عکسوی صاحب کے ایک فتویٰ پر محققانہ گرفت۔	۶۹۸	چوتھا زد (رابعاً)
۴۰۰	عکسوی صاحب کے فتویٰ کے مخدوش ہونے کی سات وجوہ۔	۶۹۹	مولوی عبدالحی صاحب کے فتویٰ کی بنیاد پر خود ان کا اپنا نام بھی ممنوع و ناجائز ہے۔
۴۰۱	تائبہ اول (اولیٰ)	۷۰۰	تو لا عبد العظیم صاحب کا ذکر خیر۔
۴۰۱	عبد و بندہ میں سوا اختلاف زبان کے کوئی فرق نہیں۔	۷۰۱	پانچواں زد (خامساً)
۴۰۱	عبد و بندہ عربی و عجمی زبان میں اللہ و خدا اور مولیٰ و آقا کے مقابل بولے جاتے ہیں۔	۷۰۲	چھٹا زد (سادساً)
۴۰۱	شمسوی مسمیٰ کے ایک شعر سے استدلال۔	۷۰۳	ساتواں زد (سابعاً)
۴۰۱	تائبہ دوم (ثانیاً)	۷۰۴	ایصال الی المطلوب اور امارۃ الطريق دونوں وہ معنی خلق تائبہ پر مشتمل ہیں۔
۴۰۱	عبد بمعنی بندہ و بمعنی خلوک میں یہ تفرق کہ اول شرک اور ثانی غلامت واقع ہے محض ہے اصل ہے۔	۷۰۵	بمعنی خلق دونوں فقیرت حضرت احدیت ہیں اور بمعنی سببیت دونوں غم کے لئے حاصل ہیں۔
۴۰۱	خلوک ملک ذاتی حقیقی و ملک عطائی مجازی دونوں کو مشتمل ہے۔	۷۰۶	جس طرح ہدایت بمعنی خلق غیر خدا کی طرف غم و غم نہیں ہو سکتی اسی طرح بمعنی محض تائبہ حضرت عورت جلالت کی طرف نسبت نہیں پا سکتی۔
۴۰۱	بندہ بمقابل خدا و خراجہ دونوں طسیر مستعمل ہے۔	۷۰۷	آٹھواں زد (ثامناً)
۴۰۱	تائبہ سوم (ثالثاً)	۷۰۸	اقتب الریح البقل میں قائل کا موصد ہونا ہی قرینہ شافیہ ہے کہ اسناد و مجاز عقلی ہے۔
۴۰۱	خود کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا خلوک ماننا ائمہ دین و اہل یار معتہدین اور علماء مستندین کی نظر میں مکمل ایمان ہے اور جو	۷۰۹	نواں زد (تاسعاً)
		۷۱۰	دسواں زد (عاشرناً)

اس اعتماد سے خالی ہے وہ عبادتِ ایمان سے
بے بہو ہے۔

وَجِبَ جِهَادُ (واجباً)

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے
مالک ہونے پر زبور کی ایک عبارت استدلال۔

وَجِبَ نَحْمُ (خاصاً)

حدیث سے شہادت کہ حضور پر نور علیہ الصلوٰۃ
والسلام مالک الناس اور دیان الغریب

وَجِبَ شَشْمُ (سادتاً)

مولوی عبدالحی صاحب کی غلطی کا منشاء
معنی مالکیت کی تحقیق

مالکیت حقہ صادقہ کا ملکہ شامہ تامہ حضور پر نور
علیہ الصلوٰۃ والسلام کو بغایت برتری حضرت کبریٰ

عز وجل تمام جہاں پر حاصل ہے۔

وَجِبَ هَفْتُمُ (سابقاً)

حدیث صحیح مسلم سے مولوی صاحب مذکور کا
استدلال درست نہیں۔

حدیث مذکور کی صحیح توجیہ اور دیگر احادیث
آیات قرآنیہ سے اس کی تطبیق و توفیق۔

امیر المؤمنین سیدنا غاروق اعظم رضی اللہ
تعالیٰ عنہ نے برسرِ مجمع صحابہ میں اپنے آپ

کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا
عبد و خادم کہا۔

خط و کتابت

(بجا اجازت کسی کا خط روکنے، کھولنے اور

پڑھنا وغیرہ)

کسی کا خط اس کی اجازت کے بغیر کھولنے

اور پڑھنے والا گنہگار و مستحقِ وعید ہے۔

خط کا تب کی ملک ہے یا مکتوب الیہ کی۔

کسی کے دوسرے خطوط روکنے اور دیکھنے کا

اختیار نہیں ورز گنہگار ہوگا۔

بدگمانی اور تجسس گناہ ہے۔

جو آپ سلام علی الغرور واجب ہے تاخیر

میں اٹھ ہوگا۔

ایک ضعیف اسناد حدیث

جو آپ کتاب حق الوسیع ضروری بنا چاہئے۔

سیاسیات

(قبریں، ووٹ، الیکشن اور تنظیم سازی وغیرہ)

قبریں کوئی شہرعی بات نہیں۔

توجہ کو اسلامی جلسہ کا رکھنا حرام ہے

قرآن و حدیث سے مسئلہ کی تائید

پر خیال جاؤ نہ ہے کہ ۹۴ سٹیوں میں ایک

پر مذہبی کیا اثر کرے گی۔

چورافو سے قطرے گلاب میں ایک بوند عیشاب

ذال دو تو سب عیشاب ہو جائے گا۔

سلطان اعظم سلطنت دوم خلیفہ المسلمین میں

۴۰۹

۴۱۰

۴۱۰

۴۱۳

۴۱۳

۴۱۴

۴۱۴

۴۱۴

۴۰۴

۴۰۴

۴۱۵

۴۱۵

۴۱۸

۴۰۶

۴۱۸

۷۱۹ بشرط استطاعت۔	یا نہیں، موجودہ حالت میں مسلمانوں کو ان کی
۷۱۸ نامقدور بات پر ابھارنا جو موجب ضرر مسلمانوں پر	بہرہ ردی کرنی چاہئے یا نہیں۔
۷۱۹ خیر خواہی مسلمان نہیں بدخواہی ہے۔	۷۱۸ ہر فرد اسلام کی خیر خواہی ہر مسلمان پر لازم ہے
÷ ÷ ÷	۷۱۸ ہر فرض بقدر قدرت ہے اور ہر تکلیف

فہرست ضمنی مسائل

عقائد و سیر	اقتدار الہی سے بھاگنا اور بلا الہی کا مقابلہ کرنا دو دنوں عرصہ ہیں۔
شرع مطہر کی تحقیر کرنے والا اجماعاً قطعاً کافر ہے تفسیر جلالین شریفین یا کسی بھی دینی کتاب کی توہین و تحقیر کا حکم۔	۳۰۸ ۳۰۸ ۱۰۴ ۱۰۴ ۳۲۳ ۱۶۲ ۳۳۹ ۱۶۲ ۱۸۰ ۳۲۸ ۱۸۴ ۳۴۹ ۲۰۶ ۳۴۹ ۳۰۸
ہتود قطعاً نبی پرست مشرک ہیں۔	۱۰۴
بتوں کی تعظیم، انھیں بارگاہِ عزت میں شفیع ماننا	۱۶۲
اور ان سے شفاعت چاہنا کفر ہے۔	۱۶۲
محبوبِ الہی خدا سے تو سب مل محو ہے۔	۱۸۰
جہاں چالیس مسلمان صالح جمع ہوں ان میں ایک	۳۲۸
ولی اللہ ہوتا ہے۔	۱۸۴
انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام غلطی سے مصروع ہیں	۲۰۶
جس طرح طاعون سے بھاگنا حرام ہے اس کیلئے	۳۴۹
وہاں جانا بھی ناجائز و گناہ ہے۔	۳۰۸

- ۴۰۳ ستانا اکبر الکیا تر ہے۔
 ۴۰۴ کون سا علم پڑنا فرض، کو فساد واجب اور
 ۴۰۵ کون سا حرام ہے۔
 ۴۰۶ یہ مرد و فلسفہ کفر و ضلالت سے بھرا ہوا اور
 ۴۰۷ جہالتوں کا مجموعہ ہے۔
 ۴۰۸ جس شخص نے شرعی قبیح کے مرکب کو کھا ٹونے
 ۴۰۹ اچھا کیا ہے، تو وہ کافر ہو گیا۔
 ۴۱۰ فلسفے کی فضیلت کوفہ کی فضیلت پر ترجیح دینا
 ۴۱۱ ضمناء علم دین کی توہین ہے۔
 ۴۱۲ علم دین کی صراحتاً توہین کفر ہے۔
 ۴۱۳ حقوق اللہ کا اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معامت
 ۴۱۴ نہیں کر سکتا۔
 ۴۱۵ اللہ تعالیٰ ہمارا اور ہمارے مال و جان و زعفرق
 ۴۱۶ سب کا مالک ہے۔
 ۴۱۷ دو قرین میں ہایک میں سے اللہ تعالیٰ کچھ نہ بچنے کا
 ۴۱۸ ایک کی پروا نہیں کرے گا اور ایک سے کچھ
 ۴۱۹ رچھوڑے گا۔
 ۴۲۰ مرد و قیامت ہر کسی کو اہل حقوق کے حق ان کو
 ۴۲۱ دینا پڑیں گے۔
 ۴۲۲ قیامت کے دن اہل حقوق کے حقوق کی ادائیگی
 ۴۲۳ کا طریقہ۔
 ۴۲۴ لا الہ الا اللہ کا معنی۔
 ۴۲۵ مدار ایمان محبت رسول ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 ۴۲۶ وسلم۔
 ۴۲۷ مقب کو محبوب کی ہر شئی عزیز ہوتی ہے۔
 ۴۲۸ حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر عیب و نقص
 ۴۲۹ سے منزہ و بے مثالی ہیں۔
 ۴۳۰ تعزیر کی ناجوازی کے قائل کو کافر یا مرتد کہنا
 ۴۳۱ کیسا ہے۔
 ۴۳۲ تعزیر بنا شرک نہیں بدعت و گناہ ہے۔
 ۴۳۳ حضرات اہل ایمان رضی اللہ تعالیٰ عنہما خواہ کسی
 ۴۳۴ غیر نبی کو نبی سے افضل کہنا کفر ہے۔
 ۴۳۵ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ یا کسی
 ۴۳۶ صحابی کو بڑا کہنا رخص ہے۔
 ۴۳۷ ربیع الاولیٰ شریف کو علماء است نے ماتم دنا
 ۴۳۸ کے بجائے موسم شادی ولادت کیوں ٹھہرایا۔
 ۴۳۹ ماتم پر شہرہ تک لگانا یا کندھے پر صلیب رکھنا
 ۴۴۰ کفر ہے۔
 ۴۴۱ زنا زنا باندھنا کفر ہے۔
 ۴۴۲ تحقیق مستحق ہر تعلیم وہی حقیقی جلیل عظیم عربلا
 ۴۴۳ ہے۔
 ۴۴۴ متعلمان دین کی تعلیم اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت
 ۴۴۵ علاقہ ہے۔
 ۴۴۶ بزرگے مسلمان ہستی عالم اور عادل بادشاہ
 ۴۴۷ کی تعظیمیں اللہ تعالیٰ ہی کی تعلیم ہیں (المحدث) ۴۴۸
 ۴۴۹ جس وجہ کو اس عظیم حقیقی (اللہ تعالیٰ) سے علاقہ
 ۴۵۰ نہیں وہ اصلاً لائق تعظیم نہیں۔
 ۴۵۱ ہر شبہ جہاد تلامذہ کے لئے قطعاً موجب
 ۴۵۲ نفرت ہے۔
 ۴۵۳ علماء حرمین نے دیوبندیوں کو نام بنام کافرو متناہیا

سیرت و فضائل سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم

- ۶۷۷ آنحضرت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث پر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے انکار نہ فرمایا۔ ۸۵
- ۶۸۲ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ہاں یا پ سے بڑھ کر امت پر مہربان ہیں۔ ۳۰۹
- ۶۸۳ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سائل اور پالشی کے ساتھ کیسے پیش آتے تھے۔ ۳۷۷
- ۶۸۴ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے دو اہل بیت پر کرم خداوندی دیکھ کر ضحک فرمایا۔ ۴۶۴
- ۶۸۷ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اسرار طیبہ میں ساٹھ سے زائد اسرار الہیہ آئے ہیں۔ ۶۹۶
- ۶۸۸ احسن حدیث میں ایک حدیث پر زبور سے استدلال ۷۰۲
- ۶۹۹ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام مالک الناس دین الہیہ ہیں ۷۰۳
- ### نماز امامت ان طہار و نجاست
- ۱۲۴ تین وقتوں میں نماز حرام ہونے کی حکمت ۱۲۴
- ۱۲۵ نماز میں کھڑے ہونے کے چھ نماز کا حکم ہے ۱۲۵
- ۱۲۶ قاسم مصلیٰ کے چھ نماز کوہ تحریری واجب الاعداد ہے۔ ۱۲۶
- ۱۲۷ دفع مرض ہیضہ کے لئے میدان میں اذان دینا کیا ہے ۱۲۷
- ۱۲۸ نقل جاعت کثیرہ کے ساتھ مکروہ ہے۔ ۱۲۸
- ۱۲۹ شراب مطلقاً حرام اور پیشاب کی طرح نجس ہے ۱۲۹
- ۱۳۰ کسی چیز کی حقیقت جانے بغیر اس کی نجاست کا حکم نہیں لگایا جاسکتا۔ ۱۳۰

- حقیقتاً ادعا ہے نبوت کفر خالص اور صورت ادعا حرام و محکوم ہے۔
- غالب اسم و سنی میں کوئی مناسبت غیب سے ملحوظ ہوتی ہے۔
- بیچ ناموں کا مستحق پر بڑا اثر پڑتا ہے۔
- برے نام کے ساتھ نام پاک محسنہ کر ملا نام پاک کریم کی گستاخی ہے۔
- کچھ ناموں کے ساتھ نام پاک محسنہ کر ملا جائز نہیں
- عرفت قرآن و حدیث و صحابہ میں مومن اس کی کہتے ہیں جو سنی صحیح العقیدہ ہو۔
- بد مذہب جہنم کے کہتے ہیں ان کا کوئی عمل قبول نہیں جس طرح ہدایت یعنی خلق غیر خدا کی طرف منسوب نہیں ہو سکتی اسی طرح یعنی محض سبب محض عزت بل جلال کی طرف نسبت نہیں پاسکتی۔
- عبد یعنی بندہ و معنی ملوک ہیں یہ تفرقہ کراول شرک اور ثنائی خلاف واقع ہے محض بے اصل ہے۔
- خود کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ملوک ماننا اندوین، لویا، معتدین اور علماء مستندین کی نظر میں مکمل ایمان ہے اور جو اس اعتقاد سے خالی ہے وہ حلاوت ایمان سے بے بہرہ ہے۔
- مالکیت ختم مبادی کا طہ محیط شامل تمام حضور پر نور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو بخوفت کبریٰ حضرت کبریٰ عزوجل تمام جہاں پر حاصل ہے۔

- شراب حرام بھی ہے اور نجس بھی، اس کا
خارج بدن پر لگانا بھی ناجائز ہے۔
- ۱۹۸ نماز میں قرآن مجید دیکھ کر پڑھنا اہم عظیم کے نزدیک
مفسد نماز اور صاحبین کے نزدیک مکروہ ہے۔ ۵۴۱
- ۱۹۸ تصویر والی جگہ نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ ۵۴۱
- ۲۰۲ جنت قبلہ میں صلیب ہو تو نماز مکروہ ہے۔ ۵۴۱
- ۲۰۸ تحقہ کا پانی پاک ہے۔ ۵۵۶
- جس مکان میں تصویر ہو اس میں نماز
مکروہ ہے۔ ۵۹۳
- ۲۲۲ جو تصویر نمازی کے پس پشت ہو وہ کب
مکروہ ہے۔ ۶۰۶
- ۲۲۳ تصویر کو سامنے رکھ کر اس کے رون افعال نماز
بجالانا خبیث و اشد ہے اور اس صورت
میں نماز مکروہ تحریمی ہوگی۔ ۶۰۹
- ۲۰۵ نہان میں تصویر برود چہ تعلیم رکھنا تو قطعاً ممنوع
گناہ ہے مگر اس مکان میں نماز مکروہ تنزیہی
ہوگی۔ ۶۰۹
- ۲۲۳ نماز میں عدم کراہت کی صورتیں۔ ۶۱۳
- ۲۲۳ شمع، چراغ، قندیل، لمپ، لٹیریں،
خانوس سامنے ہو تو نماز مکروہ نہیں۔ ۶۱۹
- ۲۲۴ مسجد کے ٹوٹوں کا پانی ناپاک بنانا باطل ہے۔ ۶۶۰
- ۲۹۹ چورانوس قطرے گلاب میں ایک بوند پیشاب
ڈال دے تو سب پیشاب ہو جائے گا۔ ۶۱۸
- ۵۱۰ احکام مسجد
قادیانی سے مسجد کے لئے پیسے
نہ لئے جائیں۔ ۳۲۶
- ۵۱۰ شراب حرام بھی ہے اور نجس بھی، اس کا
خارج بدن پر لگانا بھی ناجائز ہے۔
- ۵۱۰ اقیوں حرام ہے نجس نہیں، خارج بدن پر اس کا
استعمال جائز ہے۔
- ۵۱۰ اسپرٹ حرام ہونے کے علاوہ ناپاک بھی ہے۔
- ۵۱۰ شراب کو بدن پر ملنا بھی حرام ہے۔
- ۵۱۰ فاسق مصلن کو امام بنانا گناہ اور اسکے دیکھے نماز
پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔
- ۵۱۰ سستید کی تحقیر و جبر سیادت کرنے والا کافر ہے
اس کے دیکھے نماز باطل ہے۔
- ۵۱۰ وکد الزنا کے ساتھ کھانا اور بشرط علم اسکے دیکھے
نماز وہ نفل درست ہیں۔
- ۵۱۰ کاذب و سارق کی امامت مکروہ تحریمی ہے
ماں کے گستاخ کے دیکھے نماز مست مکروہ۔
- ۵۱۰ مکروہ تحریمی قریب بحرام واجب الاعداء ہے۔
- ۵۱۰ امامت کا زیادہ مقدار کون ہے۔
- ۵۱۰ فاسق کی امامت مکروہ تحریمی ہے۔
- ۵۱۰ فاسق کو امام بنانے والے گناہ عظیم میں
مقتلا ہیں۔
- ۵۱۰ متکلمین کی امامت کا بیان
- ۵۱۰ تعزیر داری میں غلو کرنے والے کے دیکھے نماز
پڑھنا کیسا ہے۔
- ۵۱۰ اذان سننے وقت انگوٹھے پڑھنا جائز و مستحب
اور آیت کریمہ سننے وقت ناجائز ہے۔
- ۵۱۰ امام کا عراب میں کھڑا ہونا اور تمام مقتدیوں سے
بلند ہونا مکروہ ہے۔

روزہ وحج و زکوٰۃ و صدقات

مالِ حرام سے حج کرنا۔

صاحبِ نصاب و قادر علی الاکتساب کو صدقات واجب لینا جائز نہیں۔

عشرہ محرم کے روزے بہت ثواب اور نہایت افضل ہیں۔

جسائز

کتھے میت کا جنازہ اکٹھا ہو سکتا ہے۔

تابا بن لڑکی اور لڑکے کا جنازہ بائغ کے ساتھ ہو سکتا ہے یا نہیں۔ اگر ہو سکتا ہے تو دعائیں کیجیے پڑھی جائیں۔

مرد اپنی زوجہ کا جنازہ اٹھا سکتا ہے۔

ایصالِ ثواب

سوائے حسین کریم رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے غم میں کسی کی نیاز نہ دلانا جہالت ہے۔

نام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روح کو ایصالِ ثواب پر روزِ شنبہ مستحب و مستحسن ہے۔

فاتحہ ہر وقت جائز ہے۔

ذکر و دعا

رقص و تایل کے حلقہ میں تالیاں بجاتے ہوئے "لا الہ الا اللہ" کا ذکر کرنا کیسا ہے، اس انداز

ذکر کو ناپسند جاننے والوں کو اعراض ذکر کا طعن دیتے اور تفسیر جلالین کو ظاہری تفسیر کہہ کر

۸۶ تحارت سے اس کا ذکر کرنے والے کا کیا حکم ہے

۸۷ حلقہ ذکر اگر بروحیہ دیا و سمعہ نہ ہو بلکہ خالصاً لوجہ اللہ ہو تو امر محبوب ہے۔

۸۸ ذکر کے صلے جنت کی کیا ریاں ہیں۔

۸۹ چلا کر ذکر کرنے والوں کو ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مسجد سے نکلوا دیا۔

۱۰۱ آتشہر قوسل دعا ہے اور دعا کا طریقہ

۱۸۰ اخفا ہے۔

۱۸۱ ذکر الہی کے فضائل

۱۸۳ دعائے مجمع مسلمین اقرب بقبول ہے۔

نکاح و طلاق

جس کی بارات میں کثرت سے باجے، روشنی اور گھوڑے ہوں اس کا نکاح شرعاً جوتاہے

یا نہیں، اور ایسی بارات میں شرکت سے گناہ ہو گا یا نہیں۔

۱۳۳ جتود کے میلے میں جانا حرام ہے مگر نکاح نہیں

۱۳۲ ٹوٹا جبّا سے اچھا نہ جانے۔

۱۶۰ خطبہ نکاح سنت ہے۔

لڑکا اور لڑکی نابالغ تھے ان کی شادی ہو گئی پھر لڑکی بیوہ ہو گئی تو کیا عقد ثانی کے باجے

۱۹۸ میں مدت لیا جائے گا یا نہیں، اگر مدت لیا جائے گا تو کب تک۔

صلہ رحمی

۲۸۶ باپ کے قطعہ اردوں سے بھلائی کی تاکید۔

زلیور و زینیت

- ۲۹۲ خورتوں کو دانتوں پر مندی لگانے کا حکم دیا گیا تاکہ
مردوں سے مشابہت نہ ہو۔ ۵۲۸
۲۸۷ مرد کو کھنسیل یا کوسے پر مندی لگانا حرام ہے۔ ۵۲۳
۲۷۸ مرد کو ساڑھے چار ماٹھے سے کم وزن کی انگوٹھی
ایک ٹنگ کی جائز ہے، زیادہ کی ناجائز ہے۔ ۵۲۲
چاندی کی مردانہ انگوٹھی عورت کو نہ چاہئے اور
پیسے توڑ عفران وغیرہ سے رنگ لے۔ ۵۴۲
۲۵۲ مرد سیدھے ہاتھ میں انگوٹھی نہ پہننے کو راضیوں
کا شعار ہے۔ ۵۴۵

رسم و رواج

- ۲۹۲ غازی میاں کا بیاہ محض جاہلانہ رسم ہے۔
۵۱۰ مندی ناجائز ہے، اس کا آغاز کسی جاہل
سفیہ نے کیا ہوگا۔

فوائد تفسیر

- ۲۵۲ آیت کریمہ ومن اعرض عن ذکرى میں
اعراض عن الذکر سے کیا مراد ہے۔ ۱۰۰
آیت کریمہ ولا تعلقوا بایديکم الحب
التھلکۃ کا مصداق و مطلب۔ ۱۹۱

عورت اپنے جذامی شوھر کو ہمبستری سے منع
نہیں کر سکتی۔

جذامی شوھر سے عورت کو فسخ نکاح کی درخواست
کافی نہیں۔

بارہ سال سے مجرور رہنا اور نکاح نہ کرنا کوئی
وجہ مواخذہ نہیں۔

حقیقی ماں کی طمع سوتیل ماں بھی حسرام
ابھی ہے۔

اچھ مسلمان نے کسی عورت کو سپینہ نکاح
دے رکھا ہو تو دوسرا مت دے۔

آدمی اپنا نکاح رذیل قوم میں نہ کرے بلکہ
دیندار لوگوں میں کرے اور حبشیوں میں قربت
نہ کرے۔

رضاعت

بچہ کو نازی صالحہ شریفہ القوم عورت سے
دودھ پلویا جائے۔

عشرت

بسم اللہ سے جماع کی ابتداء کرے، شرعاً بچہ
پر نظر نہ کرے، زیادہ باتیں کرے، اور مرد و
زن مکمل برہنہ نہ ہوں۔

عقیدتہ

ساتویں، چودھویں یا اکیسویں دن عقیدہ کیا جائے۔ ۵۲۲

فوائد حدیثیہ

- ۲۴۱ حدیث ہشتم کا مطلب
- ۲۴۲ حدیث نهم میں چار وجوہ
- ۲۴۲ حدیث یازدہم و دوازدہم کی توجیہ
- ۱۴۰ تیرہویں حدیث سے عدوی کی بیخ کنی اور اس کا بے اصل ہونا ظاہر ہے۔
- ۲۴۲ حدیث فرار عن الطاعون کو محدث و مجروح اور اس کے راویوں کو مجبول و غیر ثقہ کہنے والا جلیل یا گمراہ ہے۔
- ۲۴۳ اکتیسویں حدیث کی توجیہ
- ۱۹۰ حدیث طاعون کی ایک غلط تاویل کا زوردار رد
- ۱۹۰ حدیث دوم، سوم، پنجم اور دہم قابل استدلال نہیں۔
- ۲۴۳ حدیث اولیٰ پر کئی طریقوں سے بحث اور گفتگو
- ۲۴۳ حدیث اول، حدیث اولیٰ کے ثبوت میں کلام یہ طریقہ ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ہے۔
- ۲۴۳ متعدد احادیث کا حوالہ
- ۲۴۳ دوم، مجزوم و غیرہ سے بھاگنے کی حدیثیں منسوخ ہیں احادیث نفی عدوی سے انہیں منسوخ کر دیا۔
- ۲۴۸ سوم، بھاگنے کا حکم اس لئے کہ وہاں ٹھہرنے کو ای پر نظر پڑے گی جس سے مفسدہ عجبہ تخفیر و ایذا پیدا ہوں گے۔
- ۲۴۸ چہارم، امر فرار اس لئے ہے کہ اسی کی بدولت و غیرہ سے ایذا نہ پائیں۔
- ۲۴۸ پنجم، مذہب جمہور کہ دوری و فرار کا حکم دوسرے اطمین اور اعتقاد باطل سے بچانے کے لئے ہے۔
- ۲۴۸ التوفیق بین الحدیثین
- ۲۴۱ معارف کا لفظ جو حدیث میں مذکور ہے سب باجوں کو شامل ہے۔
- ۱۹۰ حدیث فرار عن الطاعون کو محدث و مجروح اور اس کے راویوں کو مجبول و غیر ثقہ کہنے والا جلیل یا گمراہ ہے۔
- ۱۹۰ حدیث طاعون کی ایک غلط تاویل کا زوردار رد
- ۲۱۹ جذام کے مرضی سے متعلق متعدد احادیث۔
- ۲۲۵ پندرہویں حدیث کے رواۃ کی جرح و تعدیل۔
- ۲۲۹ حدیث لا عدوی کے مختلف طرق پر محدثانہ گفتگو۔
- ۲۲۹ اکتیسویں حدیث پر گفتگو اور یہ حدیث دونوں مضمونوں کی جامع ہے۔
- ۲۳۲ بقیسویں حدیث پر محدثانہ گفتگو۔
- ۲۳۶ مختلف احادیث میں تطبیق
- ۲۳۶ آیات عدوی کی احادیث اس درجہ عالیہ صحت پر نہیں جس پر احادیث نفی ہیں۔
- ۲۳۹ کوئی حدیث ثبوت عدوی میں نفی نہیں۔
- ۲۳۹ جذامیوں کو تیز نگاہ سے نہ دیکھو، حدیث چہارم کا محل یہی ہے۔
- ۲۳۹ حدیث ششم میں کہ اُن ثقیفی سے فرمایا پلٹ جاؤ تمہاری بیعت ہوگی متعدد وجوہ رکھتی ہے۔
- ۲۴۱ حدیث ہفتم کی توجیہ

- ۲۶۲ دوسری حدیثوں میں تطبیق
صحابی کا قول مخالف حدیث ہو تو تطبیق
کی صورت میں۔
- ۲۶۲ تحقیق مصنف علیہ الرحمہ کہ الفاظ مختلفہ کے
باوجود اس حدیث متعلقہ طاعون میں کوئی تعارض
نکالت نہیں۔
- ۲۶۱ تمام الفاظ حدیث میں صرف طاعون سے بھاگنے
پر وحید شدید ہے اور صبر کے ٹھہرے رہنے
کی ترغیب و تاکید ہے شہر، محلے یا حوالی شہر
کی کوئی قید نہیں۔
- ۲۶۹ حدیث ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
سے استدلال۔
- ۲۶۹ حدیث مسند احمد اور حدیث بخاری میں اختلاف
نہیں۔
- ۳۰۰ حدیث میں لفظ یککٹ کا فائدہ۔
- ۳۰۲ ان حدیثوں کا مطلب جو طاعون شہر میں جانے
یا وہاں سے بھاگنے کی ممانعت پر مشتمل ہیں۔
- ۳۰۹ حدیث لما ثقل النبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم سے جواز توجہ پر استدلال
کیا ہے۔
- ۳۰۵ حدیث من تشبه بقوم فهو منهم
کا مطلب۔
- ۵۳۰ سانپ کو نہ مارنے سے متعلق ایک حدیث
کی توجہ۔
- ۶۶۰ حدیث صحیح مسلم سے مولوی صاحب مذکور کا
استدلال درست نہیں۔
- ۴۰۳ حدیث مذکور کی صحیح توجہ اور دیگر احادیث و
آیات قرآنیہ سے اس کی تطبیق و توفیق۔
- ۴۱۳ ایک ضعیف السنہ حدیث۔
- فوائد اصولیہ**
- ۴۶ فقہی احکام غالب حالات پر مبنی ہوتے ہیں۔
فصوص اپنے ظاہری معنی پر محمول ہوا کرتے ہیں۔
- ۱۰۴ احادیث صحاح مرفوعہ ٹکڑے کے مقابل بعض
صحیف قلعے یا غسل واقع یا متشابہ پیش نہیں
ہو سکتے۔
- ۱۵ شرع میں فقہ کی طرح داعی فتنہ بھی
حرام ہے۔
- ۱۲۰ دواعی حرام کے لئے مستلزم حرام ہونا
ضروری نہیں۔
- ۱۲۱ حرمت دواعی وقت انفاس پر مقصود
نہیں۔
- ۱۲۱ شرح مسلمان پر حکم دار فرماتی ہے اس کے
بعد وجود غشائے حکم پر نظر نہیں رکھتی۔
- ۱۲۱ احکام فقہیہ میں غالب کا لحاظ ہوتا ہے ناد
کے لئے کوئی حکم جہاں نہیں کیا جاتا۔
- ۱۲۱ جبکہ متاعیم دای ہوتا ہے اور اس میں ہر داعی مستقل
تو ایک کی توہم دوسرے کے وجود پر موقوف
نہیں ہو سکتی۔
- ۱۲۲ رعایت فعل اختیاری ہے۔

- ۱۲۷۔ فعل اختیاری کو قصہ لازم ہے۔
 ۱۲۸۔ قصہ بے علم ناممکن ہے۔
 ۱۳۹۔ حسام ہر حال میں حرام و حلال۔
 ۱۴۰۔ حرام و حلال ایک نہیں ہو سکتے۔
 ۱۴۱۔ کوئی مجلس اگر فی نفسہ مشکلات شرعیہ پر مشتمل نہ ہو تو عموم اذن اور شمول دعوت میں حرج نہیں۔
 ۱۴۲۔ بعض باتیں بوجہ دقت و غرض انہام قاصدہ پر موجب فتنہ ہوتی ہیں۔
 ۱۴۳۔ صحیح کے سامنے ضعیف، متعین کے سامنے متعلیٰ اور محکم کے مقابل متشابہ واجب الترتیب ہے۔
 ۱۴۴۔ قول و حکایت فعل میں برابری نہیں۔
 ۱۴۵۔ محرم و بیع مساوی نہیں۔
 ۱۴۶۔ متغلوہن حال کے احوال، اقوال، یا افعال اور اعمال نہ قابل استناد ہیں نہ لائق تعلیل۔
 ۱۴۷۔ نائب جب مسئلہ نیابت پر ہو تو اس دربار کی توہین اصل سلطان کی توہین ہے۔
 ۱۴۸۔ جس کام کا کرنا حرام اس پر خوشی منانا بھی حرام ہے۔
 ۱۴۹۔ عہد نامی زیادت نہیں۔
 ۱۵۰۔ جراتوی کی ممانعت کرے وہ اضعف کی بدرجہ ادنیٰ کرے گا۔
 ۱۵۱۔ تقیہ بالقوی اور لیس بقوی میں بڑا فرق ہے۔
 ۱۵۲۔ تمہین مثل تبیین نہیں۔
 ۱۵۳۔ اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال۔
 ۱۵۴۔ تصغیر پر اصرار اسے کبیرہ کر دیتا ہے اور کبیرہ پر
- ۲۸۹۔ اصرار اسے سخت تر کبیرہ کر دیتا ہے۔
 ۲۹۰۔ کوئی گناہ اصرار کے بعد مغیرہ نہیں رہتا۔
 ۲۹۱۔ نفس گناہیں احکام الہیہ سے معاف کی و شایان نہیں جو برعکس حکم شرع نہی عن المعرفہ و امر بالمعروف ہے۔
 ۲۹۲۔ جس امر میں راستے اور اجتہاد کو دخل نہ ہو اس میں قول صحابی دلیل قول رسول ہے۔
 ۲۹۳۔ قاصدوں کو آگ اور زلزلے پر قیاس کرنا باطل ہے۔
 ۲۹۴۔ ضرورت میں ممنوع کاموں کو مباح کر دیتی ہیں۔
 ۲۹۵۔ قاسی سے بعض حقیقتاً اس کے فعل کی طرف رجحان ہے نہ کہ اس کی ذات کی طرف۔
 ۲۹۶۔ جو شخص دو بلاؤں میں گرفتار ہو وہ آسان کو اختیار کرے۔
 ۲۹۷۔ سخت علی المکرب حرام ہے اور کرب نہیں۔
 ۲۹۸۔ نقل بالمعنی میں وسعت عظیم ہے۔
 ۲۹۹۔ بلا و جہ شری کسی مسلمان کو تکلیف دینا قطعی حرام ہے۔
 ۳۰۰۔ حقوق العباد کا ضابطہ کلیہ صاحب حق جب تک معاف نہ کرے اس وقت تک کسی قسم کا حق معاف نہیں ہوتا۔
 ۳۰۱۔ شئی کے لئے ایک حقیقت ہوتی ہے اور یکے اور زمانہ کہ فوازم و عوارض ہوتے ہیں۔
 ۳۰۲۔ احکام شرعیہ شے پر کبب وجود ہوتے ہیں مجرد اعتبار عقلی یا حاصل وجود مطمح احکام شرع نہیں ہوتا۔
 ۳۰۳۔ فقہ افعال مکلفین سے باعث ہے تو جو فعلیت میں نہیں آسکتا موضوع سے خارج ہے۔

- تفائر اعتبار سے تفائر احکام وہیں ہو سکتا ہے
جہاں وہ اعتبارات واقعہ مفارقت متعاقبہ ہوں
کرشمی کہیں ایک کے ساتھ پائی جائے کہیں
دوسرے کے ساتھ۔
- ہو تو دائرہ لازم الوجود ہوں ان کے حکم سے جہا
کوئی حکم حقیقت کے لئے نہ ہوگا۔
- لازم سے انفکاک محال ہے۔
- ارکان حقیقت کو مابینیت میں داخل ہوں ان سے
قطع نظر ناکلی ہے۔
- مابینیت عرفیہ میں رکینیت تابع عرف ہے۔
- حوادث فیہ فیہ نفس شئی مباح یا حرام فیہ نہیں
ہو جاتی بلکہ وہ اپنی حد ذات میں اپنے حکم اصل پر
رہتی ہے۔
- ہر چیز میں اہل کتاب سے مشابہت کردہ نہیں
عادت و عرف کی خلاف ورزی مکروہ و
باحث شہرت ہے۔
- شئی اپنے مقاصد کے اعتبار سے مباح یا مشروع
ہوتی ہے۔
- فکل ما لا یبانی فی الحیاة لا ینفی انکراہۃ کو
ما ینفی فی الحیاة ینفی انکراہۃ لازم نہیں۔
- لیس ان کل ما ینافی الانسانیۃ ینفی
الحيوانیۃ۔
- تصور میں حیات کسی صورت میں نہیں ہوتی نہ وہ
کسی حال میں جملہ اعضائے مادی حیات کا
استیعاب کرتی ہے۔
- مادی حکم حکایت و فہم ناظر پر ہے کہ وہ اس کو
زندہ کی تصویر قرار دیتا ہے یا مردہ کی موت و
حیات حقیقی پر مادی حکم نہیں۔
- تصور مباح میں کراہت مادی حکم ممانعت کی
علت عند المشائخ مشابہت عبادت منہم ہے۔
- منازی کے کپڑوں میں تصویر ہونے کی ممانعت
کی علت ماحل منہم سے مشابہت ہے۔
- مکرہ سیاق نفی میں عام ہوتا ہے۔
- حدیث جبرائیل مخصوص البعض ہے۔
- تعظیم صورت تشبیہ عبادت صورت ہے۔
- شرح مطہر نے جس شئی کی تعظیم حرام اور
قوان واجب کی ہے اس کی من وجہ تعظیم
- من وجہ توہین حرام و ناجائز ہے۔
- جہاں حلال و حرام جمع ہوں وہاں حرام غالب
ہوتا ہے۔
- اقوال صالحہ و سبہ کا اختلاط مباح ہے جیسے
بیت کو چومنا اور جوئے مارنا۔
- معتکفان دینی کی قوانین مطلقاً حرام ہے اگرچہ
اس کے ساتھ ہزار تعظیبات بھی ہوں۔
- ما لا یؤثر کراہۃ فی الصلوۃ لا ینکروہ
ابقاؤہ۔
- ہر فرض بقدر قدرت اور ہر تکلیف بشرط استطاعت۔
- زینت مباح نہایت مباح مطلقاً اسراف نہیں۔

فوائد فقہیہ

- ۱۴۷ اسراف حرام ہے۔
 ۱۴۸ زینت برود و جلیع یا بنیت قبیحہ نہ ہو تو حلال ہے۔
 ۱۴۹ بعض باتیں اختلاف مقاصد یا تنوع احوال سے حسن و قبح میں مختلف ہو جاتی ہیں۔
 ۱۵۰ کوئی ساسماع حلال ہے۔
 ۱۵۱ وجہ کے حکم شرعی کے بارے میں ائمہ کرام و فقہاء عظام کے ارشادات۔
 ۱۵۲ تنہائی و خلوت میں بنیت مسعودہ و ہدائے کرام میں مختلف فیہ ہے۔
 ۱۵۳ ازالہ منکر بقدر قدرت فرض ہے۔
 ۱۵۴ برخطبہ کو سننا فرض اور اس میں غل کرنا حرام ہے۔
 ۱۵۵ خطبہ ختم فستہ آن مستحب ہے۔
 ۱۵۶ شہر یا گھر سے بھاگنا لازماً ممنوع نہیں بلکہ طاعون کی وجہ سے بھاگنا منع ہے۔
 ۲۰۱ صرف طاعون ہی نہیں ہر وبا کی مرض سے بھاگنا منع ہے۔
 ۲۰۲ نعیت حرام ہے مگر مواضع استثنائی میں۔
 ۲۵۸ زندیوں کے مال پانچ قسم پر ہیں، پانچوں کی تفصیل اور احکام۔
 ۳۶۵ جس قدر خصوص زیادہ ہوتا جاتا ہے حق اشد و آگہ ہوتا جاتا ہے۔
 ۴۵۱ حق العبد کی تعریف۔
 ۴۵۹ حقوق العباد کی دو قسمیں ہیں دیون اور مکالم اور کبھی دونوں کو تہات کہا جاتا ہے۔
 ۶۰۳ شہید بھکر کی تعریف، وہ جس جو خاص اللہ تعالیٰ کی رضا کی خاطر سمنہ میں جہاد کرتے ہوئے دُوب کر شہید ہو جائے۔
 ۲۶۹ شہید صبر کی تعریف۔
 نماز معرفت شرع میں مجموع ارکان مخصوص۔
 ۵۱۷ ہیأت مطلوبہ کا نام ہے۔
 ۵۲۰ تشبہ دود و پر ہے التزامی و لزومی۔
 ۵۳۰ تشبہ التزامی میں قصد کی تین صورتیں ہیں۔
 ۱۵۲ حق دینا ایک صورت میں حرام، ایک میں مکروہ اور ایک میں مباح ہے۔
 ۵۵۳ حق تین قسم ہیں۔
 ۵۵۴ تصویر فقط چہرہ کا نام ہے۔
 ۵۶۸ ایک تصویر بے سر کی ہو یا اس کا سر کاٹ دیا جائے تو کراہت نہیں۔
 ۵۶۹ دیگر اعضاء و جوارح کے معنی میں نہیں اگرچہ دراجیات ہونے میں شامل ہوں۔
 ۵۶۹ چہرہ ہی تصویر ذی روح میں اصل ہے۔
 ۲۰۲ شک نہیں کہ فقط چہرہ کو تصویر کہتے ہیں اور عائد مقاصد تصویر چہرہ سے حاصل ہوتے ہیں۔
 ۵۶۹ منقطع الرأس تصویر دراصل تصویر ہے ہی نہیں۔
 ۵۸۰ صاحب بدایہ کے دو کلاموں میں تطبیق اور تریاح کا دفعہ۔
 ۵۸۲ امانت تصویر والی صورتیں جائز رکھی گئی ہیں۔
 ۶۰۳ امام محمد علیہ الرحمۃ نے جاننا ز میں تصویر کا ہونا مطلقاً مکروہ کیوں قرار دیا۔
 ۶۰۸ تشبہ دو قسم ہے، (۱) عام (۲) خاص۔

کراہت نماز تشبہ خاص میں منحصر نہیں۔

اسمار الرجال

متصل بن فضالہ بصری ضعیف ہے اور متصل بن فضالہ

مصری اس سے اوثق و اشہر ہے۔

تبشیم اور شریک مدلس ہیں۔

علی بن زید بن جعدانی مستند علماء میں سے نہ تھا
بعض نے اس کو شیعی ورافضی کہا ہے۔

تاریخ و تذکرہ

حسان بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کیلئے مسجد قدس
میں منبر کا بچایا جانا اور نعت کا سنانا۔

ایک عجیب حکایت

ساج باغرامیر کے بارے میں حضرت خواجہ

محبوب الہی علیہ الرحمہ کے فرمودات۔

رسالہ سکون الشجون کا مصنف مہول ہے

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا طاعون

کے سبب شام نہ جانے کا واقعہ۔

اثر تعویذ کے منکر کو حضرت شاہ ابوسعید الخیر

کا جواب۔

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے معقیب

نامی صحابی کو جو جذامی تھے اپنے ساتھ کھانا

کھلایا۔

حضرت معقیب کا جناب فاروق اعظم رضی اللہ

تعالیٰ عنہ نے دو مہینے اطباء سے علاج کرایا۔

حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جذامی کو

اپنے پاس بٹھایا اور اس کے ساتھ آپ نے

کھانا کھایا۔

۲۲۳

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک جذامی

کا ہاتھ پکڑ کر اپنے ساتھ پیالے میں رکھا اور

فرمایا، اللہ تعالیٰ پر تکیہ اور اللہ تعالیٰ پر

بھروسہ ہے۔

۲۲۳

امیر المؤمنین فاروق اعظم کو راہ شام میں خبر ملی

کہ وہاں طاعون ہے، آپ نے پہلے مہاجرین

پھر انصار پھر مشائخ قریش سے مشورہ کیا سب

نے اپنی اپنی رائے دی پھر عبدالرحمن ابن عوف

رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سرکار دو عالم علیہ الصلوٰۃ

والسلام کی حدیث پیش کی، چنانچہ اسی پر

عمل ہوا۔

۲۹۳

حضرت فاروق اعظم نے طاعون سے بھاگنے کی

تہمت سے برائت فرمائی۔

۲۹۷

صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب کوئی لشکر

شام کی طرف بھیجتے تو دو باتوں پر یکساں بیعت

لیتے ایک یہ کہ دشمنوں کے یزیدوں سے نہ لگنا

اور دوسرا یہ کہ طاعون سے نہ بھاگنا۔

۳۰۵

چند ذیل قوم سے متعلق سوال جو ہندوؤں جیسے

افعال کرتے ہیں۔

۳۲۷

عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اپنے ایک

بیٹے سے عربی کلام نہ فرمایا۔

۳۲۹

حضرت مروان بن معاویہ قدس سرہ نے اپنے ایک

۲۲۲

- بیٹے کے جنازہ میں شرکت نہ کی۔
 ۳۴۹ امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت کے بعد
 ۵۱۰ یابی شہر بانوہ سنہ منورہ چلی گئیں۔
 ۵۱۸ تفسیر داری کا آغاز سلطان تیمور نے کیا۔
 ۴۰۰ تفسیر کی نظیر اہم سابقہ میں آغاز احسان ہے
 ۵۱۹ ود، سواح، نسر، یغوث اور یعوق دراصل
 ۴۰۳ صالحین کے نام ہیں۔
 ۵۱۹ صحابہ کرام نے رویوں کے بھیس میں لباس بدل کر
 ۴۰۵ کام فرمایا۔
 ۴۰۵ سلطان صلاح الدین ایلانی کے زمانے میں دو
 ۵۲۰ عالموں نے پادریوں کی وضع بنا کر دودھ کیا
 ۵۲۰ پانچ جانا زاد شیخ فرید الدین گنج شکر و شیخ نظام الدین کے
 ۴۱۹ زمانے سے مسلمانوں میں بلا گیر رائج ہے۔
 ۵۵۳ پانچ ہی اوہانے خرام نے کھایا۔
 ۵۵۶ دنیا میں بُت پرستی کی ابتداء یوں ہوئی کہ صالحین
 کی محبت میں ان کی تصویریں بنا کر گھروں اور مسجدوں
 ۴۳۸ میں رکھی گئیں اور ان سے لذتِ عبادت کی
 ۴۹۱ تائید گنجی پھر شدہ شدہ وہی مبعود ہو گئیں۔
 ۵۴۳ ود، سواح، یغوث، یعوق اور نسر قوم نوح کے
 ۴۹۰ صلوات کے نام ہیں جنہیں بعد میں بالعار شیطان
 ۵۴۳ لوگوں نے بُت بنا کر توجہ شروع کر دیا۔
 ۴۹۰ سب سے پہلے جس غیر اللہ کی عبادت زمین میں
 ۵۴۳ کی گئی وہ ود نامی بُت ہے۔
 ۵۰۱ دیوار کعبہ پر کفار کلمہ نے کئی معنیں دیہ کی تصویریں
 نقوش کی تھیں۔
 ۵۰۴ فتح مکہ کے موقع پر کچھ تصویریں نبی اقدس کے
- ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ایک
 سائل کو لکڑا اعلیٰ فرمایا اور ایک کو باعزاز
 کھانا کھلایا۔
 مائ کو ناراض کرنے والے کی زبان پر وقتِ نزاع
 کلمہ جاری نہ ہوا۔
 غوام میں شوبہ آنکھ تپتے تابعین میں سے ہیں
 ان کا انتقال ۴۸۸ھ میں ہوا۔
 مائ کے گستاخ کا سبق آموز واقعہ
 ایک نیک شخص کا واقعہ جس نے اپنے بیٹے کو
 سورۃ فاتحہ پڑھانے والے معلم کو چار ہزار دینار
 شکریہ کے طور پر پیش کئے۔
 حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے
 بارگاہ رسالت میں توراۃ پڑھنے اور اس پر
 حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ناراض
 ہونے کا تذکرہ۔
 چرنی کا قصہ
 طغولیات سید عبدالرزاق ہافسوی کی طرف منسوب
 غلط حکایات کے بارے میں استفسار۔
 مصنف علیہ الرحمۃ کے بارے میں تعزیر میں
 شرکت سے متعلق ایک غلط حکایت۔
 قید این کر بلا میں حضرت قاسم کی شادی و
 ہندی ثابت نہیں۔
 سلطان تیمور نے امام حسین رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ کے روضہ انور کی کسی تصویر رکھی تھی۔

- حکم پر حضرت فاروق اعظم نے اور کچھ آپ نے خود
بتقریر نفیس اپنے دستِ اقدس سے مشاویں۔ ۵۷۷
- ۱۹۹ کا ذکر۔
- ۲۰۲ اخیر سنت پر شہیدوں کا ثواب
- ۶۵۱ طاعون سے بھاگنے والا ایسا ہی ہے جیسے
- ۶۵۶ جہاد میں کافروں کے مقابلے سے بھاگنے والا
- ۲۸۷ جہاد میں کفار کو پیٹ دے کر بھاگنے والے
- ۶۶۳ کے لئے وعید شدید۔
- ۲۸۷
- نیک کی دعوت دینے والے کا احسب اور
- نکمرائی کی دعوت دینے والے کا گنہگار
- ۷۰۶ و بال۔
- ۲۹۰
- جو نقل و حرکت طاعون سے بھاگنے کیلئے ہوگی
- اگرچہ اسی شہر کے محلوں میں ہو تو وہ ضرور اس
- وعید و تہدید میں داخل ہوگی۔ ۲۹۹
- طاعون میں صابر ہو کر اپنے گھر میں ٹھہرے ہوئے
- والے کو شہید کے برابر ثواب ملتا ہے۔ ۳۰۰
- جو مشرک سے بچا ہوا اور اس کے ساتھ رہے
- وہ اسی مشرک کی مانند ہے۔ ۳۱۲
- غیر مسلموں کی نفی بڑھانے اور ان کا ساتھ
- دینے والوں کی مذمت احادیثِ کریمہ سے۔ ۳۲۳
- غیبتِ زمانہ سے سخت تر ہے۔ ۳۵۸
- باپ کے نافرمان کے لئے وعید ات شدیدہ۔ ۳۸۴
- والد کے گستاخ کے لئے سخت وعید پر
- مشتعل کیس حدیں ہیں۔ ۳۸۴
- والدین کو ستانے والے کیلئے امارت میں
- سخت وعید ہے۔ ۴۰۳
- تین شخص جنت میں داخل نہ ہوں گے۔ ۴۰۳
- ۵۷۷
- ۶۵۱
- ۶۵۶
- ۶۶۳
- ۷۰۶
- ۱۰۱
- ۱۰۱
- ۱۵۰
- ۱۶۷
- ۱۷۸

حکم پر حضرت فاروق اعظم نے اور کچھ آپ نے خود
بتقریر نفیس اپنے دستِ اقدس سے مشاویں۔
مدینہ طیبہ میں جنات کا ایک گروہ مسلمان ہو گیا۔
ایک عورت ایک بچی کے سبب روضہ میں گئی۔
اسرائیل مستیدنا یعقوب علیہ السلام کا نام مبارک
ہے۔
امیر المؤمنین سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ
نے بربرِ منبر جمع صحابہ میں اپنے آپ کو رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عید و خادم کہا۔

ترغیب و ترہیب

رقص و تمایل اور تالیوں کے ساتھ ذکر کی محفل
سے چلے جانے والوں پر آیت کریمہ "و من
اعرض عن ذکری" کو منطبق کر نیوالے نے
کئی وجوہ سے گناہِ کبیرہ کا ارتکاب کیا۔
اللہ تعالیٰ و رسول اللہ جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم پر افتراء باندھنے والے کے لئے
وعید شدیدہ۔
سماع مزامیر کی مجلس میں حاضر ہو کر اسے گنہگار
قوال ان سے بڑھ کر اور بڑھانے والا سب سے
بڑھ کر گنہگار ہو گا۔
شرعی مجرم کو پناہ دینے والے پر اللہ تعالیٰ
کی لعنت۔
ہر جاندار کی نفع رسانی میں اجر ہے۔
طاعون سے بھاگنے والے کے لئے وعید ات

- تین شخصوں کے فرض و فضل اللہ تعالیٰ قبول نہیں فرماتا۔ ۴۰۳
- والدین کو ستانے والا اور ان کو گالی دینے والا ملعون ہے۔ ۴۰۴
- استناد کی ناشکری خوفناک بلا، تباہ کن بیماری اور علم کی برکات کو ختم کرنے والی ہے۔ ۴۱۶
- نیکی کو حقیر جاننے کی مذمت۔ ۴۱۸
- تعلیم دین کے استناد کی اجتنابی تعلیم کو حقیر جاننے کا وبال۔ ۴۱۹
- مسلمانوں کو ذیت دینے والے کیلئے سخت وعید۔ ۴۲۵
- مسلمان کے بے عزتی کرنے والے کی مذمت۔ ۴۲۶
- حسد کی مذمت اور محاسدہ کیلئے احادیث سے دہشیدہ۔ ۴۲۷
- اس شخص کی مذمت جو چھوٹوں پر مہربانی اور بڑوں کا احترام نہ کرے۔ ۴۲۸
- علماء کے ساتھ برا سلوک کرنے والے کی برائی بیان سے باہر ہے۔ ۴۳۱
- حقیرانہ سس مٹی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آل و اولاد کو اذیت پہنچانے کی شدید مذمت۔ ۴۳۲
- علم کو حصول دنیا کا ذریعہ بنانے والے شخص کی مذمت میں احادیث۔ ۴۳۴
- علم فلسفہ اور منطقی پڑھنے کی قباحتیں اللہ تعالیٰ نے والد کا حق و ولد پر نہایت اہم بنایا اور اپنے حق کے برابر اس کا ذکر فرمایا۔ ۴۵۱
- ولد کا حق والد پر اللہ تعالیٰ نے حکیم رکھا۔ ۴۵۱
- ولد مطلق اسلام پھر خصوص جوار پھر خصوص قرابت پھر خصوص خیال کا جامع ہو کر سب سے زیادہ خصوصیت خاصہ رکھتا ہے۔ ۴۵۱
- مفسس کون ہے۔ ۴۶۲
- غیبت زنا سے بدتر ہے۔ ۴۶۲
- دنیا میں اہل حقوق سے حقوق معاف کرالینا آسان، قیامت کے دن اس کی امید مشکل ہے۔ ۴۶۳
- قیامت کے روز ماں باپ بھی اپنی اولاد کو حقوق معاف نہیں کریں گے۔ ۴۶۳
- صلحاء کی تصویریں بنانے والوں کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بدترین مہملوک قرار دیا۔ ۵۷۵
- مترادف لفظوں میں ہے کہ جس گھر میں تصویر اور کتا ہو وہاں رحمت کے فرشتے نہیں آتے۔ ۵۷۶
- جس مکان میں خاکہ رحمت نہ آئیں وہ ہر جگہ سے بدتر ہے۔ ۵۹۰
- جیوان پر ظلم ذمی پر ظلم سے اور ذمی پر ظلم مسلمان پر ظلم سے زیادہ سخت ہے۔ ۶۲۴
- گناہ پانا حرام ہے، جس گھر میں کتا ہو اس میں رحمت کے فرشتے نہیں آتے، اس سے نیکیاں گھٹتی ہیں۔ ۶۵۷
- تصوف و طریقت**
- بعض بندگان خدا کی طرف سے مزامیر پر اقدام کی توجیہ۔ ۸۰
- اچھا گانا کچھ شرانطہ کے ساتھ اہل اللہ کے

- حق میں جارتز ہے۔
 مغلوبین صدوقین کا وجود دولتِ غنی اور نعمتِ کبریٰ ہے
 وجہ صادق کی شناخت اور اس کی شرائط۔
 سب صوفیہ یکساں نہیں ہوتے۔
 کیا قوالِ غذا سے رُوح ہے یا غذا سے نفس،
 اور دونوں میں فرق۔
 غذا سے رُوح کی پہچان
 صوفی بے علم شیطان کا مسخرہ ہے۔
 اللہ تعالیٰ نے کسی جاہل کو اپنا ولی نہیں کیا
 بغیر علم کے خدا کو نہیں پہچانا جاسکتا۔
 فاسق معلن کو پیر بنانا حرام ہے
 وحدۃ الوجود اور حقائق و دقائق تصوف میں طرح
 صوفیہ صادق ماننے میں ضرورتی ہیں۔
 بہت سے حقائق تصوف کو آج کل کے مولوی
 اور پیر بھی نہیں سمجھ سکتے چر جائیکہ عوام
 پیرِ فرایت اور شیخِ ہدایت میں فرق۔
 سلسلہ اولیا پر کام میں کسی عالم سنی العقیدہ
 متصل السند شیخ کے ہاتھ پر داخل ہونا برکت
 غلیظہ ہے۔
 پیر کے مرید پر اور مرید کے پیر پر کیا کیا حقوق ہیں
 مصالحِ خاصہ کے اسرارِ اہلِ باطن جانتے ہیں۔

سلام و تحیت

کافر فرزند، مبتدع اور بد مذہب کو بے ضرورت
 ابتداءً بسلام حرام اور ان سے مخالفت

- بھی حرام۔
 مالِ تمیم پر قبضہ جانے والا فاسق ہے جس سے
 ابتداءً بسلام ناجائز ہے، مسلمانوں کو اس کے
 ساتھ میل جول نہیں رکھنا چاہئے۔
 جو آبِ سلیم علی الغرہ واجب ہے تاخیر میں
 اثم ہوگا۔

محاسن و محافل

- مجلس ذکر شہادت اور اس میں بیانِ فضائل
 مناقب جائز ہے۔
 جس مجلس میں اہلبیت کی توہین ہو اس میں
 جانا قطعاً حرام ہے۔

لغت و بلاغت و نحو

- معنی و معظ
 حدیث بخاری میں فی بلدہ اور حدیث احمد
 میں فی بیتہ بر سبیل تنازع یکث اور
 یقہ دونوں سے متعلق ہیں۔
 سرقی قبا کو کچھ ہیں۔
 سومات کا معنی
 کیا علوم میں معنی اول طوطا نہیں ہوتے ہیں
 اقلام میں معنی اصل بالکل ساقط النظر نہیں
 غنورا الدین نام رکھنا سخت قبیح و شنیع ہے کیونکہ
 اس کا معنی ہے دین کو مٹانے والا۔
 فارسی میں غلام آفتاب، عربی میں عبد شمس اور

- ہندی میں سورج داس کا معنی ایک جیسا ہے۔ ۶۹۲
- ایہام میں احتمال میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ ۶۹۵
- ایہام کی تعریف جس کو تکمیل بھی کہا جاتا ہے۔ ۶۹۵
- ایصال الی المطلوب اور ارادۃ الطریق دونوں دو معنی غلق و قسب پر مشتمل ہیں۔ ۶۹۸
- آفت الریح البقل میں قائل کا مراد ہوتا ہی قرینہ شافیہ ہے کہ اسناد مجاز عقل ہے۔ ۶۹۹
- تجدد و بندہ میں سوا اختلاف زبان کے کوئی فرق نہیں۔ ۷۰۱
- جدد و بندہ عربی و عجمی زبان میں اللہ و خدا اور مولیٰ و آقا کے مقابل ہوئے جاتے ہیں۔ ۷۰۱
- تعلو کہ ملک ذاتی حقیقی و ملک مطالبی مجازی دونوں کو مشتمل ہے۔ ۷۰۱
- بندہ بمقابل خدا و خواجہ دونوں طرح مستعمل ہے۔ ۷۰۱
- معنی مالکیت کی تحقیق ۷۰۴

منطق

- دینی و فطری میں نسبت عموم و خصوص من وجہ کی ہے۔ ۲۵۹
- دونوں میں اجتماعی اور افتراقی مادوں کا بیان۔ ۲۵۹
- ترجیح کلیہ کا عکس مستوی موجب کلیہ نہیں آتا۔ ۵۸۱
- انتخاب خاص سے انتخاب اعم لازم نہیں آتا۔ ۶۱۰

شراب و طعام

- کسی خلاف شرع مجلس میں شریک ہو کر کھانا ۱۲۳
- کھانا جائز نہیں۔ ۱۲۳
- شرابی یا کھانا فقرا کو کھلانا صدقہ، اقارب کو کھلانا صلہ رحم اور احباب کو کھلانا ضیافت ہے اور یہ عینوں جائز، موجب نزول رحمت و دفع بلا و مصیبت ہیں۔ ۱۸۵
- ڈاکٹری و واسیعال جس میں شراب کا جزو ہو حکیم بعض کو استعمال کر لے جائز ہے یا نہیں، حکیم پر گناہ ہے یا نہیں۔ ۱۹۳
- برانڈی کا استعمال مرضی کو جائز ہے یا نہیں۔ ۱۹۳
- سرمایان کھانا حرام ہے۔ ۲۰۸
- قادیانیوں کے گھر جا کر کھانا کھانا حرام ہے جس کے یہاں حرام و حلال دونوں طرح کی آمدنی ہر اس کا کھانا حرام نہیں۔ ۵۰۲

طب

- بزرگم اطباء رسات بیماریاں متعدی ہیں۔ ۲۵۵

طبیعیات

- آب الانسان حویض علی ما صنع۔ ۱۲۳
- نفس ششی مینول کی طرف اتنا نہیں کھینچتا جتنا مینول کی طرف نہ۔ ۱۲۳
- بندگان نفس کو نظر اجنبیہ میں نظر حلیلہ سے زیادہ لذت آتی ہے۔ ۱۲۳
- منع اجلب عشوق ہے۔ ۱۲۳

صحت قطعاً مؤثر ہے اور طبیعتیں سہرا قرار اور
قلوب متقلب ہیں۔

فضائل و مناقب

علماء انبیاء کے وارث ہیں۔
نیکی سے رزق بڑھتا ہے اور عمر میں برکت
ہوتی ہے۔
جنت میں برکت ہے۔
فضائل صدقہ و ضیافت و صلہ رحمی۔
ابو جعفر طحاوی کے مناقب۔
سقرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے
مناقب۔

صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ امت کے سب سے
بڑے غیر خواہ ہیں۔
امادیت کریمہ سے ثبوت کرنا کا حق باپ کے
حق سے زائد ہے۔
خدمت میں ماں اور تعلیم میں باپ زائد ہے۔
ماں کے حق کے بارے میں صحابی کا سوال اور
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا جواب۔
استاذ کے حق کو والدین کے حق پر مقدم
رکھنا چاہئے۔
استاذ کے فضائل اور اس کا مقام و مرتبہ۔
اپنے آپ کو استاذ سے افضل قرار دینا

۲۲۳ خلاف مامور ہے۔
۲۲۴ استاذ کے ادب و احترام کی تاکید۔
شاگرد کو استاذ کے بستر پر نہیں بیٹھنا چاہئے اگرچہ
استاذ مجبور ہو۔
۲۲۵ شاگرد کو استاذ سے آگے نہیں بڑھنا چاہئے
بچے کا نام محمد رکھا جائے تو اس کا احترام
کیا جائے۔
۲۵۳ رب تعالیٰ کی طرف حقوق کی معافی کا وعدہ۔
۲۶۶ پانچ فرقوں سے ہے۔
۲۶۶ حاجی کے فضائل اور حقوق کی معافی۔
۲۶۸ شہید بکر کے فضائل و مناقب۔
۲۶۹ شہید صبر کے فضائل۔
۲۷۰ الذائب من الذنوب کم من الذنوب لہ۔
۲۷ فضائل اولیاء۔
۲۷۳ فضائل صحابہ کرام۔
۲۷۳ فضائل اہل بدر۔
۲۷۳ مناقب عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
۲۷۸ تجویب خدا اول تو گناہ کرتے ہی نہیں اور
ایمانا کوئی تعمیر واقع ہو تو واعظ و زاجر الہی
انھیں متنبہ کرتا اور توفیق انا بت دیتا ہے۔
۲۷۲ نیاز کی چیز معکم ہوتی ہے اس کی بے توقیری
ناجائز ہے۔
۲۹۲ ذکر شہادت اگر روایات مرفوعہ، کلمات منومہ
اور نیت نامہ مشرورہ سے خالی ہو تو عین
سعادت ہے۔

کتابہ سر الشہادتین مروایات معتبرہ صحیحہ و معتبرہ
پر مشتمل ہے

آجیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے بڑھ کر کوئی
معتبر دینی نہیں۔

تصور اللہ سے ملے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد
تمام جہان سے افضل و اعلیٰ حضرت ابراہیم

علیہ السلام ہیں۔

نور انوار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بعض القاب
محمد و احمد نام رکھنے کے فضائل و برکات پر

مشتمل پندرہ احادیث کریمہ۔

رب العزت نے انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام
میں کسی کو ایک کسی کو دو نام اپنے اسماء حسنی

میں سے عطا فرمائے۔

مولانا عبد الحلیم صاحب کا ذکر خیر۔

عاقی الوالدین کے ساتھ کھانا پینا، اٹھنا بیٹھنا
منع ہے بلکہ اس سے بغض و نفرت

رکھنا چاہئے۔

مات باپ کو ستانے والا سخت سے سخت تعزیر کا
مستحق ہے۔

حدود و تعزیرات

تحت زناہ لگائیے کو اشی کوڑے لگئے ہیں ۴۸۷

سرفہ اگر شہادت شرعیہ سے ثابت ہو جائے

ترصا کم اس سارق کا ہاتھ کٹائی سے کاٹ دے گا۔ ۴۸۷

لباس

۵۱۸

خون میں سبز اور سیاہ کپڑے پہننا۔ ۴۹۵

انگریزی ٹوپی جاکٹ، پتلون وغیرہ پہننا۔ ۵۲۲

لباس پر شیش بھود ہے۔ ۵۳۲

دھوئی خاص شعاب کفار نہیں ہے۔ ۵۳۲

ٹوٹ، کالا، نکٹائی، پیشوری پانچا ترک ٹوپی

و ٹوٹ جوتا پہننا اور انگریزی فیش کے بال

رکھنا کیسا ہے۔ ۵۳۵

جو ٹوپی لباس رد افضیح تھی ملاسنے اس کا

پہننا گناہ قرار دیا۔ ۵۴۸

بلا ضرورت شرعیہ جو بس کی ٹوپی پہننا کفر ہے۔ ۵۴۸

حلق و قصر

۴۹۸

عازمی منہ انا شرعاً حرام ہے۔ ۴۹۱

عورت کو اپنے سر کے بال کو ترا حرام ہے۔ ۵۲۳

مرد کو اپنا دسٹر کھلوانا اور پیشانی و قفا کے

بال مونڈنا اور گوندھنا کیسا ہے۔ ۵۲۳

تسریر پاں کھلوانا جائز ہے جبکہ پیشانی کے

بال باقی رکھے جائیں۔ ۵۵۳

اشربہ

اسپرٹ شراب کی ایک قسم ہے جو انتہائی تیز

ہونے کی وجہ سے تنہا پینے کے قابل نہیں۔ ۲۰۱

برطانیہ سے منگوائی جانے والی شرابوں میں

اسپرٹ کے قطرات ملائے جاتے ہیں۔

مکین

اگر کسی امر کا وعدہ مستحکم حلف شرع عمیر سے کئے تو اس کے خلاف کرنا کیسا ہے۔

قرض

کیا معروض کے لئے یہ کافی ہے کہ قرض خواہ سے کہے کہ مجھ پر تمہارا جو قرض ہے مجھے معاف کر دو یا ضروری ہے کہ قرض کی مقدار معین کرے۔

کسب اجارہ و بیوع

خزدار اگر بے کی تعمیر کے لئے کام کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔

ہندہ کو مزدوری پر لینا اور مزدوری کی خوراک دینا جائز ہے۔

کسی کے سود پر سود اکرنا منوع ہے۔

فقیر بن کر بلا ضرورت بیک مانگنا حرام ہے۔

امانت پر اجرت لینا حلال ہے۔

تعظیم سادات

تشنہ تید کی بے توقیری سخت حرام ہے۔

تعظیم سادات سے متعلق احادیث۔

نذر و نیاز

حضرات شہدائے کربلا کی نیاز تبرک ہے۔ ۴۹۸

فقیر پر بجا کر منت ماننا باطل ہے ۵۰۱

شیرینی تقسیم کرنا، کھانا کھلانا، فاقہ دینا اور ۴۵۵

نیاز دہان اگرچہ تعین تاریخ کے ساتھ ہو جائز ہے۔ ۵۰۳

میراث و فرائض

ہندہ نے مرض الموت میں اپنے شوہر زید کو بلا کر

اپنے تمام حقوق اس کو معاف کر دئے اور زید

نے بھی جملہ حقوق ہندہ کو معاف کر دئے تو اس ۴۰۸

صورت میں زید کے تمام حقوق اور ہندہ کے

حقوق ہر دہرہ معاف ہوئے غرض ہندہ کے حقوق الیہ

کی معافی اس کے ورثاء کی اجازت پر معروف ۴۰۶

ہوگی۔

جوان اولاد سے نرمی کے ذریعے کام لے کر ان کیلئے

ترک چھوڑے، میراث سے اولاد کو محروم نہ کرے ۴۵۵

زویہ مذہبیاں و مناظرہ

حقیقتیں عدوی پر ہماری طرف سے حجت

اولیٰ، ثانیہ۔ ۴۶۶

شیعہ کے ساتھ برتاؤ کرنا جائز ہے یا نہیں۔ ۴۲۰

جہ مذہب کی محبت آگ ہے اور محبت ناگ ہے۔ ۴۲۰

رافضی کو امام بنانا، اس کے ساتھ کھانا پینا

اور بچوں کو اس سے تعلیم دلوانا جائز ہے یا نہیں ۴۲۱

- ساتھ اہل تشیع کے یہاں کی نیاز وغیرہ اہلسنت
جماعت کو لینا کیسا ہے۔ ۲۲۲
- اہل تشیع کی نیاز کو حرام بتا کر منع کرنے والا شیعہ
کرتا ہے۔ ۲۲۳
- وہابی اور شیعہ سے دلی نفرت رکھتے ہوئے فردری
بات چیت میں حرج نہیں۔ ۲۲۹
- غیر معتقدوں، شراب خوروں اور چند و بازوں کی
طرفداری کرنا بد مذہبی اور گناہ ہے۔ ۲۲۹
- وہابی غیر معتقد کے گھر شادی کرنا، اس کے ساتھ
نماز پڑھنا اور اس کے گھر کھانا کیسا ہے۔ ۲۲۹
- بد مذہب کی کوئی نیکی قبول نہیں، نہ اس پر اجر و
ثواب مرتب ہوتا ہے۔ ۲۳۰
- وہابیوں کو محبوبان خدا کے نام سے مدد دینا ہے
سید احمد خان کا مسلک ۲۹۰
- وہابیہ کے دین فاسد میں محبوبانِ حسنہ کا نام
ذرا بڑا ترکیم کی نگاہ دینا اور شرک سے منہ پھیرنا ۲۹۲
- چشموئے ہندوہابیہ کے نزدیک قبر پر شامیانہ کھرا کرنا
مورچل جہنم شرک ہے۔ ۲۹۲
- وہابیہ کے نزدیک غلام محمد و غلام غوث شرک
اور غلام آفتاب ہونا جائز و بے گناہ ہے۔ ۲۹۲
- مقتضی علیہ الرحمہ کی طرف سے مولوی عبدالحی
صاحب کے فتویٰ کا ردِ طبع ۲۹۵
- عجز و احتمال اگر موجب منع ہو تو عالم میں کم کوئی
کلام منع و طعن سے خالی رہے گا۔ ۲۹۵
- مولوی عبدالحی صاحب کے فتویٰ کی بنیاد پر خود ان کا
اپنا نام بھی ممنوع دینا جائز ہے۔ ۲۹۷
- عبدالحی صاحب جیسے نام رکھنے کے بارے میں مولوی
عبدالحی مکتوی صاحب ایک فتویٰ پر محققانہ گرفت ۷۰۰
- مکتوی صاحب کے فتویٰ کے مخدوش ہونے
کی سات وجوہ۔ ۷۰۱
- مولوی عبدالحی صاحب کی غلطی کا انشراح۔ ۷۰۳
- منتفقات**
- کچھ عرصہ وحی کے رکنے میں حکمت۔ ۱۲۴
- انصواتِ فتنہ کی خرمست کی وجہ۔ ۱۲۴
- ہر شے کا علم مطلقاً کیسی ہی ہر میں کمال ہے۔ ۱۲۶
- معارف مزامیر سے عام ہے (کیونکہ مزامیر ان
ماحول کو کہتے ہیں جو منہ سے بجائے جلتے ہیں) ۱۳۰
- نئے رہا سہی، مزامیر میں سے ہے۔ ۱۴۰
- بہیں شقِ قلوب، تطلع غیوب اور اسارت
ظنون کا حکم نہیں۔ ۱۴۷
- ہر کسی پرستی کا علاج کسی کے پاس نہیں۔ ۱۵۰
- وجہ کوئی سا جائز اور کون سا ناجائز ہے۔ ۱۵۱
- مثنوی معنوی کے چند اشعار۔ ۱۵۸
- انواع کلام ممنوع۔ ۱۷۰
- سات کے عدد کو دفع ضرر و آفت میں ایک
تاثیر خاص ہے۔ ۱۸۳
- رجعت عمل کیا چیز ہے۔ ۲۰۶
- تلفظ علی الطحاوی ۲۵۱
- طامون واقع ہونے کی صورت میں اپنے شہر
میں تین و صفوں کے ساتھ ٹھہرے۔ ۳۰۲

۵۶۰	بھی بچنا چاہئے۔	۳۱۸	تاثیر صحبت سے متعلق مولانا رومی کے اشعار
۵۸۱	تفضل علی الہادی (اقول)		دو مختلف وجہوں سے محبت و بغض حسیع ہو سکتے ہیں۔
۵۸۵	حق علاقائی پر تفضل	۳۲۷	طہارت الخبال کیا ہے۔
۵۸۸	عبادت در مختار کا مطلب	۳۳۱	حقوق العباد کی کتنی دشوار ہے۔
۵۹۵	صاحب علیہ پر تفضل	۴۶۰	کچھ اچھا کر بڑی میں تقسیم کرنا کہاں سے ثابت ہوا۔
۵۹۸	علامہ قوام کا کی پر تفضل		ذکر شہادت اور تعزیر میں فرق احکام۔
۶۱۱	دوستوں میں توفیق و تطبیق	۴۹۳	بڑے کام کے ساتھ ساتھ بڑے نام سے
۶۵۱	جنات کو انداز و تحذیر کے مختلف طریقے۔	۵۱۷	
	۴ ۴ ۴		

لہو و لعب

کھیل، تماشہ، میلہ، مزاح، نایح، گانا، قوالی، مزامیر، راگ، سماع،
موسیقی وغیرہ سے متعلق

مسئلہ از قیود پورہ ربیع الاول ۱۳۱۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ گنجفہ، چوسر، شطرنج کھیلنا کیسا ہے اور ان میں کچھ
فرق ہے یا سب ایک سے ہیں، اور گناہ صغیرہ ہیں یا کبیرہ؟ یا عیبت؟ اور فعل عیبت کا کیا حکم ہے؟
بینوا توجسدوا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

یہ سب کھیل ممنوع و ناجائز ہیں اور ان میں چوسر اور گنجفہ بدتر ہیں، گنجفہ میں تصادیر ہیں اور
انہیں غفلت کے ساتھ رکھتے اور وقعت و عزت کی نگاہ سے دیکھتے ہیں یہ امر اس کے سنت گناہ
کا موجب ہے۔ اور چوسر کی نسبت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ نے فرمایا،

من لعب بالنردشير فكأنما صبغ يده في لحم خنزير ودمه سواء مسلم۔
جس نے چوسر کھلی اس نے گویا اپنا ہاتھ سور کے گوشت
خون میں رنگا۔ (اسے مسلم نے روایت کیا۔ ت)

۱۴۰/۲ صحیح مسلم کتاب الشعر باب تحريم اللعب بالنردشير قديمي کتب خانہ کراچی

دوسری حدیث صحیح فرمایا:

من لعب بالسرد فقد عصي الله ورسوله
اخرجه احمد وابوداؤد وابن ماجه
والحاكم عن ابی موسى الاشعري
رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

جس نے چو سر کھیل اس نے خدا اور رسول کی نافرمانی
کی (احمد، ابو داؤد، ابن ماجہ اور حاکم نے
اسے ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت کیا۔ ت)

چو سر بالاجماع حرام و موجب فسق و رد شہادت ہے فی رد المحتار عن القہستانی السرد
حرام سقط للعدالة بالاجماع (فتاویٰ شامی میں قہستانی سے نقل کیا گیا ہے کہ چو سر کھیل حرام ہے
اس سے بالاجماع عدالت ساقط ہو جاتی ہے۔ ت) یہی حال گنجد کا سمجھنا چاہئے لہذا کسونا
(اس وجہ سے جس کو ہم نے ذکر کیا ہے۔ ت) اور شرطی کو اگرچہ بعض علما نے بعض روایات میں چند
شرطوں کے ساتھ جائز بتایا ہے:

- (۱) بد کرنے ہو۔
- (۲) نادرا کسی بھی ہو عادت نہ ڈالیں۔
- (۳) اُس کے سبب نماز یا باقی کس نہ کسی و جب شرعی ہی نفل نہ آئے۔
- (۴) اُس پر قسین نہ کھایا کریں۔
- (۵) فحش نہ بکلیں۔

مگر تحقیق یہ کہ مطلقاً منع ہے اور حتیٰ کہ ان شرطوں کا نباہ ہرگز نہیں ہوتا خصوصاً شرط دوم
و سوم کہ جب اس کا چسکا پڑ جاتا ہے ضرور مداومت کرتے ہیں اور لا اقل وقت نماز میں تنگی
یا جماعت میں غیر جائز بیٹک ہوتی ہے جیسا کہ تجربہ اس پر شاہد اور بالقرض ہزار میں ایک آدمی
آدمی ایسا نکلتے کہ ان شرائط کا پورا الحاذر کئے تو نادرا پر حکم نہیں ہوتا۔

وانما يتحقق الاحكام الفقهية على
الغالب فلا ينظر الى النادر ولا يحكم
الا بالمتعمد كما احاده المحقق في
فتاویٰ احکام غالب حالات پر مبنی ہوتے ہیں لہذا
نادرا الوقوع پر نگاہ نہیں کی جاتی اس لئے ممانعت
کا فیصلہ ہی کیا جائے گا جیسا کہ محقق ابن ہمام

الفتح فی مسئلة مجاورة الحرم و
فی الدرد فی مسئلة الحمام۔

نے فتح، لہذا یہ میں ہمسائیگی حرم کے مسئلہ میں قاضی
بکرا اور در مختار میں مسئلہ حمام میں بھی فرمایا
ہے۔ (ت)

تو ٹھیک یہی ہے کہ اس سے مطلقاً ممانعت کی جائے۔ در مختار میں ہے،

کوة تحريم اللعيب بالنزود والشطرنج
بکسر اوله ويهمل ولا يفتح الا نادرا و
اباحه الشافعي و ابو يوسف في سوا مية
وهذا اذ لم يقامر ولم يخل بواجب
والافحرام له

چوسر کھیلنا مکروہ تحریمی ہے اور شطرنج بھی۔

اور ایک روایت
میں امام شافعی اور قاضی ابو یوسف نے
شطرنج کو مباح قرار دیا ہے، اور یہ اس وقت
ہوگا جب جو نہ ہو اور کسی واجب کی ادائیگی
میں خلل بھی واقع نہ ہو ورنہ حرام ہوگا (ت)

روالمختار میں ہے،

هو حرام وكبيرة عندنا وفي الاحتد اعانة
الشيطان على الاسلام والمسلمين كما في الكافي
قهيستاني قوله في رواية الم وكذا اذا لم
يكثر الخلف عليه وبدون هذه المعاف
لا تسقط عدالته لاختلاف في حرمة
عبد البر عن ادب القاضی

ہا۔ نزدیک شطرنج کھیلنا حرام اور گناہ کبیرہ ہے
اور اس کو مباح قرار دینے میں اسلام اور
مسلمانوں کے خلاف شیطان کو امداد فراہم کرنا ہے
جیسا کہ الکافی میں ہے، قہستانی۔ قوله في
رواية الم اور اسی طرح جبکہ دوران کھیل زیادہ
قسیں نہ کھائی جائیں اور بغیر ان چیزوں کے ادنیٰ
کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے،

کی عدالت ساقلا نہیں ہوتی کیونکہ اس کی حرمت میں اہل علم کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے،
عبد البر بکوال ادب القاضی۔ (ت)

عالمگیری میں ہے،

يكوة اللعيب بالشطرنج والرد وثلاثة
عشر واربعه عشر وكل له وما سويك
شطرنج اور چوسر اور تیرہ اور چودہ کا کھیل مکروہ ہے
اور شطرنج کے علاوہ ہر کھیل بالاتفاق حرام ہے

الشطرنج حرام بالاجماع واما الشطرنج
فاللعب به حرام عندنا والذي يلعب
ان قاصر سقطت عدالته لم تقبل
شهادته اللهم ملخص .

اور شطرنج کھیلنا بھی ہمارے نزدیک حرام ہے اور
وہ شخص جو کھیلتے اگر جوئے کی بازی لگائے تو اس
کی عدالت ساقط ہو جائے گی لہذا اس کی گواہی
قبول نہ ہوگی (احملیٰ ص ۱۸۸)

ہاں اتنا ہے کہ اگر بدکردار ہو تو ایک آدھ بار کھیل لینا گناہِ صغیرہ ہے اور بدکردار ہو یا عادت کی جائے
یا اس کے سبب نماز کھوئیں یا جائیں فوت کریں تو آپ ہی گناہِ کبیرہ ہو جائے گی۔ اسی طرح ہر کھیل اور
عبث فعل جس میں نہ کوئی غرض دین نہ کوئی منفعت جائزہ دینی ہو سب مکروہ و بجا میں کوئی کم کوئی زیادہ
درمختار میں ہے۔

وكره كل لهو لقوله عليه الصلوة والسلام
كل لهو المسلم حرام الاثلاثة ملاءبته
باهله وتاديبه لغفوسه و منافضته بقومته
كھیلنا، اپنے گھوڑے کو شاستل سکھاتے ہوئے اس سے کھیلنا، اپنی گمان کے ساتھ تیر اندازی
کرنا۔ (د ت)

ردالمحتار میں ہے۔

كل لهو اي كل لعب وعبث فالشلاشة
بعض واحد كافي شروح التاويلات الخ، والله
تعالى اعلم .

برہو یعنی کھیل اور بے فائدہ کام۔ پس تینوں ہم معنی
ہیں، جیسا کہ شرح تاویلات میں ہے الخ
واللہ تعالیٰ اعلم (د ت)

مسئلہ از جالندھر محلہ راستہ چکوارہ دروازہ مرسلہ شیخ محمد شمس الدین صاحب ۲۲ رجب ۱۳۱۰
راگ یا مزامیر کرانا یا سٹنا گناہِ کبیرہ ہے یا صغیرہ؟ اس فعل کا ترکیب فاسق ہے یا نہیں؟

الجواب

مزامیر یعنی آکات لہو و لعب بروجہ لہو و لعب بلاشبہ حرام ہیں جن کی حرمت اولیاء و علماء دونوں

لے فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ باب السایع عشر نورانی کتب خانہ پشاور ۳۵۲/۵
سکھ درمختار کتاب المحظورات والایاتہ فصل فی البیوع مطبع مجتہدانی دہلی ۲۳۸/۶
سکھ " " " " دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۵۳/۵

قرآنی مقدمہ کے کلمات عالیہ میں مصرع، اُن کے سُنے سنانے کے گناہ ہونے میں شک نہیں کہ بعد اصرار کہی رہے، اور حضراتِ علیہ سادات بہشت کبرائے سلسلہ عالیہ چشت رضی اللہ تعالیٰ عنہم و عنابہم کی طرف اس کی نسبت محض باطل و افرا ہے، حضرت سیدی خراسانی قدس سرہ کہ حضور سیدنا محبوب الہی سلطان الاولیاء نظام الحی والدنیا والدیٰ محمد احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے اجلہ خلفائے سے ہیں جنہوں نے خاص عہد کرامت میں حضور ممدوح میں بلکہ خود بحکم حضور والا مسئلہ سماع میں رسالہ کشف القناع من اصول السماع تالیف فرمایا، اپنے اسی رسالہ میں فرماتے ہیں،

سمیع بعض المغلوبین السماع مع المزامیر	یعنی بعض مغلوب الحال لوگوں نے اپنے غلبہ حال میں
فی غلبات الشوق واما سماع مشائخنا	شوق میں سماع مع مزامیر مسند اور ہمارے
رضی اللہ تعالیٰ عنہم فیہ عن ہمدۃ	پیران طریقت رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا سنا اس
الہمة وهو مجرد صوت القوال مع	تحت سے بری ہے وہ فوسرہ صوت قوال کی آواز
الاشعار المشعرة من کمال صنعة اللہ	ہے اُن اشعار کے ساتھ جو کمال صنعت الہی
تعالیٰ	بل و ملا سے خریدتے ہیں انتہی۔ (ت)

بلکہ خود حضور ممدوح رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے ملفوظات شریفہ فرائد الغواد و نیر یا میں باب کا حرم مزامیر کی تصریح فرمائی، بلکہ حضور والا صرف تالی کو بھی منع فرماتے کہ مشابہ ہو ہے، بلکہ ایسے افعال میں عذر غلبہ حال کو بھی پسند نہ فرماتے کہ مدعیان باطل کو راہ نہ ملے،

واللہ یعلم المفسد من المصلح من مضم	اللہ تعالیٰ مفسد اور مصلح یعنی فساد کرنے والے
اللہ عن لائمة ما انصحهم للامة۔	اور اصلاح کرنے والے دونوں کو جانتا ہے پس

اللہ تعالیٰ ائمہ کرام سے راضی ہو کہ انہوں نے امت کے لئے کتنی خیر خواہی فرمائی۔ (ت)

یہ سب امور ملفوظات اقدس میں مذکور و ماثور فرائد الغواد شریف میں صاف تصریح فرمائی ہے کہ مزامیر حرام است (مزامیر یعنی گانے بجانے کے آلات کا استعمال حرام ہے۔ ت)

كما نقل عنه رضی اللہ تعالیٰ	جیسا کہ ان سے نقل کیا ہے اللہ تعالیٰ
عنہ سیدی الشیخ المحقق صولانا	ان سے راضی ہو میرے آقا شیخ محقق مولانا
عبد الحق المحدث الدہلوی رحمۃ اللہ	عبد الحی محمد ث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے

تعالیٰ علیہم وعلیٰ آئینہم۔ آمین!

اور ان کی وحی سے ہم پر بھی اس کی
رحمتیں ہوں۔ اسے اللہ اس دعا کو شرف قبولیت
سے نواز دے۔ (ت)

حضور محمد ورح کے یہ ارشادات عالیہ ہمارے لئے سند کافی اور ان اہل ہوا و ہوس میںان چشتیت
پر حجت کافی۔ ہاں جہاد کا طیل، سحری کا نثار، حمام کا بوق، اعلان نکاح کا بے جہل دفت جائز ہیں کہ
یہ آلات لہو و لعب نہیں۔ یہ ہیں یہ بھی ممکن کہ بعض بندگان خدا جو غلبات نفس و کدورات شہوت سے
یک نعت بری و منزہ ہو کر خالی فی اللہ و باقی باللہ ہو گئے کہ

لَا يَقُولُونَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا يَسْمَعُونَ إِلَّا اللَّهَ بَل
لَا يَعْلَمُونَ إِلَّا اللَّهَ بَل لَّيْسَ هُنَاكَ إِلَّا اللَّه .
وہ اللہ تعالیٰ کے سوا کچھ نہیں کہتے، اللہ تعالیٰ
کے سوا کچھ نہیں سنتے، بلکہ اللہ تعالیٰ کے بغیر
کچھ نہیں جانتے بلکہ وہاں صرف اللہ تعالیٰ ہی

جلوہ کر جاتا ہے۔ (ت)
ان میں کسی نے بحالت غلبہ حال خواہ عین الشریعۃ الکرۃ تک پہنچ کر ازاجما کہ ان کی حرمت بعینہا نہیں
وانما الاعمال بالنیات و نہ لکل مری
حافوی یہ
المن کا دار و مدار ارادہ پر ہوتا ہے اور ہر شخص
کے لئے وہی کچھ ہے جس کا اس نے ارادہ
کیا۔ (ت)

بعد وثوق تام واطمینان کامل کہ حالت ویدالافتۃ منعدم اسی پر اقدام فرمایا ہو و لہذا فاضل محقق آفندی
شامی قدس اللہ تعالیٰ سرمد السامی رد المحتار میں زیر قول در مختار،

ومن ذلک (ای من الصلاہ) ضروب النوبۃ
للتعاطف لخرقہ للتنبیہ فلا یامن بہ کسما اذا
ضروب فی ثلثۃ اوقات لتذکیر ثلث
نفحات الصور

اسی سے یعنی آلات لہو میں سے فخریہ طور پر نوبت
بجانا بھی ہے، لیکن اگر ہوشیار کرنے کے لئے
بجائی جائے تو کوئی حرج نہیں جیسا کہ تین اوقات
میں یا تین دفعہ نوبت بجائی جائے تاکہ حضور
اسرافیل کے تین دفعہ پھونکنے کی یاد تازہ ہو (ت)

فرماتے ہیں،

هذا يقيد ان آله الله وليست محرمة
لغيرها بل لقصد الله ومنها من ساءها ومن
المشتغل بها وبه تشعرا لاضافة الاترى
ان ضرب تلك الآلهة لغيرها حل شارة
وحرم اخرى باختلاف النية بساها والامور
بمقاصدها وفيه دليل لسادتنا الصوفية
الذين يقصدون بساها امور اهم
اعلم بها فلا يبادر المعتزض بالافكار
كي لا يحرم بركتهم فانهم السادة
الاخيار امدنا الله تعالى باعداداتهم
واعاد علينا من صالح دعواتهم
وبركاتهم

یہ بات فائدہ دیتی ہے کہ آلہ لہو بعینہ (بالذات)
حرام نہیں بلکہ ارادہ و عمل لہو کی وجہ سے حرام
ہے خواہ یہ سامع کی طرف سے ہو یا اس سے
مشغول ہونے والے کی طرف سے ہو۔ اضافت
سے یہی معلوم ہوتا ہے۔ کیا تم دیکھتے نہیں کہ
کبھی اس آلہ لہو کو بعینہ بجانا اور استعمال
کرنا حلال ہوتا ہے اور کبھی حرام، اور اس کی
وجہ اختلاف نیت ہے۔ پس کاموں کے جائز
اور ناجائز ہونے کا دار و مدار ان کے مقاصد پر
مبنی ہوتا ہے۔ اس میں ہمارے سادہ اسٹ
صوفیہ کی دلیل موجود ہے کہ وہ سماج سے ایسے
روزگار ارادہ رکھتے ہیں کہ جس کو وہ خود بھی اچھی
طرح جانتے ہیں لہذا اعتراض کرنے والا انکار کرنے میں جلدی نہ کرے کہیں ایسا نہ ہو کہ ان کی برکت
سے محروم ہو جائے، کیونکہ وہ پسندیدہ سادات میں پس ان کی امداد سے اللہ تعالیٰ ہماری مدد
فرمائے اور ان کی نیک دعاؤں اور برکات کا ہم پر اعادہ فرمائے یعنی انہیں ہم پر لوٹائے۔ (ت)
اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) بلکہ یہاں ایک اور وجہ ادق و اتمن ہے صحیح بخاری شریف
میں سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
فرماتے ہیں رب العزۃ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے،

لا يزال عبدي يتقرب اليّ بالنوافل
حتى احبته فاذا احبته كنت سمعه
الذی يسمع به و بصره
الذی يبصر به و يده

یعنی میرا بندہ بذریعہ نوافل میری نزدیکی چاہتا
رہتا ہے یہاں تک کہ میرا محبوب ہو جاتا ہے
پھر جب میں اسے دوست رکھتا ہوں تو میں
خود اس کا وہ کان ہو جاتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے

القی یطش بها ورجله التحیشی اور اس کی وہ آنکھ جو جاتا ہوں جس سے دیکھتا
بہا لہ ہے اور اس کا وہ ہاتھ جس سے کوئی چیز پکڑتا

ہے اور اس کا وہ پاؤں جس سے وہ چلتا ہے انتہی۔
اب کہئے کون کہتا اور کون سُنتا ہے، آواز تو شجرہ طور سے آتی ہے مگر لاواللہ پڑنے
نہ کہا اتی انا اللہ رب العالمین (یقیناً میں ہی تمام جہانوں کا پروردگار اللہ تعالیٰ ہوں۔ ت) وہ
گفتہ اُو گفتہ اللہ بود اگرچہ از حلقوم عبدا اللہ بود
(اس کا ارشاد درحقیقت اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے اگرچہ بظاہر اللہ تعالیٰ کے
بندے کے منہ سے نکلتے۔ ت)

یہی حال سننے کا ہے واللہ الحجة البالغة (اور خدا ہی کے لئے کامل دلیل ہے۔ ت) مگر
اللہ اللہ یہ عباد اللہ کبریتِ احمد و کوہِ یاقوت ہیں اور نادرا احکامِ شرعیہ کی بنا نہیں تو ان کا حال مفید
جواز یا حکم تحریم میں قید نہیں ہو سکتا،

کہا افادہ الصولی المحقق حیث اطلقت سیدی کمال الدین محمد بن اسماعیل
رحمۃ اللہ علیہ فی آخر الحجۃ موت فتح المقیر فی مسئلۃ الجوانس۔
جیسا کہ مولیٰ المحقق نے اس کا افادہ بیان کیا،
چنانچہ میرے آقا و رہنما کمال الدین محمد بن ہمام
رحمۃ اللہ علیہ نے فتح المقیر بحث ۴ کے آخر
پر مسئلہ جواز میں اس کو مطلق بیان فرمایا (ت)

نیز بدعیانِ خامکاران کے مثل ہیں نہ بے بلوغ مرتبہ مغفولیت نفس پر اعتماد جائز،
فانہا الکذب ما یكون اذا حلفت فکیف
جب قہر کماتے تو جھوٹ جرتا ہے تو تیرے وعدہ
اذا وعدت۔
کا کیا حال ہوگا۔ (ت)

رہا بالغیب کسی کو ایسا ٹھہرا لینا صحیح، ہاں یہ احتمال صرف اتنا کام دے گا کہ جہاں اس کا
انتفا معلوم نہ ہو تحسینِ ظن کو ہاتھ سے نہ دیکھے اور بے ضرورت شرعی ذاتِ قائل سے بحث نہ کیجے،
هذا هو الانصاف فی امثال الباب و اللہ امثال باب میں ہیں انصاف ہے۔ واللہ
الہادی بالصواب۔
الہادی بالصواب۔ (ت)

صحیح البخاری کتاب الرقاق باب التواضع قدیمی کتب خانہ کراچی ۹۶۳/۲
صحیح القرآن الکریم ۳۰/۲

سماخ مجربے مزامیر، اس کی چند صورتیں ہیں،

اول رنڈیوں، ڈونٹیوں، محلِ فتنہ امردوں کا گانا۔
دوہر جو چیز گائی جائے معصیت پر مشتمل ہو، مثلاً فحش یا کذب یا کسی مسلمان یا ذمی کی
بجو یا شراب و زنا وغیرہ فسقیات کی ترغیب یا کسی زندہ عورت خواہ امرد کی بالیقین تعریف حسن یا
کسی معین عورت کا اگرچہ مردہ ہو ایسا ذکر جس سے اس کے اقارب اجنا کو حیا و عار آئے۔
سودھر بطور لہو و لعب سنا جائے اگرچہ اس میں کوئی ذکر مذموم نہ ہو۔

تین صورتیں منوع ہیں الاخیرتایا ذاتا و الاوئی ذریعۃ حقیقۃ (آخری دو بطا ذات اور پہلی
در حقیقت ذریعہ ہے۔ ت) ایسا ہی گانا لہو الحدیث ہے اس کی تحکم میں اور کچھ نہ ہو تو صرف حدیث
محل لعب ابن آدم حرام الا ثلاثۃ (ابن آدم کا ہر کھیل حرام ہے سوائے تین کھیلوں کے۔ ت) گائی
ہے، ان کے علاوہ وہ گانا جس میں مزامیر ہوں نہ گانے والے محلِ فتنہ، نہ لہو و لعب مقصود نہ کوئی
ناجائز کلام گائیں بلکہ سادے عاشقانہ گیت، غزلیں، ذکر باغ و بہار و غط و خال و مرغ و زلف و حسن
عشق و ہجر و وصل و وفائے عشاق و جفائے معشوق و غیرہ امور عشق و تغزل پر مشتمل نہ جائیں تو فساق
و فجار و اہل شہوات و نیر کو اس سے بھی روکا جائے گا۔

وذلك من باب الاحتیاط القاطم و منہم
الناسخ و سد الذرائع المنصوص بہ
هذا الشریع الباسع و الدین الفاسح۔
یہ رکاوٹ یعنی احتیاط کے باب سے ہے اس
میں خیر خواہ کی غیر خواہی اور ذرائع کی روک تھام
موجود ہے جو اس یکتا و فائق شریعت اور
خوبصورت دین سے مخصوص ہے (ت)

اسی طرح حدیث

الغناء یبطل النفاق فی القلب کما ینبست
الماء البقل، ناظر۔ سواۃ الحسن
ابی الدنیا فی ذکر الملاحی عن ابن مسعود
والبیہقی فی شعب الایمان عن جابر
گانا بیجا دل میں اس طرح نفاق اگاتا ہے جس
طرح پانی ساگ پات اگاتا ہے، ناظر بحديث
ابن ابی الدنیا نے اس کو حضرت عبداللہ ابن مسعود
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سند سے اور امام بیہقی نے

سے جامع الترمذی ابواب الجہاد باب ما جاء فی فضل الرمی فی سبیل اللہ امین کمپنی دہلی ۱۹۷۱
سنن ابن ماجہ - باب فی الرمی فی سبیل اللہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۰۷
سے شعب الایمان حدیث ۵۱۰۰ دارالکتب العلمیہ بیروت ۲۷۹/۴
کنز العمال بحوالہ ابن ابی الدنیا حدیث ۴۰۶۵۸ موسسۃ الرسالہ -

مرضی اللہ تعالیٰ عنہما عن
النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔
شعب الایمان میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کی سند سے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے
روایت کی۔ (ت)

اور اہل ائمہ کے حق میں یقیناً جائز بلکہ مستحب کہتے تو دور نہیں گانا کوئی نئی چیز پیدا نہیں کرتا بلکہ دینی بات
کو ابھارتا ہے جب دل میں بُری خواہش یہودہ آلائشیں ہوں تو انہیں کو ترقی دے گا اور جو پاک مبادک
سحر سے دل شہوات سے خالی اور محبت خدا و رسول سے مملو ہیں ان کے اس شوق محمود و عشق مسعود کو افزائش
دے گا و حکم المقدمة حکم ماہی مقدمة له انصافاً (مقدمہ کا حکم وہی ہے جو اس چیز کا حکم
کہ جس کے لئے مقدمہ وضع کیا گیا۔ ت) اہل بندگاہ خدا کے حق میں اسے ایک عظیم دینی کام ٹھہرانا کچھ
بے جا نہیں۔ فتاویٰ خیرہ میں ہے،

لیس فی القدر البذلک و من السماع
ما یحرم بنص ولا اجماع و انما الخلاف
فی غیر ما عین و النزاع فی سوغ
ما عین و قد قال بجواز السماع من
الصباغة و التابعین جم غفیر (الہدای
قال) اما سماع السادة الصوفیة مرضی اللہ
تعالیٰ عنہم فبمعزل عن هذا
الخلاف بل و مرتفع عن درجة الاباحة
الی مرتبة المستحب كما صرح به
غیر واحد من المحققین۔
سماع کے متعلق قدر مذکور میں کوئی ایسی چیز
نہیں کہ جس کو نص اور اجماع سے حرام ٹھہرائے
یاں البتہ اختلاف اس کے بغیر ہے کہ جس کو
مسین کیا گیا اور نزاع اس کے علاوہ ہے کہ
جس کو بیان کیا گیا اور صحابہ کرام اور تابعین عظام
سے اہل علم کے جم غفیر نے سماع کے جواز کا قول
نقل کیا ہے (یہاں تک فرمایا) رہا سادات
صوفیائے کرام کا سماع تو وہ اس اختلاف سے
دور ہے بلکہ وہ درجہ اباحت سے درجہ استحباب
تک پہنچا ہوا ہے جیسا کہ بہت سے اہل تحقیق
نے تصریح فرماتی ہے۔ (ت)

یہ اس چیز کا بیان تھا جسے حرف میں گانا کہتے ہیں اور اگر اشارہ و لغت و منقبت و حفظ و پند و ذکر
آخرت بڑھے یا جوان مرد خوش الحانی سے پڑھیں اور بہتیت تک گئے جائیں کہ اُسے عرف میں گانا نہیں
بلکہ پڑھنا کہتے ہیں تو اس کے منع پر تو شرع سے اصل و دلیل نہیں، حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

کا احسان بن ثابت انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے خاص مسجد اقدس میں منبر رکھا اور ان کا اس پر کھڑے ہو کر نصیب اقدس سنانا اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و صحابہ کرام کا استماع فرمانا خود حدیث صحیح بخاری شریف سے واضح اور عرب کے رسم حدی زبانی صحابہ و تابعین بلکہ عبد اقدس رست میں رائج رہنا خوش الحانی رجالی کے جواز پر دلیل قویٰ، انجشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حدی پر حضور والا صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ نے انکار نہ فرمایا بلکہ بلحاظ عادات یا انجشہ مراد بالانجشہ لا تکسر القواسم اثر شد ہوا کہ ان کی آواز دلکش و دل نواز تھی عورتیں نرم نازک شیشیاں ہیں جنہیں تھوڑی ٹھٹھیس بہت ہوتی ہے۔ غرض مدار کا تحقق و توقع فتنہ ہے، جہاں فتنہ ثابت وہاں حکم درست، جہاں توقع و اندیشہ وہاں بنظر سد ذریعہ حکم ممانعت، جہاں نہ یہ نہ وہاں نہ وہ بلکہ بریت محمود و استجاب موجود۔ بعد اللہ یہ چند سطروں میں تحقیق نفیس ہے کہ ان شاء اللہ العزیز حق اس سے متجاوز نہیں، فسأل اللہ سوی الصراط من دون تعریط ہم اللہ تعالیٰ سے سیدھی راہ کا سوال کرتے والا ضابطہ، واللہ اعلم بالصواب۔ ہیں جو افراط و تفریط سے محفوظ ہو۔ اللہ تعالیٰ راہ صواب کو خوب جانتے والا ہے (ت)

مسئلہ از ملک بنکار شہر نصیر آباد قصبہ لاہور مسند محمد بن عبد اللہ بن مسعود ۵ جمادی الاولیٰ ۱۳۱۴
کار غیر مثل وعظ وغیرہ کے واسطے محل سے خبر کرنا جائز ہے یا نہ؟ یعنی ایسا مقام ہو کہ وہاں عوام الناس بہت ہی دین کے مسئلہ سے ناواقف اور وہاں کوئی علیم جا کر دھندلہ پڑا ہے کہ فلاں روز میں وعظ کروں گا بقصد فائدہ عام اس صورت میں جائز ہو گا یا نہیں؟ بینوا توجروا (بیان فرمائیے اجر پاسے ت)

الجواب

ظاہر حراز ہے اور بذریعہ اشتہار اعلان انساب۔ درمختار میں ہے،
من ذلك ضرب النوبة للتفاخر ولو للتبصير اسکی لہو میں سے یہ بھی ہے کہ باری پر دہت بجانا
خلا پاس یہ ہے آپس میں فخر جتانے کے لئے، اور اگر انگاہ اور
ہوشیار کرنے کے لئے ہو تو کوئی حرج نہیں۔ (ت)

صحیح مسلم کتاب الفضائل باب رحمۃ صلی اللہ علیہ وسلم للفناء فی قیدی کتب خانہ کراچی ۲/۱۵۵
تھے درمختار کتاب المحظوظ والاباحہ . مطبع مجتہائی دہلی ۲۳۸/۲

در طہیۃ میں ہے :

یَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ بِوَقِّ الْحَمَامِ يَجْهَوْنَ
كَضُوبِ الشَّوْبَةِ ۖ
روا مختار میں ہے :

وَيَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ طَبْلُ السَّحْرِ فِي مَضَامِ
لَا يُقَاطَعُ النَّاسِمِينَ لِلْسَّحُورِ كِبُوقِ الْحَمَامِ
تَأْمَلْ ۖ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ۔
یہ بھی مناسب ہے کہ سحری کرنے والوں کے لئے
سحری کے وقت طبل بجانا سونے والوں کو جگانے
کے لئے ، حمام کے بجل بجانے کی طرح جائز ہے۔
غور کیجئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ از الفی ملک مدراس مرسلہ حاجی عبد الرحمن خلیف حاجی محمد ہاشم ۱۶ ربیع الآخر ۱۳۱۶ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس بارے میں کہ گزشتہ ۷ ماہ شوال ۱۳۱۵ھ
کو یہاں ایک مسجد میں مولود شریف ہوا ، اکثر خاص اور عام اہل اسلام بقرعہ سعادت مولود شریف حاضر
ہوئے ، جب میلاد خوانی سے فراغت ہوئی تھوڑے لوگ ان حاضرین سے اٹھ کھڑے ہوئے اور باجم
دیگر ہاتھوں کو پکڑ کے حلقہ باندھ گئے اور اس حلقہ کے بیچ میں ایک شخص آکھڑا ہوا اور حلقہ واسلے لوگ
رقص و تمایل کے ساتھ باہر چلے گئے اور اس حلقہ کے طور سے ذکر کرنے کو شروع کیے یہاں
رقص اور تمایل کا زور اور وہاں تصفیق کا شور یعنی بیچ میں جو شخص کہ کھڑا تھا اس نے سستے والوں کے
رقص اور تمایل کے وزن پر تصفیق نہایت مرز و نہایت کے ساتھ کرتا تھا جب یہ عمل شروع ہوا تو اکثر
لوگ اس مجلس کے نکل کر چلے گئے بناؤ علیہ اس حلقہ میں ایک شخص ۔

وَمَنْ اعْرِضْ عَنْ ذِكْرِى فَاتَّ لَهُ مَعِيشَةٌ
ضَنْكًا وَنَحْشَرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ اَعْلَى ۖ
جس کسی نے میرے ذکر سے منہ پھیرا اس کے لئے
تنگ آواز ہے اور ہم قیامت کے روز اسے

اندھا ہونے کی صورت میں اٹھائیں گے (الادب)
اس آیت کو پڑھ کے معنی بیان کیا کہ جو شخص ایسے ذکر کے مجلس سے اٹھ جاتا ہے اس کے حق میں اللہ تعالیٰ

لے الدر المنقذ فی شرح المنقذ علی ہاشم مجمع الاثر کتاب الکراہیۃ باب فی المتفرقات بیروت ۵۵۲/۲
لے روا مختار کتاب المحرم والاباحۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۲۳/۵
لے القرآن المکرم ۱۲۳/۲

فرماتا ہے کہ اس کو قیامت کے روز اندھا کر کے اٹھاؤں گا۔ اس مضمون کو بڑے زور شور سے بیان کیا، دوسرے روز بعض اصحاب علم نے اس شخص سے کہا کہ تو نے جو ذکر سے ہیئت کذائی مذکورہ مراد لیا سو برا سر غلط اور غلط اصحاب تفسیر ہے دیکھ تفسیر جلالین۔ یہ سنتے ہی اس شخص نے کہا کہ تفسیر جلالین ظاہری تفسیر ہے اہل باطن کے لئے قاعدہ دوسرا ہے انجام اس نے تفسیر جلالین کو حقارت کا الزام دیا۔ بنا براس کے دریافت کیا جاتا ہے،

(۱) جو مسلمان اس مجلس سے نکل گئے وہ قیامت کے روز اندھے ہو کر اٹھیں گے۔ یہ بات صحیح ہے یا نہیں؟

(۲) مذکورہ شخص ذکر سے یہ ہیئت کذائی مراد لیا سو درست ہے یا نہیں؟

(۳) ومن اعرض عن ذکریٰ سے یہاں کیا مراد اور شان نزول اس آیت کا کیا ہے؟

(۴) تفسیر جلالین کی جو حقارت کرے اس کے لئے شرع شریف میں کیا سزا ہے؟

(۵) جو مسلمان اس مجلس سے نکل گئے وہ قیامت کے روز اندھے ہو کر اٹھیں گے۔ یہ بات صحیح نہیں تو ایسے الفاظ سے مسلمانوں پر تہمت ڈالنے والا شخص اذروئے اسلام کون ہے؟

(۶) تفسیر جلالین کی حقارت کرنا اے پر کھ ثابت ہوتا ہے یا نہیں؟

(۷) ایسے شخص کے بچے نماز درست ہے یا نہیں؟

(۸) تجہید اسلام یا تو بہ لازم ہوتا ہے یا نہیں؟

(۹) اُن حلقہ والوں کا ذکر جس کی ہیئت اوپر ذکر کی گئی ہے ایسا ذکر اور قص اور تصفیق (تالی

بجائے) شرع شریف میں درست ہے یا نہیں؟ اور جو شعر کو ایسا ویسا کہے اور معرفت

کا دعویٰ کرے لوگوں کو بموجب شرع شریف کیا کہنا چاہئے؟ بیٹو! جزاکم اللہ فی الدین

(بیان فرماد کہ اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت میں تمہیں بہترین عطا فرمائے۔ ت)

الجواب

حلقہ ذکر جبکہ زبردور یا وسمہ بکر خالصاً لوجہ اللہ ہو فی نفسہ امر محبوب و مندوب ہے اور

اس میں حضور شرعاً مامور و مطلوب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اذا امرتکم برباض الجنة فامسوا (جب تم جنت کی کیاریوں پر گزرو تو انکے پھل پھول سے

تصحیح کرو قالوا واما ریاض الجنۃ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! وہ جنت کی کیا دیاں کیا ہیں؟ فرمایا، ذکر کے حلقے۔

ما رواه أحمد والترمذی والبیہقی فی شعب الایمان عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند جید۔

امام احمد، امام ترمذی اور امام بیہقی نے شعب الایمان میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بہترین سند سے اس کو روایت کیا (ت)

اور یہ رقص اگر معاذ اللہ بوجہ تصنیع و ریاء ہے حرام قطعی و جرمیہ فاحشہ ہے اور بطور لہو و لعب بھی ناجائز و مستطعہ الت، اور تمایل کے ساتھ مثل رقص فاحش اشہ عرام، فحش الاعتساب باب اس پھر تا تا رغائبہ پھر فتاویٰ خیر میں ہے،

مسئلۃ هل یحوز الرقص فی السماع الجواب لا یحوز و ذکر فی الذخیرۃ اشہ کبیرۃ و من اباحہ من المشائخ ہذا للذ الذی ہمارت حرکاتہ کحرکات الرقص الذی در مختار میں ہے،

لا تقبل ممن یلعب بلہو شفیع بین الناس کالطباہیر والنمراہیر وان لہم یکن شفیعا نحو الحداء فلا الا اذا فحش مان یرقصوا بہ خاصیۃ لدخلو فی حد الکبائر یحرام مطلقا۔
تو وہ ممنوع نہیں لیکن اگر اس میں فحش کلام اور ناپح وغیرہ شامل ہوں تو ممنوع ہے، غائبہ۔
اس لئے کہ وہ کبیرہ گنہوں میں داخل ہو گیا، بحر اح مطلقا۔ (ت)

جو شخص لوگوں میں برا کھیل تماشا کرے جیسے طنز و ستار، کاستعمال اور مزاح میر (بالسری) وغیرہ آلات راگ وغیرہ کاستعمال تو وہ مرؤد الشہادہ ہو گا یعنی اس کی گواہی قابل قبول نہ ہوگی اگر راگ بے حد بڑا نہ ہو جیسے عربی گیت مثلاً صدی خوانی

۱۵۰/۳ لے مسند امام احمد بن حنبل مسند انس بن مالک رضی اللہ عنہ دار الفکر بیروت
۱۶۹/۲ لے فتاویٰ خیر کتاب الکراہیۃ مطلب فی الرقص فی السماع دار المعرفۃ بیروت
۹۵/۲ لے در مختار کتاب الشہادات باب القبول مطبع مجتہاتی دہلی

علامہ برکوی طریقہ محمدیہ میں فرماتے ہیں :

يدخل فيهما ما يفعله بعض الصوفية
بل هو اشد لانهم يفعلونه على
اعتقاد العبادۃ قال الامام ابو الوفاء
بن عقيل رحمه الله قد نص القراء
على النهي عن الرقص فقال و
لا تبش في الامراض مرحا و ذم المختال
بقوله انت الله لا يحب كل مختال
فخور ، و الرقص اشد من السمرج
و البطر و قال ابو بكر الطرطوسي
رحمه الله تعالى فاول من احدثه
اصحاب السامري لما اتخذوا
عجلا جسدا له خوار قاموا
يرقصون عليه و يتواحبون
و قال المجازي في فتاواه
قال القزطبي هذا الرقص
حرام بالاجماع و سيد الطائفة
احمد السنوکی صرح بحرمة
و ما ایت فتویٰ شیخ الاسلام
جلال الدین الکیلانی
ان مستحل هذا الرقص
کافرو و لزم مشرک فی
کشافہ کلمات فیہم
تقوم بہا علیہم الطامات
و للاصنام المحبوس اشد

جو کچھ صوفیہ کرتے ہیں وہ اس میں داخل ہے
بلکہ زیادہ سخت جرم ہے کیونکہ یہ کام اعتقاد و عبادت
کی بنا پر کرتے ہیں ، چنانچہ امام ابو الوفاء بن عقیل
رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ناچنے سے منع کرنے پر
قرآن مجید کی تصریح موجود ہے ۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد
ہے زمین پر اتر کر نہ چلو ۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے
اس ارشاد سے اترانے والے کی خدمت فرمائی
بے شک اللہ تعالیٰ کسی اترنے والے کو فرما کر نہ لے
کر پسند نہیں کرتا اور ناچنا ، اترنا ، فر کرنا ایک
جیسے اعمال ہیں بلکہ ناچنا اترانے اور فر کرنے سے
محکم زیادہ ظاہر ہے ۔ ابو بکر طرطوسی رحمۃ اللہ
علیہ نے فرمایا سب سے پہلے جس نے اس
بدعت کو ایجاد کیا وہ اصحاب سامری ہیں جب
انہوں نے بچہ لے کر ایک ڈھانچہ تیار کیا جو گائے
جیسی آواز نکالتا تھا یا جس سے گائے کی آواز
کی طرح آواز نکلتی تھی تو وہ کھڑے ہو کر اس کے
سامنے ناچنے لگے اور وجد کرنے لگے یعنی جھومنے
لگے ۔ امام برازی نے اپنے فتاویٰ برازیہ میں
فرمایا ناچ بالاجماع حرام ہے ۔ سید الطائفۃ
احمد سنوکی نے اس کی حرمت کی صراحت فرمائی ہے
میں نے شیخ الاسلام جلال الدین گیلانی کا فتویٰ
دیکھا جس میں کہا گیا کہ ناچ کو حلال کرنے والا یعنی
جائز قرار دینے والا کافر ہے ۔ علامہ زحشری نے
اپنی تفسیر کشاف میں ان کے متعلق ایسے کلمات

کھے ہیں کہ جن سے ان پر بڑے محاسب قائم ہو سکتے ہیں اور امام مجتہدی کے کلمات ان سے بھی زیادہ سخت ہیں اور، میں کہتا ہوں کہ جس کی طبیعت میں انصاف ہو وہ ذرا ہمارے رشتہ کے صوفیا کا مساجد میں ناپن کر دنا شور مچانا دیکھ کر بے ریش لوند سے خواہشات نفسانی کے متوالے جاہل دیہاتی اور بیوقوف بدعتی ان میں سے جملے ہوتے ہیں جو طہارت سے نا آشنا، قرآن مجید کے ادب سے ناواقف اور حلال و حرام کی پہچان سے بے بہرہ ہوتے ہیں جو سوائے پیچھے چلانے کے اور کچھ نہیں جانتے ایمان اور اسلام کی معرفت سے لاعلم ہوتے ہیں، فرمایا ان لوگوں نے

من ذلك انتفى قلت من له انصاف اذا
سأك سقص صوفية تماننا في
المساجد والدعوات مختلطة بهم
المراد واهل الاهواء والقرى من جهات
العوام والمبتدعة الطغام لا يعرفون
الطهارة والقرآن والحلال والحرام
بل لا يعرفون الايمان والاسلام لهم سعيق
وشرير مثل هائي وهوي وهين وهيبا
يقول لامحالة هؤلاء اتخذوا دينهم
لهوا ولعبا امد ملخصا۔

چلانے کے اور کچھ نہیں جانتے ایمان اور اسلام کی معرفت سے لاعلم ہوتے ہیں، فرمایا ان لوگوں نے
اپنے دین کو کھیل تماشا بنا رکھا ہے اور ملخصا۔ (ت)
رد المحتار میں مختار سے ہے،

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے
مردی ہے کہ آپ نے تلاوت قرآن، نماز، حجازہ،
جنگ اور وعظ کے دوران بلند آواز کو نا پسند
فرمایا۔ پھر تحریر کیا خیال ہے اس چیخ و پکار کے
بارے میں جو اس راگ کے وقت جو جس کو یہ راگ
دین میں اس کی کوئی اصل نہیں۔ (ت)

عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه
كراه رفع الصوت عند قراءة القرآن
والجسرة والزحف والتذكير فما ظنك
حد الضاد الذي يسمونه وجدا ومجدة
فانه مكروه لا اصل له في الدين
وہجاء اور محبت کا نام دیتے ہیں۔ بلاشبہ یہ مکروہ ہے، دین میں اس کی کوئی اصل نہیں۔ (ت)

یہیں تاہل بجانا بھی وجہ نہ کوہرنا جائز و ممنوع ہے۔ مشامی میں زیر قول شارح،
ہر کھیل مکروہ ہے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے
اس ارشاد کی وجہ سے کہ مسلمان کا ہر کھیل

مکروہ کھل لہو بقولہ علیہ الصلوٰۃ
والسلام کھل لہو المسلم

سوائے تین کے حرام ہے۔ (ت)

علامہ قسطلانی سے ہے :

الاطلاق شامل لنفس الفعل واستماعه
كالرقص والسخرية والتصفيق فانها كلها
مكروهة لانها زی الكفر رگتہ آہ مختصراً

اطلاق (یعنی بلا قید ذکر کرنا) نفس فعل اور اس
کی سماعت کو شامل ہے جیسے ناچنا، مذاق کرنا
اور تالیان بجانا۔ اس لئے کہ یہ سب مکروہ ہیں
کیونکہ یہ عادات کفار ہیں اور مختصراً (ت)

اقول تصدیق اس کی کہ تالی بجانا افعال کفار سے ہے، بخود قرآن عظیم میں موجود اللہ عزوجل
فرماتا ہے :

وما كان صلاتهم عند البيت الا مكاء
وتصدية ۝

نہ تھی اُی کی نماز کجے کے پاس مگر سیٹھی اور
تالی۔

معالم میں ہے :

قال ابن عباس والحسن المكاء التصفيق
والتصدية التصفيق قال ابن عباس
كانت قریش تطوف بالبيت وهم عساة
يصفرون و يصفقون ۝

عبداللہ ابن عباس اور حسن بصری نے فرمایا
قرآن مجید میں جو لفظ "المكاء" آیا ہے اس
کے معنی سیٹھی بجانا ہے اور تصدیق کے معنی
ہیں تالی بجانا۔ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ

نے فرمایا کہ قریش کعبہ شریف کا سنتے ہو کر طواف کرتے اور سیٹھیاں اور تالیان بجا کرتے تھے۔ (ت)
اور جو فعل حرام ہے اس میں شریک ہونا اس کا تماشا دیکھنا بھی حرام ہے۔

كما افاده في غير ما مسئلة وقد سمعت
الآن ان الاستماع كالقفل ۝

جیسا کہ بہت سے مسائل میں اس کا افادہ کیا اور
ابھی آپ نے سنا (پڑھا) کہ سنتنا فعل کی

طرح ہے۔ (ت)

۱۔ در مختار کتاب المنہج والاباحۃ فصل فی المیصع مطبع مجتبائی دہلی ۲۴۸/۴

۲۔ رد المحتار " " " " " " دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۵۳/۵

۳۔ القرآن الکریم ۳۵/۸

۴۔ معالم التنزیل علی ہاشم الخازنی تحت وما كان صلاتهم مصنف ابوبانی علی مصر ۳۰/۳

جو پرہیزہ پھر درشتی پھر ردالمختار میں ہے۔

ما یفعله متصوفة نہما متاحرام لایجوز
القصد والجلوس الیہ ومن قبلہم
لم یفعل کذلک یہ
ہمارے زمانے کے غاشی صوفی جو کچھ کرتے ہیں
وہ حرام ہے لہذا اس کے ارادہ کرنا اور ایسی
مجلس میں بیٹنا جائز نہیں اور ان سے پہلے
کبھی ایسا نہیں کیا گیا۔ (دست)

ہاں اگر مغلوبین صادقین بے تصنع و بے اختیار یا د مجبوب پر وجہ میں آئیں اور ان ماسوی اللہ حتی کہ
اپنی جان سے بے خبروں کو جام عشق کی پُرچش مستیوں والہ گشتہ بنائیں تو یہ دولت غنی و دولت
کبریٰ ہے جسے بخشیں جسے عطا فرمائیں، یہ حالت ذریعہ قلم و زخم عمل نہ اس پر انکار کا اصل عمل اگرچہ
اصحاب تکلیف و جہالت شامخین ہدایہ مرشدین و قد وہ فی الدین کہ ہمارے عمل جانیں اور جنہیں میں
نہ آئیں ارفع و اعلیٰ ہیں خاص و ارشاد حضرات عالیہ انبیاء علیہم افضل الصلوٰۃ و التبارک
قلت و دون هؤلاء مرتبة الاوساط
الصادقین السالکین مسلك الاقتداء
بالعاشقین مع الاخلاص المبین
کا لفتخر المبین یریدون القنوة
لوجہ ان الطريقة لانت التعود
ما یجری الی الحقیقة کما استبر
الیہ الامام حجة الاسلام فی احیاء العلوم
علی ان من تشبه بقوم فهو منهم و هذا
و عروہ برنخ صعب لا یقصد
علیہ الامن تخلف من
عن الهوف و قد رعلی
نفسہ انت یسک
عنا فہما عن الطموع لیس
آر و المختار کتاب المخطوطات

دارالایثار التراث العربی بیروت ۲۲۲/۵
مکتب سنن ابی داؤد کتاب البیاس باب فی لبس الشہرة آفتاب عالم پریس لاہور ۲۰۳/۲

الخنفية والصابغة وكل ذلك اذا خلاصت
النية وكانوا صادقين في الوجد مغلوبين
في القيام والحركة عند شدة الهيام
اور وجد ولسلہ وجد میں پہے ہوں اور اپنے بیٹھے اور حرکت میں جنوں عشق کی شدت سے مغلوب ہوں۔ (ت)

لمح الانهر مي زیر قول ذکر طمعی الابحر ہے
فی التسهیل فی الوجد مراتب و بعضہ
یسلب الاختیار فلا وجہ فلا نکار
بلا تفصیل یہ
تسہیل میں ہے کہ "وجد" کے کچھ مراتب ہوتے
ہیں اور بعض ایسے ہیں کہ جن میں اختیار سلب
ہو جاتا ہے یعنی اختیار بالکل نہیں رہتا۔ پھر بغیر
تفصیل جاننے کے بیمار کی صحت یا لی کی صورت پیدا
ہونا مشکل ہے۔ (ت)

شعار العلیل علامر شامی میں ہے
لا حکلام لنا مع الصدق من ساداتنا
الصوفیۃ المبدیین عن کل خصلة
مریة فقد شل امام الطائفتین سیدنا
الحیدان اقواما یواجدون ویتمایلون
فعال دعوہم مع اللہ تعالیٰ یفرحون
ولو ذقت مد اقمہم عذرا تہم فی صیاحہم
وشق شیا بہم امر ولا حکلام لنا
یقام مع من اقتدع
بہم وذاق من مشوبہم
ووجد من نفسه الشوق
ہمارا حکلام سچائی پر مبنی ہے، ہمارے سادات
صوفیہ گھنیا عادات سے پاک ہیں پس وہ نا اشی
صوفیہ سے نہیں، چنانچہ دو گروہوں کے امام سیدنا
حبیبہ بغدادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا گیا کہ کچھ
لوگ وجد کرتے اور لاکھڑا ہوتے ہیں (یعنی ادھر ادھر
جھومتے ہیں) اسس ہمارے میں آپ کیا فرماتے ہیں؟
ارشاد فرمایا کہ ان کو چھوڑ دو یہ اللہ تعالیٰ سے
خوشی پاتے ہیں اگر تجھے بھی ان جیسا ذوق حاصل
ہوتا تو ان کو اس چٹا سے لاد کر بیان پہاڑے میں بندھ دیتا
اور ہمارا حکلام ان سے بھی نہیں کہ جنہوں نے (ذکر)

والنہام فی ذات الملك العلام بل كلامنا
مع هؤلاء العوام الفسقة اللثام الذین
اتخذوا مجلس الذکر شبکه لصید الدنیا
الدنیة وقضاء لشهواتهم الشنیعة
الرديّة ولسنا نقصد منهم تعین
احد فالله مطلع علی احوالهم
اھ مختصراً۔

بزرگوں کی اقتدار کی اور ان کے مشرب کا ذائقہ
چکھا اور اپنے اندر شوق اور جزئی عشق، ملک
علام (یعنی اللہ تعالیٰ کی ذات ستورہ صفات)
میں پایا، بلکہ ہماری گفتگو ان عام لوگوں کے
ساتھ ہے جو فاسق اور کینے میں جنموں نے
محفل ذکر کا جال حیر اور معمولی دنیا کے شکار
کے لنگار کھا ہے اور اپنے بہترین سفلی
جذبات کی تسکین کے لئے محفل ذکر کو آڑ بنایا اور ہم اس میں کسی ایک کے تعین کا ارادہ نہیں رکھتے
کیونکہ اللہ تعالیٰ ہی ان کے حالات سے پوری طرح آگاہ اور واقف ہے اھ مختصراً (ت)

اسی کے منہ میں نور العین فی اصلاح جامع الفصولین سے ہے۔ علامہ ابن کمال باری
نے اس سوال کے جواب میں فرمایا دے

ما فی التواجد ان حقت من حرج
ولا فی التایل ان اخلت من یاس
فقتت قسی علی رجل و حق لعت
دعاء مولا ان یسعی علی الراس

جو جد حقیقت پر مبنی ہو اگر جھوٹا اعلان ہے جو
ترس میں کوئی مضائقہ نہیں، پھر تو کھڑے
ہو کر ایک پاؤں پر دوڑنے لگا جسے اس کا
مولا بلائے اس پر واجب ہے کہ سر کے
بل و دوڑ پڑے۔ ذکر اور سماع کے وقت
اوضاع مذکورہ کی اجازت ہے ان عارفین کے لئے
ہے جو اپنے اوقات بہترین اعمال پر لانے
میں صرف کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کی راہ اختیار
کرتے ہیں اپنے نفس کو قبیح اعمال سے روکنے
پر قادر ہوتے ہیں پھر وہ صرف اللہ تعالیٰ ہی
سے سنتے اور اسی کے مشتاق رہتے ہیں، اگر
اس کی یاد میں مصروف ہوں تو نوٹہ کرنے لگے ہیں

الرخصة فیما ذکر من الاوضاع
عند الذکر والسماع للعباسیین
البصاریین اوقاتهم الخ احسن
الاعمال السالکین العالکین لضبط
انفسهم من قبا شح الاحوال
فهم لا یسقمون الا من
الاله ولا یشتاقون الاله
ذکر وہ فاحوالہ و جہد وہ

صاحوا اذا غلب عليهم الوجد فمنهم من طرقت طوارق البلية فخر و ذاب ومنهم من برقت له بوارق اللطف فتحرك وطاب هذا ما عت لي في الجواب - والله اعلم بالصواب

اگر اسے پالیں تو چنیے چلانے لگے ہیں بشرطیکہ وہ وجود سے مغلوب ہوں، پھر ان میں کوئی وہ ہیں جنہیں مصائب الہی نے جھنجھوڑا تو گر پڑے اور پھسل گئے اور ان میں کوئی وہ ہیں جن پر لطف کرم کا نزول ہوا تو خوش ہو کر متحرک ہو گئے۔

یہ سب لے کر یہی جواب ظاہر ہوا۔ اور اللہ تعالیٰ راہ صواب کو خوب جانتے والا ہے۔ (ت) سیدی عارف باقر علامہ عبد الغنی نابلسی حدیثہ ندیہ شرح طبعیتہ محمدیہ میں زیر کلام مذکور مرقی فرماتے ہیں :

اعلم ان هذا الذي سبقت ذكره في المتن من عبارات الفقهاء جميعه في حق من ذكرنا هم من طائفة متصوفة الله اعلم باعيانهم ، والا فالوجد والتواجد الذي تعلمه الفقهاء الصادقون في هذا الزمان وبعد كما كانوا يعلمونه من قبل في الزمان الماضي نور وهداية واثر توفيق من الله تعالى وعناية قال المناوي في طبقات الاولياء قبل للجنيد قدس سره ان قوما يتواجدون قال دحوم مع الله يفرحون وقال النجم الغزوي في حسن التتبع عند ذكره حال الموليين في الله في باب تشبيه العاقل بالجنون واليه الاشارة بقوله صلى الله تعالى

حق میں تمام فقہاء کرام کی جن عبارات کا پہلے ذکر ہوا یہ ان صوفیاء کے حق میں ہے جو مذکور ہوئے اللہ تعالیٰ ان کی ذوات سے بخوبی واقف ہے، ورنہ وجود اور تواجد جسے اس زمانے میں پہچنے فقراء ہی جانتے ہیں اور گزشتہ دور کے فقراء جانتے تھے وہ تو ایک نور ہدایت اور اللہ تعالیٰ کی توفیق و عنایت کا ایک اثر ہے۔ علامہ مناوی نے طبقات الاولیاء میں فرمایا : حضرت جنید بغدادی قدس سرہ سے عرض کی گئی کہ کچھ لوگ وجد کرتے ہیں تو فرمایا انہیں اللہ تعالیٰ کے ساتھ چھوڑ دو کہ خوش رہیں۔ فرمایا نجم الغزوی نے حسن التتبع میں اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں لوگوں کا حال ذکر کرتے ہوئے "تشبیہ عاقل بالجنون" کے باب میں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے اسی ارشاد سے اسی طرف اشارہ فرمایا

علیہ وسلم اکثر وا ذکر اللہ حق یقولوا
 مجنونہ وادہ الاحام احمد والیعلی
 وابن جہان والحقکم وصحاحہ عن
 ابن سعید الخدری رضی اللہ عنہ
 تعالیٰ عنہ ، وربما غلب الولہ
 علی اهل اللہ تعالیٰ والوحد
 حتی یغیبوا من وجودہم
 فتبدوا منہم احوال و احوال لوصدرت
 عن مشاہد الفعل
 لحکموا علیہ انہ خیر
 عن حد العقل کالرقص
 والدوامات وتخریق الاثواب
 وہم حالة شریفہ علامۃ
 صحتہا انہ تحفظ علی صاحبہا
 اوقات الصلوات و سائر الفرائض
 فتزد علیہم فیہا عقولہم و هذا
 حال جماعۃ من اولیاء اللہ تعالیٰ
 منہم الشبلی و ابو الحسن
 النوری و سمنون المحب و سعدون
 المجنون و امثالہم ، روی ابو نعیم
 فی الحلیۃ عن یحیی بن معاذ
 الرازی انہ سئل عن الرقص
 فانشد یقول

دققنا الارض بالرقص
 علی لطف معانی کا

کثرت سے اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا کرو یہاں تک کہ
 لوگ تمہیں دیوانہ کہنے لگیں۔ امام احمد، ابو یعلیٰ
 ابن جہان اور حاکم نے اس کو روایت کیا اور
 آخری دو نے اس کو صحیح قرار دیا، اور حضرت
 ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالہ سے
 اس کو روایت کیا گیا۔ اور بعض اوقات
 اہل اللہ پر حیرت اور وہم کی کیفیت غالب ہوتی
 ہے یہاں تک کہ وہ اپنے وجود سے غائب
 ہو جاتے ہیں یا اپنا وجود کھ بیٹھتے ہیں تو ان سے
 ایسے حالات ظاہر ہوتے ہیں اگر شاہر فعل سے
 صادر ہوتے تو اس پر حکم لگاتے کہ یہ عقل سے
 خارج ہے جیسے نابینا، گھومنا اور کپڑے پھاڑ
 ڈالنا۔ اور یہ ایک شریف حالت ہے اور اس
 کی صحت کی علامت یہ ہے کہ صاحب حالت
 پر اوقات نماز اور دیگر فرائض محفوظ ہوتے
 ہیں پھر اس حالت میں ان کی عقلیں لٹا دیکاتی
 ہیں اور یہ حال اولیاء اللہ کی ایک جماعت
 کا ہے ان میں سے خواجہ شبل، ابو الحسن
 نوری، سمنون محب، سعدون مجنون اور ان
 جیسے دیگر اکابرین اُمت ہیں، خواجہ محدث
 ابو نعیم نے اعلیٰ میں یحییٰ بن معاذ رازی سے
 روایت کی ہے کہ ان سے ناچ کے بارے
 میں پوچھا گیا تو وہ یہ کہنے لگے، ہم نے ناچ سے
 زمیں کو روندنا اور پامال کیا (یہ سب کچھ)
 تیرے معافی سے لطف اندوز ہونے کیلئے کیا۔

ولا عيب على الرقص
لعبدها ثم فيكا
وهذا دقتا الارض
اذا كسنا بتاديبكا

واما من اظهر هذه الاحوال تعسدا
للتوصل الى الدنيا او ليعتقده
الناس ويتبركوا به فهذا من
اقبح الذنوب المهدكا انتهى ، وقال
الغزالي في الاحياء ان ابا الحسن
النوري رحمه الله تعالى كانت مع
جماعة في دعوة فجرت بينهم
مسألة في العلم و
ابو الحسين ساكت ثم ساءلهم ما اسه
وانشدهم يقول

ربنا ورقاء هتوف في الغنى
ذات شجوه هتفت في فنن
ذكوت الفاحضنا صالحا
فكيت حزننا فهاجت حزننا
فبكاف ما بسا امر قها
وبكاه ما بسا امر قها
ولقد تشكو فما افهمها
ولقد اشكو فما يفهمني
غير اني بالمجموع اعرفها
وهي ايضا بالجوى تعرفني
قال فما بق احد من القوم

ناج کرنے میں کوئی عیب نہیں اس
بندہ کے لئے جو تیری ذات میں سرگشتہ اور گم
ہوا اور محو ہوا اور یہ ہمارا زمین کو ناز کے ذریعے
رونتا اور پامال کرنا اس لئے ہے کہ ہم تیرا ارادہ
اور قصد کرنے والے ہیں لیکن جس نے ان حالات
کو دانستہ طور پر دنیا تک رسائی کے لئے ظاہر کیا
یا اس لئے کہ لوگ اس کے عقیدت مند ہو جائیں اور
اس سے تبرک حاصل کریں تو یہ کاروائی ہلک اور
تباہ کن گناہوں سے بھی زیادہ قبیح ہے اور چنانچہ
امام غزالی نے ایسا راہِ سلوک میں فرمایا ابو الحسن نوری
رحمۃ اللہ علیہ کسی دعوت میں ایک جماعت کے ساتھ
تشریف فرما تھے کہ چنانک ان کے درمیان ایک
علمی بحث چھڑ گئی اور حالت یہ تھی کہ ابو الحسن نوری بالکل
خاموش بیٹھے تھے پھر اچانک سر اٹھایا اور یہ اشعار پڑھنے لگے
بہت سی کبوتریاں چاشت کے وقت لمبی لمبی دوازیں
نکال کر درختوں کی شاخوں پر بولنے لگیں —
میں نے محبت اور قابلِ قدر غم کو یاد کیا پھر میں
غم کی وجہ سے رو پڑا اور میرے غم میں ابال اور
جوش آگیا۔ بسا اوقات میری گریہ دزاری نے
انہیں نرم کر دیا اور بسا اوقات ان کی سہ و بکا
نے مجھے نرم کر ڈالا۔ بیشک وہ شکوہ و شکایت
کرتی ہیں مگر میں تو انہیں نہیں سمجھتا اور میں
شکایت کرتا ہوں تو وہ مجھے نہیں سمجھتی۔
مگر میں اپنے اندر وہی سوزِ عشق کی وجہ سے اسے
پہچانتا ہوں اور وہ بھی اپنے اندر وہی سوزِ عشق

الاقام وتوابعه ولم يحصل لهم
 هذا التوحيد من العلم الذي
 خاصوا فيه وانت كانت العلم
 حقا انتهى ولا شك انت التواجد
 فيه تشبه باهل الوجد الحقيقي وهو
 جائز بل مطلوب شرعا قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم من
 تشبه بقوم فهو منهم رواه الطبراني
 في الاوسط عن حذيفة بن اليمان
 رضى الله تعالى عنه ، هذا
 اذا كانت قصده بذلك مجرود
 التشبه بهم والتبرك بسيرتهم
 محبة لهم ورغبة في زيادته
 الميل اليهم واما اذا كان مقصده
 انت يعتقدك الناس ومتبركوك
 به فهو اللابس ثوب منور فهو
 مذموم مبقوت عند الله
 تعالى والناس يحملونه على
 المحاصل الحسنة واما التواجد
 على الوجه الصحيح فقد اشار
 اليه الشيخ القشيري في رسالته
 حيث قال قوم قالوا التواجد
 غير مسلم لصاحبه لما يتضمن
 من التكلف ويمعد عن
 التحقيق وقوم قالوا انه مسلم

کی وجہ سے مجھے پہچانتی ہے۔۔۔ پھر بقول راوی
 سب کے سب وجود کرنے لگے اور یہ وہ اس علم
 کی وجہ سے نہ تھا جس میں وہ الجھے ہوئے تھے
 اگرچہ علم حق ہے انتہی بلاشبہ اس تواجد میں
 حقیقی وجود کو خیالوں سے مشابہت ہے اور یہ
 جائز ہے بلکہ شرعا مطلوب ہے چنانچہ رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو
 شخص کسی قوم سے مشابہت اختیار کرے وہ
 انہی میں سے ہے۔ امام طبرانی نے "الاوسط"
 میں حضرت زید بن یمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے
 حوالے سے اس کو روایت کیا ہے، یہ تب ہے
 کہ سب اس سے اس کا ارادہ محض ان سے
 تشبہ اور ان کی عادات سے برکت حاصل کرنا
 ہو، ان سے محبت رکھتے ہوئے اور ان کی طرف
 زیادہ راغب و مائل ہوتے ہوئے۔ لیکن اگر
 اس کا مقصد یہ ہو کہ لوگ اس (طریقہ) سے اس
 کے معتقد ہو جائیں اور اس سے برکت حاصل کریں
 تو پھر وہ جھوٹا لباس پہننے والا ہے جو اللہ تعالیٰ
 کے نزدیک مذموم و مقبوب ہے (اس کے
 باوجود) لوگ اچھے عمل پر محمول اور قیاس کرتے ہیں
 لیکن صحیح طور پر وجود کرنا تو شیخ قشیری نے اپنے
 رسالہ میں اس کی طرف اشارہ فرمایا، منہر مایا
 کچھ لوگ کہتے ہیں کہ باہم وجود کرنا صاحب وجود
 کے لئے ٹھیک نہیں اس لئے کہ وہ تکلف پر
 مبنی اور تحقیق سے بعید ہے۔ اور کچھ لوگ کہتے

للفقر، المجردین الذین توعدوا لوجدنا
 هذه المعاني واصلهم خير المرسل
 صلى الله تعالى عليه وسلم ابكوا فان لم تبكوا
 فبئسوا انتهى وفي شريعة الاسلام من
 السنة ان يقرأ القراءات بحزمت و
 وجد فان القراءات نزل بحزمت
 فان لم يكن له حزن فليتحسان
 انتهى والمحصل ان تكلف الكمال من
 جملة الكمال والتشبه بالاولياء لمن
 لم يكن منهم امر مطلوب مرغوب فيه
 على حال حاله ملقط.

ہیں کہ وہ مجرد و فقرا کے لئے ٹھیک ہے جو
 ان کے معانی کے پانے کے منتظر رہتے ہیں اور
 اس کی اصل اور بنیاد آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم کی حدیث ہے (چنانچہ آپ نے فرمایا)
 لوگو! رویا کرو اور اگر رونہ سکو تو رو فی صورت
 بنایا کرو انتہی۔ شریعت الاسلام میں سنت یہ ہے
 کہ غم کے ساتھ جہوم کر قرآن مجید کی تلاوت کی جائے
 کیونکہ قرآن مجید غم کے ساتھ نازل ہوا ہے اور
 اگر کسی میں غم کا تاثر نہ ہو تو غمگین صورت
 بنایا کر سہ انتہی۔ خلاصہ یہ کہ کسی کمال میں تکلف
 (بناوٹ) کمال میں شامل ہوتا ہے اور جو شخص
 اولیاء اللہ میں سے نہیں مگر ان کی مشابہت اختیار کرتا ہے یہ بھی امر مطلوب اور ہر حال مستحسن ہے
 اور ملقطاً۔ (ت)

مگر ظاہر کہ عامہ الناس کا اس میں کچھ نہیں تو صورت مستحکم میں اس حالت کے شروع ہونے پر
 لوگوں کا پلٹنا اس کی طرح عمل طعن نہ تھا بلکہ انہیں یہی چاہئے تھا دو حال سے غالی نہیں یہ رقص و تماشا
 تصفیق والے محنت تھے یا بطل، اگر محنت تھے تو حرام جزای مناصب عالیہ تک بالغ نہیں ای میں شریک
 ہونا محض بے معنی تھا، اور بطل تھے قرآن کی حرکات و سیمات کا تماشا دیکھنا خود حرام و نادر تھا اور جو
 حرام و لغویں دائرہ ہوا اس سے احترازی طریق صواب ہے آیہ کریمہ ومن اعرض عن ذکری کا اس
 پر درود کیونکر ممکن، جہاں خود حکم شریعت ہی چکا جانا مطلوب ہو آیہ کریمہ میں اعراض عن الذکر سے ایمان
 نہ لانا مقصود، خود آیت قرآنیہ اس ارادے پر شاید مدلل موجود، قال اللہ تعالیٰ: فاعلم یا ایہنا
 صاتی ہدای من اتبع ہدای فلا یضل ولا یشتک ومن اعرض عن ذکری الآیۃ بعد واقعہ
 ابلیس لعین و تناول شجرہ حضرت آدم و حوا اور ای کے دشمن کو جنت سے اتار دینے وقت ارشاد ہوا

کہ اگر تمھارے پاس میری طرف سے ہدایت آئے تو جو میری ہدایت کی پیروی کرے گا وہ گمراہ نہ ہونے بخیر
بچیلے اور جو میرے ارشاد سے منہ پھیرے اسی کے لئے تنگ زندگانی اور اسے ہم روز قیامت اندھا
اٹھائیں گے۔ اس مضمون کو سورہ بقرہ میں یوں ادا فرمایا ہے :

فَاَمَّا يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فَاِنَّكُمْ مِّنْ عِندِ رَبِّكُمْ
هٰدٰى فَلَاحُوفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ
وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا كَذٰبًا يَلْتَمٰٓسُوْنَ لِكُلِّ اَصْحٰبٍ
الْمَنَاسِكِ هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ
اگر تمھارے پاس میری طرف سے ہدایت
آئے تو جو میری ہدایت کی پیروی کریں انھیں کچھ
خوف نہیں نہ وہ غمگین ہوں اور جو کفر کریں اور
میری آیتیں جھٹلائیں وہ دوزخی ہیں ہمیشہ دوزخ
میں رہنے والے۔

ایک ہی عقدہ ہے ایک ہی ارشاد ہے تو خود قرآن حکیم نے شرح فرمادی ہے کہ اطراف من الذکر
سے کفر مراد ہے، اب نقل اقوال مفسرین کی حاجت نہ رہی، حدیث میں ہے کچھ لوگوں نے چلا چلا کر
مسجد میں ذکر کرنا شروع کیا سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انھیں نکلوا دیا اب
خواہ یہ نکلوانا اس بنا پر ہو کہ ان کے نزدیک ذکر جہر منوع تھا خواہ اس لئے کہ ان کے چلانے سے
نمازیوں پر تشویش تھی خواہ کسی وجہ سے ہر حال میں ایسی حالتوں میں خود ذکر کریں کو نکلوا دینا معیوب
نہ ہوا تو آپ اٹھ کر چلا جانا کیونکہ محل طعن ہو سکتا ہے غرض آیت سے نہ یہ ارادہ صحیح نہ ان مسلمانوں پر
یہ حکم لگانا درست، جلتے میں کا وہ شخص جس کا قائل ہوا اگر جاہل ہے تو دوست بکیرہ گناہوں کا ترکیب
ہوا،

اولاً بے علم قرآن حکیم کی تفسیر کرنا، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :
مَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ بَغْيٌ فَلَيْسَ بِنَبِيٍّ
مَقْعِدٌ مِنَ النَّاسِ - رواہ المسترشدی
عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما و قَالَ
صَحِيْحٌ -
جو بے علم قرآن میں کچھ بولے وہ اپنا ٹھکانا دوزخ
میں بنائے (امام ترمذی نے حضرت عیسیٰ اللہ
ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالہ سے
اسے روایت کیا اور فرمایا یہ حدیث صحیح

ہے۔ ت)

لہ القرآن الکریم ۳۹۶۳۸/۲

لے جامع الترمذی ابواب التفسیر باب ما جاز فی الذی یفسر القرآن برأیه امین مکنی دہلی ۱۹/۲

ثانیاً بے علم فتویٰ دینا حکم لگانا، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

افتوا بغیر علم فضلو واصلو۔ ۱۱۵
الائمة احمد والبخاری ومسلم والترمذی
وابن ماجه عن عبد اللہ بن عمرو
رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔
بے علم فتویٰ دیا تو آپ گمراہ ہوئے اور لوگوں کو گمراہ
کیا (ائمہ کرام احمد، بخاری، مسلم، ترمذی اور
ابن ماجہ نے عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
عنہما سے اس کو روایت کیا۔ ت)

اور اگر ذی علم ہے اور دانستہ تفسیر غلط کی غلط حکم لگایا تو اشد و اعظم کبار کا ارتکاب کیا کہ اللہ
عز وجل پر بہتان اٹھایا شریعت مطہرہ پر افتراء باذہا، اللہ عز وجل فرماتا ہے،
ومن اظلم ممن افتری علی اللہ کذباً۔ اس سے بڑھ کر ظالم کون ہو اللہ عز وجل پر
جھوٹ افتراء کرے۔

اس شخص پر تو بہر صورت میں فرنی ہے، جب تک تو بہ نہ کرے اس کے پیچھے نماز سخت مکروہ
ہے اور اسے امام بنانا گناہ،

لانه فاسق وفي الغيبة شرح المنية
محتجا بغاوى الحجة انهم لو قد هوا
فاسقا ياثمون بيه
اس لئے مکروہ فاسق ہے (یعنی حد و شرعیہ
سے تجاوز کرنے والا ہے) اور غیبتہ شرح غیبتہ
میں غاوی جہ سے دلیل لاتے ہوئے فرمایا
اگر لوگ فاسق کو امامت کیلئے آگے کریں تو گنہگار
ہوں گے۔ (ت)

اور بر تقدیر علم کہ دانستہ اس کا مرتکب ہوا تجہید اسلام و نکاح کا بھی حکم ہے کہ جان بوجہ کہ
رب العزۃ عز وجل پر افتراء کرنے کو اکثر علماء نے کفر ٹھہرایا۔ اللہ عز وجل فرماتا ہے،
انما یفترع الکذب الذین لا یؤمنون جھوٹ وہی گھڑتے ہیں جو آیات الہی پر

۱۔ جامع الترمذی ابواب العلم باب ما جاء فی ذهاب العلم ابن کثیر دہلی ۹۰/۲
صحیح مسلم کتاب العلم ۳۴۰/۲ و صحیح البخاری کتاب العلم ۲۰/۱
سنن ابن ماجہ باب اجتنب الراۃ القیاس ص ۶ و مسند امام احمد بن حنبل ۱۴۲/۲
۲۔ القرآن انکرم ۲۱/۶
۳۔ غیبتہ المستطی شرح غیبتہ لمصلی فصل فی الامارۃ سبیل اکیڈمی لاہور ص ۵۱۳

بایں اللہ علیہ

ایمان نہیں رکھتے۔ (ت)

موضوعات کبر میں ہے،

ای الکذب علی اللہ ورسوله صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم قاتل الکذب علی غیرہما
لا یخرجه عن الایمان باجماع اهل السنة
والجماعة علیہ

شرح فقہ اکبر میں ہے،

فی الفتاوی الصغری من قال ینعلم اللہ
ان فیعت هذا وکان لم یفعل
کفوا عن لانه کذب علی اللہ
تعالی علیہ

در مختار میں ہے،

هل یکفر بقوله اللہ یعلم او یعلم اللہ
انه فعل کذا کاذا قال الزاھدی
الاكثر نعم و قال الشیخ الاصح لا
فلان کام کیا ہے، زاہدی نے کہا کہ اکثر اہل علم
کہا یہی زیادہ صحیح ہے کہ کافر نہ ہوگا۔ (ت)

رد المختار میں ہے،

ونقل فی نور العین عن الفتاوی

اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول مکرم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کے علاوہ کسی اور کے متعلق جھوٹ
کہنا آدمی کو ایمان سے خارج نہیں کرتا، اہلسنت
کا اس پر اتفاق ہے۔ (ت)

فتاویٰ صغریٰ میں ہے کہ جو شخص یہ کہے کہ اللہ تعالیٰ
جانتا ہے کہ میں نے یہ کام کیا ہے حالانکہ اس
نے وہ کام نہ کیا ہو تو وہ کافر ہو جاتا ہے، یہ کہے؟
اس نے کہ اس نے اللہ تعالیٰ پر جھوٹ
باندھا۔ (ت)

کیا ہے اس کہنے سے آدمی کافر ہو جائے گا؟
اللہ تعالیٰ جانتا ہے یا جانتا ہے اللہ تعالیٰ۔
جھوٹا ہونے کی حالت میں کہے کہ اس نے
نے فرمایا کہ ہاں کافر ہو جائے گا۔ علامہ شمش نے

نور العین میں فتاویٰ سے پہلے قول کی تصحیح

سہ القرآن الکریم ۱۶/۱۵

سہ الاسرار الموضوعة

تحت حدیث ۹۰

دار الکتب العلمیہ بیروت ص ۲۹

مکتبۃ ابیانی مصر ص ۱۹۱

مطبع مجتہبی دہلی ۲۹۲/۱

کتاب الایمان

سہ در مختار

اور شرع مطہر کہ ایسا ویسا یعنی حقیر جاننے والا تو قطعاً اجماعاً کافر مرتد زندقہی ملحد ہے ایسا کہ من شک فی کفر لا وعذابہ فقد کفر جو اس کے کافر و مستحق نار ہونے میں شک کرے وہ خود کافر ہے اسی طرح جو تفسیر جلالین شریف خواہ کسی کتاب دینی کی فی نفسہ نہ کسی امر خارج عارض کے باعث بلا مشہور تاویل تفسیر کرے کافر ہے مگر کلام مذکور فی السؤال نہ تنقیص شرع مطہر میں صریح ہے نہ تفسیر جلالین شریف میں نص کریمہ مذکورہ کے وہ معنی کہ اس قائل نے بتائے معافی مذکورہ تفاسیر کے معافی نہیں کہ ان کی تصحیح کو ای کا ابطال ضرور ہے بلکہ ایک معنی جدا گانہ ہیں تو اس کے قول کا یہی محل نہیں کہ معافی ظاہرہ معاذ اللہ باطل ہیں حتیٰ وہ ہے جو اہل باطن ای کے خلاف جانتے ہیں بلکہ اس کا مطلب بننے کو اس قدر کافی کہ جو کچھ ان تفاسیر میں ہے یہ معافی ظاہرہ ہیں اور اخادات قرآن عظیم انھیں میں محصور نہیں بلکہ ان کے سوا اور نکات انیۃ و لظاہرہ دقیقہ بھی ہیں جنھیں اہل باطن جانتے ہیں اس میں کوئی توہین ہوئی نہ تفسیر بلکہ یہ حتیٰ ہے اگرچہ اس محل پر آیت کریمہ کا ایراد اور یہ ادعائے مراد باطل ہے تو یہاں معاذ اللہ ثبوت کفر کا کوئی محل نہیں، شرح عقائد میں ہے،

النصوص تحمل علی ظواہرھا والعدول
عنھا المسمات بدعیہ الباطنیۃ
لادعائہم ان النصوص لیست
علی ظواہرھا بل لہا معانی
باطنیۃ لا یعرفھا الا المعلم
وقصدہم بذالک نفی الشریعۃ
بالکیۃ المحاد فکونہ
تکذیباً للنبی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم فیما
علم مجیئہ بہ بالضرورة
واما ما ذهب الیہ بعض

فصوص، اپنے ظاہری معافی پر محمول ہوا کرتے
ہیں لیکن ظاہری معافی سے انھیں ایسے معافی
کی طرف پھیر دینا کہ جن کا فرق باطنیہ والے دعویٰ
کرتے ہیں اس لئے کہ ان کا دعویٰ یہ ہے
کہ نصوص اپنے ظواہر پر نہیں محمول ہوتے بلکہ
ان کے لئے باطنی اور پوشیدہ معافی ہوتے
ہیں اور انھیں صرف معلم جانتا ہے اس سے ان
کا پوری شریعت کی نفی کا ارادہ کرنا کھلا الحاد
(بد دینی) ہے اس لئے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کی ان احکام میں تکذیب ہے جن کا
انا آپ سے بالبدایت معلوم ہو گیا ہے۔ یہی بات

المحققين من ان النصوص على ظواهرها
ومع ذلك فيها اشارات خفية لم
دققت تنكشف على ارباب السلوك
يمكن التطبيق بينهما وبين الظواهر
المراودة فهم من كمال الايمان ومحض
العرفان احر باختصار.

کہ جس کی طرف بعض محققین گئے ہیں یعنی انہوں
نے اسے اختیار کیا ہے کہ نصوص اپنے ظاہر معانی
رکتے ہیں لیکن اس کے باوجود ان میں باریک
اور مخفی اشارات بھی پائے جاتے ہیں جو ارباب
سلوک پر منکشف ہوتے ہیں کہ ان میں اور ظاہری
مراد میں تطبیق ہو سکتی ہے تو یہ کمال ایمان اور
خالص عرفان ہے احر باختصار (ت)

اس بیان سے تمام مراتب سوال کا جواب ہو گیا۔ باقی رہا یہ امر کہ فلاح شخص یا اشخاص خاص کا
وجد حق ہے یا باطل، یہاں اس کے ارادہ کی طرف راہ سخت دشوار و المہرشار و متعین رہا کار میں
حالت قلب کا تفاوت ہے اور اوساط صادقین و متبیین بالاعاشقین و اذول فاسقین و راسخین میں
فرق اس سے بھی سخت باریک و دقیق ترک یہاں صرف نیت کا تغایر ہے اور نیت و قلب و دونوں
غیب ہیں اور مسلمان پر بدگمانی حرام،

قال الله تعالى ولا تقف ما ليس لك
به علم ان السمع والبصر والفؤاد
كل اولئك كان عنه مسئولا
اور فرماتا ہے:

يا ايها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن
ان بعض الظن اثم يث
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرماتے ہیں،
ایسا کسم و لطف فان الظن
گمان سے دور رہو کہ گمان سب سے بڑا کہ جھوٹی

۱۔ شرح عقائد للنسفی مطبع شریعت اسلام قندھار افغانستان ص ۱۱۹ و ۱۲۰

۲۔ العتدآن الکریم ۱۷/۳۶

۳۔ ۱۲/۴۹

اکذب الحدیث ، سوا الاثمة
 ثالث والشیخان وابوداؤد والترمذی
 عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۔
 بات ہے (اگر کوئی امام ماتم بخاری
 مسلم ، ابوداؤد اور ترمذی نے اسی کو حضرت
 ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
 کیا ہے ۔ ت)

امام علامہ عارف باللہ تاج فی اللہ سیدی عبد الغنی بابلسی قدس سرہ القدسی نے اس بحث
 میں بالتصیین کسی شخص کی نسبت حکم تصنیع و ریاء لکھا دینے پر ایک طویل و جلیل کلام میں اقامت قیامت
 فرمائی جس میں سے چند حرف کا خلاصہ یہ کہ سب صوفیہ یکساں نہیں جیسے سب علماء و فقہاء و مدرسین
 ایک سے نہیں جیسے سب قضاة و أمراء و وزراء و سلاطین برابر نہیں بلکہ ان میں صالح و فاسد
 فاسد افسد سب طرح کے ہیں ناقص قاصر جاہل مسلمانوں کی عیب جوئی کرتے اور کالموں کو کمال ہی
 نظر آتا اور عیب پرشی و تاویل فرماتے ہیں ، پھر فرمایا ،

هذا حمله في طائفة من المتصوفة
 اوصافهم كذلک و احرامهم اخذ من
 ذلک وانت لم یحجز تعیبه
 طائفة منهم باعیانهم ولا تحصى
 واحد بعینه ما لم ینکشف وہم جلیلة
 الامر بالشهادة والعیات الذی
 لا یحتمل التأویل فی البیانت و
 لا یجوز تقلید الناس بعضهم
 بعضا فی الاخبار عن ذلک ما لم
 یثبت بالبیئۃ العادلة عند الحاکم
 یہ سب کچھ صوفیاء کے اس گروہ سے متعلق ہے
 جن کے اوصاف اس طرح یا اس سے بھی
 خبیث تر ہیں اگر یہ ان میں سے کسی گروہ کی بلحاظ
 اشخاص تصیین جائز نہیں اور نہ کسی شخص معین کی
 جیت تک مشاہدے سے امر واضح نہ ہو اور
 حیاں بھی ایسا ہو کہ جس کے بیان میں کسی شک
 اور تاویل کی گنجائش نہ ہو۔ اور خصبر میں
 لوگوں کا ایک دوسرے کی تقلید کرنا جائز نہیں
 جب تک عالم شرع کے رد پر کسی عادل گواہ
 کے ذریعے کوئی امر ثابت نہ ہو۔ علاوہ ازیں

لے مسند امام احمد بن حنبل مسند ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ واد الفکر بیروت ۵۰۴/۲
 صحیح البخاری کتاب الفرائض قدیمی کتب خانہ کراچی ۹۹۵/۲
 صحیح مسلم کتاب البر باب تحریم النخی " " " ۳۱۶/۲
 سنن ابی داؤد کتاب الادب ۳۱۴/۲ و جامع الترمذی ابواب البر ۲۰/۲

المشرعی علی ان الحاکم ایضا یحکم
 بالظاہر و بواطن الامور معلومة
 عند الله تعالی فلا قطع الا ظاهرا
 والله اعلم بالسرائر، واما خبر التواتر
 من الناس لبعضهم بعضا بذلك فهو
 مصنوع لا ستناد الی الی النظر
 والتخمين واستفادة الخبر من
 بعضهم لبعض بحيث لم تأت كل واحد
 منهم من رؤيته ذلك لقال لم اعانيه
 انما سمعت ومن قال عاينته فتكشف
 من حاله فتراه مستندا الی
 ظنون واما رات وهمية وریما اذا
 تأملت وجدت خبر ذلك التواتر مستندا
 فی الاصل الی خبر واحد او اثنين
 والواحد ایضا قوله مبني
 علی الظن والتهمة فلا یجوز
 لاحد ان یقول ثبت عندی
 بالتواتر معصية فلا من لا من
 الناس اخبروني بذلك وهم
 كثيرون، وانما ذلك لغلبة
 الکذب فی الناس خصوصاً فی
 زماننا، وكثرة الحسد و
 العداوة وریما یفتري احدهم
 علی سبیل بما لا علم له
 به ویخبر الناس بذلك

حاکم بھی ظاہر پر حکم لگاتا ہے اور پوشیدہ و مخفی
 امور قرآنہ تعالیٰ ہی کو معلوم ہیں لہذا ظاہری محل
 یقین ہو سکتا ہے اور پوشیدہ بھیدوں کو قرآنہ
 تعالیٰ ہی خوب جانتا ہے۔ دلیلیہ کہ اس باب
 میں لوگوں کا ایک دوسرے سے خبر تواتر کا دعویٰ
 تو وہ مصنوع ہے کیونکہ اس میں سب کا استناد
 گمان اور رائزہ ہے۔ لوگوں کا ایک دوسرے
 سے استفادہ خبر، اس طریقے سے ہر ایک نے
 دوسرے سے اس کی روایت (مشاہدہ) کا
 سوال کیا تو اس نے کہا میں نے نہیں دیکھا میں
 نے صرف سنا ہے اور جو یہ کہ میں نے دیکھا ہے
 اگر تم ایسے کے حال کا انکشاف کرو یعنی چھان بین
 کرو تو تمہیں معلوم ہو جائے گا کہ اس کی سند بھی
 گمان اور چند ہی علامات پر ہے خصوصاً جب
 آپ غور و فکر کریں گے تو اس خبر تواتر کو ایک
 یا دو کی طرف محسوب پائیں گے، اور ایک کا
 قول بھی ظن اور الزام و تهمت پر مبنی ہو گا لہذا
 کسی شخص کے لئے یہ کہنا جائز نہیں کہ میرے
 نزدیک فلاں آدمی کا گناہ تواتر سے ثابت ہے
 اس لئے کہ زیادہ تر لوگوں نے مجھے یہی بتایا۔
 اس کی وجہ یہ ہے کہ لوگوں میں زیادہ تر جھوٹ
 ہوتا ہے خصوصاً ہمارے دور میں زیادہ حسد
 اور دشمنی پائی جاتی ہے۔ بسا اوقات کوئی شخص
 کسی پر ایسا افترا باندھتا ہے جس کا اسے خود
 بھی علم نہیں ہوتا اور وہ لوگوں کو اطلاع دیتا ہے

وَيُخَيَّرَانِ سَبَّ يَنْقُلُونَهُ فَيُحْلِلُ الْخَبِيرَ
 إِلَى بَعْضِ الْمَغْرُوسِينَ يَعْلَمُهُمْ
 الْمَطْرُودِينَ عَنْ أَيَّوَابِ فَضْلِ اللَّهِ
 تَعَالَى يَقُولُ وَمَنْ لِي هَذَا عَنْ فُلَانٍ
 بِالتَّوَاتُرِ وَلَا يَعْلَمُ الْمُسْكِينُ أَمَّنَ
 الذَّنْبُ يَنْقُلُونَ إِلَيْهِ الْكَذِبَ
 يَنْقُلُونَ عَنْهُ أَيْضًا الْكَذِبَ لَغَيْرِهِ
 وَبَعْدَ هَذَا حَكْمُهُ إِذَا ثَبَتَ فَعَلُ
 الْمَعْصِيَةِ مِنْ أَحَدِ بَطَرِيقِ التَّوَاتُرِ
 أَوِ الرُّوْبَةِ لَمْ يَفِدْ شَيْئًا لَا ذِكْرُهُ
 بِمَعْصِيَةِ بَيْنِ النَّاسِ عَلَى وَجْهِ
 الذَّنْمِ حَرَامٌ لَا تَنْفِيهِ صَدَقَ
 مَحْسُومٌ أَمَّا قَصْدَانِ يَحْذَرُ النَّاسُ
 وَالْخَبِيرُ شَائِعٌ فِي النَّاسِ فَخَبِيرٌ
 مَعْتَرِضٌ نَعَمْ قَالُوا ذَلِكَ فِيمَا أَدَّاهُ الْمَكِينُ
 لِلنَّاسِ عِلْمُهُ بِهِ وَهَذَا إِنَّمَا
 اسْتِفَادَ الْعِلْمُ بِهِ مِنْ خَبَرِ النَّاسِ
 التَّوَاتُرِ عِنْدَهُ وَعَلَى حَكْمِ
 حَالٍ فَالْمُسْتَوْدَعُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ
 هُوَ الْمُتَعَيَّنُ عَلَى صَاحِبِ الْإِسْتِقَامَةِ
 فِي الدِّينِ ذَكَرَ التَّحْسِيمَ الْغَزِي
 رَ حَمْدُ اللَّهِ تَعَالَى فِي حَقِّ التَّنْبِيهِ
 فِي الْقَشْبَةِ أَمَّنَ مِنْ اخْتِلَاقِ
 الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى الْإِتِّهَامِ
 وَالْوَقُوعِ فِي عَرَضٍ مِنْ لَمْ يَشْبَهَتْ

پھر لوگ وہ بات اس کے حوالے سے بیان کرتے
 ہیں پھر یہ خبر بعض ایسے لوگوں تک پہنچ جاتی ہے
 جو اپنے علم پر مغرور اور فریب خوردہ ہوتے ہیں
 اور فضل خداوندی سے وحشکار سے اٹکے ہوئے ہوتے
 ہیں۔ پھر وہ کہتا ہے کہ مجھے فلاں شخص کی طرف سے
 بتواتر یہ بات پہنچی ہے حالانکہ اس بیچارے
 کو معلوم نہیں ہوتا کہ جو اس کی طرف جھوٹ
 نقل کرتے ہیں وہ اس سے بھی دوسروں تک
 جھوٹ نقل کر سکتے ہیں۔ ان تمام باتوں کے بعد
 جب کسی شخص سے بطریق تواتر یا مشاہدہ گتہ
 ثابت ہو جائے تو پھر بھی اس کا ذکر بند کر دے
 کیونکہ لوگوں میں بطور رغبت کسی کے گناہ کا ذکر
 ۲۔ اہم ہے اس سے کہ نیت کی بھی حرام ہے لیکن
 اگر اس نے لوگوں کو ڈرانے اور چکنا کھنڈنے کے لئے
 ایسے کیا جبکہ خبر لوگوں میں پھیلی ہوئی اور مشہور ہو
 تو اس کی بات غیر معتبر ہے، ہاں اگر وہ ایسی
 بات کہیں جس کا لوگوں کو کوئی علم نہیں تو یہ الگ
 بات ہے، یہ اس وقت ہے جب یہ خبر سے
 علم کا فائدہ حاصل کرے جبکہ لوگوں کی خبر اس
 کے نزدیک متواتر ہو، بہر حال مسلمانوں کے
 عیوب کی پردہ پوشی ان لوگوں پر لازمی ہے جو
 دین میں استقامت رکھتے ہیں، چنانچہ
 امام نجم غزنی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے حسن التنبہ
 فی التنبہ میں ذکر کیا کہ یہودیوں اور عیسائیوں
 کے اخلاق میں سے یہ ہے کہ دوسروں کو الزام

عنه وهذا من الخوض فيما لا يعنيه
 روى الترمذی و ابن ماجه
 عن ابن جریر عن رضی اللہ تعالیٰ
 عنه قال قال رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم من حسن
 اسلام المرء ترک ما لا یعنیه
 و روى الطبرانی بسند صحيح عن
 ابن مسعود عن رضی اللہ تعالیٰ
 عنه قال اعظم الناس خطایا
 يوم القيامة اکثرهم غوصا
 فی الباطل و رواه ابن ابی الدنيا
 فی الصمت باسناد صحيح
 ثقات عن النبی صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم مرسل قال
 فی الاحیاء و الیہ الاشارة بقوله
 تعالیٰ و کنّا نخوض مع الخائفین
 و روى البیهقی فی الشعب عن
 عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا
 قالت قال رسول اللہ صلی
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 لا یزول المبرق منہ
 فی تمیمة حق یکون
 اعظم حیرما من
 السارق و روى الامام
 احمد و الشیخان و النسائی

لکائے جائیں اور ان کی عزت میں ہاتھ ڈال جائے
 اور لا یعنی وجہ مقصد باتوں میں غوطہ زنی کی جائے
 چنانچہ امام ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت
 ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی
 ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے کہ آدمی کی اسلامی
 خوبیوں میں سے ایک یہ ہے کہ لا یعنی اور
 بے مقصد کاموں کو ترک کر دے۔ امام طبرانی
 نے بسند صحیح حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے انھوں نے
 فرمایا کہ قیامت کے دن سب لوگوں سے بڑا
 گنہگار وہ شخص ہوگا جو سب سے زیادہ باطل
 میں گھست رہتا ہے۔ ابن ابی الدنیا نے غاموشی
 کے باب میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 سے اس کو مرسل (یعنی بغیر سند) روایت
 کیا۔ ایسی اسناد سے کہ روات مستند اور
 معتبر ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد میں
 اسی طرف اشارہ ہے کہ ہم گھسے رہنے والوں
 کے ساتھ گھسے رہے ہیں۔ امام بیہقی نے
 شعب الایمان میں سیدہ عائشہ صدیقہ
 رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت مندرمائی کہ
 مائی صاحبہ نے فرمایا کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ہمیشہ مہر و ق عنہ
 (وہ شخص جس کا مال چوری ہوا) تممت میں
 رہے گا یہاں تک کہ وہ چور سے بڑا مجرم

و این حاجت عن ابی هريرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ
عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم قال: ای عیسیٰ ابن مریم علیہما
الصلوة والسلام من جلا یسرق فقال
اسوقت قال کذا واللہ الذی لا الہ
الا هو فقال عیسیٰ امنت باللہ وکذبت
عینک وهذا الخلق عزیز جدا
انتمی فایاک ان تقع فی حق احد
ولربکلة واحذر ان تغوض مسم
الغائصین خصوصاً فی حق فقراء الصوفیة
او بالالتقاط تعصیل البرکة بکلمات الهدایة
الناصحین وعدة لنفسی وللمسلمین
واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم۔

بن جاسے گا۔ امام احمد، بخاری، مسلم، نسائی
اور ابن ماجہ نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
سے بواسطہ ابو ہریرہ روایت فرمائی ہے کہ
حضرت عیسیٰ ابن مریم علیہما الصلوٰۃ والسلام نے
ایک شخص کو چوری کرتے ہوئے دیکھا تو فرمایا
کیا تو نے چوری کی؟ اس نے جھٹلکا ہرگز
ایسا نہیں، اس نے اللہ تعالیٰ کی قسم جس کے سوا
کوئی سچا معبود نہیں۔ حضرت عیسیٰ نے فرمایا میں
اللہ تعالیٰ پر ایمان لایا اور میں نے اپنی آنکھوں کو
جھٹلایا یہ لوگ یقیناً پیارے ہیں اہل کسی کے حق
میں شبہ کرنے سے بچو اگرچہ کسی ایک ہی گروہ سے
ہو اور اس بات سے ہوشیار رہو کہ باطل میں
شروع ہونے والوں کے ساتھ شروع ہونے لگو

خصوصاً فقراء صوفیہ کے حق میں اہل بالالتقاط۔ ہدایت یافتہ غیر خواہوں کے کلمات سے حصول برکت
کرتے ہوئے اگر کئی کے چند کلمات میرے نفس اور مسلمانوں کے لئے ایک گونہ وعدہ ہیں۔ اللہ تعالیٰ
پاک اور برتر سب سے بڑا عالم ہے۔ (ت)

مسئلہ مسطورہ نوی نوشتہ علی صاحب ربیع الاول ۱۳۱۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اکثر لوگ جب فصل آتی ہے تو باغوں کو چاکر
آم کھاتے ہیں اور آپس میں ایک دوسرے کے آموں کی گھٹیاں مارتے ہیں اور لہو و لعب میں مشغول
ہوتے ہیں، آیا یہ فعل ان کا کیسا ہے، جائز یا ناجائز؟ اور بر تقدیر عدم جواز کے حرام ہے یا بدعت
سہ یا مکروہ؟ اور بر تقدیر بدعت کے بدعت حسنہ ہے یا سنیہ؟ بینوا الجواب بحوالہ المکتب
و توجہ و ایوم الحساب (یکوالکتاب جواب بیان فرمائیے اور روز حساب اجر پائیے۔ ت)

الجواب

گٹھیاں مارنا ناجائز و ممنوع ہے مسند امام احمد صحیح بخاری و صحیح مسلم و سنن ابی داؤد و سنن نسائی و سنن ابن ماجہ میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے :

قال فہو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن الخذف وقال انہ لا یقتل الصید ولا ینکح العدو و انہ یفقا العین و یکسر السن

یعنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غلا یا گٹھلی لٹکری پھینک کر مارنے سے منع کیا اور فرمایا اس سے نہ دشمن پر وار ہو سکے نہ جانور کا شکار، اس کا قیچہ بھی ہے کہ آنکھ پھوڑ دے یا دانت توڑ دے۔

فی التیسیر الخذف بمعجمتین وفاء السری بمصاۃ او نواۃ لانه یفقا العین و لا یقتل الصید

تیسیر میں ہے الخذف "میں دو حروف "خ" اور "ذ" دونوں نقطے والے ہیں اور آخر میں حرف "ف" ہے اس پر بھی نقطہ ہے اسکے معنی میں گٹھلی وغیرہ پھینکنا

اور صرف چھکوں سے ہم عرم مرتبہ لوگ تادڑ اٹھ کر طبیب قلب کی طور پر باہم مزاح و دستاورد کریں جس میں اصلاً کسی حرمت یا حشمت دینی کا ضرر حال یا مالاً نہ ہو تو مباح ہے۔ حاکمگیری میں ہے :

قال القاضی الامام ملک الملوک الملعب الذی یلعب الشبان ایام الصیف بالبطین بان یضرب بعضهم بعضاً مباح غیر مستکر کذا فی جواهر الفتاوی فی الباب السادس

قاضی امام ملک الملوک نے فرمایا وہ کھیل جو موسم گرما میں نوجوان خروڑوں کے ساتھ کھیلتے ہیں ایک دوسرے کو خروڑ سے مارتے ہیں یہ کھیل مباح ہے گناہ نہیں۔ جواہر الفتاویٰ کے چھٹے باب میں اسی طرح ذکر ہے۔ (ت)

صحیح البخاری	کتاب الادب	باب الخذف	قدیمی کتب خانہ کراچی	۹۱۹/۲
صحیح مسلم	کتاب الصید	"	"	۱۵۲/۲
سنن ابی داؤد	کتاب الادب	"	آفتاب عالم پریس لاہور	۳۵۸/۲
۲ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث نہی عن الخذف	مکتبۃ الامام الشافعی ریاض	"	"	۴۶۶/۲
۳ فتاویٰ ہندیہ کتاب الزکریۃ	الباب الرابع عشر	نورانی کتب خانہ پشاور	"	۳۵۲/۵

عوارف المعارف شریف میں ہے :

روى يكرمت عبد الله قال كان اصحاب
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يتبادحون بالبطيخ فاذا كانت الحقائق
كانوا هم الرجال يقال بدن يسبح
اذا رمى اي يترامون بالبطيخ ^{الحق} ذكره
قدم سورة في الباب الثلاثين - و الله
سبحانه وتعالى اعلم -

یکریم عبد اللہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کے صحابہ (بطور تفریح و کھیل کو)
ایک دوسرے پر خر بوزے پھینکا کرتے تھے جب
حقائق یہ ہیں تو پھر درحقیقت وہی کامل مرد ہیں ۔

جب کوئی چیز پھینکی جائے تو کہا جاتا ہے بدن
یبتدح یعنی صحابہ کرام ایک دوسرے پر خر بوزے
پھینکا کرتے تھے اور اس کو صاحب عارف
المعارف نے تیسویں باب میں ذکر فرمایا ۔ اللہ تعالیٰ پاک ، بلند والا اور سب سے بڑا عالم ہے ۔

مسئلہ از پتلی بصیت بازار درمند گنجی دکان خلیل الرحمن عطر فروش مرسلہ محمد مظہر الاسلام صاحب
۲۴ رجب ۱۳۱۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرعی متین مسئلہ مندرجہ ذیل میں :

بزرگان دین کے عرس میں شب کو آتش بازی جلانا اور دھنسنی بکثرت کرنا بلا حاجت اور جو کھانا
بغرض ایصالِ ثواب پکایا گیا ہو اس کو کھانا نہ کر جو ٹوٹنے والوں کے پیروں میں کئی من خراب ہو کر مٹی میں
مل گیا ہو اس فعل کو بانیانِ عرس موجبِ فخر اور باعثِ برکت قیاس کرتے ہیں ، شریعتِ عالی میں اس کا
کیا حکم ہے ؟ بتینا تو جروا ۔

الجواب

آتش بازی اسراف ہے اور اسراف حرام کھانے کا ایسا لٹا نا ہے ادنیٰ ہے اور بے ادبی محرمی
ہے ، تضييع مال ہے ، اور تضييع حرام ۔ روشنی اگر مصالح شرعیہ سے خالی ہو تو وہ بھی اسراف ہے ۔ واللہ
سبحانہ وتعالیٰ اعلم ۔

مسئلہ از ہنگامہ ضلع کرلہ موضع جوینگل مرسلہ مولوی عبد الحمید صاحب ۲ ربیع الاول شریف
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ تاش و شطرنج کھیلنا جائز ہے یا نہیں ؟
بتینا تو جروا عند اللہ (بیانی فرماؤ اللہ کے ہاں سے اجر و ثواب پاؤ ۔ ت)

الجواب

دونوں (تأش اور شطرنج) ناجائز ہیں اور تأش زیادہ گناہ و حرام کہ اس میں تصاویر بھی ہیں،

ومسألة الشطرنج مبسوطه في السُّدُر
وغیره من المحظور والشهادات والنصوب
اطلاق المنع كما اوضحه في رد المحتار
والله تعالى اعلم وعلمه اتم واحکم
فرمائی گئی۔ اور اللہ تعالیٰ سب سے بڑا عالم ہے اور اس کا علم نہایت درجہ تمام اور پختہ ہے۔ (ت)

مسئلہ ۲۸ ربیع الآخر شریف ۱۳۲۰ھ مسئلہ شیخ شوکت علی صاحب

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص میرا دوست آیا اور اس نے مجھ سے کہا چلو ایک جگہ بیٹھو، میں چلا گیا وہاں جا کر دیکھا کہ بہت اشخاص ہیں اور قوالی اس طریقہ سے ہو رہی ہے کہ ایک ڈھول اور دو سارنگیاں بجاتی ہیں اور چند قوال پیران پر سنگیر کی شاہی میں شعر پڑھ رہے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نعت کے اشعار اور اولیاء اللہ کی شاہی میں اشعار گارہے ہیں اور ڈھول سارنگیاں بجاتی ہیں یہاں پر مذکورہ تو شریعت میں حرام ہیں کیا اس فصل سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور اولیاء اللہ خوش ہوں گے اور یہ اشخاص مذکورہ حاضرین جلسہ گنہگار ہوں گے یا نہیں؟ اور ایسی قوالی جائز ہے یا نہیں؟ اور اگر جائز ہے تو کس طرح پر؟ بینوا تو جبروا فقط۔

الجواب

ایسی قوالی حرام ہے، حاضرین سب گنہگار ہیں، اور ان سب کا گناہ ایسا کرنے والوں اور قوالوں پر ہے اور قوالوں کا بھی گناہ اُس عرصے کرنے والے پر بغیر اس کے کہ عرصے کرنے والے کے ماتھے قوالوں کا گناہ جانے سے قوالوں پر سے گناہ کی کچھ کمی آئے یا اس کے قوالوں کے ذمہ حاضرین کا وبال پڑنے

سے حاضری کے گناہ میں کچھ تخفیف ہو، نہیں بلکہ حاضری میں ہر ایک پر اپنا پورا گناہ اور قوالوں پر اپنا گناہ الگ اور سب حاضری کے برابر جدا اور سب حاضری کے برابر علیحدہ و جدا ہے کہ حاضری کو عرس کرنے والے نے بلایا ان کے لئے اس گناہ کا سامان پھیلایا اور قوالوں نے انھیں سنایا اگر وہ سامان نہ کرتا یہ وصول سارنگی نہ سناتے تو حاضری اس گناہ میں کیوں پڑتے اس لئے ان سب کا گناہ اُنی دونوں پر ہوا پھر قوالوں کے اس گناہ کا باعث وہ عرس کرنے والا ہوا وہ نہ کرتا نہ بلاتا تو یہ کیونکر کہتے بجاتے لہذا قوالوں کا بھی گناہ اس بنانے والے پر ہوا

کما قالوا فی سائل قوی ذی مروت سوی
ان الاخذ والمعطى اثامت لانهم
لولم يعطوا لما فعلوا فکانت العطاء
هو الباعث لہم علی الاسترسال فی التکدی
والسوال وهذا اعلم ظاہر علی من
عرفت القواعد الکریمة الشرعیة وبالله
التوفیق۔

جیسا کہ طاہر، توانا اور محبت منہ سائل کے بارے
میں کہتے ہیں کہ لینے اور دینے والا دونوں گنہگار
ہیں اس لئے کہ اگر دینے والے نہ دیتے تو
مانگنے والے گنہگاری کو پیشہ نہ بناتے لہذا یہ
عطار بخشش ہی ان کے ترک مشقت کا اور
مانگنے کا باعث ہوتی اور یہ سب کہ اس شخص
پر ظاہر اور واضح ہے جو قواعد شرعیہ کر کے مانگتا
ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے ہی توفیق ملی ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من دعا الی ہدی کان لہ من الاجر
مثل اجور من تبعہ لا ینقص
ذلک من اجور ہم شیئا ومن
دعا الی ضلالة کان علیہ
من الاثم مثل اثم من
تبعہ لا ینقص ذلک من اثمہ شیئا
سوا ذلک الاثمۃ احمد و مسلم والادبۃ

جو کسی امر پر ہدایت کی طرف بلائے جتنے اس کا
اتباع کریں اُن سب کے برابر ثواب پائے اور
اس سے ان کے ثوابوں میں کچھ کمی نہ آئے اور
جو کسی امر ضلالت کی طرف بلائے جتنے اس کے
بلا نے پر چلیں اُن سب کے برابر اس پر گناہ ہو
اور اس سے ان کے گناہوں میں کچھ تخفیف نہ ہو۔
(انکرکرام مثلاً امام احمد، مسلم اور دیگر چار ائمہ درمذہبی)

سہ رد المحتار کتاب المنکر والایاتہ فصل فی البیوع دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۴۴/۵
لکھنؤ صحیح مسلم کتاب العلم باب من سئل عنہ ۲/۳۳۱ و مستد احمد بن حنبل عن ابی ہریرۃ بیروت ۲/۳۹۰
سنن ابی داود کتاب السنۃ ۲/۲۴۹ و سنن ابی ماجہ مقدمۃ الکتاب ص ۱۸

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔
 ابو داؤد، ترمذی، ابن ماجہ (نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ ت)

مسئلہ نص شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام سے لیا جائے گا یا فقہ امام مجتہد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اگر نص شارع صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم درکار ہے تو نماز میں حرمت میں احادیث کثیرہ بالغ بحکم قوا تروارد ہیں از انجملہ اہل و اعلیٰ حدیث صحیح بخاری شریف ہے کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

لیکون من امتی اقوام یستحلون الخمر الخمر
 و الخمر و المعازف لیلۃ
 ضرر میری اُمت میں وہ لوگ ہونے والے ہیں جو
 حلال ٹھہرائیں گے عورتوں کی شرمگاہ یعنی زنا
 اور ریشمی کپڑوں اور شراب اور باجوں کو۔

حدیث صحیح جلیل متصل :

وقد اخرجہ ایضاً احمد و ابو داؤد و
 ابن ماجہ و الاسمعیلی و ابو نعیم ماسنید
 صحیحۃ کامطعن فیہ و صحیحہ
 جماعۃ اخرون من الائمة کما قتالی
 بعض الحفاظ قالہ الامام ابن حجر
 فی کف الرعاۃ لیلۃ

احادیث صحیح مرفوعہ منکر کے مقابل بعض ضعیف قصے یا محتمل واقعے یا مشابہہ پیش نہیں ہو سکتے
 ہر عاقل جانتا ہے کہ صحیح کے سامنے ضعیف، متعین کے آگے محتمل، محکم کے حضور مشابہہ واجب الترمک
 ہے پھر کہاں قول کہاں حکایت فعل پھر کیا محرم کیا بیحد، ہر طرح میں واجب العمل، اسی کو ترجیح، اور
 اگر فقہ مطلوب ہے تو خود امام مذہب امام اعظم امام الائمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد اور ہدایہ جیسی
 اعلیٰ درجہ معتبر کتاب کا ارشاد کافی و دافی :

لے صحیح البخاری کتاب الاشرار باب ما جاء فی سبیل الخمر قدیمی کتب خانہ کراچی ۸۳۶/۲
 سنہ مسند امام احمد بن حنبل عن ابی امام المکتب الاسلامی بیروت ۲۶۸ و ۲۵۴/۵
 سنہ کف الرعاۃ القسم الثالث عشر تنبیہ ثانی دار المکتب العلمیہ بیروت ص ۱۳۲ و ۱۳۳

دلت المسألة على ان الملاهي كلها حرام حتى التغني لضرب القضيبي وكذا قول ابى حنيفة رضي الله تعالى عنه ابتليت لان الابتلاء بالمحرم يكون له

مسئلہ اس پر دلالت کرتا ہے کہ کھیل کود کے تمام سامان حرام ہیں حتیٰ کہ (کسی چیز پر) کاتنے کا ضرب لگا کر گانا (یہ بھی ذمہ حرمت میں داخل ہے) اور اسی طرح امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ

تعالیٰ عنہ کا یہ ارشاد کہ میں اس میں مبتلا کیا گیا اس لئے کہ ابتلا حرام میں ہوا کرتی ہے۔ (د ت)

غرض حدیث و فقہ کا حکم تو یہ ہے ہاں اگر کسی کو قصداً ہوس پرستی منظور ہو تو اس کا علاج کس کے پاس ہے کاش آدمی گناہ کرے اور گناہ جانے اقرار لائے اصرار سے باز آئے لیکن یہ تو اور بھی سخت ہے کہ ہوس بھی پالے اور الزام بھی ٹانے اپنے لئے حرام کو حلال بنالے۔ پھر اسی پر ہوس نہیں بلکہ معاذ اللہ اس کی تہمت محبوبانِ خدا کا برسلسلہ عالیہ چشت قدس است اسرار ہم کے سر و حرکت ہیں نہ خدا سے خوف نہ بندوں سے شرم کرتے ہیں حالانکہ خود حضور محبوب الہی سیدی و مولائی نظام الحق و الدین سلطان الاولیاء رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عنہم و عنابہم فوائد الغواد شریف میں فرماتے ہیں :

مزا میر حرام سنت (گاتے بجانے کے آفات کا استعمال کرنا حرام ہے۔ ت)

مولانا فزالدین زراوی عینہ حضور سیدنا محبوب الہی رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے حضور کے زمانہ مبارک میں خود حضور کے حکم احکم سے مسئلہ سماع میں رسالہ کشف القناع عن اصول السماع تحریر فرمایا اس میں صاف ارشاد ہے کہ :

اما سماع مث ثغنا رضی اللہ تعالیٰ عنہم فبیرو عن هذا التهمة وهو مجبرود صوت القوال مع الاشعار المشعرة من کمال صنعة الله تعالیٰ بکے

ہمارے مشائخ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا سماع اس مزا میر کے بہتان سے بری ہے وہ صرف قوال کی آواز ہے ان اشعار کے ساتھ جو کمال صنعت الہی سے خبر دیتے ہیں۔

بیشک انصاف اس امام جلیل خانہ ان عالی چشت کا یہ ارشاد مقبول ہو گا یا آج کل دہلیان خامکار کی تہمت بے بنیاد ظاہرۃ الفساد و لاجول و لا قرة الا بانہ العظیم (جس کا فساد واضح ہے۔ گناہوں کے

بچنے اور بھلائی کرنے کی طاقت کسی میں نہیں مگر اللہ تعالیٰ بلند مرتبہ بزرگ قدر کی توفیق عطا کرنے سے۔ (ت)
 سیدی مولانا محمد بن مبارک بن محمد علوی کو کافی مرید حضور پر نور شیخ العالم فرید الحق ولیدین گنج شکر
 و خلیفہ حضور سیدنا محبوب الحق رضی اللہ تعالیٰ عنہم کتاب مستطاب سیر الاولیاء میں فرماتے ہیں:

حضرت سلطان المشائخ قدس سرہ العزیز
 می فرمود کہ چند چیز سے باید تا سماع مباح شود
 مسمع و مستمع و مسکوع و آلت سماع مسمع یعنی گزیتہ
 مرد تمام باشد کہ وہ نہ باشد و عورت نہ باشد
 مستمع آنکہ می شنود از یاد حق عالی نہ باشد و مسکوع آنکہ
 بگویند فحش و مسخرگ نہ باشد و آلت سماع مزامیرست
 چوں چنگ و رباب و شل آں سے باید کہ در میان
 نہ باشد ایں چنین سماع حلال است

اور مسخرہ پن نہ ہو۔ اور آلات سماع مزامیر ہیں جیسے سازنگی اور رباب وغیرہ۔ چاہئے کہ وہ درمیان میں
 نہ ہوں۔ پس اس طرح کی ذراں (سماع) جائز اور حلال ہے۔ (ت)

مسلمانو! یہ فتویٰ ہے سرور و سرور سلسلہ عالیہ چشت حضرت سلطان الاولیاء رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ کا۔ کیا اس کے بعد بھی مغربیوں کو منہ دکھانے کی گنجائش ہے۔ نیز سیر الاولیاء شریف میں ہے:

ایک خادم نے سلطان المشائخ کی بارگاہ میں
 عرض کیا کہ ان دنوں آستانے کے بعض درویشوں
 نے اس مجلس اور محفل میں ناچ کیا ہے جہاں
 آلات سماع چنگ و رباب اور سازنگی و مزامیر
 وغیرہ تھے تو ارشاد فرمایا انھوں نے اچھا نہیں کیا
 کیونکہ جو کام ناجائز ہے وہ پسندیدہ نہیں ہو سکتا۔
 اس کے بعد ایک کچھ لگا کہ جب یہ لوگ اس
 حالت سے فارغ ہوئے تو لوگوں نے اسی سے

یکے بعد مت حضرت سلطان المشائخ عرضداشت کہ
 دریں روز با بعض از درویشان آستانہ دار
 در مجلس کہ چنگ و رباب و مزامیر بود و قص کرند
 فرمود نیکو نہ کردہ اند انچہ مشرور است تا پسندیدہ
 است بعد از اں یکے گفت چوں ایں طائفہ از اں
 مقام بیرون آمدند با ایشان گفتند کہ شاحب گردید
 در اں مجمع مزامیر بود سماع چگونہ شنید و قص کرید
 ایشان جواب دادند کہ ما چنان مستغرق سماع

مانعت ہے لہذا مزامیر کے ساتھ قوالی کرنا اس سے زیادہ اشتداد و ممنوع ہے اور باختصار (۱) مسلمانوں اور ان کے طریقہ میں دیر بر اعتبار فرمائیں کہ تالی کی صورت کو ممنوع بتائیں وہ اور معاذ اللہ مزامیر کی قیمت لہذا انصاف کیسے ضبط ہے ربط ہے۔ اللہ تعالیٰ اتباع شیطان سے بچائے اور ان کے مجربان خدا کا سچا اتباع عطا فرمائے آمین اللہ الحق آمین بجاھم عندك آمین واللہ رب العالمین (آمین، اسے سچے معبود اتری بارگاہ میں جو ان کا مقام و مرتبہ ہے اس کے طفیل دعا قبول فرما۔ اور سب تعریف اس خدا کے لئے ہے جو تمام جہانوں کا پروردگار ہے۔) (۲) کلام یہاں طویل ہے اور انصاف و دوست کو اسی قدر کافی، واللہ العالی اعلم۔

مسئلہ ملک بنگالہ ضلع کھار ڈاک خانہ لکھی پور بمقام سنگریں مسئلہ جلال الدین کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ شادی میں بند و قیس بغرض اعلان چھوڑنا جائز ہے یا نہیں؟ اور جس شخص نے حرام ثابت کیا بلکہ اس کے یہاں کا کھانا تک حرام قطعی ثابت کیا اس کے حق میں شرع سے کیا حکم ہے؟

الجواب

فی الواقع نکاح میں بغرض اعلیٰ بند و قیس چھوڑنے کی مانعت شرع میں کہیں ثابت نہیں۔ ہلال رمضان اور ہلال عید میں صد یا سال سے توہوں کے خاتمے جاتے ہیں اس سے بھی اعلان ہی مقصود ہوتا ہے اس اعلان پر شرعاً عمل کا جزئیہ رد الکی میں مذکور ہے۔ نیت زیادہ تفاخر نہ فقط شادی کی بند و قیس بلکہ نماز کو حرام کر دیتی ہے، دم کا اعتبار جب تک کسی فساد عقیدہ پر مشتمل نہ ہو اصل دم کے حکم میں رہتا ہے اگر دم محمود ہے محمود ہے، مذموم ہو مذموم ہے، مباح ہو مباح ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از آردہ ضلع شاہ آباد محلہ ترقی مدرسہ حنفیہ مدرسہ مولوی عظیم الدین صاحب مدرس

۱۴ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۰ھ

بشرف ملاحظہ آقا سے نعمت دیشے رحمت حضور پر نور متبع اللہ المسلمین بقائکم السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ بدعا سے والامح الخیرہ کر خواہان عافیت سرکار مع حمد و نام ہوں رسالہ مبارکہ الکشف شافی میں جو بعد تفصیل اجمال فرمایا گیا ہے کہ یہاں تین چیزیں ہیں ممنوعات بعض مباحات۔ قسم اول کا حکم ارشاد فرمایا کہ بعینہ اصل جیسا ہے، فونوگراف سے سننا گویا نہیں بلکہ بعینہ اس مغنیہ کا گانا سننا ہے اس لئے کہ ٹیٹ اور گلاس کی آواز نہیں ہوتی اگرچہ اس آواز کا بعینہ وہی آواز ہونا چاہیے اور بعد العقل نہیں مگر اس تمام تفصیل کے بعد جو ابتدائے رسالہ شریعہ میں

درج ہے کسی کو مجال انکار نہیں اور بیشک وہ آواز جو فزوغراف سے نکلتی ہے بعینہ وہی آواز ہے جو اس عورت کے گانے کی ہے مگر علمائے کرام و صوفیائے عظام نے جب یہ ملو اجہ کسی کا گانا سننے اور پس پردہ میں فرق فرمایا ہے تو یہاں بدرجہ اولیٰ ہونا چاہیے۔ حضرت امام غزالی قدس سرہ حضور پرورد والا برکت سیدی شاہ محمد کالپوی قدسنا اللہ باسراہ الشریف نے کسی جگہ تحریر فرمایا ہے کہ اگر کوئی شخص مغنیہ کی آواز منہ پر کپڑا ڈال کر سنے کہ اس کی صورت نہ دیکھ سکے تو اس میں مضائقہ نہیں اگرچہ یہ مضمون میں نے خود ان دونوں حضرات قدسنا اللہ باسراہم کی کسی کتاب میں نہیں دیکھا مگر امام غزالی رحمہ اللہ کی نسبت مولوی حکیم عبد الوہاب نے کہا تھا اور حضرت کالپوی قدس سرہ العزیز کی نسبت رجب ۱۳۲۴ھ میں مولوی محمد فاضل صاحب نے مارہرہ شریف میں اگرچہ اسی وقت سے بارہ خیال اس کے دریافت کا ہوا مگر اتفاق نہ پڑا، خیر پس اگر یہ دونوں مضمون ان حضرات کرام یا اور کسی صاحب نے نہیں تحریر فرمایا جب تو کوئی بات ہی نہیں، اور اگر تحریر فرمایا ہے تو غالباً اس کے بدقتل مظنہ فقہ ہے تو یہاں تو اور اقل قلیل ہے خصوصاً اس صورت میں کہ جس کا ریکارڈ بھرا ہو ہو وہ مرہ کی پو پھر وہ نوں کا حکم ایک کس طرح ہو سکتا ہے۔ (میان ڈیلیے اجر پائیے۔ ست)

الجواب

یہ مضمون کہ منہ پر کپڑا ڈال کر رنڈیوں و ڈنڈیوں کا گانا سننا جائز ہے دونوں حضرات ممدوح قدسنا اللہ باسراہم میں کسی سے ثابت نہیں، نہ ہرگز شرع مطہرہ میں اس کا پتہ نہ اصول شرع اس کی مساعدت ایسی نقول مذہب پر قاضی ہو سکیں۔

(۱) شریعت محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جس طرح فقہ کو حرام فرمایا وہ اعلیٰ فقہ کو بھی حرام فرما دیا۔

قال اللہ تعالیٰ تلت حد ودا اللہ فلا تقربوھا
وقال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من رتق
حول الحمی او شک ان یقع فیہ لہ
اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا یہ اللہ تعالیٰ کی حدیں ہیں
لہذا ان کے پاس نہ جاؤ۔ حضور اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو کوئی کسی چرائگاہ کے
اُس پاس جاؤ چرائے تو قریب ہے کہ چرائگاہ
میں گھس جائے۔ (ت)

سہ القرآن الکریم ۱۸۴/۲

سہ صحیح البخاری کتاب البیوع ۲۰۵/۱ و صحیح مسلم کتاب المساقات ۲۸/۲

اجنبیہ سے غلوت نظر میں مسافرت تبصیل اس لئے حرام ہوئے کہ دواعی ہیں۔

(۲) دواعی کے لئے مستلزم ہونا ضرور نہیں ہزار با غلوت و نظر بلکہ بوس و کنار واقع ہوتے

ہیں اور مدعو الیہ یعنی زنا واقع نہیں ہوتا۔

قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم والفروج یصدق ذلک اویکنہ ب بہ رواہ الشیخان و ابو داود والنسائی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا شرمگاہ اس کی تصدیق یا تکذیب کرتی ہے۔ اس کو بخاری و مسلم، نسائی اور ابو داؤد نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے بیان فرمایا۔ (ت)

(۳) حرمت دواعی وقت افضا پر مقصور ورنہ اجنبیہ سے جملہ امور مذکورہ حلال ہوں جبکہ

زنا سے اجتناب کریں،

ولا یقول بہ احد من المسلمین و انما حرمت الدواعی لكونہا دواعی و الدعاء لا یتلزم الا فضا۔

اور کوئی مسلمان اس کا قائل نہیں۔ دواعی اس لئے حرام کیا گیا کہ وہ مطلوب کسے اسباب دلت ہیں یعنی اس نام تک پہنچانے کے ذرائع

اور وسائل ہیں، اور دواعی کے لئے اس تک رسائی لازم نہیں۔ (ت)

(۴) شرع مطہر مظنہ پر حکم دائر فرماتی ہے اس کے بعد وجوہ فشار حکم پر نظر نہیں رکھتی کما

عرف فی منہج السفر وغیرہا (جیسا کہ سفر وغیرہ کی رخصتوں سے معلوم ہوا ہے۔ ت)

(۵) احکام فقہیہ میں غالب کا لحاظ ہوتا ہے تاہم کے لئے کوئی حکم جدا نہیں کیا جاتا،

مروحا بہ فی مواضع کثیرة وقد نقلنا لنصوص علیہ فی الکشف شافیا عن فتح القدیر وعن الدر المختار وعن الدر المنقہ و هو وار فی النکت لا مطمع فیہ ان یتقصی۔

ائمہ کرام نے متعدد اور بکثرت مقامات پر اسکی حرمت فرمائی ہے، اور ہم نے "الکشف شافیا" میں اس پر نصوص ذکر کئے ہیں جو فتح القدیر، درمختار اور الدر المنقہ وغیرہ کی عبارات پر مشتمل ہیں، اور وہ کتب متعددہ میں آ رہیں پس ان کیلئے یہ توقع نہیں کہ اس کا استقصا کیا جائے (ت)

لے صحیح البخاری کتاب القدر باب قول اللہ و حرام علی قدیمی کتب خانہ کراچی ۹۷۸/۲

صحیح مسلم کتاب القدر باب قدر علی ابن آدم حط من الزنا الز " " " ۳۳۶/۲

ان قواعد کو طحا رکھ کر مغنیہ اجنبیہ کا گانا سننے کی حرمت میں شبہ نہیں ہو سکتا بیشک وہ داعی ہے اور داعی حرام حرام اگرچہ مستلزم بلکہ اس وقت مضنی بھی نہ ہو اگرچہ خصوص محل میں داعی بھی نہ ہو اور بعض نفوس مطمئنہ کہ شہوات سے یکسر غالی ہو گئے ان کے لحاظ سے حکم میں تفصیل ناممکن بلکہ وہی حکم عمام جاری رہے گا ورنہ خلوت و مس و تقبیل و امثالہا میں بھی حکم مطلق نہ رکھیں تفصیل لازم ہو کہ قلب شہوانی کے لئے حرام ہیں اور نفوس مطمئنہ کے لئے جائز حالانکہ یہ قطعاً اجاباً باطل ہے۔

(۶) جبکہ منشاء تحریم داعی ہونا ہے اور اس میں ہر داعی مستقل تو ایک کی تحریم دوسرے کے وجود پر موقوف نہیں ہو سکتی،

والا لم یکنی شحفت منها داعی ابل المجموع
اولم یکنی داعی الا شرطا وجودہ و کان
الاخر لغوا سا قضا من البین۔
شرع ملہرنے یہاں نفس صوت قنہ پر حکم فرمایا ہے،

قال الله تعالى واستغفر من استطعت
منهم بصوتك وعن انس وعن عائشة
رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن العی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم صوتان ملعونان فی
الدنیا والاخرة مرما عند نعامة
ورنة عند مصیبة بلہ

انہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا تو پھسلا دے ان میں
سے جس کو تو اپنی آواز سے پھسلا سکتا ہے
(یہ شیطان سے خطاب فرمایا) اور حدیث میں
حضرت انس اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہما حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے روایت
کرتے ہیں دو آواز دنیا اور آخرت میں ملعون ہیں
(۱) آسائش کے وقت گانا بجانا (۲) مصیبت
کے وقت بھی کرنا (ت)

تیسری حدیث میں ہے،

عن انس انت رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم قال من قعد
حضرت انس سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام نے ارشاد فرمایا جو کوئی گانے والی

لہ القرآن الکریم ۶۳/۱۷

سے گزرا اعمال بجا الہ الزار والفیاء عن انس حدیث ۴۰۶۶ مؤستہ الرسالہ بیروت ۲۱۹/۱۵

إلى قينة يستمع منها صب الله في
أذنيه الآتلك يوم القيمة له

گویا کے پاس بیٹھ کر اس کا گانا سنے تو اللہ تعالیٰ
قیامت کے دن اس کے دونوں کانوں میں گھونکا
ہوا سیسہ ڈال دے گا۔ (ت)

چوتھی اور پانچویں حدیث میں ہے :

عن جابر و عبد الرحمن بن عوف
رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن النبی صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال نهیت عن
موتین احقین فاجرین وقد استقصینا
علی تخاریجہا فی اکثر من خمسين
حدیثا ، اور دناھا فی رسالتنا اتسم
المعادف فی حق المعانف و باللہ
التوفیق ۔

حضرت جابر اور حضرت عبد الرحمن ابن عوف حضور
علیہ الصلوٰۃ والسلام سے روایت کرتے ہیں
(اللہ تعالیٰ ان دونوں سے راضی ہیں) کہ آپ
نے ارشاد فرمایا کہ مجھے دو نادان بدکار آؤ ازول
سے روک دیا گیا۔ پچاس سے زائد حدیثوں کی
تخریج کرنے میں ہم نے انتہائی کوشش کی تھیں
ہم اپنے رسالہ اتم المعارف فی حق المعارف
(معرفت کی باتوں کا پورا ہونا آلات ساز کے

شانے میں) لائے ہیں ، اور اللہ تعالیٰ ہی بہتر کار ساز ہے۔ (ت)

تو نظر کی روک ٹوک کے حرام کو کیونکر حلال کر دے گی اس کی نظیر یہی ہو سکتی ہے کہ کھا جائے
اجنبیہ کو محلے لگانا حلال ہے جبکہ بوسہ نہ ملے یا محل بوسہ کو رومال سے چھپائے یا اس کا بوسہ لینا جائز
ہے جبکہ گلے نہ لگائے۔ صوبہ فتنہ کی تحریم فتنہ نظر پر موقوف ہو تو مزامیر کا سننا مطلقاً فی نفسہ حلال
ہو جائے کہ ان کی طرف نظر کسی کے نزدیک منع نہیں بلکہ انصافاً منع نظر کے ساتھ سماع الفساد حال
و تشویش خیالی میں ابلغ ہو گا فان الافساد حریص علی ما منع (الانسان کو جن کاموں سے
روکا جائے اُن کے کرنے کی وہ حرص رکھتا ہے۔ ت) نفس شئی مبذول کی طرف اتنا نہیں کھینچتا
جتنا مشروع کی جانب ، ولہذا بندگان نفس کو نظر اجنبیہ میں نظر حلیہ سے زیادہ لذت آتی ہے اگرچہ
حلیہ احسن و اجمل ہو ولہذا زنان فراش با آنکہ خود امالہ و جذب میں سعی کرتی ہیں بعد انہما اب منع
و خود داری کا تصنع دکھاتی ہیں کہ منع اجلبب للشوق ہے۔ حضرت شیخ سعدی قدس سرہ فرماتے ہیں ہے

لے کنز العمال بحوالہ ابن صغریٰ فی امالیہ حدیث ۴۰۶۶۹ حوتہ الرسالہ بیروت ۱۵/۲۲۰
مکتب جامع الترمذی الجواب الناز باب ما جاء فی الرضا فی البکار علی المیت امین کمپنی دہلی ۱۲۰/۱

دیدار می نمائی و پرہیز سے کنی بازار خویش و آتش ماسینہ می کنی

(تو دیدار دکھاتا ہے لیکن پرہیز بھی کرتا ہے، لہذا اپنے بازار اور ہماری آگ کو تیز کر لے۔ ت)

شرح مطہر نے امور محمودہ میں بھی اس حکمت پر لحاظ فرمایا ہے و لہذا دن میں تین وقت نماز حرام فرمائی کہ شوق مشتاقان تازہ ہوتا رہے و لہذا بخل کو دوام نہیں ہوتا و لہذا ابتداء میں ایک مدت تکس و جی روک لی گئی جس پر کفار نے دودع و قلی کیا اور سورۃ کثرہ و الضحیٰ نے نزول فرما کر ان کا منہ سیاہ کیا تو کپڑا ڈال کر سنانا ہی رنگ لائے گا جو حضرت عارف جامی قدس سرہ السامی فرماتے ہیں،

چو یابد بوسے گل خواہد کہ عیند چو بیند روستے گل خواہد کہ عیند

(جب کوئی پھول کی خوشبو پائے تو چاہتا ہے کہ اس کو دیکھے اور جب پھول کو

دیکھ پائے تو چاہتا ہے کہ اسے چمکے۔ ت)

فرض عارف مصالح شریعت احمدیہ و حکم جلیلہ احکام تحمیری علی صاحبہا افضل الصلوٰۃ و التیمۃ

یقین کرے گا کہ اس کی اباحت سخت و خواہی امت اور اطمینان لین کو ان پر بڑی اعانت ہے۔

(۶) اصوات فقہ کی حرمت اس میں کہ وہ عامی مصوب کے ساتھ فجر کی طرف اٹھتی ہیں

جس سے مغنیہ مردہ کا بھرا ہوا گاموں رتبہ و رتہ سماع مزامیر مطلقاً حلال ہوتا کہ وہاں مصوت فجر

نا مقصور بلکہ اس لئے کہ وہ مضہ قلب و محرک شہوت و طبیعت لفاق و طبیعت خلقت ہیں کما احشادہ

لائمۃ الاعلام و ذکر ناظر فاضلہ فی الدلف شافیا (جیسا کہ مشہور ائمہ نے اس کا افادہ بخشا) و رہم

نے اس کا کچھ حصہ اپنے رسالے الکشف میں بیان کیا ہے۔ ت) و افادہ سبزوئی و تقانی اعظم

مسئلہ ۱۹ از مراد آباد محلہ منقولہ حصہ دوم متصل مکان جناب حکیم سید امیر حسن صاحب

مسئولہ سید حامد حسین صاحب ۱۱ ربیع الاول شریعت ۱۳۴۲ھ

علمائے متین و مفتیان شرع میں کی بارگاہ میں عرض ہے کہ اس مسئلہ میں آپ حضرات کا کیا ارشاد

ہے کہ سماع کلام حسن منظم خواہ منشور بالکتاب یا لہجہ عربی ہو یا معری یا ہندی خواہ سوان کے ہو یا مستشار

قرآن مجید و فرقان حمید بر عایت قواعد و قوانین موسیقی بلا مزامیر مرد صالح معری یا غیر معری بلکہ امر دے جبکہ

خوب فتنہ و فساد نہ ہو جائز ہے یا نہیں، چنانچہ علماء و غیر علم شہوی مولانا روم و لغت و حمد و غیر ہم پڑھتے ہیں

اگر ناجائز ہے تو کیا علم قوانین موسیقی ناجائز ہے یا بعد حصہ۔ ہم موسیقی رعایت اس کی معیوب و مقبوح ہے
 حالانکہ علم کسی امر کا قبیح نہیں کیونکہ حضور پر نور ستید یوم النشور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جمیع امور کا علم
 بالتفصیل بعطارد الہی حاصل تھا اور ہے۔ پھر اگر رعایت اس کی ناجائز ہے تو جمیع علماء کو اپنے کلام (منظوم
 یا منثور) کو جو بوقت و عطف و غیرہ پڑھتے ہیں اور اس میں موسیقی پائی جاتی ہے اختیار حاصل کرنے کیلئے
 موسیقی سے غیر موسیقی کو فن موسیقی معلوم کرنا ضرور ہے تاکہ حق کو باطل سے جدا کر لیں، کیونکہ یہ قاعدہ
 کلیہ ہے یعرف الاشياء ما ضد ادھا (اشیاء اپنی ضدوں سے پہچانی جاتی ہیں۔ ست) تو
 جب تک کہ غیر موسیقی کی ضد کو یعنی موسیقی حاصل نہ ہو اُس وقت تک اختیار باہمی ہمہ غیر مقصور، ورنہ
 خست لا ط باوجود قدرت جائز نہ ہو گا والا برعایت موسیقی برکلام خواہ نظم ہو یا نثر یا مستثنیٰ قرآن شریف
 جائز قرار پاسے گا۔ یتینوا تو جسوا (بیان فرمائیے جو دثواب پاسیے۔ ست)

الجواب

جب سامع و مسموع و مسموع و مسموع و سماع و سماع سب مفاسد سے پاک ہوں تو سنانا
 سنانا سب جائز ہے اگرچہ بالقصد برعایت قوانین موسیقی ہو، خواہ فارسی یا اردو یا ہندی جو کچھ بھی ہو
 باستثنای قرآن عظیم موسیقی کی نسبت اور رک رب ثب بر عرش کی نسبت ظلام کی طرف کلام جب حسن ہو
 اوزان عروضیہ پر منظوم کر دینے سے قبیح نہ ہو جائے گا۔ یوہی الحان کہ مباح ہو قوانین موسیقی کی رعایت سے
 ناجائز نہ ہو جائے گا۔ حدیث میں فرمایا،

الشعر کلام فحشہ حسن و قبیحہ شعر ایک کلام ہے، جو اچھا ہے وہ اچھا ہے،
 قبیحہ۔ اور جو بُرا ہے وہ بُرا ہے۔ (ست)

سامع تو وہ چاہے جس کے قلب پر شہوات ردیہ کا استیلا نہ ہو کہ سماع کوئی تہی بات پیدا
 نہیں کرتا بلکہ اُسی کو ابھارتا ہے جو دل میں دبی ہو، مسموع میں ضرور ہے کہ نہ فحش ہو نہ کوئی کلمہ خلاف
 شرع مطہر، نہ کسی زندہ امر کا ذکر ہو نہ کسی زندہ عورت کی تعریف، نہ ایسی قریب مردہ کا نام ہو جس کے
 اعزہ زندہ ہوں اور انھیں اس سے عار لاحق ہو یا مثال لیلے سلیسہ سعاد میں حرج نہیں۔ مسموع بالضم یعنی
 پڑھنے یا گانے والا مرد و بوڑھا یا جوان ہو، مرد یا عورت نہ ہو۔ مسموع بالکسر یعنی اگر سماع مزامیر نہ ہوں اگر
 ہو تو صرف دف بے جواہل جو ہیئات تطرب پر نہ بجایا جائے۔ مسموع بالفتح بجائے سماع مجلس فساد نہ ہو

اور اگر عمدہ وقت و منقبت کے سوا عاشقانہ غزل گیت، ٹھٹھری وغیرہ ہو تو مسجد میں مناسب نہیں۔ سماع یعنی سُنانا ایسے وقت نہ ہو کہ اُس سے نماز یا جماعت وغیرہ کسی فرض یا واجب یا امر اہم شرعی میں خلل آئے۔ سماع یعنی پڑھنا یا گانا ایسی آواز سے نہ ہو جس سے کسی نمازی کی نماز یا سوتے کی نیند یا مریض کے آرام میں خلل آئے۔ اور حُسن و عفت و وصل و ہجر و شراب و کباب کا ذکر ہو تو عورات تک آواز نہ پہنچے بلکہ اگر گانے والے کی آواز دیکھش ہے تو عورات تک پہنچنے کی مطلقاً احتیاط مناسب ہے۔

یا انجشہ درویدك بالقواریر ۱۰
اسے انجشہ! کا پنج کی شیشیوں کا میخا ذکر کے

اپنی آواز آہستہ کیجئے۔ (د)

حسین بلائے چشم سے نغمہ و بال گوش ہے
رہا علم موسیقی، اُس کے تعلیم میں وقت ضائع کرنا صالحین کا کام نہیں بلکہ کم از کم عیبت ہے اور ہر عیبت میں تضییع وقت منوع۔

قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من حسن
اسلام المرأ ترکہ ما لا یغنیہ ۱۱
حضرت اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا
کسی آدمی کے حسن اسلام میں سے یہ ہے کہ جو

بے فائدہ اور بے سود کام ہو اُسے چھوڑ دے (د)

اور علم اقدس حضورِ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر قیاس صحیح نہیں کہ وہ بلا تعلیم و سبب صرف وقت و سبب قصد خاص بغیر معین تھا عروج اس میں ہے نفس علم میں کوئی عروج نہیں کہ وہ کمال ہے۔ ولسمذا حضرت عزت جلالہ جس کے لئے ہر کمال واجب اور ہر نقصان بلکہ ہر وہ شے جو کمال و نقصان دونوں سے خالی ہو محال بلکہ شے معلوم ہے ان لا یداد جو اپنا اور کسی شے کے علم کی اُس سے نفی کفر ہے تو ثابت ہوا کہ ہر شے کا علم مطلقاً کسی ہی ہر عین کمال ہے۔ یہ وہی بعد تعلیم اس کے قوانین کی اپنے الحان میں رعایت اہل شرف و صلاح کے لئے عیب ہے کہ وہ ذیلیوں و ذیلیوں کا فن ہے اور بالخصوص فاسقین و فاسقات کے ساتھ مشہور ہے ایسی شخصیں شرعاً شے کو منوع کر دیتی ہے اگرچہ فی نفسہ اس میں کوئی عروج نہ ہو جیسے جوان یا بوڑھے مرد کو ٹوپی انگر کے یا پانا جائے میں چار انگلی یا اس سے کم لمبکا گونا پٹھا لگانا بلاشبہ بد وضعی و معیوب ہے کہ فاسقوں اور فحشوں کی وضع ہے اگرچہ فی نفسہ چار انگلی تک کی اجازت ہے اور

منع رعایت موسیقی پر سائل کا وہ مشبہہ کہ اس تقدیر پر تعلیم موسیقی سب پر واجب ہوگا محض بے اصل و بے معنی ہے آخر اتنا تو مسلم ہے کہ قرآن عظیم میں اُس کی رعایت حرام ہے تو بے تعلیم موسیقی اگر اس سے بچنا ناممکن تھا تو خواہی خواہی اس کا سیکھنا ہر مسلمان پر فرض عین ہوتا تو یہ وہ فرض ہے کہ صحابہ و تابعین و ائمہ و محدثین سب اس سے محروم رہے، بات یہ نہیں بلکہ اس کا عکس ہے ممنوع و معیوب رعایت ہے اور نہ فعل اختیاری ہے اور فعل اختیاری کو قصد لازم اور قصد بے علم ناممکن تو رعایت بھی کر سکے گا کہ جانتا ہو نہ جانتے والا کہ نہ اس سے آگاہ نہ اُس کا قصد کرتا ہے اگر اتفاقاً اس کا پڑنا کسی شعبہ موسیقی سے موافق ہو جائے تو نہ اُس پر الزام نہ یہ شرعاً ممنوع حتیٰ کہ خود قرآن عظیم میں کما نص علیہ فی الفتاویٰ الخیدینیہ وغیرہا (جیسا کہ فتاویٰ خیر یہ وغیرہ میں اس کی تصریح کر دی گئی۔ ت) بلکہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من لم یتغن بالقرآن فلیس
مغناہ
جو خوش الحانی سے قرآن نہ پڑھے وہ ہمارے
مگروہ سے نہیں۔

اور خوش الحانی میں کسی شعبہ سے اتفاقہ موافقت نادر نہیں بلکہ غالب بلکہ اس فن والوں کے نزدیک لازم ہے الحان میں اگرچہ ماں تشکری نہ ہو مگر تال سم سے خالی نہیں ہو سکتا تو ناواقف اپنی سادگی کے ساتھ قصہ مضد سے بچا ہوا نکل جائے گا اور واقف احتیاط کرے گا تو قصداً بگاڑے گا اور ہستانا چاہے گا تو رعایت کی طرف جائے گا لہذا اور بھی ضرور ہوا کہ اس فن سے ناواقف رہیں، و باللہ التوفیق۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۳۳۲ مرسلمہ اراکین بعض انجمن غزوہ رجب ۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ جبکہ سماع میں یہ بات مقرر ہے کہ اہل کے لئے جائز نا اہل کے لئے ناجائز۔ چنانچہ شیخ سعدی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں،
مکرم سماع ای برادر کہ حیثیت
مکرم شیخ را بد انم کہ کیست
(اسے بھائی! میں نہیں کہتا کہ سماع کیسا ہے، جب تک یہ نہ حسانوں کو کہ سننے والا
کون ہے۔ ت)

تو آج کل جو مشائخ مزا میر سنتے ہیں ان کے لئے کیوں ناجائز ہو ا کیونکہ وہ اس کے اہل ہیں نا اہل سُنئے تو اس پر اعتراض چاہئے یہ تو اُسے خدا سے رُوح سمجھتے اور اپنے لئے عبادت جانتے ہیں ۔ بیعتنوا توجودا (بیان فرمائیے اجر پائیے ۔ ت)

الجواب

اللهم هداية الحق والصواب (اے اللہ باختر اور ٹھیک راستہ دکھا دے ۔ ت)
اہل نا اہل کا فرقہ سلع مجر د میں ہے ۔ شہر حضرت شیخ سعدی قدس سرہ میں اسی کا ذکر ہے ۔ مزا میر میں اہل کی اہلیت نہیں ، نہ ان کا کوئی اہل نہ وہ کسی کے لئے جائز ، مگر مجاذیب اور خود رفتہ کہ عقل تکلیفی نہ رکھتے ہوں ان پر ایک مزا میر کیا کسی بات کا مواخذہ نہیں کہ طے سلطان ٹکیر و خراج از خراب

(کیونکہ بخر اور ویران زمیں سے کوئی بادشاہ (لوگوں) ٹیکس وصول نہیں کرتا ۔ ت)
ایسی جگہ اہل عقل میں اہل و نا اہل کا فرق کرنا ہر کس و نا کس کو گناہ پر جبری کرنا اور امت موجود پر مگر شیطان لعین کا دروازہ کھولنا ہے ، ہر فاسق اسی کا مدعی ہو گا کہ ہم اہل ہیں ہم کو حلال ہے علانیہ ارتکاب معصیت کرے گا اور حرام خدا کو حلال بنا دے گا ۔ درپے اتنا مال غلام بندوں و مرنے بندے گا ، کیا شریعت محمدیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایسا حکم لاتی ہے ، حاشائے اللہ ۔ شریعت مطہرہ فقہ کا دروازہ بند فرماتی ہے اور یہ حکم فقہ کے روضہ کو عظیم پہنک کرتا ہے ، تو کس قدر مبہم شریعت مزا ہے ، اب دیکھ نہ لیجئے کہ آج کل کتنے نامشخص ، کتنے بے تمیز ، کتنے کندہ ناتراشیدہ جن کو استغناء کرنے کی تمیز نہیں یہ بھی نہیں جانتے کہ استغناء کرنے میں کیا فرض واجب سنت مکروہ حرام ہیں ، وہ گیرہ اکیڑے رنگ کر یا عورتوں کے سے کا کل بڑھا کر رات دن اسی آواز شیطانی میں منہمک ہیں ۔ نمازیں قضا ہوں بلا سے ، مگر دھوکہ ٹھکننا ناغہ نہ ہو ، اور پھر وہ پروہر شدہ ہیں ان کے پاؤں پر سجدے ہوتے ہیں ، اور علانیہ کہتے ہیں کہ ہم کو روا ہے ، ہماری روح کی پاکیزہ خدا ہے ۔ یہ ناپاک نتیجہ اسی اہل و نا اہل کے فرق پر چل کا ہے ۔ اور ان کا کذب ہر ایک نون آشکار کہ سماج بے مزا میر بس میں اہل و نا اہل کا فرق ہے اس کے جواز میں اُس کے اہل نے یہ شرط رکھی ہے کہ جلسہ سماج میں کوئی نا اہل نہ ہو یہاں تک کہ قوال بھی اہل باطن ہو ، جیسے بارگاہ حضور سیدنا محبوب الہی سلطان اولیاء نظام الحق والحقین محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں حضرت سیدنا امیر خسرو حضرت سیدی میر حسن علی سجری قدس سرہا ۔ بفرض باطل اگر مزا میر میں بھی اہل و نا اہل کا فرق ہوتا تو اہل وہ تھا کہ کسی نا اہل کے سامنے نہ سننا یہ چل کے اہل عام مجمع کرتے ہیں جس میں فساد

فجاء شرابی زنا کار سب کا شیطان بازار لگتا ہے اور مزامیر کھڑکتے ہیں یہ اہلیت کی شکل ہے، اولاً حولی ولا قوۃ الا بالله العلیٰ العظیم (گناہوں سے بچنے اور بھلائی کرنے کی قوت بجز اللہ تعالیٰ بلند مرتبہ اور بزرگ قدر کے توفیق دینے کے کسی فرد میں نہیں۔ ت) ان سب کی گمراہی اور عوام کی بربادی تباہی کا وبال انھیں مولویوں کے سر ہے جو اہل و نا اہل کا فرق بتاتے اور حرام خدا کو حلال کرنے کی کوشش کرتے اور امت کی بھڑوں کو ابلیس بھڑیے کے پنجے میں دیتے ہیں پھر مزامیر کی حالت بالکل شراب کی مثل ہے قلیہا میدعو الیٰ کثیرا تھا توڑی سے بہت کی خواہش پیدا ہوتی ہے الذنب الذنب یجسری الی الذنب گناہ گناہ کی طرف کھینچتا ہے ص

تخم فاسد بار فاسد آورد

(ناقص اور ناکارہ بیچارہ پھل لاتا ہے۔ ت)

شدہ شدہ زندگی کے مجھے تک فوبت پہنچتی ہے پھر حیا یکسر کنارہ کرتی ہے، بھری مجلس میں فاحشہ ناپاچ رہی ہے اور پیر جی صاحب شیخ المشائخ و پیرمغان و قصبہ دوراں بنے ہوئے بیٹھے ہیں اور مریدین حضور حق چارے ہیں، قنبریں اہلیت یہ سب نتائج ملعونہ اسی بد امنیت و تحلیل حرام کے فسارقی اہل و نا اہل کے ہیں، والیٰ یافا باللہ رب العالمین۔ دوبارہ شطرنج تو خود روایات و جودہ عدیدہ پر ہیں مگر ناصحان امت نے نظر بصر سی فرمایا کہ اس کی اباحت میں اُمت مروجہ اور خود دین اسلام پر شیطان کو مدد دینا ہے لہذا مطلقاً حرام و گناہ کبیرہ ہے تو مزامیر کہ نفس امارہ کو شیطان لعین کی اُن کا طرف رغبت پر نسبت شطرنج ہزار ہا درجہ زائد ہے کیونکہ مطلقاً حرام و سخت کبیرہ نہ ہوں گے۔ سو میں بچاؤ شے وہ ہوں گے جنہیں شطرنج کی طرف التفات بھی نہیں اور سو میں پانچ بھی نہ نکلیں گے حج کے نفس امارہ کو مزامیر کی شیطانی آواز خوش نہ آتی ہو اہل تقویٰ بھی اپنے نفس کو بالجبر اس سے باز رکھتے ہیں ص

حسن بلائے چشم ہے لغو وبال گوش ہے

کافی شرح والیٰ للامام حافظ الدین القسفی پھر جامع الرموز پھر رد المحتار میں ہے،

هو حرام و کبیرۃ عندنا و فی اباحتہ ہمارے نزدیک وہ حرام اور گناہ کبیرہ ہے اور اعانة الشیطان علی الاسلام اسے مباح قرار دینے میں اسلام اور اہل اسلام المسلمین علیہ کے خلاف شیطان لعین کی مدد کرنا ہے (ت)

رد المحتار کتاب المحظورات و الاباحۃ فصل فی البیع و ادراجہ الترات العربی بیروت ۱۴۳۳/۵
جامع الرموز کتاب انکراہیۃ مکتبہ اسلامیہ مکتبہ قاموس ایران ۱۳۹۹/۲

مسلمانوں زبان اختیار میں ہے شہریات باطلہ میں العسل موة والخمر یا قوتیة (شہد
 کر دیا ہے اور شراب یا قوتی ہے، یعنی یوں کہنا حقیقت ثابتہ کے سراسر خلاف ہے۔ تہ)
 کہہ دینے کا ہر شخص کو اختیار ہے شرابی شراب کو بھی غذا سے روح و جان فزا د جان پرور کہا کہتے ہیں
 کھنے سے کیا ہوتا ہے محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو فرق بتایا ہے ذرا انصاف و
 ایمان کے ساتھ اُسے سُنے تو خود کھل جائے گا

کہ باکہ با خستہ عشق در شبیب و بکبر

(اندھیری رات میں خُسنے کس کے ساتھ عشق لڑایا۔ تہ)

ہاں سُنے اور گوشِ ایمان سے سُنے کہ ارشاد اقدس رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 سے کیا ثابت ہے، غذا سے روح وہ ہے جس کی طرف شریعت محمدیہ علی صاحبہا وآلہ افضل الصلوٰۃ
 والقیۃ بلاتی ہے اور جس کی طرف شریعت مطہرہ بلاتی ہے اس پر وعدہ جنت ہے اور جنت اُن
 چیزوں پر موقوف ہے جو نفس کو مکروہ ہیں، اور غذا سے نفس وہ ہے جس سے شریعت محمدیہ صلوات اللہ
 تعالیٰ وسلامہ علیہ وعلیٰ آلہ منع فرماتی ہے اور جس سے شریعت کربہ منع فرماتی ہے اس پر
 وعید نار ہے اور نار کی وعید اُن چیزوں پر ہے جو نفس کو مرغوب ہیں، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 فرماتے ہیں:

حفت الجنة بالمكاره وحفت النار
 بالشهوات۔ رواہ البخاری فی کتاب
 الرقاق بلفظ حببت وتقیم الجملة
 الاخيرة ومسلم باللفظ عن ابی هريرة
 واحمد ومسلم والترمذی عن انس
 رضی اللہ تعالیٰ عنہما فی صحیحہ۔

مسلم اور جامع ترمذی نے حضرت انس سے (اللہ تعالیٰ ان دونوں سے ارضی ہو) اپنی صحیح میں ذکر فرمایا۔

صحیح البخاری کتاب الرقاق باب حببت النار بالشهوات قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۹۶۰

صحیح مسلم کتاب الجنة وصفة نعيمها الخ ۲/۳۷۸

صحیح مسلم کتاب الجنة ۲/۳۷۸ و جامع الترمذی ابواب صفة الجنة ۲/۸۰

مسند احمد بن حنبل عن انس رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۳/۱۵۳، ۲۵۴، ۲۸۴

یہ حدیث تو صحیحین کی تھی اور اس کی تفصیل اس حدیث جلیل میں ہے کہ ابو داؤد و ترمذی و نسائی نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

لما خلق الله تعالى الجنة قال لجبرئيل اذهب فانظر اليها فذهب فنظر اليها و الحمد
 ما عند الله لا ههنا في هاشم جاء فقال
 اى رب وعزتك لا يسمع بها احد الا
 دخلها ثم حلفها بالسكاسة ثم قال يا جبرئيل
 اذهب فانظر اليها فذهب فنظر
 اليها ثم جاء فقال اى رب وعزتك
 لقد خشيت ان لا يدخلها احد قال
 فما خلق الله الناس قال يا جبرئيل
 اذهب فانظر اليها قال فذهب فنظر
 اليها ثم جاء فقال اى رب وعزتك
 لا يسمع بها احد فيدخلها فحلفها بالشهوات
 ثم قال يا جبرئيل اذهب فانظر اليها
 قال فذهب فنظر اليها فقال اى رب
 وعزتك لقد خشيت ان لا يبقى احد
 الا دخلها

جب اللہ عز و جل نے جنت بنائی جب جبریل امین علیہ الصلوٰۃ والسلام کو حکم فرمایا کہ اسے جا کر دیکھ، جبریل نے اسے اور کچھ مولیٰ تعالیٰ نے اس میں اہل جنت کے لئے تیار فرمایا ہے دیکھا پھر حاضر ہو کر عرض کی اسے میرے رب! تیری عزت کی قسم اسے تو جو کوئی سنے گا یہ اس میں جاتے نہ رہے گا۔ پھر رب عز و جل نے اُسے ان باتوں سے گھیر دیا جو نفس کو ناگوار ہیں۔ پھر جبریل کو حکم فرمایا کہ اب جا کر دیکھ۔ جبریل نے دیکھا، پھر حاضر ہو کر عرض کی اسے میرے رب! تیری عزت کی قسم مجھے ڈر ہے کہ اب تو شاید اس میں کوئی بھی نہ جاسکے۔ پھر جب مولیٰ تبارک و تعالیٰ نے دوزخ پیدا کی جبریل سے فرمایا اسے جا کر دیکھ، جبریل نے دیکھا پھر آکر عرض کی اسے میرے رب! تیری عزت کی قسم اس کا حال سن کر کوئی بھی اس میں نہ جاسکے گا۔ مولیٰ تعالیٰ نے اسے نفس کی خواہشوں سے ڈھانپ دیا، پھر جبریل کو اس کے دیکھنے کا حکم فرمایا، جبریل امین علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اسے دیکھ کر عرض کی اسے میرے رب! تیری عزت کی قسم مجھے ڈر ہے کہ اب تو شاید ہی کوئی اس میں جانے سے بچے۔

سنة جامع الترمذی ابواب الجنة باب ما جاء من النار بالشهوات امين كمينى و بلى ۸۰/۲
 سنن ابی داؤد کتاب السنۃ باب فی خلق الجنة والنار آفتاب عالم پریس لاہور ۱۹۹/۲
 سنن نسائی کتاب الایمان والندور باب الحلف لعرة الله تعالى نور محمد کارخانہ کراچی ۴۲/۲-۳۱

یہ ہے وہ فرق کہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بتایا اور خود رب العزۃ جل جلالہ قرآن عظیم میں نماز کو فرماتا ہے:

وَأَمَّا الْكِبِيرَةُ الْأَعْلَى الْمُتَشَعِّبَةُ السَّذِیْمَةُ
يُظَنُّونَ أَنَّهُمْ مُلْكُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَیْهِ
سَاجِدُونَ ۝
بیشک نماز گزراں ہے مگر اُن خشوع والوں پر جن کی
یقین ہے کہ وہ اپنے رب سے ملیں گے اور
انھیں اس کی طرف پھر کر جانا ہے۔

خدا کے رُوح کی یہ پہچان ہے، اب مزامیر کو دیکھئے کتنا رُفقاء، فجاء رات دن ان میں منہمک ہیں تو واقع
ہوا کہ وہ شہواتِ نفس میں جیب تو بند گا لی نفسِ امارہ ان پر مٹے ہوئے ہیں خدا کے رُوح ہوتے تو وہ ان کا
نام نہ لیتے کہ ہنگامِ نفس خدا کے رُوح کا نام لے کر آتے ہیں، ہاں وہ عبادتِ ضروری میں مگر کہاں مندر و
اور گرجاؤں میں کہ ان کی عبادتِ مزامیر ہی کے ساتھ ہوتی ہے مگر عا شاہ مسجد والوں کی عبادت نہیں،
مسجد کا رب اس سے پاک ہے کہ شیطانی لذتوں سے جن میں کافروں کا حصہ غالب ہو اس کی عبادت
کی جائے۔ یہ عجب عبادت ہے کہ مندروں گرجاؤں میں ہوتی ہے اور مسجدیں اس سے محروم، ہندوؤں
نہرائیوں میں دھڑکتے سے رائج، اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و صحابہ و ائمہ اس سے محفوظ۔
و لا حول و لا قوۃ الا باللہ العلی العظیم (گناہوں سے بچنے اور نیکی کرے کی طاقت کسی میں نہیں مگر
اللہ تعالیٰ بلند و عظیم الشان کی توفیق دینے سے۔ ت) یہ اگر عبادت ہے تو دُوم ڈوم نیاں رنڈیاں پیر جی
سے بڑھ کر عبادیں کہ یہ گھنٹہ بھر اس عبادت سے مشرف ہوں تو وہ چوبیس گھنٹے اسی میں ہیں و لا حول
و لا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔ جاہلوں کی شکایت نہیں اگرچہ وہ مشائخ بن بیٹھیں اگرچہ اولیاءِ کرام کا
ارشاد ہے کہ ۱

صوفی بے علم مسخرۃ شیطان ست۔ بے علم صوفی شیطان کا مسخرہ ہے (ت)

ما اتخذ اللہ جاہلاً ولیاً قط اللہ نے کبھی کسی جاہل کو اپنا ولی نہ کیا قط

بے علم تو ان خدا را شناخت

(بغیر علم کے خدا تعالیٰ کی شناخت نہیں ہو سکتی۔ ت)

غضب تو ان مولوی کہلانے والے مشائخ نے ڈھایا ہے کہ اپنے ساتھ حوام کو بھی شریعت پر جبری و بیباک
کر دیا اہل نااہل کا جھوٹا تفرقہ زبانی کہیں اور جلتے میں دنیا بھر کے نااہل بھریں ائمہ دین فرماتے ہیں اسے

مکروہ عظام! اگر تم مستحبات چھوڑ کر باحیات کی طرف بھگو گئے عوام مکروہات پر گر بیٹھے، اگر تم مکروہ کرو گئے عوام حرام میں پڑ بیٹھے، اگر تم حرام کے ترکیب سب کے عوام کفر میں مبتلا ہوں گے۔

تجارت اللہ اپنے اوپر رحم کر دے! اپنے اوپر رحم نہ کرو! امت مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر رحم کرو۔ چرواہے کہلاتے ہو بھڑکیے نہ بنو۔ اللہ تعالیٰ ہدایت دے، آمین و صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا و مولینا محمد و آلہ و صحبہ و ابند و عزیر اجمعین، آمین۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۱ شہر بریلی روز سہ شنبہ تاریخ ۲۵ شعبان ۱۳۳۳ھ

اگر کوئی مجلس خلاف شرع ہو یعنی ناچ یا باجا وغیرہ ہو تو اس میں کھانا وغیرہ کھانا چاہئے اور اس میں شرکت کرنا چاہئے یا نہیں! اور اگر اس میں کھانا کھانا چاہئے تو وہ کون سی شکل ہے جو شرع کے موافق جائز ہو جائے؟ فقط۔

الجواب

کسی خلاف شرع مجلس میں شرکت جائز نہیں اور کھانا بھی اسی جگہ جہاں وہ خلاف شرع کام ہو رہے ہیں تو اس کھانے میں بھی شرکت جائز نہیں! اور اگر وہ کھانا دوسرے مکان میں ہے وہاں کوئی امر خلاف شرع نہیں تو عام لوگوں کو جلانے اور کھانے میں حرج نہیں مگر عالم یا مقتدا وہاں بھی نہ جائے مگر اس صورت میں کہ اس کے جلانے سے وہ امور خلاف شرع بند ہو جائیں گے تو ضرور جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۲ امام بخش فریدی از جام پور ضلع ڈیرہ غازیخان دوشنبہ ۳ محرم الحرام ۱۳۳۵ھ
سماع فی نفسہ کا قطع نظر اس سے کہ سلسلہ قادریہ اور نقشبندیہ میں نہیں سننے کا کیا حکم ہے۔
بیّنہ اتوجردا۔

الجواب

سماع کہ نبی مزامیر ہو اور مسیح نہ عورت ہو نہ امرد، اور مسموع نہ فحش نہ باطل، اور سماع نہ فاسق ہو نہ شہوت پر، تو اس کے جواز میں شبہ نہیں۔ قادریہ و چشتیہ سب کے نزدیک جائز ہے، ورنہ سب کے نزدیک ناجائز، والتفصیل فی مسالئنا اجل التجبیر فی حکم السماع والمتزامیر (اس کی تفصیل ہمارے رسالے "اجل التجبیر فی حکم السماع والمتزامیر" میں ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۳ مسئلہ منظور عالم ۲ صفر المظفر ۱۳۳۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں، اس ملک کے مولوی صاحبان کہتے ہیں کہ ہارونیم بیکانا اور سننا اور گراموفون بیکانا یا سننا قطعی حرام ہے، اگر درحقیقت حرام ہے تو اکثر بلاد میں بہت سے علماء ہند نے اس کو جائز رکھا ہے اور دیدہ و دانستہ گناہ کے مرتکب ہوتے ہیں اس کی کیا وجہ، کیا وہ لوگ علم دین سے واقف نہیں ہیں یعنی اجیر شریعت، پھلوا ری شریعت، بغداد شریعت وغیرہ میں زمانہ عرصہ میں قوالی سنتے ہیں اس کے سامنے ہارونیم دستار ضرور ہوتا ہے اس کی کیا وجہ ہے، ازراہ مہربانی اس کے بارہ میں جیسا حکم ہو کس کس طریقہ واسلے کے نزدیک جائز ہے اور کس کس کے نزدیک ناجائز ہے؟ جواب سے مطلع فرمائیں فقط

الجواب

ہارونیم ضرور حرام ہے، بغداد شریعت میں تو اس کا نشان بھی نہیں، نہ اجیر شریعت میں دیکھنے میں آیا، نہ فاسقوں کا فعل حجت ہو سکتا ہے، نہ کسی عالم نے اسے حلال کہا، اگر کسی نے حلال کہا ہو تو وہ عالم نہ ہو گا ظالم ہو گا۔ گراموفون سے قرآن مجید کا سننا ممنوع ہے کہ اسے لہو و لعب میں لانا بے ادبی ہے، اور ناچ یا باجے یا نا جائز گائے کی آواز بھی سننا ممنوع ہے، اور اگر جائز آواز ہو کہ نہ اس میں کوئی منکر شرعی نہ وہ کچھ محل ادب، تو اس کے سننے میں فی نفسہ حرج نہیں، ہاں لہو کا جلسہ ہو تو اس میں شرکت کی ممانعت ہے، اور تفصیل کامل ہمارے رسالہ الکشف میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۴ از فیض آباد مسجد مغل پورہ مسئلہ شیخ اکبر علی مودن و مولوی عبدالعلی ۱۹ ربیع الثانی ۱۳۳۶ھ

گانا قوالی مع ساز اور ناالی لوگوں کا جمع ہونا جو صوم صلوٰۃ کے پابند نہ ہوں خصوصاً مستورات کا جمع ہونا جائز ہے یا ناجائز؟

الجواب

گانا مع مزامیر مطلقاً ناجائز ہے نہ کہ ان منکرات کے ساتھ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۵ از کمال پورہ علاقہ جیت پورہ بنارس مسئلہ خدیجہ انجش زردوز مالک فطوری اسلام آباد ۲۰ ربیع الثانی ۱۳۳۶ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل کے بارے میں:

(۱) جس کی بارات میں کثرت سے باجے، روشنی، گھوڑے ہوں اور جابجا بارات کی گشتی کی گئی ہو ان کا نکاح شرعاً ہوتا ہے یا نہیں؟ اور ایسی بارات میں شریک ہونے سے گناہ ہو گا یا نہیں؟

اور شریک ہونیوالوں کی دو قسم ہے دونوں کا حکم علیحدہ علیحدہ بیان فرمائیں۔

(۲) بعض تو شرکت میں کوئی حرج یا گناہ نہیں سمجھتے۔

(۳) بعض گناہ تو سمجھتے ہیں مگر اپنے خاص محلہ یا قریب دار کی بارات میں اس مجبوری سے شریک ہوتے ہیں کہ نہ شریک ہوں گے تو باعث رنج و ملال ہوگا اور آپس میں بے لطفی ہوگی، کیا یہ مجبوری حائل ہوتی ہے؟

الجواب

روشنی اور گھوڑے ممنوع نہیں، ہاں باجے جیسے رانچ میں ضرور ممنوع ہیں۔ شرکت دو طرح ایک بارات کے ساتھ جانا اور دوسرے اس مکان میں جانا بارات ہے اول کسی مسلم یا معتدلاً کو مطلقاً نہ چاہئے جبکہ اس کے ساتھ باجے یا اور کوئی ممنوع شے ہو۔

لان المقتضی لا ینفی لہ الاختلاط مع اهل الباطل کما فی العلمگیریۃ وغیرہا
ولان ذلک یسقط حرمتہ من الاعین وحرمة تلك المحرمات من العقوب۔

اس لئے کہ کسی قوم کے دینی پیشوا کو اہل باطل کے ساتھ میل ملاپ نہیں رکھنا چاہئے جیسا کہ فتاویٰ عالمگیری وغیرہ میں مذکور ہے۔ اور اس لئے بھی کہ (عام لوگوں سے اگر میل جول رکھا جائے) تو یہ رویہ عام لوگوں کی نگاہوں سے عزت و حرمت کو ختم کر دیتا ہے اور ان حرام کاموں کی حرمت کو دلوں سے محو کر دیتا ہے۔ (ت)

اور جو ان ممنوعات کے استحقاق کے ساتھ شریک تو مطلقاً حرام ہے اگرچہ جاہل محض ہو اور عوام میں سے کوئی شخص ہے اور وہ ان ممنوعات کی طرف توجہ نہ کرے اور صلہ رحم یا مراعات دوستی یا ملکومی کے سبب ان ممنوعات سے بچا ہوا بارات کے ساتھ ہو تو حرج نہیں،

وانہ یعلم المفسد من المصلح کما فیما علیہ فی اتباع جنازۃ معہا نائحات بل زیارۃ قبور معدہا منکرات کما فی مد المحتاسم وغیرہ۔

اللہ تعالیٰ فساد کرنے والے کو اصلاح کر نیوالے سے خوب جانتا ہے۔ جیسا کہ اللہ کرام نے اس کی تصریح فرمائی کہ اگر جنازہ (میت) کے ساتھ روئے پیٹنے والی عورتیں ہوں تو یہ جنازہ کے ساتھ ضرور جائے بلکہ اہل قبور کی زیارت نہ چھوڑے باوجودیکہ وہاں گناہ اور غیر شرعی کام ہو رہے ہوں

جیسا کہ فتاویٰ شامی وغیرہ میں ہے (ت)

اور دوسری صورت یعنی بیات کے مکان میں جانا، اگر باجہ وغیرہ منکرات دوسرے مکان میں ہو تو حرج نہیں، اور مقتدا کے لئے تین صورتیں ہیں، اگر جانے کہ میرے جانے سے منکرات بند ہو جائیں گے میرے سلسلے نہ کر سکیں گے تو جانا ضرور ہے لانه انزاله العتکو (کیونکہ اس طرح کرنے سے گناہ کا ازالہ ہے۔ ت)، اور اگر جانے کہ میں جانے سے انکار کروں گا تو میری خاطر اُن لوگوں کو اتنی عزیز ہے کہ مجھے لیجانے کے لئے منکرات سے باز رہیں گے تو انکار ضرور ہے پھر اگر وہ اس کے انکار پر باز رہیں تو جانا ضرور ہے اگر نہ جانے گا تو وہ غنی یا طبع ہو کر پھر انھیں افعال کو کرینگے اور اگر نہ مانیں تو نہ جانا ضرور ہے، اور اگر اُسی مکان میں ہوں تو ہرگز نہ جانے اور اگر جانے کے بعد شروع ہوں تو فوراً اٹھ آئے، اور عالم کو دباں جانا اور بھی سہل تر نا جائز ہے مگر اس صورت میں کہ جانے کہ میرا جانا منکرات کو بند کر دے گا۔ جن صورتوں میں ہم نے جواز کا حکم دیا اُن میں آپس کی رنجش اور بے انی کا لحاظ ضرور چاہئے اور جن صورتوں میں شرکت شرعاً ناجائز ہے اُن میں کسی کی رنجش کا لحاظ بھی جائز نہیں،

لَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ، لَا طَاعَةَ لِحَاكِمٍ (اچھے لوگ) کا خیر کرنے میں کسی طامست گر کی طامست سے مخالفت نہیں ہوتے۔ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرنے میں کسی کی اطاعت نہیں۔ (ت)

باقی ان معاصی کی وجہ سے نکاح میں کوئی خلل نہیں آتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از کمال پورہ علاقہ جیت پورہ بنارس مرسلہ خدائیں زردوز مالک فقور علی اسلامیہ ۲۰ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ

اگر بارات میں ڈھول تاشہ انگریزی یا جائز ہو صرف دو ایک جو ڈھول بلا بانسری کا ہو تو یہ جائز ہے یا نہیں؟ یہ واضح رہے کہ دف بجانے والے کاریگری سے بجاتے ہیں جس میں آواز کا نشیب و فراز سُرد تال ہوتا ہے۔ بلیتو اتوجروا

سہ القرآن الکریم ۵/۵۴

سہ کنز العمال برمزق۔ د۔ ن عن علی رضی اللہ عنہ حدیث ۴۸۷۴۴ موسمۃ الرسالہ بیروت ۶/۶۶
مسند احمد بن حنبل فقہ حدیث الحکم بن عمرو الغفاری المکتب الاسلامی بیروت ۵/۶۶ و ۶۷

الجواب

اوقاتِ سرور میں دفن جائز ہے بشرطیکہ اس میں جلاجل یعنی جھانچ نہ ہوں، نہ وہ موسیقی کے سالِ سُمر پر بجایا جائے ورنہ وہ بھی منوع۔ کسافی، زاد المعاد وغیرہ (جیسا کہ رد المحتار وغیرہ میں ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از کمال پورہ علاقہ جیت پورہ بنارس مسئلہ خدائیش زردوز مالک فلور مل اسلامیہ
۲۰ ربیع الآخر ۱۳۲۶ھ

کیا قوم کے سردار اور علماء پر فرض ہے کہ ان مراسم کے شانے میں کوشش کریں۔ اگر لوگ نہ ان میں تو برادری ترک کر دیں ترکِ برادری میں جو خرابیاں ہیں وہ بھی طوطا ہیں،
(۱) برادرانہ پابندی میں مظلوم کی داد دینی اور ظلم کا تدارک ہوتا ہے۔
(۲) حقِ ناحق کا فیصلہ آسانی کے ساتھ ہو جاتا ہے۔

(۳) محلہ میں اگر کوئی شخص عورت سے ناجائز تعلق رکھتا ہے تو بچ اُسے برادری سے خارج کر دیتے ہیں اور اس کی شادی غمی میں شریک نہیں ہوتے بچوں اور سرداروں کی عزت سے۔ بالآخر وہ تائب اور نادام ہوتا ہے اور لوگ اس کو برادری میں شامل کر لیتے ہیں، ترکِ برادری سے یہ فوائد جاتے رہیں گے، ہر شخص آزادہ مختار ہو جائے گا، ناں یہ واضح رہے اگر کوئی شخص تاڑی شراب پئے، بازی طور توں سے زنا کرے، بچا کیے، اپنے یہاں ناچ کرائے، مگر برادرانہ ظرف سے اس کی باز پرس نہیں ہوتی اور نہ سردار یا بچ اس کو برادرانہ طریق سے بند کرتے ہیں، آیا ایسی برادری کرنا چاہئے؟

الجواب

علماء اور سرداران پر ہدایت و نصیحت فرض ہے اور اہل معاصی کے ساتھ قطعِ تعلق میں سلفِ صالحین کے مسلک مختلف رہے ہیں اور مصالحِ دینیہ کی رعایت سے دونوں صورتیں جائز ہیں جس میں مصلحت دیکھیں اور ایسی برادری کہ شراب و زنا سے منع نہ کرے اور اپنے ساختہ قانون کی ذرا خلاف ورزی پر سزا دے بہت ہی سودہ برادری ہے وہ اگر روک سکے ہیں تو معاصی پر روکنا فرض ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۰۔ ازگالی پورہ علاقہ جیت پورہ بنارس مرسلہ خدائیش زردوز مالک فلوہ مل اسلامیہ
۲۰ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ

جس جگہ قریب شادی میں خلاف شرع مراسم کا عام رواج ہو گیا ہو حتیٰ کہ بچے بڑے لوگ اس میں مبتلا ہوں یا جو دیگر لوگ علمائے اس کی مذمت و قربانی و غلط میں کسی چکے ہوں ایسی جگہ اگر کوئی عامی مسلمان محض بکوش اسلام و حمایت دین یہ التزام کرے کہ جہاں شادی وغیرہ میں خلاف شرع مراسم ہوں گے وہاں نہ شریک ہو گا گو اپنا عزیز قریب کیوں نہ ہو کیا ایسا شخص شرعاً قابل مدح ہے؟

الجواب

جو ایسے جلوہوں میں نہ جانے کا التزام کرے شرعاً محمود ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۳۱۔ ازگالی پورہ آئس فیکٹری لین ڈاکٹرانہ انسانی خاتواہ چشتیہ مرسلہ سید شاہ البین احمدی نظامی بہاری
۲۱ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ

سماع مزامیر یعنی مروجہ قوال کا حواز تحقیق اس امر کے کہ صاحب شرع علیہ التقیات والتسلطات سے کس قدر صادر ہوا تھا بعد اس کے پچھلے قرون کے لوگوں نے کس قدر بڑھایا اب سماع و قولی کرنے والے کو کون سا طریقہ اختیار کرنا چاہیے؟

الجواب

مزامیر حرام ہیں، صحیح بخاری شریف کی حدیث صحیح میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک قوم کا ذکر فرمایا: ایستحلون المحرم والمحرور والمعاذت زنا اور ریشی کپڑوں اور باجوں کو حلال سمجھیں گے۔ اور فرمایا: وہ بندہ رادر سور ہو جائیں گے۔

ہدایہ وغیرہ کتب معتدہ میں تصریح ہے کہ مزامیر حرام ہیں۔ حضرت سلطان الاولیاء محبوب الہی نظام الحق والدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ قوائم القواد شریفین میں فرماتے ہیں: مزامیر حرام مستحکم (گانے بجانے کے آلات حرام ہیں۔ ت)

حضرت شرف الدین نجفی منیری قدس سرہ نے اپنے مکتوبات شریفہ میں مزامیر کو زنا کے ساتھ شمار فرمایا۔ شامع صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے صرف روز عید و دف کا سنتا منقول ہے وہ بھی نہ بالاعتقاد متوجہ ہو کر اوقات سرور میں بے جلاجل کا دف کہ حیات تطرب پر نہ بجایا جائے شرعاً جائز ہے

توالی والوں پر لازم ہے کہ مزامیر قطعاً ترک کریں اور بڑے یا جوان مردوں سے صاف و پاک غزلیں سنیں۔
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۲ از ضلع سیتاپور محلہ قنبدیہ مرسلہ الیاس حسین ۲۳ ربیع الآخر ۱۲۳۶ھ
جب فرائض و واجبات و سنن مذکورہ کی پابندی لوگوں سے اٹھتی جاتی ہو تو ایسی حالت میں مزامیر
کے ساتھ سماج جائز ہے کہ نہیں؟ بیرونہ اور ہر دو۔

الجواب

مزامیر حرام ہیں اور حرام ہر حال میں حرام ہے گا، لوگ گناہوں میں مبتلا ہیں اس کے سبب گناہ
جائز ہو جائے تو شریعت کا منہ رخ کر دینا فاسقوں کے ہاتھ میں رہ جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۳۳ از بسی کوئلہ ڈاک خانہ خاص ضلع بجنور محلہ سٹا شہید مرسلہ محمد عبد اللہ خان
۲۰ رمضان المبارک ۱۲۳۷ھ

ماقونکم رحمکم اللہ تعالیٰ (اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے آپ کا کیا ارشاد ہے) اسی مسئلہ
میں کہ دیکھنا تماشا ٹھیٹھ و ناٹک وغیرہ کا کہ جن میں امارہ لگاتے ہیں اور حور و ناز کا لباس پہن کر سوال جواب
ماشقانہ کہتے ہیں اور اس میں تماشا دیکھنے والی عورتیں بھی ہوتی ہیں اور انہیں کے سامنے الفاظ عاشقانہ
مستعمل ہوتے ہیں اور اجرت لینے وقت باجا بکایا جاتا ہے اور ہار و نمیم جو ایک بابے کی قسم
ہے ہاتھوں سے بکایا جاتا ہے وہ بھی بچتا ہے اور طبلہ بھی بچتا ہے کیا اس تماشے کا دیکھنا جائز ہے
یا ناجائز؟ اور اگر ناجائز ہے تو اس تماشے کا دیکھنے والا کس درجہ کا گناہگار ہے؟ اور اس تماشے
کا دیکھنے والا مرید بھی کرتا ہے اس سے مرید ہونا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

حرام حرام حرام بوجہ حرام

کما لا یخفی علی العوام من اهل الاسلام
فضلا عن العلماء بل يعرف حرمته فی
الاسلام من له مخالطة بالمسکین من
الکفر البعداء
جیسا کہ عوام اہل اسلام پر پوشیدہ نہیں چہ جائیکہ
علمائے کرام سے مخفی ہو، بلکہ اسلام میں اسکی
حرمت اتنی واضح ہے کہ اس کو وہ دور کے کفار
بھی جانتے ہیں جو مسلمانوں سے میل جول رکھتے ہیں۔

اس تماشے کا دیکھنے والا فاسق معنی ہے اور اسے پیرنا نا حرام۔ تبیین الحق فی شرح کنز الدقائق
للایام الزیلعی وغیرہ کتب معتبرہ میں ہے۔

فی تقدیرہ تعظیہ وقد وجب علیہم اہاسہ اس کے آگے کرنے میں اس کی تعظیم ہے حالانکہ شرعی طور پر لوگوں کے لئے اس کی توہین و تذلیل واجب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

واجب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۳۴ ازجے پور بمعرفت حاجی عبدالجبار صاحب ۱۹ ربیع الاول ۱۳۳۸ھ
کیا حکم ہے شریعت مطہرہ کا مسئلہ ذیل میں کہ زید کہتا ہے کہ قوالی مع آلات مزامیر کے جائز ہے اور بکثرت مشائخ کرام نے اسی طرح سُنا ہے اور کہتا ہے کہ مزامیر ان باجوں کو کہتے ہیں جو منہ سے بجائے جاتے ہیں ڈھلک، ستار، جلد، بھرے، ہارونیم، سارنگی مزامیر میں داخل نہیں بلکہ اُن کا اور دف کا ایک حکم ہے۔ اگر زمانہ اقدس میں یہ چیزیں موجود ہوتیں تو مثل دف کے اس کا بھی حکم فرماتے۔ اور کہتا ہے کہ تم لوگ نااہل ہو روز مشائخ طلیقت سے ناواقف ہو اگر حرام ہو تو تمہارے لئے مگو ہمارے لئے جائز ہے۔ اور کہتا ہے کہ امام غزالی علیہ الرحمۃ نے اس کو صاف جائز بتایا ہے۔

پس سوال یہ ہے کہ باجے مذکور الصدور کے ساتھ قوالی سُنا کیا جائز ہے یا حرام؟ اگر حرام ہے تو زید کے لئے کہ وہ حرام کو بالاعلان حلال بتا ہے بخود استہام و التزام کے ساتھ سُنا اور بالعموم بیسی مجالس میں شرکت کرتا ہے کیا حکم ہے؟ اس کے نیچے نماز و عید کیسی ہوگی؟ اور مزامیر کی تعریف کیا ہے؟ اور باجے مذکور مزامیر ہیں یا نہیں؟ جو حکم خدا و رسول جل و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہو وضاحت سے ارشاد ہو، جزا کھ اللہ فی الدارین خیر الجواد (اللہ تعالیٰ تمہیں دنیا و آخرت میں سب سے بہتر بدلہ عطا فرماتے۔ ت)

الجواب

زید کا قول باطل و مردود ہے، حدیث صحیح بخاری شریف میں مزامیر کا لفظ نہیں بلکہ معازف کہ سب باجوں کو شامل ہے۔ مستحلوں الحود و الحریر و المعازف زنا اور ریشمی کپڑوں اور باجوں کو حلال سمجھیں گے۔ ت) امام غزالی پر بھی افتراس ہے کہ انہوں نے ان مذکورات خبیثہ کو صاف ناجائز بتایا ہے طرفہ پر کہ انہوں نے اُن کے جواز کی طرف میل کیا جو مزامیر سے ہے مشائخ کرام پر افتراس ہے، حضرت سیدی محمد الدین زراوی خلیفہ حضرت سید ماجبوب النبی رضی اللہ عنہما نے کشف القناع عن اصول المسائل میں

کہ محکم حضور کھا اس کی تصریح فرمائی کہ باجوں کے ساتھ قوالی سننا ہمارے مشائخ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم پر
افتر ہے، اس کا کہنا کہ زمانہ اقدس میں طبلہ سازنگی خاک بلا ہوتے تھے حضور ان کا بھی حکم فرماتے رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم پر سخت شدید جرات ہے ایسا شخص سخت ناپاگل ہے اور وہ کو ناپاگل کہتا ہے وہ امام بنانے
کے قابل نہیں اس کے پیچھے فرضی نفل کچھ نہ پڑھا جائے مگر یہاں حکم کفر کی گئی کش نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۳۵ از بنارس مسئلہ جناب مولوی ابراہیم صاحب ۲۷ شعبان ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بارات کے ساتھ چند دف بجاتے ہوئے لے چلنا
جیسا آج کل مروج ہے یہ جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

شادی میں دف کی اجازت ہے مگر تین شرط سے،

- (۱) ہیئت تطرب پر نہ بجایا جائے یعنی رعایت قواعد موسیقی نہ ہو ایک ہی شرط اس مروج کے
منع کو بس ہے کہ ضرورتاً لیسم پر بجاتے ہیں۔
- (۲) بجانے والے مرد نہ ہوں کہ ان کو مہلت مکر وہ ہے۔

- (۳) عزت دار بیبیاں نہ ہوں، نص علیٰ حکل ذلک فی ممد المحتاد (رد المحتار میں اس سلسلے
مسئلہ کی تصریح کر دی گئی ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۶ از الہ آباد مدرسہ سبحانیہ مسئلہ مولوی ابراہیم صاحب ۱۷ رمضان ۱۳۳۸ھ
شادی میں دھول وغیرہ بجانا اور محرم میں تعزیر داری کرنا سینہ پینا کیسا ہے؟

الجواب

دھول بجانا منوع ہے اور تعزیر داری وسیعہ کو بی حرام۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۳۷ مولوی عبد اللہ صاحب بہاری مدرسہ منظر اسلام محلہ سوداگران بریلی ۹ صفر ۱۳۳۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ گنجھ، شطرنج، تماش، بھگور کھیلنے والے کے
واسطے کیا حکم ہے؟ بینوا تو جردا۔

الجواب

گنجھ تماش حرام مطلق ہیں کہ ان میں علاوہ لہو لعب کے تصویروں کی تعظیم ہے اور بھگور یا جیون
کھینڈوں کا کھیل ہے اور منع اور صحیح یہ ہے کہ شطرنج بھی جائز نہیں مگر چھ شرطوں سے،
اولاً بد کرنے ہو۔

ثانیاً اُس پر قسم نہ کھائی جائے۔

ثالثاً فحش نہ بکایا جائے۔

رابعاً اس کے سبب نماز یا جماعت میں تاخیر نہ کی جائے۔

خاصاً سر راہ نہ ہو گشتے میں ہو۔

سادساً نادرا کبھی کبھی ہو۔

پہلی تین شرطیں تو آسان ہیں مگر پچھلی تین پر عمل تادرس ہے بلکہ ششتم پر عمل سخت دشوار ہے شوق کے بعد نادرا ہونا کوئی معنی ہی نہیں لہذا ارادہ سلامت سے کہ مطلقاً منع ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۳۸ از موضع رہپور تحصیل و ضلع بریلی ڈاک خانہ ایزٹ ٹر مسلولہ عبد الحمید خاں صاحب
۱۲ صفر ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ خادم کے موضع سے ایک میل کے فاصلہ پر دام لیل کا میل ہوتا ہے جس میں راوی وغیرہ کے بڑے بڑے بیت بنائے جاتے ہیں، موضع کے بہت سے آدمی اسی ہندوؤں کے میل میں اس کو دیکھنے کی غرض سے جاتے ہیں حضور کے یہاں کے ایک طالب علم مسیحی مولانا حمید اللہ کی زبانی میں ہے کہ سنا تھا کہ حضور کا یہ فتویٰ ہے کہ جو کوئی ہندوؤں کے میل میں شوقیہ زیارت اور دیکھنے کی غرض سے جاتا ہے اس کا نکاح ٹوٹ جاتا ہے لیکن کبھی حضور سے رو برو نہیں سنا ایک شخص نے جو اکثر جماعت کی نماز پڑھتا ہے یہ کہا کہ میل میں جانے سے کچھ حرج نہیں وہاں ہم آریہ وغیرہ کے پکڑ سننے جاتے ہیں اور جو ناچ ہوتے ہیں ان میں ناچنے والیاں مسلمان ہیں لہذا صرف گناہ ہوتا ہے اور کوئی حرج نہیں ہے نکاح و کاح کچھ نہیں جاتا، ہم تو ایک آدمی کے چہرے کی چیز بھی تو خرید لیتے ہیں لہذا فریہ و فروخت کا بھی بہانا ہو جاتا ہے اس لئے وہ گناہ بھی نہیں ہوتا اور یہ بھی کہتا ہے کہ اگر مقتدیوں کو یقین ہے کہ اس کے پیچھے ہماری نماز ہو جائے گی تو وہ امام چاہے جیسا ہی گنہگار کیوں نہ ہو اس کے پیچھے نماز ہو جائے گی یہ شخص شوقیہ ہمیشہ قنبرہ وغیرہ بھی دیکھتا جاتا ہے موضع کے تمام لوگ اس کے تابعدار ہیں اور جیسا حضور حکم فرمائیں گے ویسا کرینگے لہذا انہوں نے فقیر سے کہا کہ اپنے مرشد قطب العالم امام زمان سے اس میلے اور نہ کورہ بالا امام کی بابت دریافت کرو فقیر میں یہ جرأت کہاں کہ حضور کے سامنے اتنا مختل قصہ زبانی بیان کر سکے لہذا جواب باصواب ارقم فرمایا جیسے۔

الجواب

ہندو کے میلے میں جانا حرام ہے مگر نکاح نہیں ٹوٹا جب تک اُسے اچھا نہ جانے، اچھا جانے کا

تو بیشک کافر ہو جائے گا اور نکاح ٹوٹ جائے گا ناچ دیکھنا حرام ہے اگرچہ ناپختہ والی مسلمان ہو بلکہ اگر مسلمان ہو تو اور سخت تر حرام ہے دو وجہ سے، اول اجنبیہ عورت مسلمان کی بے پردگی کا فہم کی بے پردگی سے ہزار درجے سخت تر ہے۔ دوم مسلمان عورت کی بے حیائی کا فہم کی بے حیائی سے اور تماشا دیکھنے کے لئے خرید و فروخت کا جملہ محض جھوٹا ہے خرید و فروخت بازار میں نہیں ہو سکتی اور تعزیر دیکھنا بھی جائز نہیں اور امام جبکہ فاسق معلن ہو اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی ہے کہ پڑھنی گناہ اور پھیرنی واجب مقتدیوں کا اس میں حرج نہ سمجھنا علم شرعی کو نہ بدل دے گا۔ آریہ کا لکچر سننے جانا اور بھی سخت تر حرام ہے وہ کفر یکے ہیں اور یہ کفر سینے جاتے ہیں ایسے جلسے میں شریک ہونے کو قرآن عظیم نے فرمایا ہے ۱۱ انکم اذا امتثلتم جب تو تم بھی انہیں جیسے ہو اور فرمایا ۱۲

ان الله جامع المنافقين والكافرين
فی جهنم جميعاً۔ واللہ تعالیٰ اعلم

بیشک اللہ تعالیٰ اُن کافروں اور ان نام کے مسلمانوں
ان کے جلسے میں شریک ہونے والوں سب کو
جہنم میں اکٹھا کرے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (د)

مسئلہ ۳۹ از قصبہ خدائے شاہجہانپوری مرسلہ جناب عبد الرزاق صاحب منظم عشرہ محرم
مورخہ ۱۲۳۹ھ

(۱) کیا فرماتے ہیں علامہ دینی اسی مسئلہ میں کہ زید اس امر کی کوشش کرتا ہے کہ امیر وغریب سب سے
پہنہ حرا وصول کو کے برقی سے چلم میں باجا منگوایا جائے جس کا صر ف سوا سو روپیہ کے قریب ہو گا خود
فاتحہ امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہو یا نہ ہو اور اسی نمود اور شیشی کو ثواب جانتا ہے باوجودیکہ یہاں
باجا انگریزی وغیرہ کا موجود ہے۔

(۲) بجز اسی امر کی کوشش کرتا ہے کہ اہل ہند کو اشتعال دینا نامناسب ہے اس واسطے کہ عشرہ محرم
میں منجانب انتظام گورنمنٹ مصالحت ہر چکی ہے علاوہ اس کے ایک عینار عید گاہ نامقام پڑا ہوا
ہے اور ایک چہار دیواری مسجد قطعی نہیں ہے کتے وغیرہ گھستے ہیں پس اگر چندہ فراہم کیا جائے تو اول
سبیل شربت بنام امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہو اور اس میں سے یہاں کے باجے والوں کو دیا جائے
جو بچے عینار اور مسجد درست کرا دیا جائے۔

(۳) زید اہل اور زبردست ہے اعلان کر دیا ہے کہ گجر کا حق پانی بند کر دیا جائے اس لئے کہ ہمارے

خلافت کرتا ہے پس دونوں کاموں میں سے کون سا کام ضروری اور جائز ہے اور تزیید کے ذمہ شریعت کا کیا الزام عائد ہو سکتا ہے اور قاضی شری کو کس طرف شامل ہونا چاہئے؟ یتنوا تو جہودا۔

الجواب

باجا انگریزی ہو خواہ ہندوستانی، باجے والے دیاں کے بول یا یہاں کے سب حرام اور کافر شیطان ہیں، اُن کے لئے چنہ لینا اور دینا حرام، تخت تعزیر خود ناجائز ہیں اور ان میں باجے حرام و حرام، جو چنہ دیا جائے فائدہ دنیا و شہدائے کرام میں صرف کیا جائے جبکہ چنہ دہندوں کی اجازت ہو کہ یہ ضروری چیز ہے، حید گاہ کا مینار بھی کوئی اہم چیز نہیں، اور اگر چنہ دہندوں کی اجازت نہ ہو تو چونکے ان کو داپس کیا جائے۔ یہ حکم شرع کا ہے اس کے خلاف جو چاہے گا شریعت کا منہ لعت اور عذاب الہی کا مستحق ہوگا وہی حقہ میں بند کرنے کے لائق ہیں بکر کی اس وجہ سے بندش اس پر ظلم ہے اور جی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، الظلم ظلمات یوم القیامۃ ظلم کرنے والا قیامت کے دن اندھیروں میں ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

رسالہ مسائل سماع

(قوالی کے مسئلے)

مسئلہ ۴۶۱ از ریاست گلینہ ضلع رنگ پور ملک بنگالہ مسئلہ مولوی عبداللطیف ہزاری ۳ رمضان ۱۴۲۰ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دینی مسائل مفصلہ ذیل میں ؟

(۱) مقصود زمانہ جمعہ مجلس سماع و سرود و مرتب کرتے ہیں جس میں راگی و رقص و مزامیر و معازف ہر قسم کے
موجود رہتے ہیں اور جھاڑو فانوس و شامیانہ و فرش و دیگر تکلفات چشمیہ و اسرافات بے جا کے
علاوہ اہل و نااہل و صالح و فاسق و عالم و جاہل و ہندو و مسلمان وغیرہ کا کچھ تعلقہ نہیں ہوتا سب کو
اذن عام رہتا ہے اور اطراف و انکاف سے بذریعہ خطوط و اشتہارات لوگوں کو بلایا جاتا ہے آیا
اس کارروائی کی قرآن و حدیث یا فقہ و تصوف سے کوئی اصل اور حضرت شارح یا صحابہ یا مجتہدین
ائمہ شریعت و طریقت سے کوئی نقل قولی خواہ فعلی ثابت ہے یا نہ، و بر تقدیر ثانی اگر کوئی شخص اس کو
مباح بلکہ مستحب اور مستحسن و موجب تقرب الی اللہ سمجھے کہ ہمیشہ خود بھی ترکب رہے اور دوسروں کو بھی ترغیب
کرسے حتیٰ کہ اس کی تحریک سے بعض مقامات میں اس فعل کا چرچا شروع ہو جائے اور ہوتا جائے تو ایسا
شخص منافی و مغل ٹھہرے گا یا نہ ؟

(۲) اس فعل کا منسوب کرنا طرف انحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور جمیع اکابر صحابہ و تابعین دائرہ مجتہدین میں
مشائخ طریقت کے نہایت درجہ کی گستاخی اور کذب علی الرسول و علی اصحابہ العدول و علی من بعدہم
من الاکابر الفحول میں داخل ہے یا نہ؟

(۳) جس ملک کے لوگ محض نو مسلم اور احکام و ارکان اسلام سے نہایت بے خبر ہوں گے یا ابھی تک
شریعت میں ان کی بسملہ اللہ بھی درست نہیں ہوئی اور بسبب قرب زمانہ جاہلیت و حدیث بعدہ اسلام
ہونے اور مجاورت اقوام ہنود کے اکثر حق و باطل کی تیز نذر رکھتے ہوں اور اعتقاد و عمل کو بے شرک و
بدعت میں گرفتار ہوں تو ایسوں کو اولاً عقائد اسلامیہ و احکامات شریعیہ کی تحقیق ضرور تر ہے یا سب
سے پیشتر فن موسیقی اور حقائق و دقائق قصوف و مسئلہ و معدۃ الوجود کی تعلیم مناسب ہے؟

(۴) ہر گاہ کہ ہر مسلمان پر بقدر استطاعت امر معروف و نہی منکر عموماً اور پیر و پیشوا کے قوم پر خصوصاً فرض ہے
تو جس پیر کے اکثر مرید نامتقیہ عیاش طبع، نشہ خوار، موٹھیں دراز، ریش نازد، اور صوم و مسلاۃ و
غسل و طہارت کے مقدمے میں غایت وجہ کے کسست، باج ناچ رنگ و سماع و سرود کی خدمت
میں شہت ہوں اور وہ کسی کی کن مکن سے غرض نہ رکھے سب کو راضی رکھے اور سب سے راضی رہے
پس ایسا پیر تارک فرض اور عاصی ہے یا نہ؟ اور پیر کس قسم کا پیر کہلائے گا ہدایت و ارشاد کا یا
ضلالت و الحاد کا؟

(۵) یہ کہنا کہ وہ ہنود میں شرک نہیں ہنود کو باطل شرک کہنا صحیح نہیں، بتوں کو سجدہ کرنا ان کا باعث کفر نہیں
ہو سکتا کہ یہ سجدہ تعظیمی ہے جیسے فرشتوں نے آدم کو کیا تھا اور بتوں سے شفاعت کا امیدوار رہنا
ایسا ہے جیسے اہل اسلام کا ابیار سے امیدوار شفاعت رہنا اور مشائخ نے اکثر اذکار و افکار و
مراقبات جو گیارہ ہنود سے لئے ہیں، اس قسم کے ہفوات ہدایت و ارشاد کے باب سے ہیں یا پروردہ
بیخ کنی اسلام کے اسباب ہیں؟

الجواب

جواب سوال اول

بھاڑ خانو سن شامیانہ، فردش و غیرہ مبامات فی انفسہا محذور نہیں جب تک نیت یا عمل منکر شرعی
سے منضم نہ ہوں بلکہ ممکن کہ نیت محمودہ سے محل محذور میں محمود ہو جائیں،
هان ذلک شاف اسباح یقیم النسبۃ اس لئے کہ وہ مباح کی صفت ہے کہ وہ اچھی بُری

حسنا و قبحا و تحضن للإباحة كما نهي عليه
 في البحر وغيره وقد بيناه غير مرة في
 فتاونا و سراجهم ما ذكره الامام حجة الاسلام
 في احياء العلوم من حكاية ايقاد بعض
 اصحابنا في مجلس السد كسر
 فانكر بعضهم فقال تعدل و اطفئ ما كانت
 منها لغير الله تعالى فلم يستطع اطفاء
 شئ منها به

کہ یہ اسراف کیا گیا ہے) انہوں نے مقرر ضعیف سے فرمایا کہ آؤ اور جو چراغ ان میں سے غیر خدا کے لئے ہے
 اُسے بجھا دو، چنانچہ وہ ان میں سے کوئی ایک چراغ بھی نہ بجھا سکے۔ (ت)

زینت بابت نہایت مباح مطلقا اسراف نہیں اسراف حرام ہے۔ قال تعالى،
 ولا تسرفوا انه لا يحب المرففين
 بے عا خرچ نہ کیا کرو کیونکہ اللہ تعالیٰ فضول خرچ
 سے کام لینے والوں کو پسند نہیں کرتا۔ (ت)

اور زینت جب تک ہر وجہ قبیح یا بہ نیت قبیح نہ ہو حلال ہے، قال تعالى،
 قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده

جو اس نے اپنے بندوں کے لئے نکالی ہے (ت)
 اور حلال و حرام ایک نہیں ہو سکتے ہیں شوق قلوب و تطلع غیوب و اسارت غیور کا حکم نہیں پس
 نحن لظن مهمل امکن والله سبحانه يعلم الضائر و يتولى السرائر (بلکہ ہم اچھا گمان کرتے ہیں
 جب تک ممکن ہو، اور اللہ تعالیٰ پاک ہے، دلوں کی پوشیدہ باتیں جانتا ہے اور چھپے رازوں سے
 آشنا ہے۔ (ت) کوئی مجلس اگر فی نفسہ منکرات شرعیہ پر مشتمل نہ ہو نہ اس میں وہ باتیں ہوں جو اختلاف
 مقاصد یا تنوع احوال سے حسن و قبح میں مختلف ہو جائیں جیسے سماع مجرکہ اہل کو مغیہ اور نا اہل کو مفز و نہ بوج

وقت وغرض، انہام قاصد پر موجب فتنہ ہوں جیسے حقائق و دنیائے وحدۃ الوجود و مراتب محب و فریق و ظہور و بطن و بروز و مکون وغیرہ مشکلات تصوف، تعلیم اذن بوجہ تعظیم فجار و تکریم کفار وغیرہ انکسار و اترا ل ناہنجار منجریہ انکار ہو بالجملة حالاً و مالا جملة منکرات و فتنے سے خالی ہو تو علوم اذن و شمول دعوت میں حرج نہیں بلکہ مجلس و علقہ پسند بلحاظ پابندی حدود شرعیہ جس قدر عام ہو نفع تام ہو مگر محفل رقص و سرود اگر بغرض باطل حاصل فی نفسہ منکر نہ بھی ہوتی تو یہ تعلیم اسے منکر و نارد اگر دیتی سماع مجرد کو، کہ تحقیقی علمائے عالمین و اولیائے کاملین نے صرف اہل پر محدود اور نا اہل پر قطعاً مسدود فرمایا ہے نہ کہ مزاحمہ محمد کہ خود منکر و حرام ہیں، سیدی ہون نہ محمد بن مبارک بن محمد عوی کرانی مرید حضور پر نور شیخ العالم فرید الحق والدین مجتہد و خلیفہ حضور سیدنا محبوب الہی نظام الہی والدین سلطان الاولیاء رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کتاب مستطاب سیر الاولیاء میں فرماتے ہیں:

حضرت سلطان المشائخ قدس سرہ العسزیر
می فرمود کہ چند چیز می باید تا سماع مباح شود
صمیم و مستقیم و مسکون و آواز سماع، صمیم یعنی گویندہ
مرد تمام باشد کہ وہ نہ باشد و عورت نہ باشد و
مستقیم آنکہ می شنود و از یاد حق عالی نہ باشد و مسکون
انچہ گویند غش و مسخرگی نہ باشد، و آواز سماع مزامیرت
چون چنگ و باب و مثل آن می باید کہ در میسان
نباشد انھیں سماع حلال است یہ

اُسی میں ہے،

یکے بعد مست حضرت سلطان المشائخ رضی اللہ تعالیٰ
عنه عرض داشت کہ دریں روز بعض از درویشان
آستانہ دار در جمیع کہ چنگ و باب و مزامیر بود رقص
کردند فرمود نیکو نگہ اندانچہ نامشروع است
نا پسندیدہ است یہ

کسی شخص نے حضرت سلطان المشائخ کی خدمت میں یہ
شکایت پیش کی کہ آستانہ کے بعض درویشوں نے
یہ شکایت پیش کی کہ آستانہ کے بعض درویشوں نے
اس محفل میں رقص کیا ہے جس میں چنگ و باب
اور مزامیر استعمال ہوئے آپ نے فرمایا انھوں نے بچھا
نہیں کیا کہ جو کام ناجائز ہے اسے پسند نہ فرمائیں (ت)

اسکی میں ہے ۱

حضرت سلطان المشائخ فرمود میں منع کروہ ام کہ مزامیر
و محرمات در میان نباشد ۱

منع کیا ہے کہ مزامیر اور حرام آلات در میان
میں نہ ہوں۔ (ت)

نور حضور پر نور سلطان المشائخ جوب الہی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے منقولات طبعیات فوائد الفوائد شریف
میں ہے، مزامیر حرام است (مزامیر حرام ہیں۔ ت)

اس حدیث اس بارے میں حدیث تواتر پر ہیں، اور کچھ نہ ہو تو حدیث جلیل جلیل صحیح بخاری شریف
کافی و کافی ہے کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

لیکون من اصق اقوام یستحلون المحرم
و المحرم و الخمر و السعازن ۱

فقور میری امت میں کچھ لوگ ایسے ہونے والے ہیں
کہ حلال ٹھہرائیں گے عورتوں کی شرمگاہ یعنی زنا

اور ریشمی کپڑوں اور شراب اور باجول کو۔ (ت)

حدیث صحیح، جلیل متصل لا مطعون فیہ
سند ادلائم متناہتہ من ہوی فی ہویۃ

سند و یتبہ پر کوئی مترض نہیں سوائے اس کے جو
خواہش نفس کے گرسہ گھڑے میں گر گیا ہو اور بے راہ

ہو گیا جیسے ابن حرم اور اس جیسے دیگر لوگ، نیز
اسے اللہ کو ام مثلاً امام احمد، ابو داؤد، ابن ماجہ،

اسماعیل اور ابوالعین نے ایسی صحیح سندوں کے ساتھ
روایت کیا ہے جو شکوک و شبہات سے برآ ہیں۔

ان کے علاوہ بعض دیگر ائمہ اور حفاظ نے بھی اس کی
صحیح کو تسلیم کیا ہے، چنانچہ امام بن حجر کی

کف الرعایا میں ارشاد فرمایا۔ (ت)

کف الرعایا میں ارشاد فرمایا۔ (ت)

موسستہ اختصارات اسلامی لاہور ص ۵۳۲

قدیمی کتب خانہ کراچی

مکتبہ الحقیقۃ استقبول ترکی

۸۳۶/۲ ص ۲۴۰

باب نم در سماح و جہ و رقص

سیر الادبیات

کتاب الاشریہ

کتاب الاشریہ

کتاب الاشریہ

فقیر غفر اللہ العزیز نے اپنے فتاویٰ میں ثابت کیا ہے کہ ان پروان ہوا کے نفس کا حضرات اکابر
چشت قدس اسرار ہم کی طرف سمات مزا میر نسبت کرنا محض دروغ بیفروغ ہے ان کے اعظم اجلہ تصریح
فرماتے ہیں کہ یہ ہمارے مشائخ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم پر اقرار ہے نیز ان کے تمام قسکات و اہیہ کا ایک اجمالی
جواب موضع صواب ان غفلوں میں گزارش کر دیا ہے کہ بعض جہاں بدست یا نیم ملا ہوس پرست یا جھوٹے صوفی
باد بدست کہ احادیث صحیحہ و مرقومہ محکمہ کے مقابل بعض ضعیف قصے یا محمل واقف یا متشابہ کلمے پیش کرتے ہیں انہیں
اتنی عقل نہیں یا قصہ بے عقل بننے ہیں کہ صحیح کے سامنے ضعیف، متعین کے آگے محمل، محکم کے مصور متشابہ
واجب الترتیب ہے پھر کہاں حکایت فعل پھر کیا محرم کبا جمیع، ہر طرح سی واجب العمل، اسی کو ترجیح، مگر ہوس پرستی کا
علاج کس کے پاس ہے، کاشش گناہ کرتے اور گناہ جانتے افراد گناہ پر ڈھائی اور بھی سنت ہے کہ ہوس بھی پائیں اور
الزام بھی ٹالیں، اپنے لئے حرام کو حلال بولیں جس نے یہ بھی واضح کر دیا ہے کہ ایسی محافل میں جتنے لوگ شرکت سے
جمع کئے جائیں گے اسی قدر گناہ وہ بال صاحب محفل و داعی پر بڑھے گا۔ حضار سب گناہگار اور ان سب کا گناہ
گناہے جائے و ہوں پر اور ان کا ان کا سب کا بلائے و ہوں پر۔ بغیر اس کے کہ ان میں کسی کے اپنے گناہ میں کچھ کی پوشلہ
دس ہزار حضار کا جمع ہے تو ان میں ہر ایک پر ایک ایک گناہ، اور فرض کچھ تین قرانی قرآن میں ہر ایک پر اپنا گناہ
اور دس دس ہزار گناہ حاضرین کے یہ مجموعہ چالیس ہزار چار اور ایک اپنا۔ کل چالیس ہزار پانچ گناہ داعی و داعی پر
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من دعا الى ضلالة كان عليه من الاثم مثل آثامه من تبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئا۔ رواه الامام احمد والسنن الا البصاری
عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
جو کسی ارضالہ کی طرف بلائے جتنے اُس کے بلانے
پر چلیں اُن سب کے برابر اس پر گناہ ہو اور اس
سے اُن کے گناہوں میں کچھ کی نہ ہو۔ (امام بخاری
کے علاوہ امام احمد اور دیگر کرام
نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سند کے ساتھ
اس کو روایت کیا ہے۔ ت۔

ایسے محرمات کو معاذ اللہ موجب قربت جاننا جمل و ضلال اور ان پر اصرار کبیرہ شدید النوبال اور دوسرا

کو ترغیب اشاعت فاحشہ و اضلال، والعیاذ باللہ من سوء الحال (اللہ تعالیٰ کی پناہ بڑے حال سے ہے۔)
 رہا رقص اگر اس سے یہ متعارف ناپح مراد ہو تو مطلقاً ناجائز ہے زنان و آتش کا ناپح ہے اور مقصود زنانہ
 سے بھی بعید نہیں بلکہ معہود و معلوم و مشہور ہے، جب تو مخصوص قطعہ قرآنہ حرام ہے و قد تلونا ہا ظ
 فتاوتنا (اسے ہم نے اپنے فتاویٰ میں ذکر کیا ہے۔ ت) اب اسے مستحب و قربت جاننا درکنار مسباح ہی
 سمجھنے پر صراحت کفر کا ازام ہے اور اگر کشتکوں کا ناپح ثنی و کثر یعنی لچکے توڑے کے ساتھ ہے جب بھی حرام و
 موجب لعن ہے کما نطق بہ لاحادیث و صرح بہ شراح الحدیث (جیسا کہ احادیث اس پر ناظر ہیں
 اور شارحین حدیث نے اس کی صراحت فرمائی ہے۔ ت) اور اگر ایسا نہیں بلکہ صرف حرکات مفطرہ ہیں کہ
 دغود موزوں نہ منکرات پر مشق نہ حالاً یا بالافتحہ کی طرف منبر، نہ اس کے فاعلین اہل سیات و وقار بلکہ بازاری
 خفیف الحركات و قر، تو بایںہم قیود بھی اس کا اطلاق مرتب یہ ہے کہ ایک قسم ہو و لغو ہے اور ہر لغو لغو و باطل
 اور ہر باطل کا ادنیٰ درجہ مکروہ و ناجائز۔ طریقہ محمدیہ اور اس کی شریعت حدیثہ یہ ہیں ہے،

الرقص وهو الحركة الموزونة على ميزان
 نعمة مخصوصة (والاصطلاح) هذه الحركة
 غير الموزونة فكل واحد منهما (ص))
 جملة (لعب غير مستثنى) كل لعب ابن آدم
 حرام الا ثلثة ملاعبة الرجل اهله وتايبه
 لغرسه و ما صلة لقومہ اخرجہ المحاکمہ
 فی الاستدراك عن ابی هريرة رضي الله تعالى
 عنه و قال صحيحه على شرط مسلم۔
 رقص وہ لغو مخصوصہ کے ترازو پر ایک موزوں حرکت
 کا نام ہے اصطلاحاً غیر موزوں حرکت کو کہا جاتا ہے
 پھر ان میں سے ہر ایک ان کھیلوں میں سے ہے
 جن کو شریعت نے مستثنیٰ قرار نہیں دیا، چنانچہ
 حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد و
 فرمان ہے کہ سوائے تین کھیلوں کے آدمی کا کھیل
 حرام ہے، مشروع تین کھیل یہ ہیں (۱) شہر کا
 اپنی بیوی کے ساتھ کھیلنا (۲) اپنے گھوڑے کے
 ساتھ اس کی سگائی کرتے اور تیاری کرتے ہوئے کھیلنا (۳) اپنی کمان کے ساتھ تیر اندازی کرنا۔ چنانچہ

امام حاکم نے مستدرک میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالہ سے اس کی تخریج فرمائی و فرمایا
 یہ حدیث شریعہ اسلام کے مطابق صحیح ہے۔ (ت)

اور اگر وجہ مراد ہو تو اگر بے اختیار ہے زیرِ حکم نہیں کہ نظر

سلطان نگیرد حسنہ راج از خراب

(کیونکہ بادشاہ بنجر اور غیر آباد زمین سے ٹیکس وصول نہیں کرتے۔ ت)

بلکہ اگر شوفا کی حقیرۃ العزیز الودود جل وعلا ہے تو نعمت کبریٰ و دولت اعلیٰ ہے تاکہ بخشند و کارزارانی دارند
(تاکہ دیکھ جائے کہ وہ کسی پر بخشش فرماتے ہیں اور کس کو ازراں (سستا) دیتے ہیں۔ ت) اور اگر باغیہ و
تقصیح ہو تو درایت پر ہے اگر مجمع یا مآی العین میں اظہار مشیقت و جلب خوب کے لئے ہے قطعاً ریا و سمعہ و
نفاق و حرام کبر و شرک صغیر ہے اب اس کی حرمت بھی ضرور اجماع پر ہے فقہانے اس پر قی مت کبریٰ قائم کی اور
عبادت مجھے واسلے کو کافر لگا، طریقہ و حدیقہ میں ہے،

اور اس رقص و اضطراب میں وہ کام بھی داخل اور
شامل ہے جو بعض صوفیاء کیا کرتے ہیں جو اپنے آپ
کو طریقہ تصوف کے ساتھ غسک گردانتے ہیں
حالانکہ وہ کئی قسم کے فسق و فجور اور زیادہ سخت قسم
کے جرائم پر اصرار کرتے ہیں اس سے کہ وہ کام بہادت
کے اعتقاد کے ساتھ کرتے ہیں لہذا (اس عقیدہ
کے باعث) ان پر اعظیم کا خطرہ اور خوف ہے اور
حریم کو بدل کئے دیں یہ کفر ہے۔ چنانچہ علامہ
ابوبکر طوسی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ رقص اور
اظہار و جہ جہاد الہی سے بے خبر اور غافل کر ڈالے
اسے سب سے پہلے یہی ذکر کرنے والے سامری کے
اجاب تھے۔ جب سامری نے ان کے لئے کچرا
تیار کیا یعنی کھڑے کا ڈھانچہ تیار کیا تو اس میں سے
کھڑے کی آواز آنے لگی، وہ آواز سن کر سامری کے
ساتھی اٹھ کھڑے ہوئے اور اس کے آگے ناپٹے
اور جھوٹے گئے اور وہ جہاد کا اظہار کرنے لگے یعنی حرام
فعل سے اظہار و جہد کرتے رہے جو کہ غیر خدا کی
عبادت ہے اور قطعی حرام، تکبر و خود پسندی کا
طریقہ ہے جیسے یہ لوگ کرتے ہیں، جھنگ پتے
ہیں اور اپنے آپ کو خوش رکھنے کے لئے ناپٹے ہیں،

ویدخل فیہما اعداء الرقص و
الاضطراب لا ما یفعلہ بعض الصوفیۃ
الذین یخسبون انفسہم الى
مذہب التصوف و ہم مصرون علی
انواع الفسوق والفسور بل هو اشد
لانہم یفعلونہ علی اعتقاد العبادۃ
فیخاف علیہم امر عظیم) وهو الکفر
بامتحلال المحرام (قال العلامة ابوبکر
الطوسی رحمہ اللہ تعالیٰ اما الرقص
والتواجد الذی یوجب الفسوق و
فکر اللہ تعالیٰ (خادل ما احداثہ اصحاب
السامری لما اتخذہم مجلا جہاد الہ
خوار قاموا یرقصون علیہ و
یتواجدون) اعداء یظہرون
الوجہ بالفعل المحسوم و
هو عبادۃ غیر اللہ کما یفعل
ہؤلاء یا کلون الحیث و
یرقصون من نشاط نفوسہم
بالمحسوم القطعی والکبر والاعجاب
والتواجد من بالوجد الشیطانی

والشہوات النفسانية بين الفسقة المختلفين
بالمرءات الحسنات الوحيدة على سماع
الطائفة والنزوح فمؤيد الكفار وفي
التأثير الخانية السرقص في اسماح (لا دست
المذكورة بالحالة المزبورة (لا يجوز) صلوة
لا حضوره (وفي الذخيرة انه كبيرة و قال
ابن رازی قال القرطبي حرام بالاجماع و رأيت
فتوى شيخ الاسلام جلال الدين والسيد
بکيلانی ان مستحل هذا الرقص (الموصوف
بما ذكرنا من المحرمات القطعية (كافر لما علم
ان حرمة بالاجماع أو مخصصه و تمامه
السلام فيها.

ستار وغیر سے راگ سُنتے ہیں، خاصتوں کے درمیان
شیخانی اور شہوانی جذبات کے ساتھ اظہار و جہد
کرتے ہیں، بے ریش خوبصورت لونڈوں سے
اختلاط اور میل جول رکھتے ہیں۔ بس یہ کفار کا طریقہ کار
ہے۔ چنانچہ تاریخائے میں ہے کہ بیان کردہ حالات
کے مطابق آلاتِ راگ کی وجہ سے سماع کے موقع پر
ناچ کرنا جائز نہیں اور نہ وہاں حاضر ہونا درست
ہے، اور ذخیرہ میں ہے کہ یہ کبیرہ گناہ ہے۔
بزازی نے قرطبی کے حوالے سے ذکر کیا کہ یہ قطعی
اور بالاتفاق حرام ہے، چنانچہ شیخ الاسلام جلال الدین
والذہبی بکیلانی کا میں نے فتویٰ دیکھا وہ فرماتے ہیں
اس رقص کو حلال کہنے والا کافر ہے اس لئے کہ یہ

ہمارے ذکر کردہ محرمات سے عموماً رمدان پر شش ہے (یہ چونکہ یہ معلوم شدہ ہے کہ اس کی حرمت بالاجماع
ہے) خلاصہ کرنے والوں کی عبارت پوری برہمگی (اور پورا کلام اس میں ہے) (ت)
اور اگر طوط و تنہائی محض میں جہاں کوئی دُسرانہ ہو نہایت گمراہ تشبہ بہ عشاق والہین یا عجب
حالات صالحین ہو تو ائمہ شان میں مختلف فیہ بعض ناپسند فرماتے ہیں کہ صدق و حقیقت سے بعید ہے اور
ارجح یہ ہے کہ ان نیتوں کے ساتھ جائز بلکہ محسوس ہے کہ من تشبہ بقوم فهو منهم (جب کوئی شخص کسی
قوم سے مشابہت اختیار کرے تو وہ اسی میں شمار ہوتا ہے۔ ت) (ت)

ان لم تکنوا مشبههم فتشبهوا ان التشبه بالكفرام فسلح
(گرم ان جیسے نہیں ہو پھر ان جیسی صورت بناؤ یعنی ان سے مشابہت اختیار کرو کیونکہ شرفاً
سے مشابہت اختیار کرنا ذریعہ کامیابی ہے۔ ت)

۱۔ الحلیۃ النذیۃ شرح الطریقۃ المحمدیۃ الصنفات ۱۵۸
۲۔ مستدام احمد بن حنبل حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما المکتب الاسلامی بیروت ۵۰/۲
۳۔ الحلیۃ النذیۃ الصنفات ۱۵۸ مکتبہ نوریر رضویہ فیصل آباد ۵۲۱/۲

اور پختی نیت سے نیکیوں کی حالت بناتے بناتے خدا چاہے تو واقعیّت بھی مل جاتی ہے۔ معبود ہی واقعیّت ہے۔
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ حدیث سے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ان هذا القرآن من حرب وكتابة فاذا قرأتموه
هابكوا فان له بكموا فتمسكوا۔ رواه ابن ماجه
و محمد بن نصر في الصلوة والبيهقي في
الشعب۔

جنگ قرآنِ علم و کرب کے ساتھ اتر رہے تھے جب اسے
پڑھو تو روؤ اور اگر دونوں آسے تو روئی صورت بناؤ
(ابن ماجہ اور محمد بن نصر نے کتاب الصلوة اور امام
بیہقی نے شعب الایمان میں اسے روایت کیا
ہے۔ ست)

مدیقہ پیر میں بعد عبارت مذکورہ و بیانات فیض نامہ مقبولہ ہے۔

اس لئے کہ وجد اور تواجد کا طریقہ جسے اس زمانہ کے
سچے فقرا ہی جانتے ہیں جیسا کہ پہلے زمانہ کے
لوگ جانتے تھے ایک نور ہدایت اور اللہ تعالیٰ
کی توفیق اور اس کی عنایت کا اثر ہوتا ہے یہ جنگ
کو حسن التنبہ میں علامہ انجم الغزالی سے نقل فرمایا
کہ علامہ موصوف نے اکابر ائمہ سے وجد اور تواجد کا
ذکر کرنے کے بعد ارشاد فرمایا لیکن جس نے ان
حالات کو دانستہ دنیا تک رسائی حاصل کرنے اور
دنیا طلبی کے لئے ظاہر کیا کہ لوگ اس کے معتقد
ہو جائیں اور اس سے برکت حاصل کریں تو یہ
دو یہ انتہائی قبیح اور مہلک ہے اور تباہ کن
جرائم اور گناہوں میں شامل ہے اور پھر مدیقہ
میں فرمایا، بلاشبہ تواجد بناوٹی اور غنائشی وجد
سے بغیر حقیقی وجد کے۔ اور اس میں حقیقی اہل وجد

فان طريق التواجد والتواجد الذي تعلمه
الفقراء الصادقون في هذا الزمان
بعده كما كانوا يعلمونه من قبل
في الزمان الماضي نور هداية و شر
توفيق من الله تعالى وعناية الى ان نقل
عن حسن التنبه للعلامة النجم الغزالي
انه قال بعد ذكر الوجد والتواجد من
اكابر الائمة واما من اظهر هذه الاحوال
نعمد التوصل الى الدنيا او لتعتقده الناس
ويستبركوا به فهذا من اقبح
الذنوب المهلكات والمعاصي الموبقات
ثم قال في الحديقة ولا شك
ان التواجد وهو تكلف
الوجد و اظهاره من غير ان

۱۔ سنن ابن ماجہ ابواب اقامۃ الصلوة باب فی احسن الصوت بالقرآن ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۹۶
شعب الایمان حدیث ۲۱۴۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۳۸۸/۲
۲۔ الحديقة النيرة الصفح التاسع مکتبہ ترویج رضویہ فیصل آباد ۵۲۳/۲ تا ۵۲۵

يكون له وجد حقيقة فيه تشبه
 يا هبل الوجد الحقيقي وهو جازل مطلوب
 شريع قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم من تشبه بقوم فهو منهم مرواة
 الطبراني في الأوسط عن حذيفة بن
 اليمان رضي الله تعالى عنهما وإسكان
 التشبه بالقوم منهم لأن تشبه بهم
 يدل على حبه إياهم ورضاه بأحوالهم
 وإفعالهم وقد قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم
 إن الرجل إذا مرضى هدى
 الرجل وعمله فهو مثل عمله
 مرواة الطبراني من حديث
 عقبة بن عامر رضي الله
 تعالى عنه (البا) قال
 بعد ما أطال واطاب كما
 هو دأبه قد سمع مرة
 أما تكلف الوجد على الوجه
 الصحيح لاجل تشبه بالصالحين
 ولغير ذلك من المقاصد الحسنة
 فقد أشار إليه العلامة الشيخ
 القشيري في أوائل رسالته
 المشهورة حيث قال التواجد
 استدعاء الوجد بضرب اختيار
 وليس لصاحبه كمال الوجد

کے ساتھ تشبہ یعنی مشابہت ہے اور یہ جائز بلکہ
 شرعاً مطلوب ہے، چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جو کوئی کسی قوم سے مشابہت
 اختیار کرے وہ انہی میں سے ہے۔ امام طبرانی نے
 الاوسط میں حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ تعالیٰ
 عنہما کے حوالے سے اسے روایت فرمایا، کسی قوم
 سے مشابہت اختیار کرنے والا کیوں اسی قوم میں
 شمار کیا جاتا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ کسی شخص کا
 کسی قوم سے مشابہت اختیار کرنا اس بات پر
 دلالت کرتا ہے کہ اس شخص کی ان لوگوں سے دلی
 محبت ہے اور یہ ان کے حالات و افعال (اور
 روش) پر رضی ہے اور پھر اکرم صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جب کوئی مرد کسی شخص
 کی سیرت اور اس کے عمل سے خوش اور راضی ہو
 تو وہ ایسے ہے جیسے اسی نے بھی وہی عمل کیا۔
 امام طبرانی نے حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 کی حدیث کے حوالے سے اسے روایت کیا ہے
 یہاں تک کہ اپنی طویل پاکیزہ گفتگو کے بعد جیسا کہ
 علامہ صوف کی عادت ہے ارشاد فرمایا رہا یہ
 کہ وجہ صحیح کے مطابق نمائشی و جہ برائے مشابہت
 صلحا و براے دیگر مقاصد نیک تو یہ ٹھیک اور
 درست ہے جیسا کہ علامہ شیخ قشیری نے اپنے
 رسالہ مشہورہ کی ابتداء میں اس کی طرف اشارہ
 فرمایا ہے چنانچہ ارشاد فرمایا ”تو اجد کسی نوع کے
 اختیار سے اپنے آپ پر حالت و جہ طاری کرنے کا

اذن لو كان مكان واحد اذ ياب التفاعل اكثره
على اظهار الصفة وليست كذلك فتقوم
قالوا التواجد غير مسلم لصاحبه لما يتضمن
من التكلف ويبعد عن التحقيق وقوم قالوا
انه مسلم للفقراء المحرومين الذين
ترصدوا الوجود ان هذه المعاني واصلهم
خير الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم
ايكوا ان لم يتكوا افت كوا في شرعة الاسلام
قل ومن السنة ان يقرأ القرآن يحزن
ووجد فان القرآن نزل يحزن فان لم يكن
له حزن فليت حازن ام والمحصل ان
تكلف الكمال من جملة الكمال والتشبيه
بالاولياء لمن لم يكن معجده هو المطلوب
مرغوب فيه على كل حال بالاختصار۔

نام ہے جبکہ صاحب وجد میں کمال وجد نہ ہو (یعنی
کما حقہ وجد نہ ہو) اس لئے کہ اگر اس میں
حقیقی وجد ہوتا تو وہ واجد (وجد کرنے والا)
کہلاتا کیونکہ تواجید باب تفاعل سے ہے اور یہ
زیادہ تر حقیقت کی بنا پر نہیں بلکہ بناوٹی و نمائشی
انظار صفت کے لئے آتا ہے اسی لئے بعض علم
والے کہتے ہیں کہ تواجید صاحب تواجید کی طرف سے
مسلم یعنی تسلیم شدہ اور ٹیک نہیں کیوں ،
اس لئے کہ یہ تکلف پر مبنی ہوتا ہے اور حقیقت سے
بعید ہوتا ہے جبکہ کچھ لوگوں نے فرمایا کہ ان فقرار
کے لئے درست ہے جو مجرّد ہوں اور ان معانی
کے یا لینے کے منتظر اور غراہاں ہوں جو مطلوب
مقصود میں درج کی دسیل حضور صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ لوگو! کم ہنسو

اور زیادہ رویا کرو اور اگر رونائے آئے تو کم از کم رونی صورت ہی بنالیا کرو۔ شرعۃ الاسلام میں
فرمایا سنت یہ ہے کہ قرآن مجید غم کے ساتھ وجد سے پڑھے اس لئے کہ قرآن مجید غم کے ساتھ
نازل ہوا ہے اور اگر غم کی کیفیت طاری نہ ہو تو غمگین صورت ہی بنالی جائے اور مختصر یہ کہ تکلف
کمال بھی منجملہ کمال ہے یعنی کسی کمال میں بناوٹ اور نمائش اختیار کرنا بھی کمال میں شامل ہے اور جو شخص
اویار اللہ میں سے نہ ہو اس کا اولیاء اللہ سے مشابہت اختیار کرنا ایسا امر مطلوب ہے جو بہر حال
لاحق توجہ ہے، اختصار سے عبارت مکمل ہو گئی ہے۔ (ت)

بالجملہ وجد صوفیہ کرام طالبین صادق اصلا محل طعن نہیں اور دربارہ امر قلب و نیت باطن صادق و
کاذب میں تمیز متکل اور اسارت ظن حرام و باطل واللہ یعلم المقصد من المصلحة (اللہ تعالیٰ

فسادی اور مخلص دونوں کو جانتا ہے۔ (ت) رد المحتار میں تورا العین فی اصلاح جامع الفصولین اور اسی میں علامہ تحریر این کمال باشا وزیر سے ہے

ما فی التواجد عن حقیقت من حرج ولا العیال انت اخلت من باس
فلقت تسعی علی رجل حق لعت دعاء مولانا یسوع علی الراش
(اگر توجہ سچا اور حقیقی ہو تو کوئی حرج نہیں اور اضطراب (لاکھڑانے) میں کوئی مضائقہ نہیں
بشرطیکہ اخلاص کے ساتھ جو پھر تپاؤں پر کھڑا رہ کر دوڑ لگاتا رہے اور اس کے لئے حق
ہے جس کو اس کا مولا بلائے تو وہ اپنے سر کے بل دوڑتا ہوا جاسے (ت)۔
واللہ بحمدہ و تعالیٰ اعلم۔

جواب سوال دوم

ان محرمات ابا طیل کو معاذ اللہ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف نسبت کرنا ضرور
حضور میں سوسے ادب اور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر قرآن و کتب ہے
و کفی به اثماً مبیناً، نایفتوی الکذب الذین ایسی کھلمنا ہے اور جھوٹ وہی گھڑتے ہیں جو
لا یؤمنون بکے ایمان نہیں رکھتے۔ (ت)

پھر جمیع صحابہ و تابعین و ائمہ مجتہدین کا نام لے دینا کیا جاسے ادب۔ مشارع طریقت رضی اللہ تعالیٰ
عنہم میں زیادہ مہربانی حضرات چشت پر ہے ان کے ارشادات اور گزیرے، اور حضرت مولانا غزالیؒ فرادی
خلیفہ حضور سیدنا محبوب النبی رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے زمانہ حضور میں خود حکم حضور سے رسالہ کشف القناع عن
اصول السماع تحریر فرمایا جس میں ارشاد فرماتے ہیں :

اما سماع مشائخنا رضی اللہ تعالیٰ عنہم فبہی
من هذه السہمة وهو موجود صوت القوال
مع الاشعار المشعرة من کمال صنعة
اللہ تعالیٰ بکے
یعنی ہمارے مشائخ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا سماع
اس ثمت خزا میر سے برا ہے وہ تو صرف قوال کی
آواز ہے ان اشعار کے ساتھ کہ کماں صنیع خداوندی
جل و علایہ بر آگاہ کریں۔ (ت)

۲۰۵/۲	دار احیاء التراث العربی بیروت	باب المرتد	۲۰۵/۲
۱۰۵/۱۶	مکمل القرآن الکریم	۲۰۵/۲	۲۰۵/۲
			مکمل کشف القناع عن اصول السماع

بالحکمۃ عارفین و اربابان انبیاء و مرسلین علیہم الصلوٰۃ والسلام اجماع ضروریان بہتوں سے منترہ ہیں، حکایت بے سرو پا مطلب و یا بس بے سند مستند قابل قبول نہیں نہ صلاب بعض مذہب جمہور خصوصاً تصریحات جلیلہ کتب مذہب پر کچھ اثر ڈالے ہاں خواہش نفسانی کی پیروی کو اخذ و تلفیق بے تحقیق کا شجرہ کو اختیار ہے مغلوں میں حال کے افغانی، احوال اقوال احوال مذہب قابل استناد ہیں نہ لائق تقلید۔ حضرت مولوی معنوی قدس سرہ القوی شہنشاہ میں فرماتے ہیں:۔

در حق و شہد و در حق تو سم در حق اودم و در حق تو دم
در حق اود و در حق تو غار در حق اود و در حق تو بار

(اس کے حق میں شہد ہے جبکہ تیرے لئے زہر ہے، اس کے حق میں تعریف ہے جبکہ تیرے حق میں بُرائی ہے، اس کے لئے تو پھول اور تیرے لئے کاٹا ہے، اس کے حق میں نور ہے جبکہ تیرے حق میں نار (آگ) ہے۔ ت۔)

بالفرض اگر زید بھی اپنے مطلوب الحال ہونے کا دعویٰ کرے اور مان بھی لیا جائے تو ایک زید وارفتہ و بیخود سہی یہ جو سیکڑوں ہزاروں عوام کا بھردار و زمامدار کیا جاتا ہے کیا یہ بھی سبب خدا رسیدہ مطلوب الحال ہو کر آئے ہیں یا نہ یا بھرے چھانٹ چپ نہ کر پاگل ہو کر بے بلا سے ہیں جن پر شرع کا قلم تکلیف نہیں، اور جب یہ کچھ نہیں تو اس مجمع کی تحریم اور پانی کی تاثیر میں اصلاح شک نہیں ماننا عینک اشم الا دیبیین (بہذا کا شکار ہو گا گناہ تمہارے سر ہے۔ ت۔) واللہ بکرمہ و تعالیٰ اعلم۔

جواب سوال سوم

برہنات و فیہ سے ہے کہ ذلالت و حقانہ اسلام و سنت پھر احکام صلوٰۃ و طہارت وغیرہ ضروریات شرعیہ لیکن سکھانا فرض ہے اور انہیں چھوڑ کر دوسرے کسی مستحب و پسندیدہ علم میں بھی دقت ضائع کرنا حرام نہ کہ موسیقی کا اس کا ہلکا اور چرخ و فضل اور بھاری پایہ مخزن آٹام۔ وعدۃ الوجود و حقانی و دقائق تصوف جس طرح صوفیہ صادق مانتے ہیں (نہ وہ جسے متصوف نہاد تو جانتے ہیں) ضروری و حقیقت ہے مگر اس میں اکثر ذوق ہے کہ ان مقامات عالیہ پر موصول کے بعد منکشف ہوتا ہے زبانی تعلیم و تعلم سے تعلق نہیں رکھتا اور بہت وہ ہے جسے عوام تو عوام آج کل کے بہت مولوی کہلانے والے بھی نہیں سمجھ سکتے

اور ثواب اکثر یہ جو پر و مشائخ جتنے ہیں طرہ کی طرح چند لفظ یاد کر لینے کے سوا معافی کی ہوا سے بھی مس نہیں رکھتے پھر کون سکھائے گا اور کون سکھے گا۔ ہاں یہ ضرور ہو گا کہ ایک تو ان انگڑ بتانے والوں کی کچ فہمی کہ مطلب کچ ہے اور کچھے کچھے دوسرے ان معافی کے لئے الفاظ کی نایابی کہ وہ اکثر سال سبہ ذوال، تیسرے اس پر طرہ کہ ان صاحبوں کی کچ کچ بیانی کہ جس قدر دونوں پہلوتی و حقیقت کے سنبھالے ہوئے بیان میں لا سکتے تھے یہ بتانے والے حضرات اُستے پر بھی قدرت نہیں رکھتے اور اگر قدرت ہو بھی تو حفظِ دین و ایمان کی پروا کسے، چوتھے ان سب پر بالان جاہلوں بے تیزوں کی کوئی جنہیں یہ حقائق و دقائق سکھائے جائیں گے انہیں ابھی سیدھے سیدھے احکام سمجھنے کے لئے ہیں ان مشابہات کو کون سمجھے گا۔ غرض اس کا اثر ضرور ان کا بگڑا ہونے میں پڑنا زندگی مرتد یا ادنیٰ درجہ گمراہ بدین ہو جانا ہو گا و بس۔ حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ما انت محدث قوم احديث لا تبلغه عقولهم الا كان على بعضهم فتنة - سے روا کا بن عساکر عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔
یعنی جب تو کسی قوم کے آگے وہ بات بیان کرے گا جس تک اُن کی عقلیں نہ پہنچیں تو ضرور وہ ان میں کسی پر فتنہ ہوگی (امام، ابن عساکر نے حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی ہے۔)
امام جلال الاسلام محمد غزالی پھر علامہ مناوی شارح جامع صغیر پھر سیّدی عبدالغنی نابلسی حدیث میں فرماتے ہیں،

ان العاصی اذا زنى او سرق خيرا له من ان يتكلم في العلم بالله من غير اتقان فيقع في الكفر من حيث لا يدري كمن يركب لجة البحر ولا يعرف السباحة ومكاند الشيطان فيما يتعلق بالعقائد والمذاهب لا تخفى على الله تعالى اعلم۔
کوئی عام آدمی بدکاری اور چوری کرے تو باوجود گناہ ہونے کے اس کے لئے یہ عمل اتنا اہلک اور تباہ کن نہیں جتنا بلا تحقیق علم لئی کے بارے میں کلام کرنا اہلک ہے کیونکہ بلا تحقیق اور بغیر بحث و علم کے کہیں وہ کفر کا ترکب ہو جائے گا اور اسے علم بھی نہیں ہو گا اس کی مثال ایسے ہی ہے جیسے تیرا جاسٹے بغیر دریا کی موجوں اور لہروں پر سوار ہونے کے، اور شیطان کی فریب کاریاں جو عقائد اور مذاہب سے

تعلق رکھتی ہیں کوئی ڈھکی چھپی نہیں ہیں، اور اللہ تعالیٰ سب کچھ خوب جانتا ہے۔ (ت)

جواب سوال چہارم

امر بالمعروف ونہی عن المنکر ضروری مخصوص قاطعہ قرآنیہ اہم قرآن فی دینیہ سے ہے اور بحال وجوب اس کا ترک آثم و عاصی، اور ان نافرمانوں کی طرح خود بھی مستحق عذاب دنیوی و اخروی، احادیث کثیرہ اس معنی پر ناظر ہیں اور اہلسنت و غیرم کا واقعہ خود قرآن حکیم میں مذکور۔ قال اللہ تعالیٰ،

لعن الذین کفروا من بنی اسرائیل علیٰ لسان داؤد و عیسیٰ بن مریم ذلک بما عصوا و کانوا یعتدون و لا یتناہون عن منکر فعلہم لیتس ما کانوا یفعلون ۝

بنی اسرائیل کے کافروں پر لعنت پڑی داؤد و عیسیٰ بن مریم کی زبان سے، یہ بدلہ تمہاں کی نافرمانیوں اور حد سے بڑھنے کا بڑے کام سے، ایک دوسرے کو منع نہ کرتے تھے ضرور ان کا یہ فعل سخت بُرا تھا۔

اصحاب بہت پر داؤد علیہ الصلوٰۃ والسلام نے دعا کی، اے اللہ! انہیں لعنت کر اور لوگوں کے لئے نشان بنا دے۔ بندہ ہو گئے۔ اے اللہ! مادہ پر جیسے علیہ الصلوٰۃ والسلام سید ہی دُعا کی سُورہ ہو گئے، والعیاذ باللہ رب العالمین۔ حدیث میں ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

یوں نہیں، اللہ کی قسم یا تو تم ضرور امر بالمعروف کرو گے اور ضرور نہی عن المنکر کرو گے یا ضرور تم قہارے قہار سے دلی آپس میں، ایک دوسرے پر مارے گا پھر تم سب پر اپنی لعنت اتارے گا جیسی اُن علی اسرائیل پر۔ (امام ابوداؤد نے حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالہ سے اسے روایت کیا ہے، یہ مختصر ہے۔) (ت)

مگر یہ امر و نہی نہ شخص پر فرض نہ ہر حال میں واجب، تو بحال عدم وجوب اس کے ترک پر یہ احکام نہیں بلکہ بعض

۱۔ القرآن الکریم ۵/۷۷

۲۔ ۵/۹۰

۳۔ سنن ابی داؤد کتاب اللاحم باب الامر والنہی آفتاب عالم برس لاہور ۲۳۰۶

صور میں شریع ہی اُسے ترک کی ترغیب دے گی جیسے جبکہ اُسے سے کوئی فتنہ ناشد پیدا ہوتا ہو یا وہی اگر جانے کہ بے شہد ہے کارگزار ہوگا تو خواہی خواہی چھڑنا ضرور نہیں خصوصاً جبکہ کوئی امر اہم اصلاح پارہا ہو، شلہ کچھ لوگ حریر کے عادی نماز کی طرف جھکے یا عقائد سنت سے کٹنے آتے ہیں اور جب حریر و پابندی وضع میں ایسے منہمک ہیں کہ اس پر اصرار کیجئے تو ہرگز زما نہیں گئے غایت یہ کہ آنا چھوڑ دیں گے وہ رغبت نماز و قلم عقائد بھی جائے گی تو ایسی حالت میں بقدر تیسرا نہیں بدایت اور باقی کس لئے انتظار وقت و حالت ترک امر و نہی نہیں بلکہ اُسکی تدبیر و سعی ہے۔

واللہ یعلم المفسد من المصلح
واللہ علیم بذات الصدور
اللہ تبارک و تعالیٰ فساد و مصلح دونوں سے واقف ہے اور وہ سینے میں پوشیدہ راز جانتے والا ہے۔ (ت)

بستان امام فقیہ سمرقند پھر محیط پھر ہند میں ہے ۱

ان لا امر بالمعروف ولا منکر فاعلموا انہ لو امر بالمعروف
یقبلون ذلک منہ ویستمعون
عن امکنہ فلا امر واجب علیہ ولا یسمع
ترکہ ولو علم باکبر برایہ انہ
لو امرهم بذلک قذفوه و شتموه
فترکہ افضل و کذلک لو علم
انہم یفسدوہ ولا یصبر علی ذلک
و یقم بینہم عداوة و یہیب
منہ القتال فترکہ افضل
ولو علم انہم لو فسدوہ
صبر علی ذلک ولا یشکو الف

امر بالمعروف کی متعدد قسمیں ہیں اگر کوئی اپنے غالب
گمان کی بنا پر کہتا ہے کہ اگر اس نے امر بالمعروف
کیا تو لوگ اسی کی بات تسلیم کریں گے اور گناہ سے
باز آجائیں گے تو ایسی صورت میں اس پر امر بالمعروف
واجب ہوتا ہے یعنی اسے ترک کرنے کی گناہ نہیں
ہوتی اور اگر غالب گمان یہ ہو کہ اس کے امر بالمعروف
کا الٹا اثر ہوگا تو لوگ الزام تراشی اور گالی گلوچ سے
کام لیں گے تو اس صورت میں امر بالمعروف ترک کرنا
افضل ہے۔ اسی طرح اگر جانتا ہے کہ امر بالمعروف
کرنے کی صورت میں لوگ زد و کوب کریں گے اور
یہ اسے برداشت نہیں کر سکے گا اور باہمی عداوت
و خاڑ جنگی کی صورت پیدا ہو جائے گی تو ایسی

احد فلا یأس بان ینھى عن ذلك وهو
مجاہد ولو علم انھم لا یقبلون منه
ولا یخاف منه ضمیرا ولا شتما فهو
بالخیار والاھرا افضل
صورت حال میں بھی امر بالمعروف کا ترک کر دینا
افضل ہے۔ اور اگر اسے معلوم ہے کہ لوگ مشتعل
ہو کر اسے اذیت پہنچائیں گے مگر وہ صبر کر لے گا اور
سختی برداشت کر لے گا اور کسی سے شکوہ شکایت
نہیں کرے گا تو پھر امر بالمعروف اور نہی عن المنکر پر عمل کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں بلکہ ایسی صورت حال میں
اس کا عمل ایک مجاہد کا سا عمل متصور ہوگا، اور اگر وہ یہ سمجھتا ہے کہ لوگ اس کی بات تو نہیں مانیں گے
البتہ کسی سخت نوبہ عمل کا اظہار بھی نہیں ہوگا (یعنی نہ ماننے کے باوجود مار پٹائی اور گالی گلوچ سے کام
نہیں لیں گے) تو اس صورت میں اسے اختیار ہے کہ امر بالمعروف سے کام لے یا نہ لے البتہ یہاں
امر بالمعروف افضل ہے۔ (ت)

لیکن پیری مریدی اگر دلی سے ہے تو وہاں ایسی صورت کا پیدا ہونا جس میں امر و نہی بغير ضرورت ہوں
ظاہر ناچار ہے ایسے قیوعوں مقتداؤں پر اس فرض اہم کی اقامت بقدر قدرت ضرور لازم اور اسکی میں
ادنی اتباس کے حق سے ادا ہونا ہے جو باوصفت قدرت و عدم حضرت اُن کے سیاہ و سپید سے کہ مطلب
نہر کے بلکہ ہر حال میں خوش رہنے کی ٹھہرنی خودیوں کو وہی، حکام شرعیہ کی پروا نہ رکھتا ہو جیسے آج کل کے
بہت آزاد و متصرف یا کسی دنیوی لحاظ سے پابندی شرع کو نہ کہتا ہو جیسے در صورت امر و نہی اپنے پلاؤ و قوربے
یا آؤ و جگت پر نفع تو یہ ضرور پیر غوایت ہے نہ کہ شیخ ہدایت۔ واللہ تعالیٰ اعلم

جواب سوال غیم

ہندو قطعاً بت پرست مشرک ہیں وہ یقیناً بتوں کو سجدہ عبادت کرتے ہیں اور بالفرض یہ بھی ہو تو
بتوں کی ایسی تعلیم پر بھی ضرور حکم کفر ہے اور انھیں بارگاہ عزت میں فیض جاننا بھی کفر، ان سے شفاعت
چاہنا بھی کفر کہ قطعاً اجماعاً یہ افعال و اقوال کسی مسلم سے صادر نہیں ہوتے، ان کوئی مسلمان بلکہ کوئی اہل ملت
بت کی نسبت ایسا اعتقاد رکھے اور اس میں صراحت تکذیب قرآن و معنادات دھن ہے۔ شرح فقہ اکبر
میں ہے،

قال ابن السہام وبالجملة فقد غم الی
محقق ابن الہمام نے فرمایا حاصل یہ ہے کہ جو دینا

کے لئے چند امور کے اثبات کا انتظام کیا جائے گا
اور ان میں غلط اندازی بالاتفاق ایمان میں غلط اندازی
کے مترادف ہوگی جیسے بت کو سجدہ نہ کرنا، کسی نبی
کو قتل نہ کرنا، نبی یا مصحف یا بیت اللہ شریف
کی توبین نہ کرنا الخ۔ (ت)

تحقیق الایمان اثبات امور الاخلاق بہا
اخلاق بالایمان اتفاقاً کترك السجود
لصنم و قتل نبی او لاستخفاف به او
بالمصحف او الکعبة الخ۔

اعلام بقواطع الاسلام میں قواعد امام قرانی سے ہے :

هذا الجنس قد ثبت للوالد ولوفی زمن من
لا زمان و شریعة من الشرائع فكان شبهة
دارنة فكفر فاعلمه بخلاف السجود لنحو
الصنم او الشمس فانه لم يرد هو ولا ما يشبهه
فی التعظیم فی شریعة من الشرائع
فلو یکن لفاعل ذلك شبهة لاضعیفة و
لا قویة فكان کافراً ولا یظهر المقصد التقرب
فیالم ترد الشریعة بتعظیمه بخلاف من
وردت بتعظیمه ۛ

یجنس، والد کے لئے ثابت ہے اگرچہ کسی زمانے
یا کسی شریعت میں ہو پس یہ شبہہ کفر فاعل کے لئے
واقع ہوگا بخلاف اس کے کہ مثل بت یا سورج
کو سجدہ کیا جائے کیونکہ وہ اور چوبھی اس کے مشابہ
ہو تعظیم میں، کسی شریعت میں وارد نہیں ہوا، لہذا
اس کام کے کرنے والے کے لئے کوئی ضعیف
اور قوی شبہہ نہیں پس کرنے والا کافر ہے اور جس
کی تعظیم کے لئے شریعت میں کچھ وارد نہیں ہوا
ارادۃ تقرب کے لئے اسے نہیں دیکھا جائے گا
بخلاف اس کے جس کی تعظیم کے لئے شریعت
وارد ہوئی۔ (ت)

شفا شریف میں ہے :

كذلك تكفر بكل فعل اجمع المسلمون
انه لا یصدد الامت کافر وان كانت
صاحبه مصرحاً بالاسلام مع فعله
ذلك الفعل كالسجود للصنم والشمس

اسی طرح سبب ایسے کام جن کا صدور کفار سے ہوتا
ہے اگر وہ دعویٰ اسلام کے باوجود وہ کام
کرسے تو اس کی تکفیر پر مسلمانوں کا اتفاق ہے
اور ہم بھی اس کی تکفیر کرتے ہیں جیسے چپانہ ۛ

و بقدر الصليب و لشار الخ۔

سورج یا کسی بُت یا صلیب اور آگ وغیرہ کے
آگے سجدہ کرنا الخ (ت)

اُسی میں ہے،

كل مقالة صريحة بنفي الربوبية
او الموحدة انية او عبادة احد غير الله
او مع الله فهي كفر كمقالة الدهرية
والذين اشركوا بعبادة الاوثان من
مشرك العرب و اهل الهند
والصين الخ مختصرا۔

ہر ایسی گفتگو جس سے نفی ربوبیت یا نفی الوہیت
کی تصریح اور انہار ہوتا ہو یا اللہ تعالیٰ کے سوا
کسی کی عبادت یا اللہ تعالیٰ کی عبادت کے ساتھ
کسی اور کی عبادت کرنا کفر ہے جیسے دہریوں
کی گفتگو اور مشرکین عرب میں سے ان لوگوں کی
گفتگو جو بُت پرستی کی وجہ سے مشرک ہوئے اور
اہل ہند اور اہل چین کی گفتگو الخ مختصرا (ت)

اذا كان افكار مراقبات کا بڑیوں سے لیا جانا افراسے بیزہ ہے اور ممکن و شاید سے کوئی کتاب
آسانی نہیں ٹھہر سکتی نہایت واصل سے کوئی صریح مشرک بُت پرست قوم کئی مشرکین ہنود کے شرک و کفر
کا منکر ان اقوال مخلوکہ تعظیم و شفاعت اہل نام کا منظر ضرور بہ دیں مگر ہند کا فرسہ و الیہ ذبا اللہ تعالیٰ
شفاعت میں ہے،

ولهذا الكفر من دامن بغیر
صلة المسلمين من الملل او وقت فيهم او شك
او صحت مدعيتهم وان اظهر مع ذلك الاسلام
و اعتقده واعتقد ابطال كل مذهب سواه
فهو كافر باظهاره صحت خلاف
ذلك۔

لہذا ہم ان لوگوں کی تکفیر فرماتے ہیں جو ملت اسلامیہ
نہ رکھنے والوں کا طریقہ اختیار کرتے ہیں یا ان
کے معاملہ میں تو قصص یا شک
کرتے ہیں یا ان کے مذہب کو صحیح
قرار دیتے ہیں اگرچہ باوجود اس روش کے اسلام
کا انہار کریں اور اس پر عقیدہ رکھیں اور اپنے بغیر
ظاہر ہوا۔ (ت)

۲۶۲/۲	فصل فی بیان ماحول من المقالة المطبوعة الشریکة النہائیة	۲۶۲/۲
۲۶۵/۲	" " " " " " " " " "	۲۶۵/۲
۲۶۱/۲	" " " " " " " " " "	۲۶۱/۲

عجب شان الہی ہے یہی ناپاک و بیباک بات یعنی اصنام سے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو معاذ اللہ طماننا پسے ایک خبیث نے مسلمانوں کو مشرک بنانے کے لئے لکھی تھی کہ بت پرست بھی شفاعت خواہی اور اس کے مثل افعال ہی بتوں سے کر کے مشرک ہوئے، یہی باتیں یہ لوگ انبیاء اولیاء کے ساتھ کرتے ہیں تو یہ اور ارجل شرک میں برابر ہیں اب یہی مردود و ملعون قول دوسرے نے مشرکوں کو مسلمان ٹھہرانے کے لئے کہا کہ بتوں سے شفاعت خواہی ان کی تعظیم حتیٰ کہ انھیں سجدہ کفر نہیں کہ مسلمان بھی تو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی تعظیم کرتے ان سے شفاعت مانگتے ہیں ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم نسأل اللہ لعفو و العافیۃ (گناہوں سے بچنے اور نیکی اپنانے کی طاقت بجز اللہ تعالیٰ بلند مرتبہ عظیم القدر کی توفیق کے کسی میں نہیں ہم اللہ تعالیٰ سے عفو و عافیت مانگتے ہیں۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

رسالہ مسائل و مسائل سماع ختم ہوا۔

امریا المعروف ونہی عن المنکر

مسئلہ از کثرہ ڈاکٹرانہ ادبیہ ضلع گیا مسئلہ مولوی سید کریم خاں صاحب غرہ جمادی الآخرہ ۱۳۱۴
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک زمیندار مسلمان کی کھجری میں ایک کاستہ
بذریعہ نوکری اسکی زمیندار کے ہاں سکڑ گریں ہے، اور اسی میں، تا قوس بیا کر تا ہے اور وہ زمیندار
تا قوس بچانے سے اس کو نہیں روکتا ہے تو وہ زمیندار رضا با کفر کے باعث گنہگار ہو گا یا نہیں؟
بقینوا توجبوا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

بیشک گنہگار اور سخت گنہگار کہ از الہ منکر بعذر قدرت فرض ہے خصوصاً منکر بھی کیسا کہ
شکر کہ کفار و جہاد تب بئان ناہنجار، والعیاذ باللہ العزیز العفار۔ یہ اگر بغرض غلط اُسے ذکر رکھ کر
منع پر قادر نہ ہو تو موقوف کرنے پر تو قادر ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:
لعن اللہ من اوی محمداً۔ رواۃ الامام احمد کی لعنت اس پر جو کسی شرعی مجرم کو پناہ دے۔
احمد و مسلم فی صحیحہ والنسائی عمن (امام احمد اور مسلم نے اپنی تصنیف میں اور نسائی نے حضرت
علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ علی کرم اللہ وجہہ سے اسے روایت کیا۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

۱۔ مستند امام احمد بن حنبل عن علی ابن ابیطالب رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۱۰۸/۱
۲۔ صحیح مسلم کتاب الاضاحی بتحریر الذبیح لغیر اللہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۶۱/۲ - ۱۶۰

مسئلہ ۲۸ از کلکتہ دھرم تلا ۱۲۴۳ مسئلہ جناب محمد یونس صاحب ۸ رجب ۱۳۲۴ھ
 علمائے دین سے سوال ہے کہ اس شخص کا کیا حال ہے، قید حتی الامکان اور امر الہی بجا نہ
 ہے مگر نواسی کا بھی مرکب ہوتا ہے اور جو اس سے کہا جاتا ہے تو کہتا ہے: ان المحسنات
 السیئات (بیشک نیکیاں برائیوں کو مٹا دیتی ہیں۔ ت۔)۔ جیتوا تو جبروا۔

الجواب

معصیت کے جواب میں اس آیت کو یاد کرید کہ دستاویز بنانا جاہل مغرور کا کام ہے۔
 قال اللہ تعالیٰ تمین لہم الشیطان اعصابہم اللہ تعالیٰ نے فرمایا، شیطان نے ان کے سنے
 وقال اللہ تعالیٰ ولا یغرنکم باللہ الغرور یہ ان کے کروت (برے اعمال) خوشنما بنا ڈالے
 ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا، لوگو! تمہیں خدا تعالیٰ کے معاملہ میں وہ بڑا فریبی یعنی شیطان
 دھوکے میں نہ ڈال دے۔ (ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۹ از بمبئی عطار گل کا نا کہ مسئلہ مولوی جاوید رسول صاحب ۲۱ جمادی الاخری
 کیا فرماتے ہیں حضرات علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ امر بالمعروف و نہی عن المنکر
 کرنا یعنی وعظ کہنا اور ماضی جلسہ کا اس کو جانوشی اور رجوع قلب کے ساتھ ادب سے سننا مذہبی عبادت
 ہے یا نہیں؟ اور جو اس میں دست اندازی کرے غل مجائے گالیاں بکے اس نے مذہبی توہین کی یا نہیں؟
 قرآن و حدیث و اقوال علمائے مکمل اور اہل دارین حاصل کریں۔

الجواب

عالم دین کا امر بالمعروف و نہی عن المنکر کرنا بندگان خدا کو مذہبی فصیحیت دینا جسے وعظ کہتے ہیں ضرور
 اعلیٰ مراتب دین سے ہے شرعاً و جہلاً فرماتا ہے،
 کنتم خیر امۃ اخرجت للناس
 تاسرون بالمعروف و تنہون عن
 المنکر و توفون باللہ بک
 تم سب امتوں سے بہتر ہو جو لوگوں میں ظاہر ہوئی
 حکم دیتے جو بھلائی کا اور منع کرتے جو برائی سے
 اور ایمان لاتے ہو اللہ پر۔

سۃ القرآن الکریم ۲۶/۸ و ۲۲/۴

سۃ المسترآن الکریم ۱۱/۱۱
 ۲۵/۵
 ۱۱/۳

اور فرماتا ہے:

ولتكن منك امة يدا عون الى الخير و
يامرون بالمعروف وينهون عن المنكر
و اولئك هم المفلحون ﴿۱﴾
اور فرماتا ہے:

وذكر فات الذكري تنفع المؤمنين ﴿۲﴾
اور حاضرین کا ادب و خاموشی و رجوع قلب
دینی فرض ہے، اللہ عز و جل فرماتا ہے:
فبشر عبادي الذين يستمعون القول
فيتبعون احسنه ﴿۳﴾
خوشخبری دے میرے اُن بندوں کو جو متوجہ
ہو کر بات سنتے پھر اس کے بہتر پر عمل
کرتے ہیں۔

اس میں دست اندازی کرنا غل چمانا گایاں بکنا ضرور مذہبی توہین اور خاص عادت کفار بے دین جو
اللہ عز و جل فرماتا ہے:

وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن
والغوا فيه لعنكم الله ﴿۴﴾
کافر لو لے اس قرآن کو نہ سنو اور اس کے
پڑھے جانے میں غل شور کرو شاید یونہی تم غالب آؤ۔
شاہ عبدالقادر صاحب دہلوی برادر مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب ترمذی قرآن میں اس آیت کے
نیچے لکھتے ہیں: یہ جاہلوں کا زور ہے شور مچا کر سننے نہ دینا ہے
اور فرماتا ہے:

فما لهم عن التذكرة معرضين ﴿۵﴾ کانهم
انہیں کیا ہوا وعظ سے منہ پھیرے ہیں گویا وہ

۱۰۴/۳	۱۰۴/۳	۱۰۴/۳	۱۰۴/۳
۵۵/۵۱	۵۵/۵۱	۵۵/۵۱	۵۵/۵۱
۱۴-۱۸/۲۹	۱۴-۱۸/۲۹	۱۴-۱۸/۲۹	۱۴-۱۸/۲۹
۲۶/۲۱	۲۶/۲۱	۲۶/۲۱	۲۶/۲۱

تحت آية وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن ﴿۵﴾ کانهم
تفسیر موضح القرآن بر ترجمہ شاہ رفیع الدین

حصہ مستنفرۃ ۵ فہرست منہ قسوسۃ ۵
بھڑکے ہوئے گدھے میں کر شیر سے بھلگے ہیں۔
وخط سے روگردانی تو شیر سے گدھے کا بھڑکنا ٹھہرے اس پر غل چانا گالیاں کجنا کیا چاند پر کتوں
کا بھونکنا نہ ہوگا۔ وخط تو وہ خط کہ وہ منہ صریح قرآن مجید فرض مذہبی ہے کتب دینیہ میں تصریح ہے کہ ہر خطبہ
حتیٰ کہ خطبہ نکاح و خطبہ ختم قرآن کا سننا بھی فرض ہے اور ان میں غل کرنا حرام حالانکہ خطبہ نکاح صرف
سنت ہے اور خطبہ ختم تراستحب۔ در مختار میں آیا ہے،

کذا یجب الاستماع لساائر الخطب کخطبہ نکاح
وخطبہ عید و ختم علی المعتقدین
اسی طرح معتد قول کے مطابق تمام خطبات کا سننا
واجب ہے مثلاً خطبہ جمعہ، عیدین، نکاح اور
ختم قرآن وغیرہ۔ (ت)

رد المحتار میں ہے،

قوله وختم ای ختم القرآن کقولہم
الحمد لله رب العالمین حمد الصابرين
لله رب العالمین حمد الصابرين یعنی تعریف اس خدا کے لئے جو تمام جہانوں کا پروردگار ہے ایسی
تعریف جو صبر کرنے والوں کی تعریف ہے۔ (ت)
مذہب محمدیہ اور اس کی شرح حدیثہ فیہ فی النوع کلام ممنوع میں ہے،

النوع الثاني والخمسون قطع كلام الخبير
من غير ضرورة خصوصاً اذ اکات
فی مذاکرۃ العلم الشرعی (وقد مر
ان السلام علیہ) ای علی الجالس
لمذاکرۃ العلم (اشم) لسماع
فیہ من قطع الخیر وایذاء
المستمع والسامع (وکذا تکلم
یعنی کلام ممنوع کا نوع پنجاہ و دوم بل ضرورت شرطیہ
دوسرے کی بات کا نفا ہے جبکہ وہ علم شرعی کے
ذکر میں ہو اور اور گزر چکا کہ اس پر اس وقت
سلام کرنا بھی گناہ ہے کہ اس میں اسی نیک کلام
کا قطع کرنا اور قائل اہل معین مسلمانوں کو ایذا
دینا ہے یوں جو مجلس وعظ میں بیٹھا ہو اُسے بھی
بات کرنا گناہ ہے اگرچہ آہستہ ہی ہو اسی طرح

لے العتہ آن الکریم ۴/ ۵۰ و ۵۱

لے در مختار کتاب الصلوٰۃ باب الجمع

لے رد المحتار

۱۱۳/۱

۵۵۱/۱

مطبع محبت جانی دہلی

دار احیاء التراث العربی بیروت

من هو (جالس فی مجلس عظة) اعط و تعطو تدکیر (و لومع الاخفاء و کذا مجرود التفاتہ و تحریک) و قیامہ و اتکائه (من غیر حاجۃ و کل هذا سوء ادب و خفة و عجلة و سفة مبطل یعیین التوجہ الیہ والانتصات والاستماع الی اسف ینتہی کلامہ بلا التفات ولا تحریک ولا تکلم آخر مختصراً۔

صرف بے ضرورت اِدھر اُدھر دیکھنا یا کوئی حرکت و جنبش کرنا کھڑا ہو جانا یا تکیہ لگا لینا اور یہ سب گستاخی و بے ادبی اور ہلکا پن خفیف الحركات اور جلد بازی اور حماقت ہے بلکہ لازم یہی ہے کہ اُسی کی طرف توجہ رکھتے خاموش کان لگاتے سُننے رہیں یہاں تک کہ اس کا کلام ختم ہو اُس وقت تک نہ اِدھر اُدھر دیکھیں کوئی جنبش نہ اصلاً کچھ بات کریں۔

جب وعظ میں مطلق حرکت اور آہستہ بات بے ضرورت بھی گستاخی و بے ادبی و گنہاء ٹھہرے تو غل جمانا گالیاں بکنا کس قدر سخت توہین ہو گا یہ توہین اُس عالم دین کی توہین نہ ہو گی جو اُس وقت وعظ کرتا ہے بلکہ اصل دین اسلام اور خود ہمارے نبی اکرم علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام کی توہین ٹھہرے گی کہ مسند و عطا اصل مسند حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے،

ياايها النبی انما امر سلتاک شاهد او مبشرا و منذیرا و داعیا الی اللہ یا ذنہ سورۃ احزاب ۳۳

اے نبی! ہم نے تجھے بھیجا خوشخبری دیت اور ڈر سناتا اور اللہ کی طرف اس کے حکم سے بلاتا اور آفتاب روشنی پہنچاتا۔

نیکوں پر مشورہ دینا، برائیوں پر ڈر سناتا، اللہ کی طرف مطابق شریعت بلاتا۔

یہی معنی وعظ ہے اور آیہ کریمہ و ذکر وفان الذکر فی تنفع المؤمنین (لوگوں کو نصیحت کیجئے کیونکہ نصیحت کرنا ایمان والوں کو فائدہ پہنچاتا ہے۔ ت) میں بھی اصل مخاطب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں یہ کام ملائے دیں حضور کی وراثت سے کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں: انت العلماء ورثة الانبیاء۔ رواہ بے شک علماء انبیاء کے وارث ہیں علیہم الصلوٰۃ

۱۵۰۲

لہ المہدیۃ النبیۃ شرح الطریقۃ المحمدیۃ النوح الثانی والتمس قطع کلام الغیر مکتبہ نوریہ فیہ فیصلہ باد

الطریقۃ المحمدیۃ

سۃ القرآن الکریم ۳۳/۴۵ و ۶۹

سۃ ۵۲/۵۵

مطبوعہ اسلامیہ سیرمپور لاہور ۹۲-۹۳

ابوداؤد والترمذی عن ابی السرداء
رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
والسلام (امام ابوداؤد اور امام ترمذی نے اسے
حضرت ابوالدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

روایت کیا ہے۔ ت)

اور ناسیب جب مسند نیابت پر ہو تو اس دربار کی توہین اصل سلطان کی توہین ہے ہر مقل
جانتا ہے کہ اگر کوئی شخص کسی ادنیٰ درجے کے اجلاس میں غل کرے گا لیاں بکے تو وہ اس ادنیٰ ہی کی
توہین نہ ہوگی بلکہ اصل بادشاہ کی، والعیاذ باللہ رب العالمین ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی
العظیم (اللہ تعالیٰ کی پناہ جو تمام جہانوں کا پروردگار ہے، گناہوں سے بچنے اور نیکی کرنے کی
طاقت کسی میں نہیں بجز اللہ تعالیٰ بلند و برتر اور بڑی شان رکھنے والے کی توفیق عطا کے۔ ت)
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از شہر محلہ مسئلہ جناب محمد فضل حق صاحب بتاریخ ۱۳۳۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دینی و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید خود بھی تخت الم تعزیر وغیرہ
دیکھنا جائز رکھتا ہے اور مستورات کو اس قسم کے ہنگاموں میں جانے سے منع نہیں کرتا بلکہ بچوں کو بھی خواہ بنکر
ٹوٹا خواہ بخیالی تماشا ہے ساتھ بجا رکھتا ہے علمائے دین میں اور عامیان سنت رسول کریم علیہ الصلوٰۃ
والسلام کیا فتویٰ دیتے ہیں ایسے لوگوں سے جن کا یہ خیال ہے کہ فقیہین کے سلسلہ میں شامل ہو جاتے اور یہ عقیدہ
ہے کہ اس طرح اولاد کا تحفظ اور عیہ جان کا بر جاتا ہے، کیا ہونا چاہئے، فقیر مذکور کو کبیک دینے اور پیہ
دینے کا کیا حکم ہے اور عقیدہ اور عمل بالاکو کیسا جاننا چاہئے؟ بیٹو تو جروا

الجواب

تخت علم تعزیر وغیرہ سب ناجائز ہیں اور ناجائز کام کو بطور تماشا دیکھنا بھی حرام لان ماحرم
فعلہ حرم الفرج علیہ (اس لئے کہ جس کام کا کرنا حرام ہے اس پر خوشی منانا بھی حرام ہے۔ ت)
اور بچوں کو دکھانے کا بھی گناہ اسی پر ہے کما فی الاشباہ وغیرہ (جیسا کہ اشباہ وغیرہ میں ہے۔ ت)
اور عورتوں کو ایسے جلسوں میں جانے کی اجازت دینی حرمت کے سوا مستند بحرمتی اور نہایت بے غیبتی
بھی ہے فی الخلاصۃ والدرد وغیرہ ان دن کا نا عاصیین (خلاصہ، درد غار اور ان دو کے علاوہ
دوسری کتب فقہ میں مرقوم ہے، اگر مرد نے (اپنی اہلیہ کو ناجائز کام کی) اجازت دی تو میان بیوی و دوزل

گنہگار ہوں گے۔ ت) اور اس کو ثواب سمجھنا گناہ کے علاوہ فساد عقیدہ بھی ہے، والیہذا ذبا لہ تعالیٰ، سلسلہ اولیائے کرام میں کسی ایسے شیخ کے ہاتھ پر داخل ہونا کہ عالم شنی متعلی السنہ غیر فاسق ہو ضرور برکتِ عظیمہ ہے دنیا و آخرت میں اس کے منافع بے شمار ہیں اور اس سے زیادتِ عمر کی امید رکھنا بھی بیکار نہیں کہ وہ پرتعین ہوئی ہے اور کوئی سے رزق بڑھتا ہے عمر میں برکت ہوتی ہے اور یہ کوئی جاہل سے جاہل بھی نہ سمجھے گا کہ اب موت محال ہوگئی، ہاں بھیک مانگنے کے لئے فقیر بنانا حرام ہے اور بے ضرورت شہرِ عیرو مجبوری محض بھیک مانگنا حرام، اور جو بلا ضرورت مانگے اُسے دینا بھی حرام نہ کہونہ اعانۃ علی العصیۃ کما فی الدوا الصحتاد (اس لئے کہ یہ بھیک دینا (اس لئے حرام ہے کہ) یہ گناہ کے کام پر دوسرے کی مدد کرنا ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ

ایک عالم نے اپنے متعدد و عطلوں میں سُورِ ذری، شرابِ فردی، شرابِ شنی، مع لم خنزیر، اکل غیر مذبوح، مرغ، زنا کاری، لواطت و افلام کی حرمت قرآن و حدیث سے بیان کی اور میراث کے مسئلے میں محمد بن لاد (شرعیہ محمدی) کو چھوڑ کر ہندو لاد (ہندو و حرم) قول کرنے کو کفر و کج بتلایا جس جماعت میں یہ باتیں تھیں بجائے اس کے کہ ان باتوں کو ترک کر دیتے اور توبہ و استعفاء کرتے اور خدا و رسول کے حکم کے آگے سر جھکا دیتے خلاف اس کے ضد اور نفیائیت میں آں کر اپنی جماعت کو اکٹھا کر کے اتفاق کر لیا کہ جماعت کا کوئی فرد اپنے ہاں اس عالم کے وعظ کی مجلس منعقد نہ کرے اور اگر کیا تو جماعت سے خارج کر دیا جائیگا، آیا اس صورت میں شرعاً اس جماعت کا کیا حکم ہے اور دوسرے مسلمانوں کو شرعاً اس جماعت سے قطع تعلق کرنا چاہئے یا نہیں؟ بدلائل شرعیہ جواب لکھ کر خدا تعالیٰ عاجز ہوں۔

الجواب

اس صورت میں جماعت سخت ظالم اور غذابِ شدیدہ کی اور اس آیت کریمہ کی معصداق ہے، واذ اقبل لہ اتق اللہ اخذتہ العسرة بالاثم فحسبہ جہنم۔ اور جب اس سے کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ سے ڈریئے تو اسے گناہ، مزید ضد (اور طیش) پر آمادہ کرے اور ابھارے، پس (بہ نصیب) کے لئے دوزخ ہی کافی ہے۔ ت) اگر وہ لوگ توبہ نہ کریں تو مسلمانوں کو ان سے قطع تعلق چاہئے ورنہ بحکم احادیث کثیرہ وہ بھی

ان کے ساتھ شریک عذاب ہونگے اور شك ان یعمہم اللہ بعقاب منہ (قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں اس کے عذاب میں شامل اور شریک فرمائے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ ۵۳۵ جیلور متصل کو تو الی بساطی بازار مرسلہ عبد السبحان سوداگر مورخہ ۴ اذی الحجہ ۱۳۳۵ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر ہندو لوگ مساجد کے سامنے سے باجا بجاتے ہوئے گزرے تو ان کو روکنا چاہئے یا نہیں؟ اور اگر روکنے میں سرکاری جرم ہو تو ایسی حالت میں مسلمانوں کو کیا کرنا چاہئے؟ سرکاری طور سے ہندوؤں کو یہ حکم دیا گیا ہے کہ صرف جماعت کے وقتوں میں مساجد کے سامنے باجا بجائے اور دیگر اوقات میں برابر نہ سکتا ہے اور دیگر اوقات میں اگر کوئی انکو دیکھے تو اس کا سختی سے چناچہ چند آدمیوں کو چھ ماہ کی سزائے قید بھی ہو چکی ہے۔ یہ تو گورنمنٹی حکم ہو گیا اور اب ہندو یہ چاہتے ہیں کہ مصالحت ہو جائے چاہئے اس شرط پر کہ ہم سال بھر میں صرف پانچ یا سات دن کے لئے یعنی جو ہمارے سے تنوار ہیں اس میں باجا بجائیں گے مگر اوقات نماز چھوڑ دو اور سال بھر تک کسی وقت باجا نہ بجائیں گے، اب ایسی حالت میں ہم مسلمانوں کو کیا کرنا چاہئے؟ بتو اتوجروا۔

الجواب

ایسی حالت میں فوراً اس مصالحت کو قبول کرنا واجب ہے کہ اس میں اسلام کا نفع کثیر ہے وہ پانچ سات دن کے استثناء سے تمام سال کے لئے احتراز تام کا وعدہ کرتے ہیں یہ گورنمنٹی فیصلہ ہے صد درجہ اسلام کے لئے نافع تر ہے۔ فیصلہ میں مسلمانوں کی طرف سے یہ الفاظ ہوں کہ اوقات جماعت میں ہندو کبھی باجا نہ بجائیں گے اور غیر اوقات جماعت میں بھی پانچ سات دن معین کے سوا مساجد کے قریب باجا بجانے سے ہمیشہ احتراز رکھیں گے، یہ الفاظ نہ ہوں کہ ان معین دنوں میں غیر اوقات جماعت میں بجانے پر ہم راضی ہیں یا اجازت دیتے ہیں اگرچہ حاصل ایک ہی ہے مگر اس عبارت میں معصیت کی اجازت ہے اور معصیت کی اجازت معصیت سے بڑھ کر معصیت ہے اور اس عبارت میں بوجہ استثنائے حکم سکوت میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۵۳۶ از فیض آباد مسجد مغل پورہ مرسلہ شیخ اکبر علی مؤذن و مولوی عبداللہ ۱۹ ربیع الاول ۱۳۳۶ھ
 اگر مسلمان ہونا بند صوم و صلوٰۃ کا ہو کسی پیر مولوی کے یہاں نالاشستی ہو کہ ہمارا معاملہ سٹے کر دو جو ان کے امکان میں ہے اور وہ سٹے نہ کریں اور نہ ٹسٹیں جس کی وجہ سے برآمد ہو رہے ہو۔

الجواب

یہ بھی محتاج تفصیل ہے کیا معاملہ اور پیر مولوی پر کتنا اختیار اور کیوں نہ کیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از موضع خود منہ و اکثراً نہ زید و سرائے ضلع بارہ بنکی مرسلہ سید صفدر علی صاحب

۱۲ رمضان ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دینی و مفتیان شرع مبین ہندہ کے دوا کے زید و عمرو ہیں زید نے اپنی ماں کو حکم شرع شریف بجائے کرتی پہننے کے جس کی آستین صرف شانے تک ہوتی ہے پورا ہاتھ بغل تک کھلا رہتا ہے اور لبانی بالاسے یا زیر بانٹ برائے نام ہوتی ہے کرتا ٹوری آستین کا اور نیچا نصف ران تک پہننے کی ترغیب دی اور افہام و تفہیم کے ساتھ کچھ زبانی سختی بھی کی جس پر ہندہ راغب ہو چکی تھی کہ عمرو نے ہندہ کو صراحتہ مکنا یہ شہد دی کہ تم اس کے کہنے کی کچھ پرواہ نہ کرو میں تمہارے ساتھ ہوں ہندہ اپنی رغبت سے منحرف ہو گئی۔ زید کا قول کیسا تھا اور عمرو کی شہد اور جہد داری کیسے ہوئی ہندہ کا عمل کیسا ہے اور آخرت میں اس کی پاداش کیا ہے اور ایسی کرتی سے جس کی صراحت کی گئی نماز ہو سکتی ہے یا نہیں؟

الجواب

عورت اگر صرف محارم کے سامنے سرتی اور ایسی کرتی پہنے جس میں یا تو سب کچھ رہتے ہیں منگو پیٹ ڈھکا ہو خواہ اس کرتی یا دوسرے کپڑے سے، اور نماز کے وقت بازو کلائیوں وغیرہ ستر پر اچھا رہتا ہو تو ایسی عورت کو وہ کرتی پہننا جائز ہے اور اسے ترغیب تبدیل کی حاجت نہ تھی اور ماں پر بھی کرنا محرام تھا اور دوسرے بھائی کا اس رغبت سے پھر دینا اور عورت کا پھر جانا کچھ گناہ نہ ہوا، اور اگر عورت کسی نامحرم کے سامنے بھی ہوتی ہے اور وہی کرتی پہنتی ہے اور بدن اور کپڑے سے نہیں چھپاتی یا محارم کے سامنے پیٹ کا کچھ حصہ کھلا رہتا ہے یا نماز میں بازو یا کلائی کا کوئی حصہ تو بلا شہد عورت سخت گنہگار ہے اور جس نے اسے تبدیل کی ترغیب دی تھی بہت اچھا کیا تھا عمر ماں پر سختی جب بھی جائز نہ تھی، اور دوسرے بھائی کا اس ترغیب سے پھر دینا اور عورت کا پھر جانا سخت گناہ ہوا ان پر تو بہ واجب ہے واللہ تعالیٰ اعلم

بیماری اور علاج معالجہ

بیماری پرسی، تیمارداری، دوا، علاج، جھاڑ پھونک، طبابت،
اسقاطِ حمل، مصنوعی دانت وغیرہ سے متعلق

مسئلہ از کانپور محلہ بوچر خانہ مسجد رنگیان مرسلہ مولوی عبدالرحمن حبشانی طالب علم
ہدیرہ فیض عام ۲۲ ربیع الاول شریف ۱۴۱۲ھ

ماحولیہ ایما العلماء رحمکم اللہ تعالیٰ (اے علماء کرام! اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے،
آپ کا کیا جواب ہے کہ) مریض نے دوا نہ کی اور مر گیا گنہگار ہو گیا یا نہ؟

الجواب

وفق الباب عن الصديق الاكبر وغيره
عن الائمة المتوكلين رضي الله
تعالى عنهم في رد المحتار يا شمس
بتترك الاحل مع القدرة عليه
حتى يموت بخلاف المتداوى ولو
بغير محسوم فانه لو تركه حتى مات
اس بات میں صدیق اکبر اور دیگر ائمہ متوکلین رضی اللہ
تعالیٰ عنہم کا طرزِ عمل (دلیل) ہے۔ فتاویٰ شامی
میں ہے، کھانا کھانے پر قدرت رکھنے کے باوجود
کوئی شخص اگر کھانا نہ کھائے اور بوجہ بھوک ہلاک
ہو جائے تو گنہگار ہو گا۔ جیسا کہ ائمہ کرام نے اس
کی تصریح فرمائی ہے کیونکہ علاج سے حیات

لایا شد کما نصوا علیہ لانه مظلون^۱ ام و الله
 سبحنه و تعالی اعلم و علمه جل مجدہ
 یعنی نہیں بلکہ ایک ظلمی چیز ہے اھ اللہ تعالی پاک
 برتر خوب جانتا ہے اور اس عظمت و شان والے
 کا علم مکمل اور پائدار ہے۔ (ت)

2
2

مسئلہ ۵۶ از اماوہ مسئلہ مولوی وحی علی صاحب نایب ناظر کلکڑی اماوہ ۲ ذیقعدہ ۱۳۱۲ھ
 ماقولکم رحمکم الله تعالی فی جواب هذا السؤال (اللہ تعالی آپ پر رحم فرمائے، اس
 سوال کے بارے میں آپ کا کیا جواب ہے۔ ت) طوائف مرغیہ اگر مطلب میں آئے تو اس کا علاج
 کرنا معصیت ہے یا نہیں؟ دوسری صورت میں اعانت بر معصیت ہونے میں کوئی شبہہ ہے؟
 یتینا تو جردا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

اگر معاملہ زین فاحشہ سے طیب خودی نیت کرے کہ یہ از کتاب معاصی کے قابل ہو جائے ناسازی
 طبیعت کے مانع گناہ ہے زائل ہو جائے جب تو اس کے عاصی ہونے میں کلام نہیں،
 فانما الاعمال بالنیات و انما لكل امرئ ما سئى
 ماضویؑ
 کے لئے وہی کچھ ہے جس کی اس نے نیت کی (ت)
 اور اگر اس کی یہ نیت نہیں بلکہ عام معاملے جس نیت محمودہ یا مباحہ سے کرتا ہے وہی مندرج
 یہاں بھی ہے تو اگر مرض ایذا ہندہ سے جیسے کہ اکثر امراض پوشی ہوتے ہیں جب تو اصل حرج نہیں،
 نہ اسے اعانت معصیت سے علاوہ بلکہ نفع رسائی مسئلہ یا دفع ایذا سے انسان کی نیت ہے تو اجبر
 پائے گا،

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (حضرت اکرم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے ارشاد
 فی کل کبد حواء اجبر۔ رواه الشيخان
 فرمایا) ہر جگر گرم یعنی ہر جاندار کی نفع رسائی میں

۱۔ رد المحتار کتاب الخمر و البازر فصل فی البیس دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۳۹/۵
 ۲۔ صحیح البخاری باب کیف بدرا لوجی الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۱
 ۳۔ صحیح البخاری کتاب المساقات ۳۱۸/۱ و کتاب المظالم ۳۶۳/۱ و کتاب الادب ۸۸۹/۲
 صحیح مسلم کتاب السلام باب فضل سقی البہائم قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۳۴/۲
 مسند امام احمد بن حنبل عن ابن عمر و المکتب الاسلامی بیروت ۲۲۲/۲

عن ابی ہریرۃ واحمد عن ابن عمر و
بن العاص وکابن ماجہ عن سراقۃ
بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

میں ثواب ہے (بخاری و مسلم نے اس کو حضرت
البربرہ رضی اللہ عنہ سے اور امام احمد نے ابن عمر
بن عاص رضی اللہ عنہ سے اور ابن ماجہ نے سراقہ
بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔)

اور اگر مرض سے کوئی ایذا نہیں صرف بوائے زنا سے ہے جس کے سبب اس کا معالجہ ایک زانیہ عورت
کے لئے کوئی نفع رسائی نہ ہو گا بلکہ زنا کار راستہ صاف کرے گا مشک عارضہ رفتی یا شدت و مسحت (مذہب
سیلان و طوبت) کہ فی نفسہ بروزی نہیں مگر اس کا اشتہار باعث سردی بازار زنانہ کا رہے ایسے معالجہ
کو جب کہ امور مذکورہ پر طیب مطلع ہو اگر پر قیاس قول صاحبین میں وجہ اعانت کہہ سکیں مگر مذہب امام رضی اللہ
عزیر پر بھی داخل عانت نہیں کہ یہ تو پاک نیت سے صرف اس کا علاج کرتا ہے گناہ کرنا نہ کرنا اس کا
اپنا فعل ہے جیسے راج کا گرجا یا شوالہ بنانا یا مکان رنڈی زانیہ کو گرایہ پر دینا،

فی الحانیۃ لو آخر نفسه یعمل فی الكنيسة
و یعیس ہالا باس بہ لانه لا معصیۃ
فی عین العمل
ہدایہ میں ہے،

من آخریتا یلتخذ فیہ بیت نار او کنیۃ
او بیۃ او رباع فیہ الخمر بالسواد
فلا باس بہ و ہذا عند ابی حنیفۃ رحمہ اللہ
تعالیٰ، واللہ تعالیٰ اعلم۔

اگر کوئی شخص کرائے پر مکان دے اور وہاں نشہ
گر جائے کلیا بنادیا جائے یا وہاں سے عام
لوگوں پر شراب فروخت ہونے لگے تو حضرت امام
ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس میں کرائے
پر مکان دینے والے کے لئے کوئی عوج نہیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ از کلکتہ توسط قاضی عبدالوہید صاحب عظیم آبادی منتظم تحفہ حنفیہ ۱۴ رجب ۱۳۱۹ھ
کیا فرماتے ہیں حضرات علماء دین و حامیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ فی زمانہ شہر کلکتہ میں

لے فتاویٰ قاضیخان کتاب الخطر والاباحۃ فصل فی التبیح نوکشتورنگھنؤ ۷۹۴
لے الہدیۃ کتاب الکراۃ فصل فی الاستبراء مطبع یوسفی گھنؤ ۴۰۰/۴

چند دنوں سے یہ امر رواج ہوا ہے کہ برائے دفع و باکثر محلوں چند چند لوگ ایک ایک فرقہ ہو کر راتوں کو مع علم و نشان درویشی وغیرہ نکلتے ہیں اور ہر گلی کوچہ و شارع عام میں آوازیں ملا کر باواذ بلند شعر سے

لی خمسة اطلق بها حر الوبد الحاطم
المصطفى والمرضى وابناهم والفاطمه
(میرے لئے پانچ (ہستیاں) ہیں ان کے ذریعے توڑ کر رکھ دینے والی دبا کی گرمی
بکھاتا ہوں اور وہ پانچ (ہستیاں) یہ ہیں (۱) حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم (۲) حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (۳ و ۴) ان کے دونوں صاحبزادے
(۵) سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا - ت)

کو پڑھتے پھرتے ہیں اس فعل کو قطع نظر اہل تشیع کے حضرات علماء اہلسنت و جماعت سے بھی بعض مقامات
جائز بتاتے اور اکثر حضرات ناجائز بتاتے ہیں پس شعر مذکور کو دفع و بااعتقاد کے بہ نسبت مذکورہ پڑھتے
پھر نادر و سہ شریعت و اخلاص اہل السنۃ والجماعۃ کیسا ہے؟

الجواب

مضمون شعر فی غلبہ حسن ہے اور مجربان خدا سے توسل محمود اور ذکر غمیدہ پر شبہ مردہ و کلمہ حضور اقدس
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم چار میں حصہ غیر منسود، مدد نافی زیادت نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
فرماتے ہیں،

ان لی خمسة اسماء، ادواء البخاری عن جابر
بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

اعطيت خمساً لم يعطها احد من الانبياء قبلى
رواها الشيخان عن جابر بن عبد الله رضی اللہ
تعالیٰ عنہما۔
مجھے پانچ اوصاف عطا ہوئے جو مجھ سے پہلے کسی نبی
کو عطا نہیں ہوئے۔ بخاری و مسلم نے اس کو جابر
بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے (ت)

مگر علم و نشان محل اور ان سے توسل باطل اور ہیأت مذکورہ لہذا شبہ توسل دعائے اور دُعا کا طریقہ

صحیح البخاری	کتاب التفسیر	سورة الصف	قدیمی کتب خانہ کراچی	۴۲۴/۲
صحیح البخاری	کتاب التیمم	"	"	۴۸/۱
صحیح مسلم	کتاب المساجد و مواضع الصلوة	"	"	۱۹۹/۱

اختیار و اللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم

مسئلہ از ضلع نواکمالی ڈاکخانہ دلال بازار موضع لکھی پورہ مرسلہ عبد اللہ و صاحبہ ۱۵ شوال ۱۳۱۴ھ
کی فرماتے ہیں علامتہ دین اس مسئلہ میں کہ اگر کسی گاؤں میں مرض ہیضہ جاری ہو تو برائے دفع مرض
ہیضہ آج اس میدان کل دوسرے میدان میں سات بار اذان کہہ کر ہر روز اس طور پر نماز پڑھنا ہر نیت
دفع ابلا بہت لوگ جمع ہو کر کے اور شیرینی یا کھیر پکا کر کے اللہ کے واسطے میدان میں ملے جا کر کھاتے ہیں اور
بکری کے کان میں سورہ یٰسین اور سورہ تبارک الہی پڑھ کر دم کر کے مکان کے چاروں طرف چکر دلاتے
ہیں پھر اس بکری کو ذبح کر کے سب کو کھاتے ہیں۔ آیا یہ باتیں جائز ہیں یا نہیں؟

الجواب

اذان ذکر الہی سچا اور ذکر الہی کے برابر غضب و عذاب الہی سے نجات دینے والی بلا غلط و
پریشانی کا دفع کرنے والی کوئی چیز نہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

اَلَا يَذْكُرُ اللّٰهُ تَعْمَنُ الْقُلُوْبُ لَئِیْ
یَسْمِعُوْا اللّٰہَ تَعَالٰی کَیْ لَا یَہْدٰی
لِقَوْمٍ مُّکْرِبٍ (ت)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں

ما حَمَلَ رَمِيْ عَلَا اَنْجَلَهُ مِنْ عَذَابِ اللّٰهِ مَنْ
ذَكَرَ اللّٰہَ قَلِيْلًا وَلَا الْجَهَادَ فِيْ سَبِيْلِ
اللّٰہِ ، قَالَ وَلَا الْجَهَادَ فِيْ سَبِيْلِ
اللّٰہِ اِلَّا مَاتَ يَضْرِبُ يَسِيْفُهُ
حَتّٰی يَنْقَطِعَ - رَوَاهُ الطَّبْرَانِي
فِي الْاَوْسَطِ وَالصَّغِيْرِ بِسَنَدٍ
صَحِيْحٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللّٰہِ
رَضِيَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا
وَلَا مِتَّ اِلَّا بِالدُّنْيَا وَالْبِرِّ مَقِي

کسی شخص کا کوئی عمل ایسا نہیں جو اللہ تعالیٰ کے ذکر
سے زیادہ مفید اور عذاب الہی سے زیادہ نجات
دلانے والا ہو۔ عرض کی گئی کہ خدا کی راہ میں جہاد
بھی نہیں۔ فرمایا: اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد بھی بمقابلہ
ذکر کے زیادہ مفید اور نجات کا باعث نہیں مگر
یہ کہ اپنی قیادت سے (خدا کے دشمنوں پر) اس قدر
وادر کرے کہ ظہار ٹوٹ جائے۔ اس کو امام طبرانی
سنے "الاوسط" میں اور صحیح صحیح میں صحیح سند کے
ساتھ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے

سے القرآن الکریم ۲۸/۱۳

لکھنؤ الاوسط حدیث ۲۳۱۴ مکتبۃ المعارف ریاض
الترغیب والترہیب بحوالہ المعجم الاوسط والزیاد کتاب الذکر والاعمال حدیث ۱۳ مصنف ابوبانی مصر ۳۹۶/۲

عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان
لكل شئ عقالة وان عقالة القلوب
ذكر الله وما من شئ انجا من عذاب الله
من ذكر الله قال ولا الجهاد في سبيل الله
قال ولو انت تضرب بسيفه حتى ينقطع
ولا تحمد والجب بكر بن ابى شيبه و
الطبراني في الكبير بسند صحيح عن معاذ
بن جبل رضي الله تعالى عنه عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم ما عمل آدمي
عملا انجى له من عذاب الله من ذكر الله
قالوا ولا الجهاد في سبيل الله قال
ولا الجهاد الا ان تضرب بسيفك حتى ينقطع
ثم تضرب به حتى ينقطع ثم تضرب به حتى ينقطع

حوالہ سے روایت کیا ہے ابوہریرہؓ اور امام
بیہقی نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ
عنا کی سند کے ساتھ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم سے روایت فرمائی، ہر شے کی صفائی
کے لئے کوئی نہ کوئی چیز ہے اور دلوں کی صفائی
اللہ تعالیٰ کے ذکر سے ہوتی ہے کوئی چیز
خدا کے عذاب سے نجات کے سلسلے میں ذکر الہی
سے بڑھ کر مفید نہیں، حتیٰ کہ فرمایا اللہ تعالیٰ کی راہ
میں جہاد بھی نہیں اگرچہ وہ اپنی تلوار سے اس کے
ٹوٹے تک وار کرتا رہے اور مسند احمد، ابویک
ابن ابی شیبہ اور طبرانی نے تعجم کبیر میں بسند صحیح
حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے
سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت
فرمائی کہ انسان کا کوئی عمل خدا کے عذاب سے

چھڑانے اور نجات دلانے کے سلسلے میں اس کے ذکر سے بڑھ کر مفید اور نافع نہیں، لوگوں نے عرض کی
کیا جہاد فی سبیل اللہ بھی نہیں، فرمایا جہاد بھی ذکر سے بڑھ کر نہیں الا یہ کہ تو اپنی تلوار سے کافروں پر
اس حد تک وار کرے کہ تلوار ٹوٹ جائے پھر وار کرے اور وہ ٹوٹ جائے پھر وار کرے اور وہ ٹوٹ
جائے۔ (ت)

اور نظر و طلب و فتح بلا و ذکر خدا کے لئے جنگ کو جانے کی اصل نماز استسقا ہے ۔۔۔
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

لمو تعلمون ما اعلم الخ قوله
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
لما شئتم بھی وہ کچھ جانتے جو کچھ میں جانتا ہوں۔
حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد گرامی

لما شئتم بھی وہ کچھ جانتے جو کچھ میں جانتا ہوں۔
حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد گرامی
۲۹۶/۱
۱۶۶/۲
دار الکتب العلمیہ بیروت
المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت
حدیث ۵۲۲
۲۵۲
شعب الایمان
شعبہ المعجم الکبیر

لخرجتم الى الصعدات تعبدون الى
الله، سواء الطبرانی فی الکبیر والحاکم
والبیہقی فی الشعب بسند صحیح عن
ابی الدرداء والحاکم بسند صحیح عن ابی ذر
رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

کہ تم لوگ بلندیوں کی طرف نکل جاتے اللہ تعالیٰ کی
طرف چہیتے چلاتے ہوئے، امام طبرانی نے معجم کبیر
میں اور حاکم نے اور بیہقی نے شعب الایمان میں
صحیح سند کے ساتھ حضرت ابو الدرداء رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے حاکم نے صحیح سند کے ساتھ حضرت ابو ذر

غفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اس کو روایت کیا ہے۔ (ت)

اور سات کے عدد کو دفع ضرر و آفت میں ایک تاثیر خاص ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم نے اپنے مرض وصال شریف میں فرمایا مجھ پر سات مشکوی سرستہ کا پانی ڈالو۔ صحیح بخاری شریف
میں ہے عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے ۱

حضور علیہ السلوۃ والسلام جب میرے گھر تشریف
لے کر آپ کے مرض میں اضافہ ہو گیا۔ فسرمایا
مجھ پر ایسے سات مشکیزوں کا پانی بہاؤ کہ جن کے
بندہ میں رکھو گئے ہوں (سرستہ مشکیزہ ہے)۔
شاید میں لوگوں سے کوئی عمدہ لوں۔ (ت)

انہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لما دخل
بیته واشتد وجعه قال اهریقوا علی منی
سبع قلوب لسم تعطل او کیتھت
لعلی اعهد الی الناس یتک

مواہب شریف میں ہے ۱

کہا گیا کہ اسی سات کے عدد میں حکمت اور راز
یہ ہے کہ اس کو زہر اور جادو کا نقصان نہ مل
کرنے میں خاص تاثیر ہے (ت)

وقد قيل فی الحسنة فی هذا العدد ان
له خاصية فی دفع ضرر السم
والحرارة

شرح زر قالی میں فتح الباری سے ہے ۱

- ۱۔ مجمع الزوائد بحوالہ الطبرانی عن ابی الدرداء کتاب الزہم دار الکتاب بیروت ۲۳۰/۱۰
المستدرک للحاکم کتاب الرقاق ۳۲۰/۴
شعب الایمان حدیث ۹۳ دار المکتب العلمیہ بیروت ۳۸۴/۱
۲۔ صحیح البخاری کتاب المغازی باب مرض النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۳۹/۲
۳۔ المواہب اللذیہ المختار العاشر الفصل الاول المکتب الاسلامی بیروت ۵۲۰/۴

وقد ثبت حديث من تصبى بسبع تمرات
عجوة لم يضره ذلك اليوم ثم ولا محسوس
والنساء في قرادة الفاتحة على
المصاب بسبع تمرات و سبعة صحيبه
ولسلم القول لمن به وجع اعوذ بعزة
الله وقدرته من شر ما اجد و احاذر
سبع تمرات وفي المصافي من قل عند موئيل
لم يحضر اجله اسأل الله العظيم رب
العرش العظيم ان يشفيك سبع تمرات

حدیث پاک سے ثابت ہے کہ جو کوئی صبح سویرے
سات بڑھ کجوریں کھائے تو اسے اس دن زہر
اور جادو سے نقصان نہیں پہنچے گا۔ نسائی شریف
میں ہے کہ مصیبت زدہ پر سات مرتبہ فاتحہ
پڑھی جائے، اس کی سند صحیح ہے۔ مسلم شریف
میں ہے کہ جس کو درد کا عارضہ ہو اس پر یہ کلمات
سات مرتبہ پڑھے جائیں، اَعُوْذُ بِعِزَّةِ اللّٰهِ
وَقُدْرَتِهِ مِنْ شَيْءٍ مَا اَجِدُ وَاُحْاذِرُ
یعنی اللہ تعالیٰ کی عزت اور اس کی قدرت سے

پناہ لیتا ہوں اس کے شر سے جس کو میں پاتا ہوں اور اس سے ڈرتا ہوں (چوکتا رہتا ہوں) نسائی
شریف میں ہے کہ جو کوئی ایسے مریض کے پاس جس کی موت مقدر نہ ہو ان الفاظ سے سات دفعہ
دعا کرے تو وہ صحت یاب ہو جائے گا۔ کلمات یہ ہیں، اسأل الله العظيم رب العرش العظيم ان يشفيك
یعنی میں اللہ عمت ولسے سے سوال کرتا ہوں جو بڑے عرش کا مالک ہے کہ وہ تجھے شفا عطا فرمائے (ت)
جماعت میں برکت ہے اور دعائے مجمع مسلمیں اقرب بقبول علی فرماتے ہیں جہاں چالیس مسلمان
صالح جمع ہوتے ہیں ان میں ایک ولی اللہ ضرور ہوتا ہے۔ حدیث میں ہے،

اذا شهدت امة من الامم وهم اس بصون
فصاعدا اجابنا الله تعالى شهادتهم
سوا الطحاني في الكبير والضياد المقدسي
عن والدي المصليح .

جب کوئی جماعت حاضر ہو اور چالیس افراد یا اس
زیادہ ہوں تو اللہ تعالیٰ ان کی شہادت کو جائز
قرار دیتا ہے۔ امام طحانی نے مجمع کبیر میں اور
ضیاء مقدسی نے ابو الطلیح کے والد کے حوالے سے اسکو
روایت کیا ہے۔ (ت)

تیسرے شرح جامع صغیر میں فرمایا :

قيل وحكمة الاسماعيل انه لم يجتمع

کہا گیا ہے کہ چالیس کے عدد میں حکمت یہ ہے کہ

السود ویدقم بهما السكره والمخذور لیه مکروه واندیشہ کو دور کرتا ہے۔

ابوالشیخ ابوالدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الصیف یاتی برزقہ ویتحلل بذنوب القوم یمحص عنہم ذنوبہم ۱۱
مہمان اپنا رزق لے کر آتا ہے اور کھلانے والے کے گناہ لے کر جاتا ہے اور ان کے گناہ مٹا دیتا ہے۔

نیز امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے راوی کہہ فرماتے ہیں:

لان اجمع لغرامن اخوانی علی صاع ادصاعین ۱۲
من طعام احب الی من ان ادخل سوقک
فاشتری سراقۃ فاحتقما ۱۳
بیشک یہ بات کہ میں اپنے بھائی سے ایک گروہ کو جمع کر کے دو ایک صاع کھانا کھلاؤں مجھے اس سے زیادہ پسند ہے کہ تمہارے بازار میں بوائے اور ایک غلام خرید کر آؤ کروں۔

یہی حال بکری ذبح کر کے کھانے کا ہے مگر تجربہ سے ثابت ہوا ہے کہ جان کا صدقہ دینا زیادہ نفع رکھتا ہے اور قرأت قرآن کا موجب شفا و رکت و افیج بلا و نفقت و موافقہ و آئین محبت سے ثابت ہے۔ ضالیین شریعت کے قصاص و عاجات و ابواب و دعوات کے لئے تریاق تجربہ سے، رہا بکری کے کان میں پھونکنا اور اسے مکان کے گرد پھرانے اگر کسی صاع معتمہ کے قول سے ثابت ہو تو از قبیل اعمال مشائخ جو گارہ نہ بٹ ہے۔ دفع و ہاکے لئے اذان کی تحقیق ہمارے رسالہ نسیم الصبا فی الاذان یحول الوہاب (صحیح) کہ ہوا اس بارے میں کہ اذان و باکوٹالی دیتی ہے۔ (ت) اور اسی غرض سے مسلمانوں کو جمع کر کے کھانا کھلانے اور صدقہ وصلہ و ضیافت کے فوائد کا بیان ساتھ حدیثوں سے ہمارے رسالہ مواد القحط و الوہاب بدعوة الحیوان و مواساة الفقراء (ہمسایوں کی دعوت اور فقرار سے اظہار ہمدردی قحط اور وہاب کو پھر دینے والے اعمال ہیں۔ (ت) اور اعمال مشائخ کے جواز کے ساتھ تفصیل ہمارے رسالہ منیر لعین فی حکم تقبیل الایہامین (انگوٹھے چومنا آنکھوں کی روشنی کا روحانی علاج ہے۔ (ت) وغیرہ میں ہے۔ بحمدہ تعالیٰ اعلم

۱۴۶-۳۶/۲	مؤسسۃ علوم القرآن	حدیث ۴۰۹۰	۱۴۶-۳۶/۲
۳۳/۲	دارالکتب العلمیہ بیروت	۱۶۴۱	۳۳/۲
۱۴۸	المکتبۃ الاشرفیہ ستانگلہ ہل	۵۶۶	۱۴۸

چرمی فرمایند علمائے دین و مفتیان شرع متعین اندریں مسئلہ کہ چوں در محلہ از محلات وہ مرض و باد قح شود مردمان محلہا سے دیگر گو پھندی سیاد گرفتہ سورہ یسین و تبارک خواندہ در ہر دو گوش آئی بز دم کردہ باطرافت ایں موضعہا بر گردانیدہ با جائے اول آوردہ ذبح کنند و استخوان و پوست را در ای زمین دفن کردہ گوشتہا را بز انبیہہ پارہ پارہ ازان بہر یک مردم آن وہ تقسیم کنند و ایں نظم سے

لی خمسة اطفی بها حر الوباء الحاطمة
المصطفی والمرقض وابتها والفاطمہ
را بر پچہ فوشستہ بر ہر چار گوشہ آں محلہ آویزہ
و بچنیں بخوف مرض چچک انگریزاں قطرہ یریم
بر بازو سے مروماں زخم کردہ آں نجس را داخل کنند
پس ایں بہر موافق شرع جائز است یا نہ؟
یقیناً با کتاب و توجہ و اعتدال الحساب۔

علمائے دین اور مفتیان شرع متعین اس مسئلہ کے بارے میں کیا فرماتے ہیں کہ جب گاؤں کے کسی محلہ میں مرض بھورتہ و با پھوٹ پڑے تو دوسرے محلوں والے لوگ ایک سیاہ رنگ کا بڑا خرید کر لاتے ہیں اور سورہ یسین و سورہ ملک پڑھ کر اسکے دونوں کانوں میں پھونکتے ہیں ازاں بعد اسے گاؤں کے ٹر و گھاسے پھرتے ہیں اور پھر پچلے مقام پر لاکر ذبح کر دیتے ہیں، اس کی کھلی اور ہڈیاں وہیں دفن کر دیتے ہیں اور گوشت پکا کر گاؤں کے مردوں میں تقسیم کیا جاتا ہے اور یہ شعر چار انگ انگ کا غزل پر لکھ کر گاؤں کے چاروں کونوں میں ایک ایک کاغذ لٹکا دیتے ہیں سے

لی خمسة اطفی بها حر الوباء الحاطمة
المصطفی والمرقض وابتها والفاطمہ
(میرے لئے پانچ نفوس قدسہ وسیلہ اور سہار ہیں
میں ان کے توسل سے کروڑ و باکی حرارت اور گرمی
کو بھاتا اور ٹھنڈا کرتا ہوں وہ پانچ بستیاں یہ ہیں، حضرت محمد مصطفیٰ علیہ السلام، حضرت علی
مرقض رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ان دونوں کے صاحبزادے حضرت حسن اور حضرت حسین علیہما السلام،
حضرت سیدہ فاطمہ الزہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا) اسی طرح مرض چچک کے ازالہ کے لئے بطور علاج انگریز
لوگوں کے ہاندوں کو زخمی کر کے ناپاک پیپ کے قطرات ان کے جسم میں داخل کرتے ہیں۔ اب سوال یہ ہے
کہ کیا یہ سب کچھ از روئے شرع جائز اور درست ہے؟ کتاب اللہ کی روشنی میں وضاحت فرما کر ہر پانی
فرمائیں تاکہ بوقت حساب عند اللہ اجر و ثواب پائیں۔ (ت)

الجواب

ذبح جانور جو اللہ تعالیٰ نے تقسیم لحم اور مسلمین کسی جانور کو اللہ تعالیٰ کی رضا و خوشنودی کے لئے

و قرار ت تبارک و لیست ہر امر خوب و محبوب
ست و در دفع بلا باذن اللہ جل و علا اثر سے
تمام دارد و در گنجش بڑ و میدن و بہ اطراف
موضع گردانیدن از قبیل خصوصیات اعمالی مشائخ
ست بسیار سے از امثال اینہا شاہ ولی اللہ صاحب
دہلوی در قول الجلیل آورده اند فاما دفن پرست
در زمین تفسیع مال ست و ادروا نیست لقولہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انت اللہ
کرمہ لکم اضاعۃ المال و کثرة السؤال
و قیل و قال لہ، راہ آفتست کہ پوست بپایین
بخشنہ و تعلیق آن شعر بڑو اسے علامہ نیز جاز و روا
و از باب توسل محبوبان حسنہ است جل و
علا و عمل شیکا و دفع چوبک باذن اللہ تعالیٰ
نفع میدہد و چون تداوی اگر چہ مشکل بر چیز سے
از اہم بود ممنوع نیست مثل داغ نہادن آری
متوکل ان را بناید الدین لا یستقون ولا یکتون
ولا یتطیرون و علی سببہم یتوکلون جعلنا
اللہ عنہم و اللہ صبحہ و تعالیٰ
اعلم۔

ذبح کر کے اسی کا گوشت مسلمانوں میں تقسیم کرنا اور
اسی طرح سورۃ لیست اور سورۃ ملک کی تلاوت کرنا
بہترین اور مستحسن اعمالی ہیں اللہ تعالیٰ کے اذن سے
بلا و مصیبت کو مٹانے کا مؤثر ذریعہ ہیں، جہاں تک
بکری کے کانوں میں ریش بڑھ کر پہنکنے کا و کچھ گرد گھانڈے
غل کا قلعی ہے تو یہ از قبیل خصوصیات اعمال
بزرگای دین ہے، چنانچہ اس فرع کی بہت سی
مثالیں حضرت شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی نے
اپنی کتاب "القول الجلیل" میں بیان کی ہیں۔
رہا کمال کو دفن کر دینے کا معاملہ، تو یہ مال کو
ضائع کر دینے کے مترادف ہے جو جائز نہیں۔
حضرت اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد گرامی کی
وجہ سے نہ بیسک اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے
ان تین کاموں کو نا پسند فرمایا ہے (۱) مال ضائع
کرنا (۲) زیادہ سوال کرنا (۳) ادھر ادھر کی
بیہودہ اور لغو باتیں کرنا۔ لہذا مناسب یہ ہے
کہ بکرے کی کمال محتاجوں، ناداروں کو بطور احسان
و لہذا دسے دی جائے اور شعر مذکور کا گاؤں کے
چاروں اطراف میں لٹکانا روا اور درست ہے

اور محبوبان خدا کو وسیلہ بنانے کے باب سے ہے (ان سب پر اللہ تعالیٰ کی رحمت اور سلام ہیں)
نیز مرض چمک کے دفاع اور ازالہ کے لئے انجکشی لگانا باذن اللہ تعالیٰ نفع بخش ہے اسی طرح ایسی
دوا استعمال کرنا یا طریقہ اپنانا جو بظاہر تکلیف دہ بھی ہو بشرطاً منع نہیں کہ جسم پر کھل یعنی داغ گونا
وغیرہ، ہاں البتہ اصحاب توکل کسے ایسا کرنا مناسب نہیں، چنانچہ حدیث پاک میں کچھ محبوب بندوں کے

بارے میں آیا ہے کہ وہ ایسے قربان بارگاہ ہیں کہ دم اور جہاز پھر تک نہیں کرواتے نہ داغ لگواتے ہیں۔ وہ نہ بدشگونی لیتے ہیں بلکہ اپنے پروردگار پر مکمل بھروسہ رکھتے ہیں، اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے ہمیں ان پاک لوگوں میں شامل فرمائے۔ اللہ تعالیٰ پاک برتر اور سب سے زیادہ علم رکھنے والا ہے۔ (ت)

مسئلہ مسئلہ حافظ امیر اللہ صاحب ۲۰ شوال ۱۳۲۶ھ

یہ خط ایک شخص صادق مخلص سیتا پوری کا میرے نام آیا ہے اس کی آخری عبارت ملاحظہ فرمائیں،

عبارت یہ ہے،

اگر آں جا را ترک کردہ با بقی را ازیں بلا (یعنی طاعون) حفاظت کنند بعقل نزدیک و از محاذ و دلائقوا باید یکم الی التہلکۃ دورست۔

اگر اس جگہ کو چھڑ دے اور باقی ماندہ حسبہ کی طاعون کی مصیبت سے حفاظت کی جائے تو عقل کے قریب اور آئندہ مذکورہ کی حفاظت سے بعید ہے۔ قرآن مجید میں ارشاد خداوندی ہے، اور! اپنے ہاتھوں ہلاکت میں نہ پڑو۔ (ت)

اس نے اگر حدیث طاعون سے نہ بھاگنے کے بارے میں وارد ہوئی ہے مصنف مسکت المتحون فی حکم الفرائض و بیاء الطاعون نے عقل و نقل دونوں سے ثابت کیا ہے کہ اولاً تو حدیث مذکور کی سند بھی طور و اتہا حدیث بہت مخدوش ہے یعنی دو آدمی اس میں مجہول اور غیر ثقہ ہیں، ثانیاً حدیث مذکور اس مقام سے تعلق رکھتی ہے کہ اس وقت اسلامی فوج اسلامی سرحدوں کی حفاظت کے لئے مقرر کی گئی پھر وہاں اچانک طاعون پھیل گیا اور لوگ

زیراکہ حدیث کہ در عدم فرار وارد شد مصنف مسکن الشہون فی حکم الفرائض و بیاء الطاعون بدلائل و براہین ثابت کردہ کہ اولاً طرق روایان حدیث بسیار مخدوش است یعنی دو فرائض انہا مجہول و غیر ثقہ است و ثانیاً نفس حدیث مقامی است زیرا کہ در وقت کہ عسکر اسلامی از برائے حفاظت لغور مقرر بودند طاعون آمد انہامی مخیر نہ حضرت فرمودند کہ نکرینند۔ خلصہ بنجالی من با این حالت آنجا سکونت جاہلانہ خود را ببلای انداختن مست فقط۔

ادھر ادھر بھاگنے لگے تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: وہ نہ بھاگیں۔ (خلاصہ کلام) میرے خیال میں اس حالت میں اس جگہ ٹھہرنا بہالت اور اپنے آپ کو مصیبت میں ڈالنے کے مترادف ہے۔ فقط (ت)

الجواب

حدیث فرار عن الطاعون کو مخدوش و مجروح اور اس کے دُور ادویوں کو مجہولی و غیر ثقہ نہ کہے گا مگر جابل یا گمراہ۔ حدیث صحیح نفعی صنفی صنفی، صحیحین بخاری و مسلم و موطا مالک مسند امام احمد و سنن ابی داؤد و سنن نسائی و غیرہ میں بطریق عدیدہ و اسانید جیدہ صحیحہ و شہرت و استغاضہ پر مروی ہوتی اور اسے مقامی معنی مذکور بھی نہ کہے گا مگر وہ کہ ارشاد است محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو رود تاویل باطل و علیل میں رد کرنا چاہتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تو یوں ارشاد فرماتے ہیں:

اذا سمعتم بالطاعون یا مرض فلا تمہ خلوا علیہ واذا وقع وانتم بارض فلا تخرجوا منها فی ارامتہ، سواک المشیحات و ابوداؤد والنسائی ومالک واحمد عن عبد الرحمن بن عوف والبخاری ومسلم عن اسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ جب تم کسی زمین میں طاعون ہونا سنا تو اس پر داخل نہ ہو اور جب وہاں طاعون آئے جس میں تم ہو تو طاعون سے بھاگنے کے لئے وہاں سے نہ نکلو (بخاری، مسلم، ابوداؤد، نسائی، امام مالک اور امام احمد نے حدیث عبد الرحمن بن عوف کے واسطے سے اسے روایت کیا ہے اور بخاری و مسلم نے اسے اسناد بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی سند کے ساتھ بھی روایت کیا ہے۔ ت)

اور اس کے معنی یہ قرار دے جائیں کہ کسی جہاد کے وقت طاعون ہوا تھا تو اس جہاد سے بھاگنے کی مخالفت میں فرمائی گئی انا للہ وانا الیہ راجعون (یعنی ہم اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں اور ہم اسی کی طرف لوٹ کر جانے والے ہیں۔ ت) یہ تاویل نہیں صریح تحریف و تبدیل ہے اور نہ صرف تبدیل بلکہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر افتراء کہ حضور نے اس غرض سے فرمایا، حالانکہ کسی روایت ضعیفہ میں بھی یہ سبب غرض ارشاد مذکور نہیں محض افتراء و افتراء ہے۔

صحیح البخاری کتاب ۴۹۴/۱ و کتاب الطب ۸۵۲/۲ قدیمی کتب خانہ کراچی
صحیح مسلم کتاب السلام باب الطاعون والطیقة قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۲۸/۲
سنن ابی داؤد کتاب الجنائز باب الخروج من الطاعون آفتاب پریس لاہور ۸۶/۲
موطا امام مالک باب ما جاء فی الطاعون میر محمد کتب خانہ کراچی ص ۴۰۰
مسند امام احمد عن عبد الرحمن بن عوف المکتب الاسلامی بیروت ۱۸۲/۱ و ۱۹۳ و ۱۹۴

وقد قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من كذب على متعمدا فليتبوا مقعده من النار
 بیشک رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، جس نے عمدہً کذب پر جھوٹ کہا اسے اپنا ٹھکانا دوزخ میں سمجھ لینا چاہیے۔ (ت)

سکن التبعون کیا چیز ہے اس کا مصنف کون ہے، کشف الظنون تک تراش کا پتا نہیں کوئی حال کا بدل مجہول ہو تو ہوا کرے، القابالایدی الی التہدیکۃ (باتحون کو ہلاکت میں ڈالتا) کیا ہے محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے احکام کو نہ ماننا اور نہ یہ آیت تحریم جہاد کے لئے عمدہً تیار ہو جانے کی جو تہمکہ چلتی تو اردوں اور برستے تیروں اور قوپ کے متواتر گولوں کے سامنے ہے طاعون میں اس کا عشرہ عشر بھی نہیں تو جہاد اکبر سے زائد حرام ہو گا اور جہاد سے بھاگنا فرض حالانکہ قرآن نے اس کا عکس فرمایا ہے قرآن عظیم ترک جہاد و فرار عن الجہاد ہی کو تہمکہ فرماتا ہے جسے یہ عبدہ الہوی ہلاک سمجھیں وہ نجات سے اور تھے نجات سمجھ رہے ہیں وہ ہلاک ہے۔ ابویوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں، اکرمہم لا تلقواہم انصار میں اتری کہ جب دینی متین کو اندھ بھول نے عزت بخشی اور اسلام پھیل گیا ہم نے کہا اب جہاد کی کیا ضرورت ہے اب خانگی امور چلتے روزوں سے خواب پڑے ہیں بنائیں اس پر ارشاد ہوا،

والنمقوا فی سبیل اللہ ولا تلقوا بایدیکم الی التہدیکۃ
 اپنی جان اور مال جہاد میں خرچ کرو اور ترک جہاد کر کے اپنے ہاتھوں ہلاکت میں نہ پڑو۔ (ت)
 معالم شریف میں ہے،

فالتہدیکۃ الاقامۃ فی الاہل المال و ترک الجہاد
 التہدیکہ "اہل مال سے وابستہ رہنا اور جہاد کے لئے نہ نکلنا" (ت)

امام اجل احمد بن حنبل مسند میں جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

الغاس من الطاعون کا انعام من الزحف طاعون سے بھاگنے والا ایسا ہے جیسے جہاد میں

صحیح البخاری کتاب العلم باب ثم من کذب علی نبی صلی اللہ علیہ وسلم قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۱
 معالم التنزیل علی ہامش الخازن تحت آیہ ۱۹۵/۲ مصطفیٰ اہلبائی مصر ۱۴۲/۱
 معالم التنزیل علی ہامش الخازن تحت آیہ ولا تلقوا بایدیکم الی التہدیکۃ مصطفیٰ اہلبائی مصر ۱۴۲/۱

ومن صبر فيه كان له اجر شهيد۔^۱ کفار کو پیٹ دے کہ بھاگنے والا اور جو اس میں صبر کئے بیٹھا رہے اس کے لئے شہید کا ثواب ہے۔

اور جہاد سے بھاگنے والے کو اللہ عز وجل فرماتا ہے،
فقد باد بعضب من الله وماؤسہ وہ بیشک اللہ کے غضب میں پڑا اور اس کا ٹھکانا جہنم ٹپسی النصیر ہے۔
تو ثابت ہوا کہ طاعون سے بھاگنے والا اللہ کے غضب میں جاتا ہے اور جہنم اس کا ٹھکانا ہے اسی کو فرمایا کہ،

لا تلتقوا بایديكم الى التهلكة۔^۲ اپنے ہاتھوں ہلاکت و غضب خدا اور استحقاق جہنم میں نہ پڑو۔

اب بتائیے کہ طاعون سے بھاگنا تہلکہ ہے یا اپنے رب عز وجل پر توکل کر کے صابر و قیام رہنا۔
اللہ تعالیٰ تو فریق دے کہ احکام محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس نے ہر اسے نفس سے رو نہ کیا جائے ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم (گناہ سے بچنے اور نیکی کی قوت و طاقت کسی میں نہیں بجز اللہ تعالیٰ بلند مرتبہ اور عظیم شہادت کی توفیق کے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ ۱۰ محرم الحرام ۱۳۲۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید رہنے والا بدایلوں کا ہے اور بریلی میں انگریزی ملازم ہے، بدایلوں سے اپنے خیال و اطفال کو لاسنے کا حکم ارادہ کر لیا تھا کہ اس عرصہ میں بدایلوں میں طاعون شروع ہو گیا، اس وجہ سے نہ لاسکا، اگر شریعت اجازت دے تو زید اپنے متعلقین کو لاکر دینی تفرکات اور دوسرے خرچ سے نجات پاسے۔

الجواب

اللہ عز وجل دل کے خطروں کو جانتا ہے اگر واقعی خوف طاعون وہاں سے اُن کا منتقل کرنا

۱۔ مسند امام احمد بن حنبل مرویات عبد اللہ بن جابر الصاری رضی اللہ عنہ دار الفکر بیروت ۳۹/۲
کنز العمال حدیث ۲۸۴۲۳ موسسة الرمانہ بیروت ۴۹/۱

۲۔ القرآن الکریم ۱۶/۸
۱۹۵/۲

مقصود نہیں بلکہ محض اپنے آرام و یکجائی کے لئے تو بلاشبہ اجازت ہے بشرطیکہ زودِ جوہ اور بالغ بچوں کو خوب سمجھا دے کہ یہ استعمال طاعون سے بچنے کے لئے نہیں نہ تم کہیں بھاگ کر موت سے بچ سکتے ہو میرا ارادہ قطعی پہلے سے تمہیں بلونے کا تھا بلکہ طاعون کی وجہ سے اتنی دیر کی شاید تمہارا لے جانا تا جائز ہو اب کے معلوم ہوا کہ خالص نیت سے لیہانے میں شرعاً حرج نہیں تمہیں اسی طرح لے جاتا ہوں جیسا کہ طاعون نہ ہونے کی حالت میں لیہانا، تم پر بھی فرض ہے کہ اپنی نیت صحیح کرو طاعون کا خیال دل میں ہرگز نہ لاؤ جس سے یہ ظاہر ہوگا کہ وجہ خوف طاعون اس مشغل ہونے کو غنیمت جانے گا میں اُسے یہیں چھوڑ دوں گا یہاں تک کہ اللہ عزوجل جس کا ہر جگہ حکم نافذ ہے اپنا جو حکم چاہے نافذ فرمائے، جب یہ تعلیم و تلقین کرے اور ظاہر ہو کہ یہ سچا عقیدہ ان کے دلوں میں جم گیا اور شیطانی خیال نہ رہا اس وقت بے تکلف وہاں سے آئے اُس تعلیم میں سمجھ والے بچوں کو بھی شریک کرے اگرچہ بالغ نہ ہوں کہ تعلیم حق کے وہ بھی محتاج ہیں، حق سبحانہ ہر جگہ مسلمانوں کو عافیت بخشنے اور اپنے حفظ و امان میں رکھے آمین بجا یہ المیزین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و علیہم اجمعین۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۶۲ از امور وہہ ضلع مراد آباد مرسلہ حکیم ظہور احمد صاحب

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین، اس مسئلہ میں کہ ڈاکٹری دوا سیال میں شراب کا جز ہو حکیم مریض کو استعمال کرائے جائز ہے یا ناجائز؟ حکیم پر گناہ ہے یا نہیں؟ یا ایسی ڈاکٹری دوا کہ جس میں شراب کا جز تو نہیں مگر وہ ایسی تیار کی گئی ہے کہ جیسے عطر بغیر روغن صندل کے تیار نہیں ہوتا۔ برانڈی کا استعمال مریض کو جائز یا ناجائز؟ خشک دوا شیشی یا نذر کا استعمال مریض کو جائز ہے یا نہیں؟ علمائے دیوبند ادویہ ڈاکٹری کا استعمال ممنوع فرماتے ہیں، اگر جوابی کارڈ کا ن نہ ہو براہ عنایت بیرنگ لغافہ پر جواب عنایت فرمائیے اللہ تعالیٰ آپ کو اس کا اجر خیر عطا فرمائیگا بقیہ اوجہ روا۔

الجواب

شراب کسی قسم کی ہو مطلقاً حرام بھی ہے اور مشاب کی طرح نجس بھی۔ برانڈی ہو خواہ اسپرٹ خواہ کوئی بلا، جس دوا میں اُس کا جز ہو خواہ کسی طرح اُس کی آمیزش ہو اُس کا کھانا پینا بھی حرام اُس کا لگانا بھی حرام، اُس کا بیچنا خریدنا بھی حرام۔ طبیب کہ اُس کا استعمال بتائے جلدائے گناہ و آثام۔ یہی ہمارے ائمہ کرام کا مذہب صحیح و معتد ہے۔ ہاں افیون بھنگ وغیرہ خشک چیسزیز کہ نشہ لاتی یا تخدیر و تفسیر کرتی ہیں ان کا نشہ حرام ہے اور وہ خود ناپاک نہیں تو ان کا لگانا مطلقاً

جائزہ اور اگر کسی دوا میں اُن کا اتنا جز ہو کہ نشہ یا تھیر نہ لگے تو اس کے کھانے میں بھی حرج نہیں
 ڈاکٹری ٹیچر وغیرہ رقیق دوا میں عموماً اسپرٹ کی آمیزش سے خالی نہیں ہوتیں وہ سب حرام و نجس ہیں ہاں
 کوئین وغیرہ کی طرح خشک دوا مضائقہ نہیں رکھتی جبکہ اُس میں کسی حرام کا خلط نہ ہو، ان مسئلہ کی
 تحقیق در مختار و رد المحتار و فتاویٰ فقیر میں بروجر کافی ہے۔ واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم
مسئلہ از بنا کس مسئلہ مولوی محمد نون حسن خاں صاحب ڈپٹی کلکٹر ۱۶ شعبان المعظم ۱۳۳۰ھ

بادی راہ شریعت جناب مولوی احمد رضا خاں صاحب دامت برکاتہم بعد سلام علیک آداب
 عرض ہے کہ عرصہ سے غیرت جناب مقدس کی دریافت نہیں، اس وقت ضرورت اتنا ہے کہ
 ایک مسئلہ دریافت طلب ہے جس کو کئی شق میں کو کے گزارش کرتا ہوں امید کہ جواب سے جملہ
 سرغراز فرمایا جائے۔ مصنوعی دانت کا استعمال جائز ہے یا نہیں؟ یہ مصنوعی دانت اس طرح
 بنتے ہیں کہ دانت دیگر ملک غیر اسلام سے بن کر آتے ہیں مگر اُن کی ترکیب کہ کن کن اجزاء سے بنتے
 ہیں مجھ کو معلوم نہیں ہے مگر تاہم اب تک میرے علم میں کوئی ایسی چیز ان کی ترکیب میں نہیں آئی ہے
 جس کے داخل ترکیب ہونے کی وجہ سے ان کو میں حرام یا ناجائز خیال کروں۔ ان دانتوں کو ہندوستانی
 کاریگر ہر شخص کے منہ اور تانوں کی صورت کے شبہ تاو بنا کر اُس میں لگا دیتے ہیں جو منہ میں لگایا جاتا
 ہے اور یہ حقیقت مصنوعی دانتوں کی ہے۔ دریافت طلب یہ امر ہے کہ مندرجہ بالا تاو اگر سونے کا یعنی
 زر کا ہو یا کسی اور معدنیات کا مثل ایلومینیم کے تو مردوں کے لگانے کے واسطے کہاں تک جائز ہے
 ایلومینیم وہ معدنیات میں سے ہے جس کے زمانہ حال میں ہلکی ہلکی دیگیان اور غرور وغیرہ بنتے ہیں۔
 مردوں اور عورتوں کے واسطے اور زر اور ایلومینیم کے واسطے اگر شریعت کا حکم جہاں ہے تو مفصل
 جواب سے مطلع فرمائیے چونکہ ضرورت اشد ہے اسی لئے جواب سے جلد مطلع فرمایا جائے۔

الجواب

بوالا ملاحظہ جناب گرامی القاب فضائل نصاب جناب مولوی محمد نون حسن خاں صاحب
 بہادر بالقابہ دام مجدہ النسامی، بعد اہم اُسے ہر سنتہ سنہ طمس، بننے ہوئے دانت لگانے میں
 حرج نہیں۔ ظاہر قدوس عزوجلہ نے ہر چیز اصل میں پاک بنائی ہے جب تک کسی شے میں کسی نجاست
 کا خلط ثابت نہ ہو پاک ہی مانی جائے گی۔

رد المحتار میں ہے :

لایحکم بنجاستہا قبل العلم کسی چیز کی نجاست کا حکم نہیں دیا جاسکتا

بحقیقتہا۔

جب تک کہ اس کی حقیقت معلوم نہ ہو۔ (ت)
 سونے کا تلو عورتوں کو مطلقاً جائز ہے اور مردوں کو بضرورت یعنی جبکہ سونے میں کوئی خصوصیت
 محتاج ایسا ایسی ہو کہ چاندی وغیرہ سے حاصل نہ ہو سکتی ہو ورنہ دوسری دعوات اختیار کریں چاندی کی
 حاجت ہو تو وہ ورنہ ایلمینیم یا جو مناسب ہو۔ درمختار میں ہے :

لا یلشده منہ المتحرک بذہب بل بعضیہ طے والے دانت کو سونے کے تاروں سے
 ویخذ افغمتہ لان الفضة تنقنه. مضبوط نہ کیا جائے بلکہ چاندی استعمال کی جائے
 بان البتہ سونے کی مصنوعی ناک بنا کر لگائی جا سکتی ہے کیونکہ چاندی میں بدبو پیدا ہو جاتی ہے۔ (ت)
 ہر آئینہ میں ہے :

لاصل فیہ التحریم والاباحۃ للضرورۃ
 وقد اندفعت بالفضۃ وہی الاذن
 صبی، لہذا ہب علی التحریم والضرورۃ
 لم تندفع فی الالف دونہ حیث اتفق
 واللہ تعالیٰ اعلم۔
 سونے کے استعمال میں اصل حرمت ہے اور
 اس کا مباح ہونا ضرورت کی وجہ سے ہے
 کیونکہ چاندی سے یہ ضرورت پوری ہو جاتی
 ہے اور اس کا استعمال منسبت سونے
 کے قریب ہے، لہذا سونا اپنی حرمت پر باقی
 رہے گا، اور بضرورت ناک لگانے میں بغیر سونے کے پوری نہیں ہو سکتی (لہذا سونے کی مصنوعی
 ناک لگانا جائز ہے) کیونکہ سونے کے علاوہ باقی دھاتوں میں بدبو پیدا ہو جاتی ہے اور اللہ
 تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۶۲ از سرنیاں ضلع بریلی مرسلہ امیر علی صاحب قادی ۴ رجب ۱۳۳۱ھ
 شفا خانہ کی دوا استعمال کرنے کا کیا حکم ہے ؟

الجواب

انگریزی دوا جس میں شراب پڑتی ہے جیسے ٹنگر وہ مطلقاً ناجائز ہے، اور جس دوا
 میں کوئی ناپاک یا حرام چیز معلوم نہ ہو اس سے بچنا بہتر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۱۔ رد المحتار کتاب الطہارت باب الانجاس دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۲/۱
 ۲۔ در مختار کتاب المحظورات والاباحۃ فصل فی اللبس مطبع مجتہدی دہلی ۲۴۰/۲
 ۳۔ الہدایۃ " " " " " " مطبع یوسفی مکتبہ ۲۵۵/۴

اہل ہندو سے بیاری کی دوا کرنا کیسا ہے ؟

الجواب

طیب اگر کوئی ناجائز چیز دوامیں بتائے جب تو جائز نہیں اگرچہ طیب مسلمان ہو اور جائز چیز میں حرج نہیں اگرچہ کافر ہو مگر ہندوؤں کی طلب عقلی اصول کے خلاف اور اکثر مضر ہوتی ہے لہذا ایجا جائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۶۶ از قصبہ بشارت گنج ضلع بریلی متصل بڑی مسجد مرسلہ پنجواں فوجدار یعنی باقی دائرہ ۲۵ محرم الحرام ۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ عملیات یعنی تعویذ وغیرہ کتابوں سے کرنا حق ہے یا باطل ؟ کس طور سے جواز اور کس طریق سے ناجائز ؟ رقم فرمائیں۔

الجواب

عملیات و تعویذ اسمائے الہی و کلام الہی سے ضرور جائز ہیں جبکہ ان میں کوئی طریقتہ خلاف شرع نہ ہو مثلاً کوئی لفظ غیر معارفہ بمعنی جیبے فضیلتی زبان کھسکھون اور دعائے طاغوت میں طاسوسا غاسوسا ناسوسا ایسے الفاظ کی اجازت نہیں جب تک حدیث یا آثار یا اقوال مشائخ معتدین سے ثابت نہ ہو یونہی دفع صرع وغیرہ کے تعویذ کہ مرثا کے خون سے نکلتے ہیں یہ بھی ناجائز ہے اس کے عوض مشک سے لکھیں کہ وہ بھی اصل میں خون ہے، یونہی حب و تسخیر کے لئے بعض تعویذات دروازہ کی چوکت میں دفن کرتے ہیں کہ آتے جاتے اس پر پاؤں پڑیں یہ بھی ممنوع و خلاف ادب ہے، اسی طرح وہ مقصود جس کے لئے وہ تعویذ یا عمل کیا جائے اگر خلاف شرع ہو ناجائز ہو جائے گا جیسے عورتیں تسخیر شوہر کے لئے تعویذ کراتی ہیں، یہ حکم شرع کا عکس ہے۔ اللہ عزوجل نے شوہر کو حاکم بنایا ہے اسے محکوم بنانا عورت پر حرام ہے۔ یونہی تفریق و عداوت کے عمل و تعویذ کہ عمارم میں کہتے جائیں مثلاً بھائی کو بھائی سے جدا کرنا یہ قطع رحم ہے اور قطع رحم حرام۔ یونہی زن و دشمنوں نفاق ڈلوانا۔ حدیث میں فرمایا:

لیس متاھن خب اصراً علی ذویہا۔ جو کسی عورت کو اس کے شوہر سے بگاڑنے وہ ہمارے گروہ سے نہیں۔

لے سنن ابی داؤد کتاب الطلاق باب فی من غیب امرأۃ الز آفتاب عام پریس لاہور ۱/۲۹۶

بلکہ مطلقاً دو مسلمانوں میں تفریق بلا ضرورت شرعی ناجائز ہے۔ حدیث میں فرمایا،

لا تباغضوا ولا تدابروا لی قولہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم وكونوا عباد اللہ
اخواناً یعنی (لوگو!) ایک دوسرے سے عداوت نہ رکھو اور
نہ ایک دوسرے سے پیٹھ پھیرو، حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام کے اس ارشاد گرامی تک اسے اللہ کے

بند و! آپس میں بھائی بھائی ہو جاؤ؟ (ت)
غرض نفس عمل یا تعویذ میں کوئی امر خلاف شرع ہو یا مقصود میں تو ناجائز ہے ورنہ جائز بلکہ نفع رسانی
مسلم کی غرض سے محمود و موجب اجر۔

قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من استطاع
مکم ان یتعم اخاه فلیتفعہ۔ رواہ المسلم
عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ واللہ تعالیٰ
اعلم۔
تم میں جس سے ہو سکے کہ اپنے بھائی مسلمان کو کوئی
نفع پہنچائے تو پہنچائے۔ (امام مسلم نے حضرت جابر
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے روایت کیا۔ ت)
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ مستقر مسلمانان جام جو دھپور کا ٹیڈا از معرفت شیخ عبدالستار صاحب پور بندہ کا ٹیڈا دار
متصل قندیل ۱۵ جمادی الاول ۱۳۲۲ھ
ہندہ کو شفا بیاری کے واسطے تعویذ دینا جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو اس کا طریقہ
کیا ہے؟ بیٹھو اور جبرو۔

الجواب

کافر کو اگر تعویذ دیا جائے تو مضر جس میں ہندہ سے ہوتے ہیں مذکور جس میں کلام الہی استغاثی
کے حروف ہوتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۶۸ مسئلہ عبدالستار بن محمد بن محمد صاحب از گوندل کا ٹیڈا دار یکم صفر ۱۳۲۵ھ
(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے اہلسنت اس مسئلہ میں، شراب افیون یا ہر وہ چیز جو شرعاً حرام یا ناپاک
ہو اس کا کسی مرض میں غار یا ضار استعمال کرنا کیسا ہے؟
(۲) اسی طرح بچوں کو نیند لانے یا رونے سے روکنے کی غرض سے دوا میں قدرے افیون کا کھلانا

۱۔ صحیح البخاری کتاب الادب باب ما یمنی عن التماسد والتمار الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۹۹۶/۲
۲۔ صحیح مسلم کتاب السلام باب استیجاب الرقیۃ من العین الخ ۲۲۴/۲

الجواب

(۱) شراب حرام بھی ہے اور نجس بھی، اس کا خارج بدن پر بھی لگانا جائز نہیں۔ اور ایون حرام ہے نجس نہیں، خارج بدن پر اس کا استعمال جائز ہے۔

(۲) بچے کو سونے یا رونے سے باز رکھنے کے لئے ایون دینا حرام ہے اور اس کا گناہ اس دینے والے پر ہے بچے پر نہیں، ماحوام اخذہ حرام اعطاذہ (جس چیز کا لینا حرام ہے اس کا دینا بھی حرام ہے۔) واللہ تعالیٰ اعلم

مشتملہ مسئلہ سیئہ ولی اللہ از موقع روز سرائی اکابر مجدد اور اصطلح غازی پور ۲۵ ربیع الآخر ۱۳۳۵ھ

(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین دینی بابہ کہ جنی مواضعات میں کہ عارضہ طوی کی شکایت ہو قبل اس کے کہ لوگ مرنے لگیں یعنی معابدات و علامات و باطل مرنا حشرات الارض و فیرو کا و گندگی و قلعی کا ہونا کہ مقدمہ اس عارضہ مکروہہ کا ہے خدا کی پناہ یا بوقت ابتدا تعداد اموات صاحبان دیمہ اپنے اپنے مکانوں سے باہر ہو جائیں یا نہ ہو جائیں، شرع شریعت اس امر میں کیا اجازت دیتی ہے اگر اجازت ہے تو کس وقت اور کس شرط کے ساتھ باہر ہونا پڑتا ہے اور اگر شریعت اجازت نہیں دیتی تو باہر کے چلنے والے لوگ کس گناہ کے مرتکب ہوں گے مع ثبوت حدیث و نص قرآنی کے مطلع کیا جائے۔

(۲) حکمائے اہل فہم جو عام طور سے اعلوم دربارہ چھوٹے مکانوں کے کرتے ہیں اور دربارہ نکل جاتے ہیں اور نیز اہل اسلام کا بہت سا معدن کے جمعیت کرتے ہیں اور یہ دلیل پیش کرتے ہیں کہ جس طرح وہ اگرنا بکالت مرض سنت ہے اسی طرح بکالت خرابی آب و ہوا جگہ کا نقل کرنا بھی ایک گونہ علاج ہے تبدیلی آب و ہوا بھی داخل سنت ہے تو ان لوگوں کی رائے کی تابعداری کرنا ہم سب کو مناسب ہے یا نہیں اور بعض اشخاص کا یہ خیال ہے کہ اس میں بلا موت بھی لوگ مر جاتے ہیں چونکہ کثرت سے لوگ مرتے ہیں اور بیمار پڑتے ہیں تو یہ اعتراض ہوتا ہے کہ کیا ایسا کرنا ایسے لوگوں کی موت و یک ہی بار تھی خیر ہر ایک سوال کی طرف سے معقول نفسی بخش جواب سے اطلاع دیں۔ (۳) کتنے میت تک کا جنازہ اکٹھا ہو سکتا ہے اور نابالغ لڑکی اور لڑکے کا جنازہ بالغ کے ساتھ ہو سکتا ہے یا نہیں؟ اگر ہو سکتا ہے تو دعا پیلے بالغ کی پڑھی جائے یا نابالغ کی؟ یا محض بالغ کہ دعا نابالغ کے لئے کافی ہو سکتی ہے؟ جواب شافی سے نمونہ و مشکور کیا جاؤں، مع ۲۱ حدیث۔ (۴) لڑکا اور لڑکی نابالغ ہے اور اس کی شادی ہو گئی ہے بعد شادی کے لڑکی بیوہ ہو گئی تو عقد ثانی کے بارہ میں مدت لیا جائے گا کہ نہیں؟ اگر مدت لیا جائے تو کب تک؟

(۵) اپنی بیوی میت کا جنازہ شوہر لے جاسکتا ہے کہ نہیں؟ جواب شافی سے منون فرمایا جائے۔ یقیناً،
توجہ دوا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

(۱) طاعون سے بھاگنا حرام ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

الفر من الطاعون كالفر من
الزحف ^{یعنی} طاعون سے بھاگنے والا ایسا ہی ہے جیسے کہ جہاد
میں کافروں کو پیٹھ دے کر بھاگنے والا۔

جیسے اللہ عزوجل فرماتا ہے،

لقد جاء بغضب من الله ومأواه جهنم
وبئس المصير ^{یعنی} وہ بیشک اللہ کے غضب میں پڑا اور اس کا ٹھکانا
جہنم ہے اور بہت ہی بری جگہ چھڑنے کی۔

(۲) کیا ایسی چیز دو اکلے حکم میں آسکتی ہے نہ کہ معاذ اللہ سنت ہونا جس پر اللہ کا غضب ہو اور جہنم
ٹھکانا۔ جو لوگ اس سے بھاگ کر نہیں بھی جاتے ہیں سب گناہ کبیرہ کے مرتکب ہوتے ہیں اس کی تفصیل
ہمارے رسالہ تیسیر الماعون میں ہے۔ جو لوگ کہتے ہیں کہ لوگ اس میں بے ہمت مر جاتے ہیں وہ
گمراہ ہیں، اس میں قرآن عظیم کا کلام ہے اے پرتو فرس ہے اور تجدید اسلام و تجدید نکاح چاہیے،
اللہ عزوجل فرماتا ہے،

وما كان لنفس ان تسوت الا باذن الله
كشبا مؤجلا ^{یعنی} کو جان بے حکم خدا نہیں مر سکتی لکھا ہوا حکم
ہے وقت باندھا ہوا۔

پیر سے ایک آدم پھل پکنا رہتا ہے اسی کا پکنا لکھا تھا اور ایک آندھی آتی ہے کہ ہزاروں پھل
ایک ساتھ جھڑ پڑتے ہیں ان کا ساتھ ہونا ہی لکھا تھا۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے،

يكل صغير وكبير مستطير ^{یعنی} ہر چھوٹی بڑی بات سب لگی ہوئی ہے۔
(۳) سو و دو سو جتنے جنازے جمع ہوں سب پر ایک ساتھ ایک نماز ہو سکتی ہے۔

مسند امام احمد بن حنبل علی ما تشرعہ صلی اللہ علیہ وسلم المکتب الاسلامی بیروت ۱/۸۲، ۱۳۵، ۱۵۵

۱۶/۸

۱۳۵/۴

۵۳/۵۴

(۴) باتوں کے ساتھ تاباٹوں کی نماز بھی ہو سکتی ہے۔

دونوں دعائیں پڑھی جائیں، پہلے باتوں کی پھر تاباٹوں کی۔ اور بہر حال اگر وقت نہ ہو تو پھر چنانچہ
پر جب نماز بہتر ہے۔ درمختار میں ہے۔

اذا اجتمعت الجائز فافراد الصلوة على كل واحدة اولى وان جمع جاز وراعى لترتيب المعهود خلفه السرجبيل مما يليه فالصبي فالباغلة فالمرأهقة بالبرك كبرائيت كرس (اور وہ یہ ہے کہ) امام کے متصل اس کے پیچھے بائیں مرد ہوں پھر تاباٹوں کے پیچھے پھر بائیں عورتیں اور انہیں بعد قریب البوط لڑکیاں ہوں۔ (د)

تیمہ پر سب شریک عیدت ضروری ہے اگرچہ وہ خود ایک دن کی بجائی اور اس کا شوہر بھی کہ
مر گیا ایک دن کا بجائی ہو۔ درمختار میں ہے۔

العدة للصوت اربعة اشهر وعشرو مطلقا وطشت اولاً ولو صغيرة دى حق لح من مطلقاً وضم حملها ولو كانت نادرها الميت صغيراً۔

عدت و فوات چار مہینے اور دس دن علی الاطلاق بغیر کسی قید کے، خواہ ہمبستری ہوئی ہو یا نہ، اگرچہ چھوٹی بچی ہو۔ حاملہ کی عدت مثل الاطلاق وضع حمل ہے اگرچہ مرئیہ اس کا زوج چھوٹا ہو (د)

چار مہینے دس دن عدت کرے گی۔

(۵) مترو اپنی زوجہ کا جنازہ اٹھا سکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم مسئلہ از گونڈلی کاٹھا واٹر مرسلہ عبداللہ ابن اسمعیل سنہ ۱۳۳۵ شعبان ۲۲

کیا فرماتے ہیں علمائے اہلسنت خصوصاً امام اہلسنت محمد داناتہ حاضرہ صاحب حجت قاہرہ محی الاسلام والمسلمین مولانا مفتی قاری شاہ محمد احمد رضا خان صاحب مدظلہ اس مسئلہ میں ایک شخص مسلمان یا غیر مسلمان ایک حکیم یا غیر حکیم کے پاس اس لئے آیا کہ اُس کے کسی رشتہ دار عورت کے کسی طور سے حمل رہ گیا حمل کے ظاہر ہونے سے اُس عورت نیز خویش واقارب کی محنت بے عملتی

ہونے والی ہے اس نے خواستگار ہے ایسی دوا کا جس سے حمل سب قتل ہو جائے نیز شخص مذکور اس دوا کے عوض میں کچھ رقم بھی پیش کرنا چاہتا ہے، اب عرض یہ ہے کہ اس قسم کا دوا دینا اور اس کا معاوضہ لینا اہل سنت و جماعت کے لئے جائز ہے یا نہیں خصوصاً ایسی حالت میں جبکہ کسی سستی مسلمان کی بے عمدگی ہونے والی ہو۔ بیوقوفانہ جواب۔

الجواب

اگر ابھی تک نہیں بنا جائز ہے ورنہ ناجائز کہ بے گناہ کا قتل ہے اور چار مہینے میں بچہ بن جاتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از موضع چوپرا ڈاکخانہ بالسی ضلع پورتہ۔ مسئلہ کلیم الدین صاحب ۱۴۰۶ھ
کھانے پر فاتحہ شریف یا کوئی آیت قرآن کی پڑھ کر دم کرنا درست ہے یا نہیں؟ اگر درست ہے تو کس طرح سے پڑھنا چاہئے؟

الجواب

برنیت شفا سورہ فاتحہ یا اور کوئی آیت پڑھ کر دم کی حالت میں قہر نہیں مگر اس کھانے کی احتیاط اور دو چند ہو جائے گی کہ اس کا کوئی دائرہ یا قہر کرنے نہ پائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از موضع ٹھوڑی ڈاکخانہ کرشنگر ضلع ندیا مسئلہ نذیر احمد صاحب ۱ جمادی الاول ۱۳۳۶ھ
فوسٹیدین دوائے انگریزی کے دریاں اسپرٹ انگریزی دوائی پینا کہ اس میں اسپرٹ کی ملاوٹ
می ماند و حقیقت اس اسپرٹ نمی دائم و راست ہوتی ہے، اور میں اسپرٹ کی حقیقت سے
یاندہ دریں دیار مہمہ بایں جتلا اندالاماشا اللہ واقف نہیں۔ کیا اس کا استعمال کرنا جائز
کہ رواج طب یونانی از قبیل قلیل و قیمتش نیز گران ہے یا نہیں؟ لیکن ہمارے ان شہروں میں سب
سست کہ ہر کس پر آں قادر نمی شود۔ اس مرض میں جتلا ہیں اقامشا اللہ، اس لئے
کہ طب یونانی کا رواج بہت کم ہے اور وہ زیادہ قیمتی بھی ہے کہ ہر ایک اس علاج کی طاقت
نہیں رکھتا۔ (ت)

الجواب

اسپرٹ قیسے از شراب سست بغایت تند کہ اسپرٹ شراب کی ایک قسم ہے جو انتہائی تیز
ہونے کی وجہ سے تنہا پینے کے قابل نہیں۔ ہر تیزی خود تنہا قابل فوسٹیدین ماندہ است
شرابہا کہ از انگلستان آندہ مہمہ رابا میزشش پس جو شرابیں برطانیہ سے مشکوئی جاتی ہیں ان

قطرات اور تیز می کفنہ کہ در فلاں شراب در نودہ
 قطرہ یک قطرہ اسپرٹ است و در فلاں در
 صد قطرہ یک قطرہ ہر شرابہا یا شامیدن نشہ
 آورد و این بجز و شمدین کہ بوسے او مسکرست
 لاجرم بچو جملہ مخور ہم حرام است و ہم نجس ہر دو کہ
 درہ آمیزش او باشد بریدن طلے او کردن
 یک حرام است و نوشیدن دو حرام بلکہ او سہ
 حرام فراہم کردن حرام خریدنش حرام برداشتنش
 حرام و بدن با او دلوش حرام و اینچہ حرام چہارم
 خوردن سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 و شراب و کس را لعنت فرمودہ است از
 ایمان فرد شندہ و غریہ و بردہ اندہ و آنکہ بر ستم
 او برداشتنہ شود بالجملہ ہر کہ بچہ گوشت یا دلہس
 وارد بگرام و غیبثت کثرت دہ و ہر کہ مسلمان را
 از من بلا باز دارد برائے او اجر صد شہید است
 قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 من تمسک بسنق عند فساد
 اعتق فہ اجر مائتہ شہید
 واللہ تعالیٰ اعلم۔

سب میں اُس کے قطروں کی ملاوٹ انھیں تیز کرنے
 کے لئے کی جاتی ہے کہ فلاں شراب کے نو دس
 قطروں میں ایک قطرہ اسپرٹ ہے اور فلاں شراب
 کے سو قطروں میں ایک قطرہ اسپرٹ کی ملاوٹ
 ہے۔ اور سب شرابیں پینے سے نشہ لاتی ہیں
 اور یہ صرف سو گھنٹے سے نشہ لاتی ہے اس لئے کہ
 اس کی "بو" نشہ آور ہے۔ بلاشبہ تمام شرابوں
 کی طرح یہ حرام ہونے کے علاوہ ناپاک بھی ہے لہذا
 جس دوائی میں اس کی ملاوٹ ہو اس کا جسم پر
 ملنا پنا حرام ہے اور پینا دوسرا حرام بلکہ تیسرا
 حرام ہے۔ اس کا حاصل کرنا حرام۔ اس کا خریدنا
 اٹھانا اور حیم کو اس سے آلودہ کرنا یہ سب کام
 حرام ہیں۔ اور یہاں چوتھا حرام اسے پینا ہے۔
 سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شراب کے
 دلتس افراد پر لعنت فرمائی ان میں سے یہ لوگ
 ہیں (۱) فروخت کرنے والا (۲) خریدنے والا
 (۳) اٹھانے والا (۴) وہ جس تک اٹھا کر لیجئے
 حاصل یہ ہے کہ جو کوئی کسی طرح بھی اس سے البتہ
 ہو وہ ایک حرام اور ناپاک چیز سے آلودگی رکھتا
 ہے۔ اور جو کوئی کسی مسلمان کو اس مصیبت سے چھڑائے اور اسے روکے اُسے سو شہیدوں کا اجر و
 ثواب ہے۔ چنانچہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، جس خوش نصیب نے میری سنت
 کو اس وقت تھا کہ جب میری امت میں فساد پھیل گیا تو اسے سو شہیدوں کا ثواب عطا ہوگا۔ واللہ
 تعالیٰ اعلم۔ (ت)

لے مشکوٰۃ المصابیح کتاب الایمان باب الاعتصام بالکتاب السنۃ مطبع مجتہدی دہلی ص ۳۰
 الترغیب والترہیب الترغیب فی اتباع الکتاب السنۃ حدیث ۵ مصطفیٰ الباب ص ۸۰/۱

مسئلہ از چھپرہ محلہ دھیانوان مرسلہ محمد نبی جان دوا فروش ۵ رجب المرجب ۱۳۳۶ھ
 زید کے پاس ایک نسخہ مردانگی کا ایک ہندو فقیر کا دیا ہوا ہے زید اسے بنا کر دینے سے بھی معذور
 کرتا ہے نسخہ بتانے سے بھی خیال اُس کا ایسا ہے کہ لوگ حرام کرنے پر تیار ہو جاتے ہیں اس وجہ سے کسی کو
 نہیں دیتا ہوں کہ اگر وہ حرام کریں گے تو میرے نامہ اعمال میں درج ہوئے اور عمرو نے یہ سوال کیا کہ
 مجھے نسخہ بتا دو اور جو قسم شرعی لینا چاہو لے لو کیونکہ میں بسبب مرض بواسیر کے سخت پریشان ہوں کہ
 نامردی کے درجہ پر پہنچا ہوں میری شادی عنقریب ہونے والی ہے اگر آپ نسخہ نہیں دیتے ہیں تو مجھے
 بنا کر دے دو اگر نہ دو گے تو میں اپنا دلی راز کہہ کر تمہاری آنکھ میں ذلیل ہوا ڈوب مرے کے سوا اور مجھے
 کچھ بن نہیں آتا ہے تو یہ خیال زید کا موجب شرع شریف غلط یا صحیح ہے اور عمرو ایک مرد مسلمان نمازی
 بھی ہے۔

الجواب

اگر وہ نسخہ نہ بتائے اسے دوا بنا کر دے جبکہ اُس میں کوئی ناجائز چیز نہ ہو، رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: **من استطاع منكم ان يسمع اخاه فليبلغه**
من استطاع منكم ان يسمع اخاه یہ کوئی تم میں سے اپنے بھائی کو نفع پہنچا سکتا ہو
فليبلغه تو اُسے نفع پہنچانا چاہئے (ت)
 اور اُس کا یہ خیال کہ لوگ حرام کریں گے اور اس پر وبال محض غلط ہے مسلمان پر بدگمانی
 حرام ہے۔

قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا اجتنبوا كشيدها من الظن ان بعض الظن اشد كبراً
 اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا، اے ایمان والو! بہت سے گمانوں سے بچتے رہو کیونکہ بعض گمان
 گناہ ہیں (ت)

اور جب اس کی نیت نفع رسانی مسلم ہے تو دوسرا گناہ کرے بھی تو اُس کا مواخذہ اس پر
 نہیں ہو سکتا۔ اللہ عز وجل فرماتا ہے، لا تزدوا زينة وذر اخوتكم (کوئی جان کسی دوسری جان کا بوجھ

نہ اٹھائے گی۔ (ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۵: از اردہ نگلہ ڈاکخانہ اچھنیرا ضلع آگرہ مرسلہ صادق علی خان صاحب ۲۵ شوال ۱۳۳۶
جس محلہ یا جس شہر میں طاعون ہو وہاں کے باشندے کسی دوسرے مقام پر نعر من قضا اللہ
الی قضا اللہ کے خیال سے جاسکتے ہیں یا نہیں، طاعون وغیرہ میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا
کیا ارشاد ہے؟ جو لوگ اس خیال سے اپنے اپنے مکانات چھوڑ کر چلے جاتے ہیں وہ اہل بدعت
ہیں یا نہیں؟ اور ان کے ساتھ بدعتیوں کا سا برتاؤ کرنا چاہئے یا نہیں؟

الجواب

طاعون کے خوف سے شہر یا محلہ یا گھر چھوڑ کر بھاگنا حرام و گناہ کبیرہ ہے، اس کا کافی بیان
ہمارے رسالہ تیسیر الماعون للسکن فی الطاعون میں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الفار من الطاعون كالفسار من الزحف۔ طاعون سے بھاگنے والا ایسا ہے جیسا کفار کو
پیٹھ دے کر بھاگنے والا۔

جس کے لئے قرآن عظیم میں فرمایا کہ اُس کا ٹھکانہ جہنم ہے، ایسا نعر من قدر اللہ الی قدر اللہ جہاد سے
بھاگنے والا بھی کہہ سکتا ہے وہ بھی بھاگ کر تقدیر ہی میں جائے گا مگر اُس بھاگنے کا ختمی جہنم ہے
طاعون عمر اس شام میں تھا امیر المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ وہاں کے عزم سے روانہ ہو چکے تھے جب
سرحد شام و حجاز موضع سرخ پر پہنچے ہیں خبر پائی کہ شام میں شدت طاعون ہے امیر المومنین نے
مہاجرین کو ام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مشورہ کیا بعض نے کہا حضرت کام کے لئے چلے ہیں رجوع نہ چاہئے
بعض نے کہا حضرت کے ساتھ بقیہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں ہماری رائے نہیں
کہ انھیں واپس پریشان کریں، پھر انصار کو ام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو بلایا وہ بھی یوں مختلف ہوئے پھر
اکابر مومنین فتح کو بلایا انھوں نے بالاتفاق نہ جانے کی رائے دی امیر المومنین نے واپسی کی نذر کر دی
اس پر حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا: اُخواس من قدر اللہ کیا تقدیر الہی سے بھاگنا
امیر المومنین نے فرمایا: کاشش کوئی اور ایسا کہتا نعم نعر من قدر اللہ الی قدر اللہ ہوں ہم

تقدیر الہی سے تقدیر الہی کی طرف بھاگتے ہیں۔ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کسی کام کو گئے ہوئے تھے جب واپس آئے انھوں نے کہا مجھے اس مسئلہ کے حکم کا علم ہے میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا:

اذا سمعتم به يارض فلا تقعدوا
جب تم کسی زمین میں طاعون ہونا سنو تو وہاں طاعون
علیہ واذا وقع باس من و انتم بهما
کے سامنے نہ جاؤ اور جب تمھاری جگہ واقع ہو تو
فلا تخرجوا اخر امر امنه۔
اس سے بھاگنے کو نہ نکلو۔

اس پر امیر المؤمنین عبداللہ بن عباسؓ نے کہا کہ ان کا اجتہاد موافق ارشاد واقع ہوا اور واپس ہو گئے۔
ایسی جگہ نعر من قدر اللہ الی قدر اللہ کتنا ٹھیک ہے کہ موافق حکم ہے، طاعون سے بھاگنا فسق ہے
بھاگنے والوں سے فاسقوں کا سا برتاؤ چاہئے، بدعت یعنی بد مذہبی نہیں، ان اگر احادیث صحیحہ مشورہ میں
ارشاد اللہ سے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم معلوم ہے اور انھیں روکنا اور اپنی نامرادی بزدلی
کے حکم کو ان پر ترجیح دیتا ہے تو ضرور بد مذہب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از شہر جیلپور محلہ کوٹوالی مستول حکیم عبدالرحیم صاحب ۹ رجب المرجب ۱۳۴۴ھ

بسم اللہ الرحمن الرحیم، حامداً و معیذاً مسلماً۔ ایک طبیب جس نے علم طب باقاعدہ
حاصل کیا ہے اور نظری و عملی طریقہ مروجہ سے پوری تکمیل کر چکا ہے مگر ان وجوہات سے اپنے پیشے سے
ہمیشہ دل برداشتہ اور متفکر اور وبالِ اخروی سے خائف رہتا ہے کہ دقائق و جزئیات فن کا ہمیشہ
بالکلیہ مستحضر فی الذہن رہنا مشکل بلکہ غیر ممکن ہے اور جب یہ نہیں تو تشخیص کا صحیح نہ ہونا معلوم۔ نیز چونکہ
یہ فن غلطی سے اور ظن غالب و گمان رائج پر علاج ہوتا ہے اگرچہ بنیاد حکیم مطلق جبل و علا اگر تشخیص مطابق
واقع ہوتی ہے تاہم غلطی کا اندیشہ لگا رہتا ہے کیونکہ مجربین کا مقولہ ہے العلاج رومی السرم ف
الظلمات (علاج اندھیروں میں تیر اندازی ہے۔ ت) نیز عقل، حافظہ، استحضار ذہانت، طباطبی بلکہ
جو آلات تشخیص مرض ہیں حسب قوائے دماغی مختلف ہیں اسی وجہ سے مریدانہ احد کی تشخیص میں اچانک متعذر
متعذر الہائے بہت کم دیکھے جاتے ہیں اگرچہ سب اپنی تشخیص کو صحیح سمجھتے ہوئے ہیں مگر فی الواقع کسی ایک ہی
کی رائے صحیح ہوگی اور کبھی طبیب علاج کے غیر مفید پڑنے سے اپنی غلطی کی تشخیص سے واقف ہو کر سنبھل
جاتا ہے اور علاج میں فوراً ترمیم کر دیتا ہے مگر کبھی اتنے پر بھی اس کو یہ معالجہ اسی علاج پر برقرار رکھتا ہے
کہ تیری تشخیص اور علاج دونوں صحیح ہیں مگر خدا کی طرف سے انجی صحت کا وقت نہیں آیا ہے، اس کے علاوہ
بھی اور بہت سے وجوہات ہیں جن کے سبب سے وہ اپنے پیشہ طبابت سے تنگ ہے، اس صورت

شہ صحیح البخاری کتاب الطب باب ما یذکر فی الطاعون قدیمی کتب خانہ کراچی ۸۵۳/۲

میں یہ پیشہ اگر کیا جائے تو از روئے شرع شریف اس کے ذمے کیا وبال ہے اور وہ اس کا اہل ہے یا نہیں اور اگر اہل ہے بھی اور پھر ترک کر دے تو کوئی شرعی قباحت تو لازم نہیں آتی؛ بلا دلیل صرف حکم تحریر فرما دیا جائے۔

الجواب

اہل کو اس کا ترک بلا مضائقہ جائز ہے جبکہ وہاں اور طبیب اہل موجد ہو اور نا اہل کو اس میں ہاتھ ڈالنا حرام ہے اور اس کا ترک فرض۔ جس نے اس فن کے باقاعدہ نظریات و عملیات حاصل کئے اور ایک کافی مدت تک کسی طبیب حاذق کے مطلب میں رہ کر کام کیا اور تجربہ حاصل ہوا اکثر مرضی اس کے ہاتھ پر شفایا پاتے ہوں کم حصہ نا کامیاب رہتا ہو فاحش غلیاں جیسے بے علم نا تجربہ کار کیا کرتے ہیں تشخیص و عسللاج میں نہ کیا کرتا ہو وہ اہل ہے اور اسے بنظر نفع رسائی خلافت و مسلمین اس سے دست کش ہونا نہ چاہئے خصوصاً جبکہ دوسرا ایسا ہاں نہ ہو۔ بعض اوقات تشخیص یا علاج میں غلطی واقع ہونا منافی اہلیت نہیں کہ غلطی سے انبیاء عظیم الفضلہ والسلام معصوم ہیں و بس۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از میرٹھ مرسلہ مولوی محمد حبیب اللہ صاحب قادری رضوی خطیب جامع مسجد خیر نگر مدرسہ قومیہ۔

• بانجھ وہ ہوتی ہے جس کے کبھی بچہ نہ ہوا ہو بعضوں کے ایک یا دو بچہ ہو کر بند ہو جاتے ہیں انکا علاج بانجھ کا سا ہی کیا جائے یا اور طرح۔

الجواب

ہاں وہی اعمال کافی ہیں کہ جو اقویٰ کی مدافعت کریں اضعف کی بدرجہ اولیٰ۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از میرٹھ مرسلہ مولوی محمد حبیب اللہ صاحب قادری رضوی خطیب جامع مسجد خیر نگر مدرسہ قومیہ

رجعت عمل کیا چیز ہے، کیا عمل کا لوٹ جانا کسی بے احتیاطی وغیرہ سے ممکن ہے؟

الجواب

ہاں ممکن، اور بار بار واقع ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از تھکنو کارٹن ہوٹل توسط عبد المجید خان صاحب مرسلہ تحفہ موز ڈریو ۱۵ صفر ۱۳۳۸ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اکثر علماء یا مولوی صاحب کسی حاجت نہ کو خالصتہ کوئی تعویذ یا نقش دے دیتے ہیں اور اس سے فیضیہ تعالیٰ نفع ہو جاتا ہے تو اس پر اعتقاد واجب ہے یا نہیں؟ ایک صاحب فرماتے ہیں کہ تعویذات وغیرہ کا ثبوت کہیں قرآن شریف یا حدیث شریف سے

نہیں ہے واللہ تعالیٰ اعلم یہ کہاں تک صحیح ہے؛ اس نے حضور کو تکلیف دی گئی کہ حضور تحریر فرمائیں کہ آیا اس شخص کے مطابق عمل کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟

الجواب

تعویذات بیشک احادیث اور ائمہ قدیم و حدیث سے ثابت، اور اس کی تفصیل ہمارے فتاویٰ افریقہ میں ہے، تعویذات اسماء النبی و کلام النبی و ذکر النبی سے ہوتے ہیں ان میں اثر نہ ماننے کا جواب وہی بہتر ہے جو حضرت شیخ ابوسعید الخیر قدس سرہ العزیز نے ایک ملحد کو دیا جس نے تعویذات کے اثر میں کلام کیا حضرت قدس سرہ نے فرمایا، تو عجیب گدھا ہے۔ وہ دنیوی بڑا معزز تھا یہ لفظ سنتے ہی اس کا چہرہ سرخ ہو گیا اور گردن کی رگیں پھول گئیں اور بدن غلیظ سے کانپنے لگا اور حضرت سے اس فرمانے کا شکی ہوا فرمایا میں نے تو تمہارے سوال کا جواب دیا ہے مگر تم نے اس کے نام کا اثر تم نے شاہدہ کر لیا کہ تمہارے اتنے بڑے جسم کی کیا حالت کر دی لیکن مونی عز وجل کے نام پاک میں اثر سے منکر ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از موضع ہری پور مرسلہ شوکت علی خاں بتاریخ ۱۹ رجب المرجب ۱۳۴۸ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید غیر تعلیم یافتہ کسی قریہ میں اپنے آپ کو حکیم مشہور کرے اور وہ اس قسم کی ادویات جانتا ہے کہ استعاطا حمل ہو جائے اور وہ کسی عورت کا عورت کی خواہش پر یا غیر خواہش پر زید ادویات استعاطا حمل کرے اور استعاطا حمل میں آئے تو کیا وہ شخص قاتل ہے اور اس کے لئے کیا حکم ہے؟ مینو اتوجروا۔

الجواب

جابل کو طعیب بنا حرام ہے، جان پڑ جانے کے بعد استعاطا حمل حرام ہے، اور ایسا کرنے والا گویا قاتل ہے، اور جان پڑنے سے پہلے اگر کوئی ضرورت ہے تو حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از نیوریا ضلع بلی بھیت مسئلہ اکبر حسین ۱۳ رمضان ۱۳۴۹ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ عورت کو بانجھ کرنا کس قدر گناہ ہے اور اس گناہ کی معافی ہے یا نہیں؟ حکم شرع بیان فرمائیے۔ فقط والسلام

الجواب

بانجھ کرنا نہ کرنا اللہ عز وجل کے اختیار میں ہے بشر کی طاقت نہیں یجعل من یشاء عقیماً (اللہ سلہ القرآن الحکیم ۵۰/۴۲)

تعالے جس کو چاہے بانجھ کر دے۔ ت) ہاں ایسی دوا کا استعمال جس سے حمل نہ ہونے پائے اگر کسی ضرورت شدیدہ قابل قبول شرع کے سبب ہے حرج نہیں ورنہ سخت شنیع و معیوب ہے اور شرعاً ایسا قصد ناجائز و حرام۔

وقد نهى صلى الله تعالى عليه وسلم
عن الخضاء وعن التبتل والسهبانية
وهذا بمعناها - والله تعالى اعلم۔
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے خضی کرنے اور
النگ تھلنگ کٹ کر پہنے اور رہبانیت اختیار
کرنے سے منع فرمایا اور نافع حمل دوا کا استعمال بھی کے
معنی میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۸۲ از شہر محلہ ٹرکپور مسئلہ سراج علی خاں صاحب رضوی ۱۴ شعبان ۱۳۳۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس بارے میں کہ سرطان یا کسی قسم کی شراب
کوئی مریض کسی حالت میں استعمال کر سکتا ہے یا نہیں؟ اگر کوئی شخص اس کو پوشیدہ طور پر کھائے
یا پلائے تو ایسے شخص کے لئے کیا حکم ہے؟ اور مریض اس سے بری الذمہ ہے یا نہیں؟ اگر ایسی
ادویات سے جن میں مذکورہ بالا اشیاء کا میل ہو، چاہی پختہ کا خیال ہو تو اس کا استعمال کسی طرح
جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

سرطان کھانا حرام ہے اور شراب بدن پر لگانا بھی حرام ہے۔ جان حلال دواؤں سے بھی
بچ سکتی ہے اگر اسے بچانا منظور ہے ورنہ حرام دوائیں سوائے گناہ کچھ اضافہ نہ کریں گی جو پوشیدہ طور
پر مسلمان کو حرام چیز کھائے یا پلائے سخت حرام کا مرتکب اور شدید سزا کا مستوجب ہے مریض پر
الزام نہیں اگر اسے خبر نہ تھی۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ (پورا سوال دستیاب نہیں ہو سکا)

..... کہ جو طاعون سے مرنا ہے وہ کافر ہے اور دلیل میں زمانہ موسیٰ علیہ السلام کا واقعہ پیش کرتا
ہے اس قول سے بکر مخالف حدیث صحیح ہو کہ کافر ہوایا نہیں اور اس کی زد جو نکاح سے باہر ہوئی
یا نہیں؟ اور بصورت تو بہ تجدید نکاح لازم ہے یا نہیں؟

الجواب

متواتر حدیثوں سے ثابت ہے کہ طاعون مسلمان کے لئے شہادت و رحمت ہے اور جو مسلمان
طاعون میں مرے شہید ہے۔

حدیث ۱: صحیح بخاری و صحیح مسلم و مسند امام احمد بن حنبل میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ ﷺ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

الطاعون شهادة لكل مسلم۔ طاعون ہر مسلمان کے لئے شہادت ہے۔

حدیث ۲: صحیح مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے رسول اللہ ﷺ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من مات في الطاعون فهو شهيد۔ طاعون میں مرنے والا شہید ہے۔

حدیث ۳: مسند امام احمد و معجم کبیر طبرانی و صحیح مختارہ میں صفوان بن امیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے۔
حدیث ۴: طبرانی نے معجم اوسط اور ابو نعیم نے فوائد ابو بکر بن خلاد میں ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی رسول اللہ ﷺ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الطاعون شهادة لا متحقق۔ طاعون میری امت کے لئے شہادت ہے۔

حدیث ۵: امام احمد بسند صحیح راشد بن حبیش سے ہے۔

حدیث ۶: طبرانی و ابن قانع ربيع بن ابی اسحاق انصاری سے ہے۔

حدیث ۷: احمد و داؤد الطیالسی و سمویہ و حبیب عبادہ بن صامت سے ہے۔

حدیث ۸: طبرانی کبیر میں سلمان فارسی سے ہے۔

۳۹۶/۱	صحیح البخاری	کتاب الجہاد باب الشهادة سبع	قدیمی کتب خانہ کراچی
۱۲۳/۲	صحیح مسلم	کتاب الامارۃ باب بیان الشہادۃ	" "
۵۶/۸	معجم الکبیر	حدیث ۴۳۰	المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت
۴۱۸/۴	کنز العمال	حدیث ۱۱۱۸۸	موسستۃ الرسالہ
۲۴۹/۶	معجم الاوسط	حدیث ۵۵۲۷	مکتبۃ المعارف ریاض
۲۸۹/۴	مسند احمد بن حنبل	عن راشد بن حبیش	المکتبۃ الاسلامیۃ بیروت
۶۸/۵	معجم الکبیر	عن ربيع الانصاری حدیث ۴۶۰۷	المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت
۳۲۳ و ۳۱۴/۵	مسند احمد بن حنبل	عن عبادہ بن صامت	المکتبۃ الاسلامیۃ
۷۹	مسند ابی داؤد الطیالسی	احادیث عبادہ بن صامت حدیث ۵۸۲	دار المعرفۃ بیروت
۴۲۳/۴	کنز العمال	بکوالہ سمویہ عن عبادہ بن صامت حدیث ۱۱۲۲۰	موسستۃ الرسالہ بیروت
۲۴۷/۶	معجم الکبیر	عن سلمان رضی اللہ عنہ حدیث ۶۱۱۵	المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت

حدیث ۹: احمد و دارمی و سعید بن منصور و بخاری و ابن قتیع صفوان بن امیر سے ہے۔

حدیث ۱۰: احمد و ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ہے۔

ان چھ حدیثوں میں سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الطاعون شہادۃ طاعون شہادت ہے۔

حدیث ۱۱: امام مالک و امام احمد و ابو داؤد و امام نسائی و ابن حبان و حاکم جابر بن عتیق سے ہے۔

حدیث ۱۲: ابن ماجہ ابو ہریرہ سے ہے۔

حدیث ۱۳: طبرانی کبیر میں عبد اللہ بن بسر سے ہے۔

حدیث ۱۴: عبد الرزاق مصنف میں عبادہ بن صامت سے ہے۔

حدیث ۱۵: ابن سعد طبقات میں ابو عبیدہ بن الجراح سے ہے۔

حدیث ۱۶: ابن شہین علی بن ارقم وہ اپنے والد سے رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ ان چھ حدیثوں میں سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الطاعون شہیدۃ جس مسلمان کو طاعون ہوا وہ شہید مرا۔

حدیث ۱۷: احمد و ابن سعد عیسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الطاعون شہادۃ لا متقی و مرحمة لمؤمن طاعون میری امت کے لئے شہادت اور رحمت

۴۲۳/۲	موسسۃ الرسالہ بیروت	حدیث ۱۱۲۲۲	شیخ کنز العمال
۳۱۰/۶	المکتب الاسلامی بیروت	حدیث ۱۱۲۲۲	شیخ مسند احمد بن حنبل عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ
۴۱۶/۲	موسسۃ الرسالہ بیروت	حدیث ۱۱۲۲۲	شیخ کنز العمال بحوالہ مالک، حماد، ابن حبان، ابن ماجہ، حاکم جابر بن عتیق حدیث ۱۱۲۲۲
۲۰۶/ص	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	حدیث ۱۱۲۲۲	شیخ سنن ابن ماجہ ابواب الجناد باب ما یرجی فیہ الشہادۃ
۴۱۸/۲	موسسۃ الرسالہ بیروت	حدیث ۱۱۱۹۱	شیخ کنز العمال بحوالہ طبیب حدیث ۱۱۱۹۱
۵۶۲/۳	المکتب الاسلامی بیروت	حدیث ۶۶۹۵	شیخ المصنف لعبد الرزاق حدیث ۶۶۹۵
۴۲۴/۲	موسسۃ الرسالہ بیروت	حدیث ۱۱۲۱۹	شیخ کنز العمال بحوالہ عیسیٰ عبادہ بن صامت حدیث ۱۱۲۱۹
۴۱۴/۲	دار صادر بیروت	حدیث ۱۱۲۱۹	شیخ الطبقات الکبریٰ لابن سعد ترجمہ ابی عبیدہ بن الجراح
۴۲۴/۲	موسسۃ الرسالہ بیروت	حدیث ۱۱۲۶۸	شیخ کنز العمال بحوالہ ابن شہین علی بن ارقم حدیث ۱۱۲۶۸

وہ جس علی الکافریت ہے

سب اور کافروں پر عذاب ہے۔

حدیث ۱۸: صحیح بخاری و مسند احمد و ابوداؤد و طبرانی میں ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

طاعون کا عذاب ایسا ہے کہ اللہ تعالیٰ علی صفت یشاء و انت اللہ تعالیٰ جعلہ رحمۃ المؤمنین ہے۔ طاعون ایک عذاب تھا کہ اللہ عز و جل جن پر چاہتا ہے بھجوتا اور بیشک اللہ تعالیٰ نے اسے مسلمانوں کے لئے رحمت کر دیا۔

حدیث ۱۹: امام احمد و حاکم نے میں اور ابونعیم اور حاکم مستدرک و ابوداؤد طبرانی کبیر میں ابوبردہ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعا کی:

اللہم اجعل فناء امتی قتلًا ف سبیلک الہی میری امت کو اپنی راہ میں شہادت نصیب کر یا طعن و الطاعون ہے۔ دشمنوں کے نیزوں اور طاعون سے۔

حدیث ۲۰: باوردی ابونعیم اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعا کی:

اللہم اجعل فناء امتی یا طعن و الطاعون الہی میری امت خود دشمن کے نیزوں اور طاعون سے وفات نصیب کر۔

حدیث ۲۱: طبرانی اوسط میں ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے وادی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

لا تغنی عنکم الا یا طعن و الطاعون میری امت کا خاتمہ دشمن کے نیزوں اور طاعون

- ۱۔ کنز العمال بحوالہ حم و ابن سعد حدیث ۲۸۴۲۱ موسسۃ الرسالہ بیروت ۴۶/۱۰
 ۲۔ صحیح البخاری کتاب الطب باب اجر الصابر فی الطاعون قدیمی کتب خانہ کراچی ۸۵۳/۲
 ۳۔ کنز العمال بحوالہ ط، ج، خ عن عائشہ رضی اللہ عنہ حدیث ۲۸۴۲۴ موسسۃ الرسالہ بیروت ۴۶/۱۰
 ۴۔ مسند احمد بن حنبل حدیث ابی بردہ الاشعری المکتب الاسلامی بیروت ۲۳۸/۴
 ۵۔ المستدرک للحاکم کتاب الجہاد دار الفکر بیروت ۹۳/۲
 ۶۔ کنز العمال بحوالہ حم و الحاکم فی المکنی حدیث ۲۸۴۲۹ موسسۃ الرسالہ بیروت ۸۶/۱۰
 ۷۔ بحوالہ ابودردی عن ابی موسیٰ الاشعری حدیث ۲۸۴۲۸ ~ ~ ~ ۸۶/۱۰

غدة كعدة الابل المقيم فيها كالمشهيبة
والغار منها كالفار من الرجف -
سے ہی ہوگا اونٹ کی سی گلی ہے جو اس میں ٹھہرا ہے
وہ شہید کے مانند ہے اور جو اس سے بھاگ جائے
وہ ایسا ہو جیسا کفار کو چھوٹے کر جہانم سے بھاگنے والا۔

حدیث ۲۲: صحیح مستدرک میں ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الطاعون وخزاعد انکم من المجت و
ہولکم شہادۃ -
طاغون تمہارے دشمن جنوں کا چوکا ہے اور وہ
تمہارے لئے شہادت ہے۔

حدیث ۲۳: مسند احمد و معجم کبیر میں ابو موسیٰ اور اوسط میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

فناء امتی بالطعن والطاعون وخزاعد انکم
من المجت وفي کل شہادۃ -
میری امت کا خاتمہ جہاد و طاغون سے ہے کہ
تمہارے دشمن جنوں کا چوکا ہے اور دونوں میں
شہادت ہے۔

حدیث ۲۴: ابن خزیمہ و ابن عساکر ترمذی میں مسند رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے:

حدیث ۲۵: ابن عساکر معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے دونوں وقتاً۔

حدیث ۲۶: شیرازی القاب میں معاذ سے روایت راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:
ان الطاعون مہمۃ نیکم ودعوة نبیکم
وموت الصالحین قبلکم وهو شہادۃ -
بیشک طاغون تمہارے رب کی رحمت اور تمہارے
نبی کی دعا اور اگلے نیکوں کی موت یہاں وہ شہادت ہے۔

لہ کنز العمال بحوالہ طس عن عائشہ رضی اللہ عنہا حدیث ۲۸۴۵۰ موسسۃ الرسالہ بیروت ۸۰/۱۰

لہ المستدرک طحاوی کتاب الایمان الطاعون شہادۃ دار الفکر بیروت ۵۰/۱

لہ مسند امام احمد بن حنبل حدیث ابو موسیٰ اشعرى رضی اللہ عنہ المکتب اسلامی بیروت ۲۹۵/۴

معجم الاوسط للطبرانی حدیث ۸۵۰۰ مکتبۃ المعارف ریاضی ۲۲۳/۹

لہ تہذیب تاریخ دمشق ابن عساکر ترجمہ شریعہ بن عبد اللہ حدیث فی طاغون عواص دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۲/۱

لہ کنز العمال بحوالہ الشیرازی فی القاب حدیث ۲۸۴۴۵ موسسۃ الرسالہ بیروت ۴۹/۱۰

حدیث ۲۷: احمد و طبرانی و ابن عساکر انھیں سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

يَشْهَدُ اللَّهُ بِهٖ اَنْفُسُكُمْ وَذُرِّيَّتُكُمْ
وَرِزْقُكُمْ بِهٖ اَعْمَالُكُمْ
اللہ تعالیٰ طاعون سے تمہیں اور تمہارے بچوں کو شہادت دے گا اور اس کے سبب تمہارے اعمال سُتھرے کرے گا۔

حدیث ۲۸: امام مالک و دارقطنی ابو ہریرہ سے بچ

حدیث ۲۹: نسائی عقبہ بن عامر سے راوی رضی اللہ تعالیٰ عنہما رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الشهداء خمسة المطعون والمبطون
والغريق وصاحب الهدم والشهيد
في سبيل الله يلك
شہید پانچ ہیں طاعون زدہ اور جو پیٹ کی بیماری سے مرا ہو اور جو ڈوبے اور جس پر مکان یا دیوار گرے اور وہ کہ جہاد میں شہید ہو۔

حدیث ۳۰: ابو بکر صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ میں نے میں حضور اقدس رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ تھا حضور نے دعا کی: اللهم طعننا و طعنونا الی دشمنوں کے نیز سے اور طاعون۔ میں نے جانا کہ حضور ان سے اپنی امت کی موت مانگتے ہیں۔

حدیث ۳۱: احمد و طبرانی عقبہ بن عبد سلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت میں شہید اور طاعون زدہ حاضر آئیں گے طاعون والے کہیں گے ہم شہید ہیں، حکم ہو گا:

انظر وافان كانت جراحاتهم كجراحة الشهداء
فيل دعاء كريمة المسك فمهم شهداء
دیکھو اگر ان کا زخم شہیدوں کی مثل ہے خون ریز اور مشک کی خوشبو تو یہ بھی شہید ہیں۔

۱۔ مسند امام احمد بن حنبل عن معاذ بن جبل المکتب اسلامی بیروت ۲۳۱/۵

تہذیب تاریخ دمشق کبیر باب تبشیر المصلی صلی اللہ علیہ وسلم دار ایثار التراث العربی بیروت ۳۰۴/۹۰

۲۔ کنز العمال بحوالہ مالک قحط حدیث ۱۱۸۴ موسسة الرسالة بیروت ۴۱۶/۴

۳۔ سنن نسائی کتاب الجلاء باب مسئلة الشهادة نور محمد کارخانہ کراچی ۶۲/۲

۴۔ کنز العمال عن ابی بکر الصديق حدیث ۱۱۶۴۶ موسسة الرسالة بیروت ۵۹۸/۴

فیجہ ونہم کذلک تو انہیں ایسا ہی پائیں گے۔

حدیث ۳۲: احمد و نسائی عریاض بن ساریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: روز قیامت شہداء اور وہ جو بچھوئے پر مرے طاعون والوں کے بارے میں جھگڑیں گے شہداء کہیں گے کہ یہ ہمارے بھائی ہیں ہماری طرح مقتول ہوئے، بچھوئے والے کہیں گے ہمارے بھائی ہیں۔ رب عز وجل فیصلہ کے لئے فرمائیگا:

انظروا انی جراحہم فان اشبه جراحہم جراح المقتولین فانہم منہم و معہم۔ ان کے زخم دیکھو اگر شہیدوں کے سے ہیں تو وہ انہیں میں سے ہیں اور ان کے ساتھ ہیں۔

دیکھیں گے تو ان کے زخم انہیں کے سے ہونگے فیلحقون بہم یہ شہیدوں میں ملا دئے جائیں گے، متواتر ارشاد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا رد کفر ہے اور دانستہ ہو تو صریح کفر، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تو ان کو شہید فرمائیں اور یہ شخص کافر کے، اس سے بڑھ کر ادر کیا رد ہوگا، اسی شخص پر لازم ہے کہ کتاب ہو کہ پڑھے اپنی عورت سے نکاح مجدد کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۱۔ مسند احمد بن حنبل عن عتبہ بن عبد ۴/۱۸۵ و المعجم الکبیر عن عتبہ حدیث ۲۹۲ ۱۱۹/۱۶
۲۔ سنن النسائی کتاب الجہاد باب مسألة الشهادة نور محمد کا درخانہ تجارت کتب کراچی ۲/۶۲
مسند احمد بن حنبل عن العریاض بن ساریہ المکتب الاسلامی بیروت ۴/۲۹-۱۳۸

الحق المجتلی فی حکم المبتلی

(بیماری کے شکار شخص کے حکم سے متعلق واضح و روشن حق)

مسئلہ اگر کوئی ایک اوروہ مرسلہ مسلمانان کو ذرا غمنا و ماحط مجید العزیز صاحب مدد کیس
در رسالہ انجمن اسلامیہ گونڈا ذوالحجہ ۱۳۲۲ھ

زید کا خون جوش کما رہا ہے بلکہ ایک دو اعضاء جسم کے بگڑ گئے اور احتمال ہے کہ اسے کونسا بھی
بگڑ جائیں گے، ایسے شخص کی نسبت اطلاق حکم دیتے ہیں کہ اس کے ساتھ کھانا پینا اور نشست و برخاست
بھی قطعی منع ہے بلکہ اطباء شرع شریف کا بھی ایسا ہی حوالہ دیتے ہیں، دریافت طلب یہ امر ہے
کہ شرع شریف کا کیا حکم ہے اور ایسے شخص سے اجتناب لانعم ہے یا کیا، مدلل و مفصل زیر قلم ہو۔

الجواب

بسم اللہ الرحمن الرحیم

لحمد لله على دین الاسلام والمصلوة	دین اسلام رک عطاء و بخشش پر اللہ تعالیٰ کی تعریف
والسلام على افضل هاد الى جيل السلام	کوہتے ہیں اور درود و سلام بھیجتے ہیں اسی جہتی پر
وعلى آله وصحبه الى يوم القيامة به نسأل	جو سب سے بہتر اور راہ سلامتی دکھانے والی ہے
السلام والسلامة عن	اور درود و سلام جو قیامت تک ان کی آلی اور ان کے

سیٹی الاسلام۔

صحابہ پر اور ہم بری چاریوں سے سلامتی اور حفاظت کے لئے اسی سے درخواست کرتے ہیں۔ (ت)

احادیث اس باب میں بنی پر مختلف آئیں ہم اولاً انہیں ذکر کریں پھر ان کے شرعی معنی کی طرف متوجہ ہوں کہ بتوفیقہ تعالیٰ اس مسئلہ میں حق تحقیق ادا ہو۔

حدیث اول: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

اتقوا المجدوم كما يتقى الاسد - رواه البخاري في التاريخ عن ابی هريرة رضي الله تعالى عنه۔
جذامی سے بچنا شیر سے بچتے ہیں (امام بخاری نے تاریخ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ت)

روایت ابن جریر کے لفظ یہ ہیں،

فر من المجدوم كما يتقى الاسد۔
رمز الامام لجلیل المیوطی حسنہ علی ما فی التیسیر اوصحته علی ما فی فیض القدير و ذکرہ باللفظ الاول فی الجامع الصغير و المعجم الاخير فی الكبير اقول وفي كليهما ظاهرا ابو هريرة قال حديث عنه في صحيح البخاري بلفظ فر من المجدوم كما يتقى الاسد وسيأتي والجواب ان المجدوم يستبعد اللفظ لاسيما وهو في البخاري
جذامی سے بھاگ جیسا شیر سے بھاگتا ہے۔
جلیل المقدام سیوطی (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) نے جیسا کہ تیسیر میں اس کی تفسیر فرمائی اور فیض القدير میں اس کی صحت بیان فرمائی۔ پہلے لفظ سے جامع کبیر میں اس کا ذکر کیا جبکہ آخری لفظ سے جامع کبیر میں اس کا ذکر کیا اقول (میں کہتا ہوں) بظاہر دونوں میں ابو ہریرہ ہے، صحیح بخاری میں اس کی حدیث (روایت) فر من المجدوم كما يتقى الاسد کے لفظ سے ہے (یعنی جذامی سے اس طرح بھاگو

- ۱۔ الجامع الصغير بحوالہ تاریخ بخاری عن ابی ہریرہ حدیث ۱۴۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۵/۱
التاریخ الكبير حدیث ۲۶۰ دارالہنازکۃ المکرمة ۱۵۵/۱
۲۔ الجامع الكبير سیوطی بحوالہ ابن جریر حدیث ۱۴۷۵۶ دارالطکر بیروت ۲۶۵/۶
۳۔ التیسیر شرح الجامع الصغير حرف الهمزة تحت حدیث المذكور مکتبۃ الامام الشافعی الریاض ۳۰/۱
۴۔ فیض القدير ۔۔۔ تحت حدیث ۱۴۱ دارالمعرفۃ بیروت ۱۳۸/۱
۵۔ صحیح البخاری کتاب الطب باب الجذام ایچ ایم سعید پبلی کیشنز کراچی ۸۵۰/۶

قلت بسند حسن عن رجل من آل الشريد
يقال له عمرو وعنه ابيه رضى الله
تعالى عنه ورواه ابن جرير فقص اياه الشريد
وهو الشريد بن سويد الثقفي ذكر الامام
الجليل السيوطي بالتخريج الاول في اول
الجامع الكبير وبالآخر في مسانيد جامع الجوامع
اقول بل الحديث في صحيح مسلم بلفظ
انا قد بايعناك فامرجع كما هو لفظ ابن
جرير سواء بسواء وقد جربت مثله كثيرا
على هذا الامام في كثير من تصانيفه
الشريفة كالجوامع الثلاثة والمصالح
الكبرى وغيرها وكان مقصود رحمه الله
تعالى انت يجمع لامثال القاصرين
ما قلنا تصل اليه ايدينا فانما قصرونا على
ما افاد وذهبتا عن المتداولات فالقصور
من الامنه رحمه الله تعالى.

مصنف نہ ہونا مانع بیعت نہیں۔ (محدث بن ماجہ
نے اسے روایت کیا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ سند حسن
کے ساتھ آل شریذ کے ایک شخص سے اسے روایت
کیا ہے اور اس کو غزو کہا جاتا ہے اس نے اپنے
باپ سے روایت کی (اللہ تعالیٰ اس سے راضی ہو)
اور ابن جریر نے اسے روایت کیا اور شریذ کے باپ
کا نام بھی ذکر کیا یعنی شریذ بن سويد الثقفي۔ جلیل الشان
امام سیوطی نے پہلی تخریج میں جامع کبیر کی ابتداء
میں اور دوسری تخریج میں جامع الجوامع کے مسانید
میں اس کو ذکر فرمایا ہے۔ میں کہتا ہوں بلکہ صحیح مسلم
کی حدیث میں یہ الفاظ آئے ہیں کہ واپس ہو جاؤ
بیشک ہم نے تمہیں بیعت کر لیا جیسا کہ ابن جریر کے
الفاظ ہیں، دونوں کے الفاظ یکساں ہیں (کوئی
خاص فرق نہیں پایا جاتا) ہم نے اس امام پر
ان کی بہت سی تصانیف شریفہ میں اس طرح کی
بہت سی مثالیں دیکھی ہیں اور تجربہ کیا ہے جیسا کہ
ان کی تینوں جوامع، تصانیف کبریٰ اور ان کے علاوہ دوسری تصانیف، پس اس سے امام موصوف رحمۃ
تعالیٰ کا مقصد ان سب چیزوں کو جمع کر دینا ہے (دیکھا کرنا) کہ جن تک ہم جیسے کوتاہ نظر لوگوں کے
ہاتھوں کی بہت کم رسائی ہوتی ہے۔ پھر اگر ہم نے ان کے افادہ پر اکتفا کیا اور ہم متداولات کو
بھول گئے تو یہ ہمارا قصور ہو گا نہ کہ علامہ موصوف کا، اللہ تعالیٰ ان پر رحم فرمائے۔ ت۔
ساتویں حدیث میں ہے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک مجذوم کو آتے دیکھا اس رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے فرمایا:

يا انس اثنت الي ساط لا يبطا عليه اے انس! بچھو تا الٹ دو کہیں یہ اس پر اپنا

بقدمہ۔ رواہ الخطیب عنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ وفي القلب منه شيء، و اللہ تعالیٰ اعلم۔

کے متعلق کچھ بات ہے اور اللہ تعالیٰ ہی (تمام معاملات کو) بہتر جانتا ہے۔ (ت)

انکھویں حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہ معطر و دیز منورہ کے درمیان وادی عسغان پر گزرے وہاں کچھ لوگ مجھدم پائے مرکب کو تیز چلا کر وہاں سے تشریف لے گئے اور فرمایا: ان کان شیء من الداء یعدی فہو ہذا۔

رواہ ابن النجار عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما والمر فوج منه عنہ ابن عدی فی الکامل من دون ذکر القصة وهو ضعیف۔

نویں حدیث میں ہے ایک جذامی عورت کہ معطر کا طواف کر رہی تھی امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس سے فرمایا:

یا أمة الله لا تؤدی الناس لو جلست فی بیتک۔ رواہ مالک والبخاری فی اعتلال القلوب عن ابن ابی مہکۃ۔

اسے اللہ کی لونڈی! لوگوں کو ایذا نہ دے اچھا ہو کر تم اپنے گھر میں بیٹھی رہو، پھر وہ گھر سے نہ نکلیں (امام مالک اور البخاری نے اعتلال القلوب میں حضرت ابن ابی مہکۃ سے اسے روایت کیا ہے۔ ت)

دسویں حدیث میں ہے:

انہ عمر بن الخطاب قال للمعقوب رضی اللہ تعالیٰ عنہما اجلس منی قید ریح وکانت بہ ذلک الداء وکانت معقوب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ اہل بدر (و مجاہدین سابقین اولین رضی اللہ تعالیٰ عنہم) سے ہیں انھیں یہ مرض تھا امیر المؤمنین عمر فاروق

سلف تاریخ بغداد للخطیب ترجمہ عبد الرحمن بن العباس ۵۴۳۲ دار الکتب العربیہ بیروت ۱/۱۹۶
 ۲۸۳۳۳ حدیث ۲۸۳۳۳ مؤسسۃ الرسالہ بیروت ۱/۵۲
 ۲۸۵۰۴ حدیث ۲۸۵۰۴ " " " " ۱/۹۶

عنه ذلك في الغد ، وهذا في العشاء .

زید سے صبح کے کھانے کے بارے میں روایت کیا ہے
 جبکہ یہ حدیث رات کے کھانے کے بارے میں مروی ہے۔
 تیسرے صوفی حدیث میں ہے محمد بن لبید انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بعض سالکان موضع جرش نے بیان کیا
 کہ عبد اللہ بن جعفر طیار رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے حدیث بیان کی کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
 فرمایا : جذامی سے بچو جیسا دندانے سے بچتے ہیں وہ ایک سالے میں اترے تو تم دوسرے میں اترو۔ میں
 نے کہا واللہ اگر عبد اللہ بن جعفر نے یہ حدیث بیان کی تو غلط نہ کہا جب میں مدینہ طیبہ آیا ان سے ملا اور
 اس حدیث کا حال پوچھا کہ اہل جرش آپ سے یہ نقل کرتے ، فرمایا :

كذبوا والله ما حدثهم بهذا ولقد
 رأيتهم من الخطاب يوقى بالاناء فيه
 ماء فيعطيه معيقباً فيشرب منه ثم
 يتناول له عسراً من يده فيضرب فيه موضع
 فيه حرق يثرب منه فحرفت انما بعنه
 عمر ذلك فراراً من ان يدحمه شرب
 من العدو . رواه عن محمد بن محمود
 رضي الله تعالى عنه .

و اللہ انہوں نے غلط نقل کی میں نے یہ حدیث ان
 سے نہ بیان کی میں نے تو امیر المؤمنین سے کہہ
 کر دیکھا ہے کہ پانی ان کے پاس لایا جاتا وہ معیقب
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیتے معیقب پی کر اپنے ہاتھ
 سے امیر المؤمنین کو دیتے امیر المؤمنین اسی کے منہ رکھنے
 کی جگہ اپنا منہ رکھ کر پانی پیتے میں سمجھتا کہ امیر المؤمنین
 یہ اس لئے کرتے ہیں کہ بیماری اڑ کر نکلے کا خطرہ ان
 کے دل میں نہ آئے پاسے (ابن سعد اور ابن جریر
 دونوں نے محمد بن لبید انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے
 روایت کیا ہے ۔ ت)

ابن سعد کی روایت میں ایک مفید بات زائد ہے کہ عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا امیر المؤمنین
 فاروق اعظم جسے طیب سنتے معیقب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے اس سے علاج چاہتے ، دو حکم میں سے
 آئے ان سے بھی فرمایا وہ بوسے جاتا رہے یہ تو ہم سے ہو نہیں سکتا ہاں ایسی دوا کر دیں گے کہ بیماری ٹھہر
 جائے بڑھنے نہ پاسے۔ امیر المؤمنین نے فرمایا : عاقبة عظيمة ان يقف فلا يزيد بڑی تندرستی ہے کہ
 مرض ٹھہر جائے بڑھنے نہ پاسے۔ انہوں نے دو بڑی زنجبیلیں بھر دوا کر اندر ان کے تازہ پھل منگوا لئے جو

غروب سے کی شکل اور نہایت تلخ ہوتے ہیں پھر ہر پہل کے دو دو ٹکڑے کئے اور معقیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کوئی کر دو نول طیبوں نے ایک ایک ٹکڑے پر ایک ایک ٹکڑا اٹھا شروع کیا جب وہ ختم ہو گیا دوسرا ٹکڑا لایا یہاں تک کہ معقیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے منہ اور ناک سے سبز رنگ کی کر دی رطوبت نکلنے لگی، اس وقت چھوڑ کر دونوں حکیموں نے کہا اب یہ بیماری کبھی ترقی نہ کرے گی۔ عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں،

فواللہ ما زال معقیب متعاسکا لا یسزید و اللہ! معقیب اس کے بعد ہمیشہ ایک ٹھہری وجہ حقیقات بنے حالت میں رہے تا دم مرگ مرض کی زیادتی نہ ہوئی۔

چودھویں حدیث میں ہے امیر المؤمنین صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دربار میں قوم نقیف کی سفیر حاضر ہوئے کھانا حاضر لایا گیا، وہ لوگ نزدیک آئے مگر ایک صاحب کہ اس مرض میں مبتلا تھے الگ ہو گئے صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا، قریب آؤ قریب آئے۔ فرمایا، کھانا کھاؤ۔ کھانا کھایا۔ حضرت قاسم بن محمد بن ابی بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہم فرماتے ہیں،

وجعل بوبکر یضم یدہ موضع یدہ فی اکل معایا کل منہ المجدوم۔ رواہ ابو بکر عن ابی شیبہ وابن جریر عن القاسم۔ صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ شروع کیا کہ جہاں سے وہ مجذوم نالہ لیتے، وہیں سے صدیق نالہ لے کر وہیں فرماتے رضی اللہ تعالیٰ عنہ (ابو بکر رضی اللہ عنہ) ابی شیبہ اور ابن جریر نے حضرت قاسم بن محمد سے اسے روایت کیا۔ ت

غالباً یہ وہی مرض ہیں جس سے زبانی بیعت پر اکتفا فرمائی گئی تھی۔

پندرہویں حدیث جلیل میں ہے،

ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خلف ایک جذامی اخذ بید رجل مجذومہ فادخلها معہ فی القصعة ثم قال کل ثقتہ باللہ وتوکل علی اللہ۔ رواہ ابو داؤد والترمذی وابن ماجہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خلف ایک جذامی صاحب کا ہاتھ پکڑ کر اپنے ساتھ پیالے میں رکھا اور فرمایا اللہ پر تکیہ ہے سچا اور اللہ پر بھروسہ۔ (ابو داؤد ترمذی، ابن ماجہ، عبد بن حمید، ابن خلیفہ ابن ابی عامر)

۱۔ الطبقات الکبریٰ ترجمہ معقیب بن ابی قحطہ المدنی فارصاد بیروست ۱۸/۱۷

۲۔ المصنف لابن ابی شیبہ کتاب البقیۃ حدیث ۲۵۸۷ ادارۃ القرآن کراچی ۲۹/۸

کنز العمال بحوالہ ابن ابی شیبہ وابن جریر ۲۸۴۹۸ موسسۃ الرسالہ بیروت ۹۳/۱۰

۳۔ جامع الترمذی الباب الاطعم باب ماجاء فی الاکل مع المجذوم امین کمپنی دہلی ۲/۴

اور ابن السنی نے علی النیل والیوم میں ابو یعلیٰ ابن جابر
اور حاکم نے المستدرک میں امام بیہقی نے السنن میں
خیار نے التخریج میں ابن جریر اور امام طحاوی نے
سب نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما
سے اسے روایت کیا ہے چنانچہ جلیل القدر امام
جلال الدین سیوطی نے اپنی جامع کتب کی پہلی قسم میں
ذکر فرمایا اور ابن جریر اور امام طحاوی کا میں نے اضافہ
کیا ہے قلت (میں کہتا ہوں کہ) اس سے
معلوم ہوا کہ صاحب مشکوٰۃ کا صرف ابن ماجہ پر
اکتفا کرنا ہے محل ہے پھر حدیث مذکور پر کثرت کی گئی
لیکن ابن غریبہ، ابن جابر، حاکم اور خیار نے
اس کو صحیح قرار دیا ہے۔ علامہ مناوی نے التیسیر
میں اسناد حسن اور ابن جابر اور حاکم کی تصحیح کا قول
ذکر کیا ہے۔ علامہ ابن حجر نے فرمایا کہ اس پر اعتراض
ہے اور اقول (میں کہتا ہوں) لیکن اس میں
مفضل بن فضالہ بصری (حرف بار کے ساتھ ہمارے
کا بھائی ہے چنانچہ تقریب میں کہا ہے کہ وہ
ضعیف ہے۔ امام ترمذی نے کہا یہ حدیث غریب
ہے ہم اس کو صرف یونس بن محمد بواسطہ مفضل بن
فضالہ پہچانتے ہیں اور یہ مفضل بن خضارہ شیخ بصری ہے
جبکہ اسی نام کا ایک دوسرا مفضل بن فضالہ نمرک
ہے جو اس پختے سے زیادہ ثقہ اور زیادہ مشہور ہے۔

وعبد بن حمید وابن خزيمة و
ابن ابی عاصم وابن السنی فی عمل
ایسوم والیلة و ابو یعلیٰ و ابن جابر
والی کوفی المستدرک و البیهقی فی السنن
والضیاء فی المختار و ابن جریر و
الامام الطحاوی کلہم من جابر بن عبد اللہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہما کذا ذکر الامام الجلیل
الجلال السیوطی فی ذیل قسمی جامعہ الکبیر و
نمودت ان ابن جریر والطحاوی قلت و بہ علم
ان قعر مشکوٰۃ علی ابن ماجہ لیس فی
موصعہ ثم الحدیث سکت علیہ و صححہ ابن
خزيمة و ابن جابر و الحاکم و الضیاء و قال
النووی فی التیسیر باسناد حسن و تصحیحہ بن جابر
و الحاکم و قال ابن حجر فیہ نظر اھ
اقول لکن فیہ مفضل بن فضالہ
المصری باباء اھ و مبارک قال فی
التقریب ضعیف و قال الترمذی
هذا حدیث غریب لا يعرفہ
الامم حدیث یونس بن محمد عن
المفضل بن فضالہ و المفضل بن فضالہ
هذا شیخ بصری و المفضل بن فضالہ شیخ آخر
مصر و اوثق من هذا و اشهر

۱۔ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث کل معنی ہم اللہ ثقہ باللہ مکتبہ امام شافعی الریاض ۲۲/۴
۲۔ تقریب التہذیب لابن حجر عسقلانی ترجمہ ۷۸۸۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۲۰۹/۴

وروی شعبۂ هذا الحديث عن جبيب بن
 الشهيد عن ابن بريدة قال ان عمر اخذ بيد
 محبذ ومحدث شعبۂ اشبه عندي
 واحسنهم واخسرح ابن عبد ع في
 الكامل هذا الحديث للمفضل المذکور
 وقال لم ارق حديثه انكر من الحديث
 قول ومرواه شعبۂ عن جبيب عن
 ابن بريدة ان عمر اخذ بيد
 محبذ ومحدث الحديث آه ولم يذكر
 الذهبي في الميزان في المفضل
 هذا جرحا مفسرا بل ولا خير
 مفسر ما يبلغ درجة التضعيف التة
 انما نقل عن يحيى انه قد
 ليس هو بذلك وعن الترمذی
 ما قد ضاقت المصروف اوثق
 منه وعن النافث انه قال
 ليس بالقوي اقول ولا يخفى
 حديث البومن البين بين
 ليس بالقوي و ليس بقوي
 وقد روى عنه ذلك
 المؤدب الثقة الثبت

محدث شعبۂ نے اس حدیث کو جبيب بن شهيد بواسطہ
 ابن بريدة روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ حضرت
 عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک جذامی کا ہاتھ
 پکڑا، میرے نزدیک محدث شعبۂ کی روایت زیادہ
 ثابت اور زیادہ صحیح ہے اس محدث ابن عدی نے
 اکمال میں اس حدیث کو مفضل مذکور کے حوالہ سے اس
 کی تخریج کی اور کہا ہے کہ میں نے اس سے زیادہ منکر
 کوئی حدیث نہیں دیکھی پھر اس نے کہا شعبہ نے
 جبيب سے بواسطہ ابن بريدة اس حدیث کو روایت
 کیا ہے کہ حضرت عمر فاروق نے ایک جذامی کا ہاتھ
 پکڑا (الحديث) اح، علامہ ذہبی نے الميزان میں
 اس مفضل کے بارے میں کوئی مفصل یا غیر مفصل
 جرح ذکر نہیں کیا جبکہ درجہ تضعیف تک پہنچتی ہے
 اور کچھ سے نقل کیا گیا کہ اس نے کہا کہ یہ اس وجہ
 کی حدیث نہیں، امام ترمذی کے حوالے سے ہم پہلے
 بیان کر آئے ہیں کہ شیخ مصری شیخ بھری سے زیادہ
 ثقہ (مستند و معتبر) ہے۔ امام نسائی سے مروی ہے
 کہ وہ قوی نہیں۔ اقول (میں کہتا ہوں کہ)
 تم پر یہ بات پوشیدہ نہیں کہ ليس بالقوي اور
 ليس بقوي دونوں میں واضح اور کھلا فرق ہے
 بلاشبہ اس مردوب ثقہ ثبوت نے اس سے روایت

۱/۲ امین کمپنی دہلی ۱/۲ جامع الترمذی کتاب الاطعمہ باب ما جاء في الاكل مع المذموم
 ۲/۳ دار الفکر بیروت ۲/۳ دار الفکر بیروت ۲/۳ دار الفکر بیروت
 ۱۶۹/۴ ۱۶۹/۴ ۱۶۹/۴ ۱۶۹/۴ ۱۶۹/۴ ۱۶۹/۴ ۱۶۹/۴ ۱۶۹/۴ ۱۶۹/۴ ۱۶۹/۴

وعبد الرحمن بن مہدی قال الش
 ايجل الشامخ الامام الحافظ قال البخاري
 في علي بن عبد الله المعروف بابن المديني
 ما استعصرت نفسي الا عنده و قال
 ابن المديني في عبد الرحمن هذا
 ما رأيت احلم منه و كذلك موسى بن
 اسمعيل ذلك الثقة الثبت و جماعة
 لا جرم حسنه الى فظ و اطلاق الصحيح
 على الحسن غير مستنكر و قد صححه
 امام الاثمة ابن خزيمة و من تبعه و قد
 وجدت له متابعا فامث الامام الاجل
 ابا جعفر الطحاوي اخرجه اوليا بالطريق
 المذكور فقال حدثنا فهد (يعني ابن سليمان
 بن يحيى) ثنا ابو بكر بن ابي شيبة
 ثنا يونس بن محمد الحديث
 ثم قال حدثنا ابن مريض وقت ثنا
 محمد بن عبد الله الانصاري ثنا
 اسمعيل بن مسلم عن ابي الزبير عن
 جابر عن رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم مثله ثم قلت و به
 يعلم ما في كلام الامام
 الترمذي و الله تعالى
 اعلم ثم اعلم انه

کی ہے۔ عبد الرحمن بن مہدی جو فخر حدیث میں کوہ گراں
 ہے امام اور حافظ ہے امام بخاری نے علی بن عبد اللہ
 جو ابن المہدی کے نام سے مشہور ہے کے متعلق فرمایا
 کہ میں نے صرف اس کے سامنے اپنے آپ
 کو چھوٹا سمجھا۔ چنانچہ ابن المہدی نے عبد الرحمن کے
 بارے میں فرمایا میں نے اس سے بڑا عالم کوئی نہیں
 دیکھا۔ اور اسی طرح موسیٰ بن اسمعیل ثقہ ثبت ہے۔
 اور ایک جماعت بلاشبہ حافظ نے اسکی تحسین فرمائی۔
 اور حسن پر صحیح کا اطلاق غیر معروف نہیں۔ امام الاثمہ
 ابن خزیمہ اور ان کے جمنہ ائمہ نے اسکی صحیح فرمائی اور
 بلاشبہ میں نے اس کا متابہ پایا ہے کیونکہ جلیل الشان
 امام ابو جعفر طحاوی نے اذکار طریق مذکور سے اسکی
 تحریر فرمائی چنانچہ فرمایا ہم سے قہد یعنی ابن سلیمان
 بن یحییٰ نے بیان کیا، اس نے کہا ہم سے ابو بکر بن
 ابی شیبہ نے بیان کیا اس نے کہا ہم سے یونس بن محمد
 نے بیان کیا، الحدیث۔ پھر فرمایا ہم سے ابن مریض
 نے بیان کیا اس سے محمد بن عبد اللہ انصاری نے
 اس سے اسمعیل بن مسلم نے بیان کیا اس نے ابو الزبیر
 سے اس نے جابر سے، انھوں نے رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اسی حدیث مذکور کی
 مثل روایت فرمائی اور قلت (میں کہتا ہوں کہ)
 اس سے امام ترمذی کے کلام کا حال معلوم کیا جاسکتا
 ہے اور درحقیقت اللہ تعالیٰ ہی سب کچھ اچھی طرح

15

15

حدیث

لے شرح معانی الآثار للطحاوی کتاب التکرار باب الاجتناب من ذی الاراعا عوں وغیرہ یکم سعید کینی کراچی ۱/۴۱

وقع في الجامع الصغير لهذا
لحديث رمز حب، ك أقول
ولم اسره في المجتبى بل ليس فيه
لان صدرا على ما ذكر الترمذی علی
المفضل كما علمت والمفضل هذا ليس
من رواة النسائي أصلا وقد سقط
الحديث من نسخة سيدي علي القتيبي
قدس سره ولذا اوردته من القسم الاول
للجامع الكبير وقد رمز له فيه د، ت، لا
وهو الصحيح الا ان يكون النسائي
مرواة في الكبير فبالنظرو
اليه يقال ع وهو بعيد ثم
الواقع في المشكوة معرب
لابن ماجة ما ذكرنا اعني كل
ثقة بالله وفي جامع الترمذی
ثم قال كل بسم الله ثقة
بالله وتوكل عليه، قال
السلامة على القاري
اساترك المؤلفات المسموعة
مع وجودها في الاصول
فاما محمولة على رواية
منفردة غريبة لابن ماجة
او على غفلة من صاحب المشكوة

بانتا ہے، پھر جان لیجئے کہ جامع صغیر میں اس حدیث
کے لئے یہ رمز (حب، ک) ہے اقول
(میں کہتا ہوں کہ) میں نے اس کو مجتبىٰ میں نہیں
دیکھا بلکہ اس میں موجود ہی نہیں اس لئے کہ حدیث
مذکور کا دار جیسا کہ امام ترمذی نے ذکر کیا مفضل پر ہے
جیسا کہ آپ جانتے ہیں اور یہ مفضل بالکل رواة
نسائی میں سے نہیں۔ میرے آقا علی حقی قدس سرہ
کے نسخے سے حدیث مذکور ساقط ہو گئی ہے اس لئے
امام سیوطی جامع کبیر کی پہلی قسم میں اسے لائے
ہیں اور اس کے لئے یہ رمز (د، ت، ہ) پیش
فرمائی الخ۔ اور وہ صحیح ہے ہاں البتہ امام نسائی
نے انکرتی میں اسے روایت فرمایا تو پھر اسکے
پیش طرز (ع) کہا جائے گا لیکن وہ بعید ہے
پھر مشکوة میں ابن ماجہ کی طرف نسبت کرتے ہوئے
وہی الفاظ واقع ہوئے جو ہم نے ذکر کئے ہیں،
میری مراد "كل ثقة بالله" کے الفاظ سے
ہے۔ اور جامع ترمذی کے الفاظ یہ ہیں، پھر
حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا
كل بسم الله ثقة بالله تو كلا عليه (اللہ کا
نام لے کر کہائیں اللہ تعالیٰ پر اعتماد و بھروسہ
کرتے ہوئے) علامہ علی قاری نے فرمایا معنی
عليه الرتبة کا بسم اللہ چھوڑ دینا یا درجہ دیکر وہ اصول
میں مذکور ہے یا تو اس لئے ہے کہ یہ ابن ماجہ

سے مشکوة المصابیح کتاب الطب باب الخال والظيرة مطبع مجتبىٰ دہلی ص ۳۹۲

سے جامع الترمذی البراب الاطعمہ باب ماجاء فی الاكل مع الخبز امین کمپنی دہلی ۴/۴

او مصابیحہ اقول سبحن الله هو
انما نقله عن ابن ماجه فلوزاد البسملہ
نسب الى الفضل ثم لم يتفرد ابن ماجه
بترك البسملہ بل هو كذلك عند ابی داؤد
ايضا رواه عن عثمان بن ابی شيبة عن
يونس بن محمد وابن ماجه عن ابی مسرور
بن ابی شيبة ومجاهد ابن موسى ومحمد
بن خلف العسقلاني كلهم عن يونس بترك
البسملہ والترمذي عن احمد بن سعيد
الاشقر وابراهيم بن يعقوب كلاهما عن
يونس مع البسملہ فافهم -

کی منفرد غریب روایت پر محمول ہے یا صاحب مشکوٰۃ
یا صاحب مصابیح کی غفلت کا نتیجہ ہے یا اقول
(میں کہتا ہوں) اللہ تعالیٰ (عیوب و نعمات نصیب)
پاک ہے (یعنی بڑا تعجب ہے) اس لئے کہ
صاحب مشکوٰۃ نے اسے ابن ماجہ سے نقل فرمایا ہے
اگر بسم اللہ شریف کا اضافہ کرتے تو زیادتی کی طرف غریب
ہوتے اور ترکیب بسم اللہ کے معاملہ میں ابن ماجہ ہی
منفرد نہیں بلکہ ابو داؤد کے نسخہ میں بھی یونس بسم اللہ
متروک ہے چنانچہ امام ابو داؤد نے عثمان بن ابی شیبہ
سے بواسطہ یونس بن محمد اس کو روایت کیا ہے
اور ابن ماجہ نے ابو بکر بن ابی شیبہ، مجاہد بن یوسف
اور امام ترمذی نے بواسطہ احمد بن سعید شقر اور ابراہیم بن یعقوب بخاری یونس بسم اللہ سمیت اس کو
روایت کیا ہے۔ اس مقام کو سمجھ لیجئے۔ (ت)

سوالہویں حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

كل مع صاحب البلاء تواضعا لربك و ايمانا -
رواه الامام لاجل الطحاوي عن ابی ذر رضي الله
تعالى عنه قلت هكذا اورد في الجامع كل
بالاوه والدي سايته الامام الطحاوي كن
بالنون ، والله تعالى اعلم -

کے ساتھ ہے لیکن میں نے امام طحاوی کے نسخہ میں کس (حرف نون کے ساتھ) دیکھا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ
سب سے بہتر جانتا ہے۔ (ت)

ستر ہوئی حدیث میں ہے کہ ایک بی بی نے ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے پوچھا، کیا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مجہدوں کے حق میں فرماتے،

فروا منهم کفر اذکھ من الاسباب - ان سے ایسا بھاگو جیسا شیر سے بھاگتے ہو۔

ام المومنین (رضی اللہ عنہا) نے فرمایا،

کلاولکنہ لاعدوی من عادی الاول -

رواہ ابن جریر عن نافع بن القاسم عن

جدتہ فطیمہ -

ہرگز نہیں، بلکہ یہ فرماتے تھے کہ بیماری اذکر نہیں لگتی

جیسے بچے ہوتی اُسے کسی کی اذکر لگی۔ (ابن جریر نے

حضرت نافع بن قاسم سے بحوالہ اس کی دہادی غیر کہ

اسے روایت کیا ہے۔ ت)

اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) ام المومنین کا یہ انکار اپنے علم کی بنا پر ہے یعنی میرے سامنے ایسا نہ فرمایا بلکہ یوں فرمایا اور ہے یہ کہ دونوں ارشاد حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بصحت کافیہ ثابت ہیں۔

اٹھارہویں سے تیس تک حدیث جلیل عظیم صحیح مشہور بلکہ متواتر جس سے ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے استدلال کیا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

لاعدوی - رواہ الاثمۃ احمد والشیخان

وابو داؤد و ابن ماجہ عن ابی ہریرۃ

عہ رواہ عنہ بطریق کثیرۃ شقیہم والامام

الطحاوی والدارقطنی فی المتفق والخطیب

والبیہقی وابن جریر والحریری والانسیمی

ابو ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ من بعد کما

رواہ البخاری والطحاوی وابن جریر

وغیرہم ۱۲ منہ۔

بیماری اذکر نہیں لگتی (ائمہ کرام مثلاً امام احمد، بخاری

وسلم، ابو داؤد اور ابن ماجہ اسکو حضرت ابو ہریرہ

مسند دو مختلف طریقوں کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ سے حدیث

ذکر کر کے ان ائمہ ذکرین امام طحاوی اور امام دارقطنی نے

متفق میں، خطیب، بیہقی، ابن جریر اور کچھ دوسروں نے

اسے روایت کیا ہے اگرچہ بعد میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ

عنه سے بخبر لگے تھے جیسا کہ بخاری، طحاوی اور

ابن جریر وغیرہ نے اسے روایت کیا ہے ۱۲ منہ (ت)

۱۰/۹۴ مستدرک الوسائل بیروت

صحیح البخاری کتاب الطب باب الجذام ۲/۸۵۹ و صحیح مسلم کتاب السلام باب لاعدوی ۲/۲۲۰

سنن ابی داؤد کتاب الکھانۃ والتطیر ۲/۱۹۰ و مسند احمد بن حنبل عن ابی ہریرہ ۲/۲۶۶ و ۳۲۷

واحمد والستة الا النسائي عن انس واحمد
والشيخان وابن ماجه والطحاوي عن
ابن عمر واحمد ومسلم والطحاوي
عن السائب بن يزيد وهم
وابن جبرير جميعا عن
جابر واحمد والترمذي
والطحاوي عن ابن مسعود
واحمد وابن ماجه و
الطحاوي والطبراني و
ابن جبرير عن ابن عباس
والثلاثة الاخيرة عن

رضي الله تعالى عنه سے روایت کی نیز امام احمد اور
دیگر چھ ائمہ نے سوائے امام نسائی کے سب نے
اسی کو روایت کیا ہے اور ابن ماجہ ائمہ نے حضرت
انس سے روایت کی ہے۔ امام احمد بخاری، مسلم،
ابن ماجہ اور امام طحاوی نے حضرت عبداللہ ابن عمر
رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت فرمائی نیز امام احمد،
مسلم اور طحاوی نے حضرت سائب بن یزید سے
روایت کی۔ ابن جبریر اور ابن سب نے حضرت جابر
سے روایت کی۔ امام احمد، ترمذی اور طحاوی نے
حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
روایت کی۔ امام احمد، ابن ماجہ، طحاوی، طبرانی

- ۱۔ صحیح البخاری کتاب الطب باب عددی ۲/۵۹ و صحیح مسلم باب الطیبة والنفال ۲/۲۳۱
سنن ابی داؤد کتاب الکھائنہ والطیبة ۲/۱۹ و سنن ابن ماجہ ابواب الطب ص ۲۶۱
مسند احمد بن حنبل عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۳/۱۳۰ و ۱۵۴
۲۔ صحیح البخاری کتاب الطب ۲/۵۹ و کنز العمال بحوالہ ابن ماجہ ۱۱/۱۰
سنن ابن ماجہ ابواب الطب ص ۲۶۱
۳۔ صحیح مسلم کتاب السلام باب لاعدوی ۲/۲۳ و مسند احمد بن حنبل عن السائب بن یزید ۳/۴۵
شرح معانی الآثار ۲/۴۱۶
۴۔ صحیح مسلم کتاب السلام باب لاعدوی ۲/۲۳ و مسند احمد بن حنبل عن جابر ۳/۲۹۳
شرح معانی الآثار ۲/۴۱۶
۵۔ جامع الترمذی ابواب القدر ۲/۳۶ و مسند احمد بن حنبل عن ابن مسعود ۱/۴۴۰
شرح معانی الآثار ۲/۴۱۶
۶۔ مسند احمد بن حنبل عن ابن عباس ۱/۲۶۹ و سنن ابن ماجہ ابواب الطب ص ۲۶۱
شرح معانی الآثار ۲/۴۱۶

ابن اتمامه وابن خزيمة
والطحاوي وابن حبان
وابن جرير عن سعد
بن ابی وقاص والاسلم
الطحاوي عن ابی سعيد الخدري والثيرازي
في اللقب والطبراني في الكبير والمحاكم
و، بويع في الحلية عن عمير بن سعد
الانصاري والطبراني وابن مسعود عن
عبد الرحمن بن ابی عميرة المزني و
ابن جرير عن امر المؤمنين و ايضا
صححه والفاطمي محمد بن عبد الباقي
الانصاري في حزنه الحديث عن امير المؤمنين
علي كرم الله وجهه انكريم بعد لا يحدى سقيم
صحيحا حال خصناه عن الجامع الكبير مع جمع ونيادا

اور ابن جرير نے حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما
سے روایت کی اور آخری تین ائمہ نے حضرت ابوامامہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی نیز ابن خزيمة،
طحاوی، ابن حبان اور ابن جریر نے حضرت سعد
بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔
اور امام طحاوی نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے روایت کی، نیز شیرازی نے القاب
میں طبرانی نے الكبير میں حاکم اور ابو نعیم نے الحلیہ
میں حضرت عمیر بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت کی۔ طبرانی اور ابن عساکر نے حضرت
عبد الرحمن بن ابی عمیر مزنی سے روایت کی ابن جریر
نے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہا سے روایت کر کے اس کی تصحیح فرمائی اور فاضل
محمد ابن عبد الباقي انصاری نے اپنے جزر الحدیث
میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے ان الفاظ سے روایت فرمائی کسی بیمار سے بیماری اڑ کر کسی تندرست کو
نہیں لگتی یہ ہم نے جامع کبیر سے جمع کیا اور اضافوں کے ساتھ اس کا مخلص پیش کیا ہے۔ (د ت)

شرح معانی الآثار کتاب الکواکب ۴/۲۱۰ و المجموع الكبير حديث ۴۶۹۱، ۴۶۹۲ ۸/۲۱۶
الجامع الكبير بحوالہ ابن جریر والطحاوی وابن حبان عن سعد بن ابی وقاص ۸/۲۹۹
الجامع الكبير بحوالہ ابن جریر والطحاوی والثيرازي في اللقب عن ابی سعد ۸/۲۹۱۸۵
الجامع الكبير بحوالہ الثيرازي في اللقب (طب، حل، کر) عن عمير بن سعد ۸/۲۹۱۸۶
کنز العمال بحوالہ کر عن عبد الرحمن حديث ۲۸۹۰۸ موسسة الرسالة بيروت ۱۰/۱۲۰
کنز العمال بحوالہ ابن جریر عن علی حديث ۲۸۹۲۹ موسسة الرسالة بيروت ۱۰/۱۲۶
سنن ابی داود کتاب الکبائر ۲/۱۹۰ و شرح معانی الآثار ۲/۴۱۶

اسی حدیث کے متعدد طرق میں وہ جواب قاطع ہر شک وارتیاب ارشاد ہوا جسے امام المؤمنین نے اپنے استدلال میں روایت فرمایا صحیحین و سنن ابی داؤد و شرح معانی الآثار امام طحاوی وغیرہ میں حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ فرمایا کہ بیماری اگر نہیں لگتی ایک ہادیہ نشین نے عرض کی یا رسول اللہ! پھر اونٹوں کا یہ کیا حال ہے کہ وہ دینی میں جوتے ہیں جیسے برقی یعنی ماشاء اللہ بدن ایک اونٹ خارش والا اکون میں داخل ہوتا ہے جس سے خارش ہو جاتی ہے حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، فمن اعدى الاول اسے پہلے کو کس کی اڑ کر لگی، احمد و مسلم و ابوداؤد و ابن ماجہ کے یہاں حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے ارشاد فرمایا، ذلکم القدر فمن احب الاول یر تقدیری باتیں ہیں جس سے پہلے کو کس نے بھل لگادی۔ یہی ارشاد احادیث مذکورہ عبد اللہ بن مسعود و عبد اللہ بن عباس و ابو امامہ وغیرہ سے ہے۔

لقد روا الى البعير يكون في الصحراء فيصب
وقد كونه اذ قد مرافق بطنه نكتة
من جوب لم تكن قبل ذلك فمن
اعدى الاول یت

کیا دیکھتے نہیں کہ اونٹ جمل میں ہوتا ہے یعنی
انگ تھک کہ اس کے پاس کوئی بیمار اونٹ نہیں
جگہ کو دیکھو تو اس کے پیچ سینے یا پیٹ کے نرم جگہ
میں لمبی ۱۵ نہر ہو جس سے بھلا اس پہلے کو کس کی
اڑ کر لگ گئی۔

اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) حاصل ارشاد یہ ہے کہ قطع تسلسل کے لئے ابتداء بغیر دوسرے سے منتقل ہوتے خود اس میں بیماری پیدا ہونے کا نا لازم ہے تو حجت قاطعہ سے ثابت ہوا کہ بیماری خود بخود بھی حادث ہو جاتی ہے اور جب یہ مسلم ہے تو دوسرے میں انتقال کے سبب پیدا ہونا محض وہم علیل و ادھائے بے دلیل رہا جب ایک میں خود پیدا ہو سکتی ہے تو یہی مزار میں۔

فلا یوسوسن الفسد والرجیم فی قلب مسریض
مردود و دشمن (شیطان) کہیں مریض کے دل میں

صحیح البخاری باب الامراض ۸۵۹/۲ و صحیح مسلم باب الامراض ۲۳۰/۲
سنن ابی داؤد کتاب الکفایۃ ۱۹۰/۲ و شرح معانی الآثار ۲۱۶/۲
کنز العمال بحوالہ حم و ابن ماجہ حدیث ۲۸۵۹۹ موسستہ الرسالہ بیروت ۱۱۸/۲
سنن ابن ماجہ ابواب الطب ص ۲۶۱
کنز العمال بحوالہ الطب، ص ۱، ک عن عمر بن سعد حدیث ۲۸۶۱۲ موسستہ الرسالہ بیروت ۱۳۱/۱

ان القائلين بالاعداء لا يحصرون المرض
فيه حتى يلزمهم اعداء الاول فافهم
و تثبت ۔

یہ سو نہ ڈال دے کہ تجاؤ زمرہ کے قائل مرض
کو اس قدر میں بند تو نہیں کر سکتے کہ ان پر یہ
الزام ہو کہ پہلے مرض کو مرض کیسے مانگ گیا، پس سمجھ
لیجئے اور ثابت رہتے ۔ (ت)

اکیسویں حدیث کہ امام احمد و بخاری و مسلم و ابوداؤد و ابن ماجہ نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
اسی قدر روایت کی کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا
لا یورد فی ممرض علی مصحح
ہرگز بیمار جانور تندرست جانوروں کے پاس پانی
پلائے گا نہ لائے جائیں ۔

بہت سی روایتیں ہیں یوں مطلقاً تحریر کی کہ ارشاد فرمایا ،

لا یدوی ولا یحل الممرض علی المصحح ویحل
المصحح حیث شاء فقیل یا رسول اللہ وسلم
ذلک قال لانه اذی یجی و اللہ تعالیٰ
اعلم ۔

بیماری اڑ کر نہیں لگتی اور تندرست جانوروں کے
پاس بیمار جانور نہ لائیں اور تندرست جانور والا
جہاں چاہے جائے ، مرض کی گئی یہ کس نے؟ فرمایا
اس سے کہ اس میں روایت ہے یعنی لوگ بُرا مانیں گے
انہیں ایذا ہوگی ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

قلت وقد روا مالک فی موطاء انہ
بلغہ عن بکیر بن عبد اللہ بن
الاشج عن ابن عتیبة عن رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
قلت (میں کہتا ہوں) امام مالک نے اپنی موطا
میں اسے یوں روایت کیا کہ حدیث مذکور انہیں
بکیر بن عبد اللہ بن اشج سے بواسطہ ابن عتیبة اس
طرح پہنچی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

۲۳۰/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب لاعدوی	کتاب المسلم
۱۹۰/۲	کتاب عالم پریس لاہور	باب فی الطیرۃ الخ	کتاب الکھانۃ
۲۶۰ ص	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب الجذام	ابواب الطب
۵۵۹/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	کتاب الطب	صحیح البخاری
۴۳۴ و ۲۰۶/۲	دار الفکر بیروت	دار الفکر بیروت	مسند احمد بن حنبل
۲۱۴/۲	دار صادر بیروت	باب لایوزع مرض علی مصحح	کتاب التکاح

توقف نہیں (یہ معنی ان پر موقوف نہیں) اقول
(میں کہتا ہوں) یہ ابو قلیدہ عسید اللہ ابن زید عجمی
سے جو ثقات تابعین اور ان کے علماء میں سے
سے یہ کثیر الارسال ہے، بہتر تو یہ تھی کہ وہ اس
پر آگاہ (تنبیہ) کرتا۔ علامہ شمس الدین سخاوی
نے فرمایا کہ حدیث اتقوا لدوی العاهات
کا معنی قوم من المعجز و مر فوارك من
الاسد (یعنی جذامی آدمی سے اس طرح بھاگو
جیسے شیر سے بھاگتے ہو) جیسا کہ حدیث کے
بعض الفاظ میں وارد ہوا ہے اور وہ بواسطہ
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ متفق علیہ
مرفوع بالمعنی روایت ہے اور مجھے یاد ہے
میں نے اسی پر حاشیہ لکھا ہے
جبارت یہ ہے اقول (میں کہتا ہوں) میں
اسے صحیح مسلم میں نہیں دیکھا، اس میں حضور
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جذامی شخص کے بارے
میں صریح یہی ارشاد مذکور ہے کہ ہم نے تمہیں (زبانی) بیعت کر لیا لہذا واپس چلے جاؤ، یاں البتہ
بخاری شریف کی روایت میں یہ الفاظ آئے ہیں جذامی شخص سے اس طرح بھاگو جس طرح تو

من ثقات التابعین و علمائهم کثیر الارسال
وکان، کادلی ان ینبہ علیہ ثم ان العلامة
الشمس السخاوی قال فی حدیث اتقوا
لدوی العاهات المعنی قوم من المعجز و مر
فوارك من الاسد كما ورد فی بعض الفاظ
الحدیث و هو متفق علیہ عن ابی ہریرة
مرفوعا بمعناه ثم و رأیتنی کتبت علیہ
ما نصہ اقول لم اراه لمسلم انما فیہ
قوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
لمعجز و مر انا قد یا یعنک فارجع
نعم ہونی حدیث البخاری بلفظ فر
من المعجز و مر كما تفر من الاسد
والیہ وحده عزاء فی مشکوٰۃ و کما
الامام النووی فی شرح مسلم تحت
حدیثہ المذکور و کذا الامام السیوطی فی
اول جامعہ البکیر، فاللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۸ ص	دار الکتب العلمیہ بیروت	۲۱	حرف الہمزہ حدیث	۲۱	لہ المقامد الحسنہ
۲۳۳/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی		باب اجتناب المعجزہ		۲۱ ص صحیح مسلم کتاب السلام
۸۵/۲	"		باب الخزام		۲۱ ص صحیح البخاری کتاب الطب
۳۹۱ ص	مجتبائی دہلی بھارت		باب الغال والطیۃ		۲۱ ص مشکوٰۃ المصابیح کتاب الطب والرقی
۲۳۳/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی		باب اجتناب المعجزہ		۲۱ ص شرح صحیح مسلم لنووی کتاب السلام
۲۹۴/۸	دار الفکر بیروت		حدیث ۲۶۱۶۸		۲۱ لہ جامع الامادیث للسیوطی

شیرے بھاگتا ہے“ صرف اکیلے بخاری ہی کی طرف مشکوٰۃ میں اس کی نسبت کی گئی ہے۔ اسی طرح امام نووی نے شریح صحیح مسلم میں حدیث مذکور کے ذیل میں لکھا ہے اور اسی طرح اپنی جامع کبیر میں ابتداء امام سیوطی نے فرمایا۔ درحقیقت اللہ تعالیٰ ہی سب کچھ جانتا ہے۔ (ت)

اب توفیق اللہ تعالیٰ تحقیق حکم سنئے اقول وبالله التوفیق (میں اللہ تعالیٰ کی توفیق سے کہتا ہوں۔ ت) احادیث قسم ثانی تو اپنے افادہ میں صاف صریح ہیں کہ بیماری اڑ کر نہیں لگتی، کوئی مرض ایک سے دوسرے کی طرف سرایت نہیں کرتا، کوئی تندرست بیمار کے قریب و اختلاط سے بیمار نہیں ہو جاتا، جسے پہلے شرمنا ہوئی اسے کس کی اڑ کر ملے۔ ان متواتر روشن و ظاہر ارشادات عایدہ کو سن کر یہ خیال کسی طرح گنجانش نہیں پاتا کہ واقع میں تو بیماری اڑ کر لگتی ہے مگر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے زمانہ جاہلیت کا دوسرا اٹھانے کے لئے مطلقاً اس کی نفی فرمائی ہے، پھر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و اجلہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی عمل کارروائی مجذوموں کو اپنے ساتھ کھانا ان کا بھونا پانی پینا، ان کا ہاتھ اپنے ہاتھ سے پکڑ کر برتن میں رکھنا، خاص ان کے کھانے کی جگہ سے نوالہ اٹھا کر کھانا، جہاں منہ لگا کر انہوں نے یہاں بالقصد اُسی جگہ منہ رکھ کر خود نوش کرنا، یہ اور بھی واضح کر رہی ہے کہ عدوی یعنی ایک کی بیماری دوسرے کو لگ نہا، مرض نیل بال سبب دورہ اپنے آپ کو بلا کے لئے پیش کرنا شرعاً ہرگز روا نہیں رکھتی۔

قال اللہ تعالیٰ ولا تلتقوا بیدیکم الی التھلکۃ۔ (اللہ تعالیٰ نے فرمایا) آپ اپنے ہاتھوں ہاکت میں نہ پڑو۔

یہی قسم اول کی حدیثیں، وہ اس درجہ عالیہ صحت پر نہیں جس پر احادیث نفی ہیں ان میں اکثر ضعیف ہیں جیسا کہ ہم بیان و اشارہ کر آئے اور بعض غایت درجہ محسن ہیں، صرف حدیث اول کی تصحیح ہو سکتی ہے مگر وہی حدیث اس سے اعلیٰ درجہ پر جو صحیح بخاری میں آئی خود اُسی میں ابطالی عدوی مروجہ کہ مجذوم سے بھاگو اور بیماری اڑ کر نہیں لگتی، تو یہ حدیث خود واضح فرما رہی ہے کہ بھاگنے کا حکم اس دوسرے دائرہ کی بناء پر نہیں، معذرتاً صحت میں اس کا پابندی دیگر احادیث نفی سے گرا جوا ہے کہ اُسے امام بخاری نے مستدا روایت ذکر کیا بلکہ بطور تعلیق،

حیث قال قال عفان وعفان هذا چنانچہ امام بخاری نے فرمایا عفان نے کہا یہ عفان

اگرچہ شیرو بخاری (اساتذہ بخاری) میں ہے
 تاہم اس سے بسا اوقات بالواسطہ روایت کرتے
 ہیں جیسا کہ فتح الباری شرح صحیح بخاری میں ہے،
 امام بخاری کا حدیثنا (جو تمام کتب میں حسب معمول
 حسب عادت ہے، چھوڑ کر لفظ قل اختیار
 کرنا بغیر کسی وجہ کے نہیں ہو سکتا، اگرچہ علامہ
 ابن الصلاح کے طریقہ پر یہ صورت وصل ہے تاہم
 مختلف فیہ، متفق علیہ کی طرح نہیں جھٹکتی علی الاطلاق
 (ابن ہمام) نے فتح القدر باب عنین میں اس پر
 یقین اور وثوق کیا کہ امام بخاری نے اسے معلق
 روایت کیا ہے پھر شاید آپ کہیں کہ تعین کیا ہو گیا
 ہے کہ تم نے پہلی حدیث میں صحت کو منحصر (بند)
 کر دیا حالانکہ وہ کچھ آپ نے ذکر کیا اس میں یہ حدیث
 ہے انا قد بايعناك في رجع واپس ہو جاؤ
 ہم نے تعین زبانی بیعت کر لیا۔ اقول (میں
 کہتا ہوں) امام مسلم اسے اس سند کے ساتھ
 روایت کرتے ہیں ہم سے یحییٰ بن یحییٰ نے بیان کیا
 اسے ہشیم نے بتایا 'ح' ہم سے ابوبکر بن شیبہ
 نے بیان کیا اس نے کہا ہم سے شریک بن عبد اللہ
 اور ہشیم بن بشیر نے بیان کیا اس نے یعلیٰ بن عطاء
 اس نے عمرو بن شریہ اس نے اپنے باپ سے روایت کیا

وانت كانت من شيوخ البغداد عن
 فكثير ما يروى عنه بالواسطة كما
 في فتح الباري وعنده من
 حديثنا المعتاد له في جميع كتابه
 الح قال لا يكون الا لوجه وهذا
 وانت كانت وصلا على طريق
 ابن الصلاح فليس المختلف فيه كالمتفق
 عليه وقد جزم المحقق على الاطلاق
 في باب العنين من فتح القدير
 انت البخاري رواه مصنفاً ثم
 لعك تقول مالك عصرت الصحة في
 الحديث الاول اليس فيما ذكرت حديث
 ان قد بايعناك في رجع اقول
 انما يرويه مسلم هكذا
 حديثنا يحيى بن يحيى
 انا هشيم ح قال وثنا ابوبكر بن
 ابى شيمة قال نا شريك بن عبد الله
 وهشيم بن بشير عن
 يعلى بن عطاء عن
 عمرو بن الشريد عن
 ابيه رضى الله تعالى عنه

۲۶۴/۱۲	مصطفیٰ البانی مصر	فتح الباری شرح البخاری کتاب الطب باب الجذام
۱۳۳/۴	مکتبہ نوریہ رضویہ سکر	فتح القدر کتاب الطلاق باب العنین
۲۳۳/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	صحیح مسلم کتاب السلام باب اجتناب الجذوم

مصیبت زدوں کو حقیر سمجھ گئے، ایک تو یہ خود حضرت عزت کو پسند نہیں پھر اس سے ان گرفتارانِ بلاء کو ناسحق ایذا پہنچے گی اور یہ روا نہیں۔ علامہ مناوی تیسرے شرح جامع صغیر میں فرماتے ہیں،

(لا تعدوا النظر) لانه اذى ان لا تعافوهم
فتزدروهم او تحتقروهم۔
(نظریں جا کر جذامیوں کو نہ دیکھو) اس لئے کہ یہ ایذا ہے کہیں تم ان سے گھمن نہ کرنے لگو اور انکو عیب دار کہتے ہوئے تنقید نہ کرنے لگو۔ (ت)

علامہ مفتی محمد بجا رانا تواری میں فرماتے ہیں،

لا تدیسوا بنظر الی المجذومین لانه
اذا دامه حقرا و تادی به المجذومین۔
نکلاہ جا کر جذامیوں کو نہ دیکھو اس لئے کہ یہ ایذا ہے جب کوئی نگاہ جا کر انھیں دیکھے تو انھیں حقیر سمجھے گا اور جذامیوں کو اسی طرح تکلیف ہوگی۔ (ت)

حدیث ششم میں کہ ان لغتی سے فرمایا پلٹ جاؤ تمہاری بیعت ہو گئی متعدد وجوہ ہیں،
(۱) انھیں مجلسِ اقدس میں نہ بلایا کہ حاضرین دیکھ کر حقیر نہ سمجھیں۔

(۲) حضار میں کسی کو دیکھ کر یہ خیال نہ پیدا ہو کہ ہم ان سے متہ ہیں، ٹوڈ یعنی اسس مرض سے بھی سخت تر بیماری ہے۔

(۳) مریض اہلِ جمع کو دیکھ کر غمگین نہ ہو کہ یہ سب ایسے چین میں ہیں اور وہ بدمیں، تو اس کے قلب میں تقدیر کی شکایت پیدا ہوگی۔

(۴) حاضرین کا لحاظ خاطر فرمایا کہ عرب و عجم جمہور بنی آدم بالطبع ایسے مریض کی قربت سے بُرا مانتے ہیں نفرت لاتے ہیں۔

(۵) اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) ممکن کہ خاطر مریض کا لحاظ فرمایا کہ ایسا مریض خصوصاً فریبستہ خصوصاً ذی وجاہت جمع میں آتے ہوئے شرماتا ہے۔

(۶) اقول ممکن کہ مریض رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہاتھوں سے رطوبت نکلتی تھی تو نہ چاہا کہ مصافحہ فرمائیں، غرض واقعہ حال محلِ صد گونہ احتمال ہوتا ہے محبت عام نہیں ہو سکتا۔ جمع آہٹار میں ہے،

ارحمہ فقتلہ یا یحسناک انسا مہ۔
واپس چلے جاؤ بے شک میں نے تمہیں (زہنی)

۱۔ التیسرے شرح الجامع الصغیر تحت حدیث لا تعدوا النظر الی مجذومین مکتبہ امام شافعی الریاض ۲/۴۹

۲۔ مجمع بجا رانا دار تحت حرف الجیم تحت لفظ "جذام" مکتبہ دارالایمان مدینہ منورہ ۳۳۶/۱

لشلا ينظر اليه اصحابه صلى الله تعالى عليه
وسلم فيزدرونه ويرون لانفسهم عليه
فضلا فيدخلهم العجب اولشلا يحزمت
المجذوم بروية النسي صلى الله تعالى
عليه وسلم واصحابه وما فضلو ايه فيقتل
شكوه على بلاء الله تعالى

بیعت کر لیا ہے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے
اس جس آدمی شخص کو ٹوٹا دیا تا کہ حضور علیہ السلام کے
صحابہ کرام اسے دیکھ کر کہیں حقیر اور گھٹیا نہ سمجھنے لگیں
اور اپنے آپ کو اس پر ترجیح نہ دینے لگیں۔ اس
طرح ان میں خود مینی پیدا ہو جائے گی۔ حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام اور آپ کے صحابہ رضی شان اور ان کے
فضل و شرف کو دیکھنے سے کہیں جہ آدمی نہ لگیں نہ ہو، پھر اللہ تعالیٰ کی مصیبت اور بلا پر اس کے جذبات شکر
میں کمی نہ آجائے۔ (ت)

حدیث ہفتم کہ بھوننا پیٹنے کو فرمایا اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) ممکن کہ اس نے فرمایا ہو کہ
مریض کے پاؤں سے رطوبت نہ نکلے۔
حدیث ہشتم کہ اگر کوئی بیماری آڈ کر لگتی ہو تو جذام ہے۔ اگر کا لفظ طود بتا رہا ہے کہ آڈ کو
لگنا ثابت نہیں۔ تیسری میں ہے۔

گزشتہ حدیث میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کا ارشاد حرف "ان" اس بات کی دلیل ہے کہ
یہ امر آپ کے نزدیک ثابت اور محقق نہیں ہے۔
اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) اس کو شک پر محمول
کرنا ہرگز مناسب نہیں بلکہ حق یہ ہے کہ ہم یوں
کہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:
(گو!) اگر تمہاری کسی دوا اور علاج میں خیر ہو
تو بچنے لگا اسے اور شہد پینے میں ہے (الحمدیث)
امام احمد، بخاری، مسلم اور نسائی نے حضرت جابر

قوله ان كانت دليل على انت هذا
الامر غير محقق عندنا اقول حمله
على الشك وما كانت ينبغي وانما
حقه انت نقول قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم
انت كانت في شئ من
ادويةكم خير فهو شرطه محجم
او شوبه من عمل الحديث
رواه احمد والشيخان والنسائي عن جابر

لہ جمع بیمار الانوار حرف الجیم تحت لفظ "جذام"
کتبہ دار الایمان دینہ منورہ ۳۳۹/۱
سہ تیسرے شرح جامع صغیر تحت حدیث ان کان شی من الدار الا کتبہ امام شافعی ریاض ۳۴۳/۱
سہ صحیح بخاری کتاب الطب باب الدوار بالعسل قیدی کتب خانہ کراچی ۸۴۸/۲
صحیح مسلم کتاب السلام باب کل دار دوار " " " ۲۲۵/۲

رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے روایت کیا ہے۔
 بلاشبہ شہد کے استیصال کرنے میں خیر ہے جیسا کہ
 قرآن عسیر اس پر ناظر ہے اور پچھنے لگانے
 میں بھی خیر ہے جیسا کہ مشہور قولی اور فعلی حدیثیں
 اس پر دلالت کرتی ہیں اور حضور صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، اگر کوئی چیز قضا و قدر
 سے آگے بڑھ جاتی تو نظر بد آگے بڑھ جاتی۔
 امام احمد، مسلم، ترمذی نے حضرت عبداللہ بن عباس
 سے اس کو روایت کیا، نیز امام احمد، ترمذی اور
 ابن ماجہ نے بسند صحیح اسرار و غیر تلمیس سے اسے
 روایت کیا ہے (اللہ تعالیٰ ان سب سے راضی ہو)
 اس میں کوئی شک و شبہ نہیں کہ تقدیر سے کوئی چیز
 آگے نہیں ہو سکتی، پھر جب وہ درجات اس قسم کی گتنگ میں ثابت ہو گئیں تو کلام میں احتمال پیدا ہو گیا
 (لہذا احتمال کے ہوتے ہوئے) استدلال باطل ہو گیا۔ (ت)

رضی اللہ تعالیٰ عنہ ولا شك ان في العسل
 غير كما نطق به القرآن العزيز وفي
 العجامة ايضا كما دل عليه المستفيض
 من الامم ديت القولية والفعلية وقال
 صلى الله تعالى عليه وسلم لو كانت شئ
 سابق القدر لسبقته العين رواه احمد
 ومسلم والترمذي عن ابن عباس و
 احمد والترمذي وابن ماجه بسند
 صحيح عن اسام بن عيسى ورضي الله
 تعالى عنهم لا شك ان القدر لا يسبقه
 شئ فاذا ثبت الوجهان في امثال المقال
 جاد الاحتمال فبطل الاستدلال.

رہا اس وادی سے جلد گزر جانا اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) اس میں وہ پانچ وجہ پیشین
 جاگزین جو حدیث ششم کے بارہ میں گزریں فافہم (لہذا اس کو اچھی طرح سمجھ لیجئے۔ ت) حدیث نہم کہ
 فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان بی بی کو منہ فرمایا اقول وہاں بھی چار وجہ ادلیں جاری کما لا ینفص
 باد فی تاویل (جیسا کہ معمولی غور و فکر کرنے سے یہ بات پوشیدہ نہیں رہتی۔ ت)، حدیث یا (دہم و
 دوازدہم کا فقرہ کہ امیر المؤمنین نے معقیب رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے فرمایا دوسرا ہوتا تو مجھ سے ایک نرنہ
 کے فاصلہ پر بیٹھا اقول انھیں حدیثیں میں ہے کہ ان کو اپنے ساتھ کھلایا، اگر یہ امر عدوی کا سبب عادی
 ہوتا تو اہل فضل کی خاطر سے اپنے آپ کو معرض بل میں ڈالنا روانہ ہوتا۔ اور تیرھویں حدیث نے تو خوب

مسند امام احمد بن حنبل عن اسام بن عیسیٰ المکتب الاسلامی بیروت ۴۳۸/۶
 صحیح مسلم کتاب السلام باب اللب والمرض والحدیث قدیمی مکتب خانہ کراچی ۲۲۰/۶
 سنن ابن ماجہ ابواب اللب باب من استترقی الطین ص ۲۵۹

تھا ہر کردیا کہ امیر المؤمنین خیال عدوی کی بیخ کنی فرماتے تھے نری خاطر منظور تھی تو اس شدت مبالغہ کی کیا حاجت ہوتی کہ پانی انھیں پلا کر اُن کے ہاتھ سے لے کر خاص اُن کے منہ رکھنے کی جگہ پر منہ لٹکا کر خود پیتے، معلوم ہوا کہ عدوی بے اصل ہے تو اس فرمانے کا منشا مثلاً یہ ہو کہ ایسے مرتضیٰ سے متفر انسان کا ایک طبعی امر ہے آپ کا فضل اس پر حاصل ہے کہ وہ متفر مضحل و زائل ہو گیا دوسرا موت تو ایسا نہ ہوتا۔

حدیث سی و یکم کہ تندرست جانوروں کے پاس بیمار نہ رہے جائیں اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) اس کی وجہ خود حدیث موطا ہے امام مالک و سنن بیہقی نے ظاہر کر دی کہ یہ صرف لوگوں کے فرمانے کے لحاظ سے ہے ورنہ بیماری اڑ کر نہیں لگتی، لہذا ہم نے اس حدیث کو احادیث قسم اولیٰ میں شمار بھی نہ کیا۔ اب نہ میں مگر پانچ حدیثیں اولیٰ دوم سوم پنجم و ہم اقول قطع نظر اس سے کہ ان میں دوم کی سند وہابی اور سوم کی خود حضرت عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے جن کی طرف وہ نسبت کی جاتی تھی تکذیب فرمائی، اور دہم کہ امیر المؤمنین سے ایک صحابی جلیل القدر مجملہ اصحاب بدر و حجابین اولین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجماعی کی نسبت اس کا صدور سنت مستبعد تھا، متعدد حدیثوں نے اس کا خلاف ثابت کر دیا جیسا کہ امیر المؤمنین سے منظور تھا

کما سبق ذلک کلمہ فہذا منقطع ما طنا و معلول غیر مقبول (یہ سب کچھ پہلے گزر چکا ہے لہذا یہ اندرونی طور پر منقطع، معلول غیر مقبول ہے۔ ت) اُن میں کسی کا حاصل حدیث اول کے حاصل سے کچھ زاد نہیں اور اُن میں وہی صحیح یا حسن ہے تو اُسی کی طرف توجہ کافی۔ علماء کے لئے یہاں متعدد طریقے ہیں،

اول اُس کے ثبوت میں کلام بر طریقہ اتمام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا ہے جیسا کہ حدیث ہفتم میں گزرا۔

اقول طریقہ تہا رضی اللہ تعالیٰ عنہما معروفة فامثال الاحادیث الثابتة عندنا من عدم القطعی المستند الى القران العظيم او السماع الشفاہی معت جبیب اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انت تنسب راویہا الى السہو والوہم فی السماع والفہم کما قالت فی حدیث امیر المؤمنین عمر

اقول (میں کہتا ہوں) سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا طریقہ کار اس قسم کی حدیثوں کے رد میں جو اس علم قطعی کی بناء پر جو ان کے نزدیک ثابت شدہ ہے یہ ہے کہ جس کی سند قرآن عظیم یا حضور کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے بالمشافہ سماع پر ہے مشہور و معروف ہے کہ سماع و فہم میں راوی کی طرف سہو و وہم کی نسبت کرتی ہیں جیسا کہ امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے

رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم ان الیوم لیمیز
بعض بکاء اہلہ علیہ یرحمہ اللہ
عس لا واللہ ما حدث رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
ان اللہ یعذب المؤمن بکاء اہلہ
ونکت اللہ تعالیٰ یزید کافر
عذابا بکاء اہلہ علیہ وقالت حبیبکم
القرآن لا ترموا ذرۃ وذرۃ اخری
روا الشیخین وقالت یعقوب اللہ
لا یف یبد الرحمن قریب ابن عمر رضی اللہ
تعالیٰ عنہم فانہ ایضا روع
الحديث کابیہ اما ما لم یکذب
ولکنہ نعم انما مر رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
علی یهودیۃ یمکی
علیہما فقال انہم لیسبکون
علیہما وانہما لتعذب فی
قبرہما وریاء ایضا وف
لفظ امر واللہ ما تحدثون
ہذا الحدیث عن الکاد بیت
ونکت السمیع یخطی والست لکم

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے یہ روایت
فرمائی کہ آپ نے ارشاد فرمایا بعض دفعہ میت پر گھر والوں
کے رونے سے اسے عذاب دیا جاتا ہے۔ مائی صاحبہ
نے فرمایا اللہ تعالیٰ عمر رضی اللہ عنہ پر رحم فرمائے
خدا کی قسم ایسا بگڑ نہیں یہ ارشاد رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کا نہیں کہ گھر والوں کے رونے کی
وجہ سے میت کو عذاب ہوتا ہے بلکہ حدیث یوں ہے
کہ اللہ تعالیٰ کافر کے عذاب میں اضافہ فرماتا ہے
جیکہ اس کے گھر والے اس پر روتے ہیں۔ چنانچہ
مائی صاحبہ نے فرمایا اس بارے میں تمہیں قرآن مجید
کافی ہے (چنانچہ ارشاد ربانی ہے) کوئی بوجھ اعطاء
والی جان کسی دوسری جان کا بوجھ نہ اٹھائے گی
کی ری و سلم نے اسے روایت کیا ہے اور امام الموصی
نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ ابو عبد الرحمن یعنی عبداللہ
ابن عمر کو معاف کرے کہ انہوں نے بھی اپنے والد گرامی
کی طرح حدیث روایت کر دی یٰٰسن لا انہوں نے
جھوٹ نہیں کیا البتہ وہ بھول گئے (اصل واقعہ)
یہ تھا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک مرد
یہودیہ کے پاس سے گزرے کہ جس پر دیوا جا رہا
تھا آپ نے ارشاد فرمایا کہ یہ لوگ اس پر گریہ و بکا
کر رہے ہیں مگر اس کو قبر میں عذاب دیا جا رہا
ہے۔ بخاری و مسلم دونوں نے اس کو روایت

۱۴۲/۱ صحیح البخاری کتاب الجنائز باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعذب الیوم کتب غار کراچی
صحیح مسلم کتاب الجنائز

۳۰۳/۱ صحیح البخاری کتاب الجنائز ۱۴۲/۱ و صحیح مسلم کتاب الجنائز ۳۰۳/۱

فی القراءات ما یثبتیکم امت لا تنسوا
واحدة و منہا اخری و لکن
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم قال امت اللہ عزوجل
لیزید الکافر عذابا ببعض
بکاء اہلہ علیہ صواع الا مام
الطحاوی و قالت فی
حدیثہما ایضا اعفی امیر
المؤمنین وابنه عنہما اللہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہم
امت النبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم قال فی نکتہ
بیدروالذی نفس جیدہ
ما انتم باسم لہما اقول
منہم صواع ایضا انما
قال النبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم انہم یصلون
الامت ما کنت اقول لہم حق
وقد قال اللہ تعالیٰ انک
لا تسمع الموق صواع البخاری
و لہما بلغھا حدیث ابی ہریرۃ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ امت

کیا ہے ایک حدیث کے الفاظ یہ ہیں، سن لو،
خدا کی قسم یہ حدیث تم جھوٹوں سے نہیں روایت کرتے
لیکن سننے میں بھی غلطی لگ جاتی ہے اور تمہارے
لئے قرآن مجید میں تمہاری شفا کے اسباب موجود
ہیں کہ کوئی جان کسی دوسری جان کا جو جہنہ اٹھائیگی
لیکن حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا
کہ اللہ تعالیٰ (مرنے والے) کافر کے عذاب کو
اس کے بعض گھر والوں کے رونے کی وجہ سے
بڑھا دیتا ہے۔ امام طحاوی نے اسے روایت کیا ہے
ام المؤمنین نے ان دونوں کی حدیث کے متعلق ارشاد
فرمایا (ان دونوں سے مراد امیر المؤمنین حضرت
عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کے صاحبزادے
حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں) حضور
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بدلو دار کفار مقتومین بدر
کے متعلق ارشاد فرمایا اس پروردگار کی قسم جس کے
دست قدرت میں میری جان ہے جو کچھ میں ان سے
فرما رہا ہوں تم ان سے زیادہ نہیں سنئے، نیز دونوں
نے اس کو روایت فرمایا (یہاں بھی ام المؤمنین نے
یہ ارشاد فرمایا) نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
تو یہ ارشاد فرمایا تھا۔ اب وہ بخوبی جانتے ہیں کہ
وہ حق ہے جو میں ان سے کہتا تھا۔ حالانکہ بلاشبہ
اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا یقیناً آپ مژدوں کو

۴۰۶/۲ لے شرح معانی الآثار للطحاوی کتاب کراہۃ باب البکار علی المیت الا ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

۵۶۶/۲ مکہ صحیح البخاری کتاب المغازی باب قتل ابی جہل قادی کتب خانہ کراچی

۱۸۲/۱ مکہ صحیح البخاری کتاب الجنائز باب ما جاء فی عذاب القبر قادی کتب خانہ کراچی

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال انت الطيرة في
 السرأة والدار والعرس فغضبت
 غضب شديد وقالت والدي
 نزل القرأت عن محمد
 صلى الله تعالى عليه وسلم
 ما قالها رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم اما قال
 اهل العباية كانوا يتطيرون
 من ذلك رواء الطحاوي وابن
 جرير عن قتادة عن ابي حسان ورواه
 ايضا الحاكم والبيهقي وما ذلك الا لان
 العلم عندها من النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم على خلاف ذلك فقد قالت
 كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 يبغض الطيرة ويكرهها رواء الامام
 الطحاوي وروى ايضا انه قيل
 لعائشة انت ابا هريرة
 يقول لانت يمتلئ جوف احدكم
 قبحا خيرا له من انت
 يمتلئ شعرا فقالت يرحم
 الله ابا هريرة حفظ ادل الحديث

نہیں سنا سکتے۔ امام بخاری نے اس کو روایت کیا ہے
 (یونہی) جب ام المومنین کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ
 کی یہ حدیث پہنچی کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
 ارشاد فرمایا کہ عورت، گھر اور گھوڑے میں خوشبو نہ لگائے
 تو آپ بہت زیادہ غضبناک ہوئیں اور فرمایا اس
 خدا بزرگ و بزرگ قسم جس نے محمد کریم صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم پر مقدس قرآن نازل فرمایا کہ حضور پاک نے
 اسی طرح نہیں ارشاد فرمایا بلکہ یوں ارشاد فرمایا کہ
 دور جاہلیت والے ان چیزوں سے خوشبو لگاتے اور
 پرشکوئی لیتے تھے۔ امام طحاوی و ابن جریر نے بواسطہ
 قتادہ بواسطہ ابوحسان اسے روایت کیا ہے نیز
 حاکم اور بیہقی نے اسے روایت کیا ہے۔ رہا یہ کہ
 ام المومنین ایسا کیوں رتی تھیں اس کی وجہ یہ تھی کہ
 حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے انہیں جو یقینی علم
 حاصل تھا وہ ذکر و روایتی الفاظ کے خلاف تھا۔
 بلکہ شہر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر شکوئی
 اور خوشبو کے تصور کو مغرض خیالی فرماتے اور ناپسند
 کرتے تھے۔ امام طحاوی نے اسے روایت فرمایا
 اور یہی روایت فرمایا کہ جب حضرت عائشہ صدیقہ
 سے کہا گیا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 فرماتے ہیں تم میں سے کسی کے پیٹ کا پیپ سے
 بھر جانا بفسحت اشعار سے بھر جانے کے بہتر ہے

۴۱۹/۲ نے شرح معانی الآثار طحاوی کتاب النکاح باب ما یجوز من فی دار الاطاعت ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
 ۴۱۸/۲ باب الاجتناب من فی دار الاطاعت ~ ~ ~ ~ ~

ایہ من ان اخبار الاحاد لا تغارض ما عندها
من القطعی فما وقع من العلامة ابی العراج
ابن الجوزی حدیث وکفر فی حدیث الشوم
فی ثبوت ان عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا
قد غطت علی من روی هذا الحدیث
وقالت اما کان اهل الجاهلیة یقولون
الطیفة فی المرأة والدار والذابة ثم
قال وهذا رد لصریح حبرہ وامة ثقات الخ
کما نقیہ الامام العینی فی عدة القاری
منشوة الغفلة عن اسکتة التی ذکرته
ثم قوله وقد استاما کان اهل الجاهلیة
یقولون الخ اقول ما قاله بل رواه
عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کما هو
صریح نص، دواية الطحاوی ومن
ذکرنا جمیعاً وای ثقة او ثقی منها رضی اللہ
تعالیٰ عنہا۔

کیسے اذکر لک گیا در اسس کا سبب وہی ہے
جس کی طرف ہم اشارہ کر آئے ہیں کہ اخبار احاد
اس علم قطعی کا تغارض نہیں کر سکتیں جو مائی صاحبہ
کے پاس تھا علامہ ابو العراج ابن جوزی سے
روائی صاحبہ کے متعلق، جو کچھ واقع ہو اس کا منشأ
اس نکتہ سے غفلت ہے جو مائی صاحبہ نے ذکر
فرمایا (اسس کی تفصیل یہ ہے) چنانچہ علامہ
ابن جوزی نے ذکر فرمایا کہ حدیث میں تین چیزوں کی
نخواست کا ذکر آیا ہے، عورت، نکر، چوپایہ۔
اور سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے اسس پر
شدت اختیار کی جس نے یہ روایت حدیث بیان
کی، اور فرمایا کہ اہل جاہلیت یہ کہا کرتے تھے کہ
عورت، نکر، چوپائے میں نخواست ہوا کرتی ہے۔
پھر ابن جوزی نے کہا لیکن یہ تو اسس حدیث کا
مراعات زد ہے کہ جس کو ثقہ اور مستند راویوں نے
روایت کیا ہے، جیسا کہ امام عینی نے اسس کو
نقل فرمایا ہے۔ پھر علامہ ابن جوزی کا یہ کہنا کہ مائی صاحبہ نے فرمایا اہل جاہلیت کہا کرتے تھے الخ اقول میں
کہتا ہوں، مائی صاحبہ نے خود تو یہ نہیں فرمایا بلکہ خود حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے روایت مندرجاتی
جیسا کہ وہ روایت طحاوی اور ہار سے ذکر کر رہا ہے سب لوگوں کی صریح نص ہے۔ اور کوئی سائق مائی صاحبہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے زیادہ ثقاہت رکھتا ہے۔ (ت)

دوم مجذوم وغیرہ سے بھاگنے کی حدیثیں منسوخ ہیں، حدیث نفی مذنی انھیں نسخ کر دیا، عدۃ العتاری
شرح صحیح بخاری میں امام قاضی عیاض سے منقول،
ذهب عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ وجماعة من
حضرت عمر فاروق اور سلف کا ایک گروہ اس طرف

السفن الى الاكل معه وان الامر يا جتنا به
منسوخ ومن قال بذلك عيسى بن دينار
من العالكية ثم ورد الامام الشافعي
بوجهين احدهما ان النسخ يشترط
فيه تعذر لجمع بين الحديثين
ولم يتعذر بل قد جمعنا بينهما والثاني
انه يشترط فيه معرفة التاريخ و
ليس ذلك موجودا ههنا اقول نعم
بقاطع من امير المؤمنين كان يراه
منسوخا فان كانت هذا عن رواية
كما هو في هذا اللفظ لم يرد عليه
شئ من الوجهين لان الامير المؤمنين
لا يقول به الا عن علم وبعدها
لا مساسا للجمع وان امكن
باسهل وجه نعم انت ذكرنا
القاض فنامنه فالوجهات
وجيهات اقول وثالثهما
ما روينا في الحديث
الثاني والثالثين حيث جمع
صلى الله تعالى عليه وسلم
علا الكلامين في مقام
واحد فانت النسخ لا سيما

کئے ہیں کہ ہذا امی شخص کے ساتھ کھانا جاتے رہے اور اس
سبب کچے کا حکم منسوخ ہے۔ اور جن لوگوں نے یہ کہا
ہے میں عیسیٰ ابن دینار ہاں کی ہیں اور لیکن امام نووی
نے اسے دو وجہوں سے رد کیا ہے ایک وجہ یہ ہے
کہ نسخ کے لئے شرط یہ ہے کہ دو حدیثیں جمع نہ ہو سکیں
اور یہاں جمع میں کوئی دشواری نہیں بلکہ ہم نے دونوں
حدیثوں کو جمع کر دیا ہے، دوسری وجہ یہ کہ نسخ میں شرط
ہے کہ تاریخ معلوم ہو ورنہ تا کہ پہلے کو منسوخ اور دوسری
کو نسخ قرار دیں اور یہاں یہ موجود نہیں اقول
(میں کتابوں) امام قاضی عیاض نے یہ تفسیر یہ
فرمائی ہے کہ امیر المؤمنین حدیث مذکور کا منسوخ
کھتے تھے۔ اگر یہ بات روایت ہے جیسا کہ الفاظ
سے ظاہر ہوتا ہے تو پھر دونوں وجہیں اس پر
وارد نہیں ہو سکتیں اس لئے کہ امیر المؤمنین بغیر علم
کے ایسا نہیں فرما سکتے۔ اور نسخ کے بعد جمع
کی گنجائش نہیں اگرچہ کسی زیادہ آسان وجہ سے
محکم ہو۔ ہاں اگر قاضی عیاض نے یہ (دعویٰ نسخ)
اپنے گمان سے ذکر کیا ہو تو پھر دونوں وجہیں وجہ
ہیں اور ان دونوں کے علاوہ تیسری وجہ وہ جس کو ہم نے
تیسری حدیث میں روایت کیا ہے کہ حضور صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے دونوں کلاموں کو ایک ترتیب
(نسق واحد) میں جمع فرمایا پھر نسخ کہاں سے چنانچہ

وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا عدد ذى
مقدم فيه على وفرة من المجدوم وما كانت
لصدر الكلام ان ينسخه آخره۔

نصرتنا حضور صلواته تعالى عليه وآله وسلم كالأرشاد
لا عدد ذى " وفرة من المجدوم " سے مقدم
ہے اور صدر کلام کے لئے یہ گہنائش نہیں کہ وہ آخر
کلام کو فسخ کر دے۔ (ت)

سوم بجائے کا حکم اس لئے ہے کہ وہاں ٹھہری گئے تو ان پر نظر پڑے گی اور اس سے وہ مفاسد
محبوب و تحقیر و ایذا پیدا ہوں گے جن کا ذکر گذرا۔ عمدۃ القاری میں ہے :

قال بعضهم الخبر صحيح واحسنه بالفساد
منه تنبيه عن النظر اليه آه ما فى العيف
اقول ولا يحتله الحديث الخاص و
نظر آه ما فيه الامرات يكو فافهم
بفصل رمح او من معين۔

بعض اہل علم نے فرمایا حدیث صحیح ہے اور ہذا میں آدمی
سے دور بجائے کا حکم اس لئے دیا گیا کہ اس
کی طرف دیکھنے کی ممانعت ہے۔ جو کچھ عین میں ہے
وہ پورا ہو گیا ہے اقول (میں کہتا ہوں) یا پھر
حدیث اور اس کی امثال اس کا احتمال نہیں رکھتیں

اس لئے کہ ان میں یہ امر ہے کہ ان جنائسوں سے ایک یا دو منز سے دور رہیں۔ (ت)
چہاں ہم امر فرار اس لئے ہے کہ اس کی بدبودنیز سے ایذا رہ پائیں۔ ششرح صحیح مسلم للذوی میں ہے۔
قيد النهى ليس للعدوى بل للتأذى بالراحة
الكرهية ونحوها آه اقول وهذا
ظاهر البعد ففهم۔

اچھی طرح سمجھ لینا چاہئے۔ (ت)

چونچم قولی مشہور و مذہب جمہور و مشرب منصور کہ دوری و فرار کا حکم اس لئے ہے کہ اگر قرب و اختلاط
رہا اور معاذ اللہ قضاء و قدر سے کچھ مرض اسے بھی حادث ہو گیا تو ابیس لعین اس کے دل میں دوسرے ڈالے گا
کہ دیکھو بیماری اڑ کر لگ گئی۔ یہ اول تر ایک امر باطل کا اعتقاد ہوگا اسی قدر فساد کے لئے کیا کم تھا پھر
متواتر حدیثوں میں سنیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صاف فرمایا ہے بیماری اڑ کر نہیں لگتی یہ
دوسرے دل میں جہنم سخت خطرناک و باطل ہوگا۔ لہذا ضعیف الیقین لوگوں کو اپنا دین بچانے کے لئے دوری

سے عمدۃ القاری کتاب الطب باب الجذام ادارة الطبعة المنيرية بيروت ۲۴۶/۲

سے شرح صحیح مسلم للذوی کتاب السلام باب لا عدوى الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۴۰/۲

بہتر ہے، ہاں کامل ایمان وہ کرے جو صدیق اکبر و فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کیا اور کس قدر مبارک اللہ کے ساتھ کیا اگر عیاذاً باللہ کچھ حادث ہوتا ان کے خواب میں بھی خیال نہ گزرتا کہ یہ عدوانے باطلہ سے پیدا ہوا ان کے دلوں میں کوہ گراں شکوہ سے زیادہ مستقر تھا کہ ان یحییٰ بنی الکتاب اللہ لنا (ہیں ہرگز کچھ پہنچتا دیا پہنچ سکتا) سوائے اس کے جو اللہ تعالیٰ نے ہمارے مقدر میں لکھ دیا ہے۔ (ت) بلکہ تقدیر الہی کچھ نہ ہو سکے گا، اُسی طرف اس قول و فعل حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہدایت فرمائی کہ اپنے ساتھ کھلیا اور کل ثقت باللہ و توکل علیہ ((ایک جہامی سے آپ نے فرمایا) اللہ تعالیٰ پر اعتماد اور بھروسہ کرتے ہوئے (ہمارے ساتھ) کھائیے۔ (ت) فرمایا۔ امام اجل امین امام الفقہار و امام المحدثین و امام اہل البصر و التعلیل و امام اہل التبیح و التعلیل، حدیث و فقہ و فہم کے مادی سیدنا امام ابو جعفر محمد ادریس شہید معانی الآثار شریف میں دربارہ نفعی حدیث احمد بن محمد بن یحییٰ و عبد اللہ بن عباس و ابی ہریرہ و عبد اللہ بن مسعود و عبد اللہ بن عمرو بن عبد اللہ و انس بن مالک و سائب بن یزید و ابی ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہم روایت کر کے فرماتے ہیں،

فقد نفع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعدہ و فی ہمد و لا یرد قد قال فی احدہ الاولی اھل لما کان ما اصاب الاولی اھل کانت بقدر اللہ عزوجل کان ما اصاب الثانی کذلک فان قال متائل فنجعل ہذا مضاداً لما ردی عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا یورد منہ عن مصعب کما جعلہ ابو ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قلت لا وکن ینجعل قولہ لا ہمد و عن کما قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم

بیشک حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سار میں (حدیث) تدبیر مرض کی نفعی فرمائی، چنانچہ آپ کا ارشاد ہے کہ پہلے مریض کو کچھ بعد یہ مرض ہوا بلکہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی تقدیر سے لاحق ہوا۔ اس نے دوسرے کو بھی جو کچھ پہنی اسی طرح پہنچا اگر کوئی متائل یوں کہے کہ ہم اس کو اس حدیث کے متضاد قرار دیتے ہیں جو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ کوئی مریض کسی تندرست آدمی کے پاس نہ جائے جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہی کہا ہے۔ قلت (میں کہتا ہوں کہ) ہم ایسا نہیں کرتے بلکہ ان کے ارشاد کا بعد وہی کویتے ہیں جیسا کہ

تعالیٰ علیہ وسلم نفی العدوی انت یکون
ابداً ویجعل قوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم لایورده مرض علی مصحح علی
النفوس منه ان یورد علیہ فیصیبه بقصد
اللہ تعالیٰ ما اصاب الاول فیقول لتاسم
اعداء الاول فکثر ایراد المصحح علی الممرض
خوف هذا القول وقد روينا عن رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی هذه الاشارة
ایضا وصعبه یدل المجتذ ورفی القصعة
فدال فعل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم ایضا علی نفی الاعداء لانه لو كانت
الاعداء مما یجوز ان یکون اذا لما فعل النبی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یدل دلت
منه لان فی ذلك جراته الیه وقد نهی
اللہ عز وجل عن ذلك فقال ولا تقتلوا
انفسکم ومرض رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم بھدات مائل فاصبر فاذا كانت
یسرع من الھدات المائل مخافة الموت
فکیف یجوز علیہ انت یفعل ما یخاف
منه الاعداء فھذا معنی هذه الاشارة عندنا
واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تو تعدیہ
مرض کی ہمیشہ نفی ہوگی اور ہم حضور صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وآلہ وسلم کے ارشاد کوئی مریض کسی تندرست
بہتر نہ دارد جو کی بنیاد اس اندیشہ پر رکھتے ہیں کہ
مریض کبھی کبھار صحت مند اور تندرست کے پاس جائے
اور پھر تندرست کو تقدیر الہی سے وہی مرض لاحق
ہو جائے جس میں مریض مبتلا ہو چکا ہو تو لوگ
کہیں گے کہ پہلے کا مرض (بطور تجاوز) اس میں
سراست کو گیا ہے تو پھر اس کھنے کے اندیشہ سے
کسی تندرست کا مرض کے پاس جانایا اس کا اسٹ
نالیسہ کیا گیا اور ہم نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وآلہ وسلم سے ان آثار میں روایت کی کہ آپ نے
خود جذبی کا ہاتھ پکڑ کر کھانے کے پیالے میں رکھا
اس طرح رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم
کا اپنا مبارک عمل بھی تعدیہ مرض کی نفی کی دلیل ہے۔
اگر تعدیہ مرض کسی طرح امکان رکھتا تو نبی کریم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کبھی ایسا خطرناک کام (جذبی کو
اپنے ساتھ کھانا کھانے والا) نہ کرتے کیونکہ اس
میں ایذا کو اپنی طرف کھینچ کر لانا ہے جس لاکہ
اللہ تعالیٰ بزرگ و برتر نے اس سے منع فرمایا ہے
چنانچہ ارشاد فرمائی ہے (لوگو!) اپنے آپ کو
قتل نہ کرو۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک
گزرے تو گزر نے میں جلدی سے کام لیا۔ جب آپ نے گزرنے والے ٹیلے سے گزرتے ہوئے اس

خطر سے پیش نظر کہ کہیں اس کے گر پڑنے سے ہلاکت نہ ہو جائے آپ نے جلدی فرمائی تو پھر آپ کے لئے کیسے ہوا ہے کہ آپ وہ کام کریں کہ جس سے تعدیہ مرض کا اندیشہ اور خطرہ رہے۔ پھر ہمارے نزدیک ان آثار کا یہ مفہوم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم قطعاً۔ (ت)

عمدة القاری میں ہے :

التوفیق بین الحدیثین بما قالہ ابن بطال و
 ہوان لا عدد وی اعلام بانہا لا حقیقۃ لہا
 واما انہی فلیستوہم المصحح انہ
 صرضہا من اجل ورود المرضی علیہا
 ینکون داخلا بتوہمہ ذلک فہ تصحیح
 ما بطلہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 من العدوی لہ

دونوں حدیثوں میں ہوا فقہت بن بطل کے قول کے مطابق یہ ہے کہ لا عدد وی کسی مرض میں تجاوز کیلئے نہیں بلکہ اس بات کا اعلان ہے کہ تعدیہ مرض کی کوئی حقیقت نہیں، ہدایہ کہ پھر ایسے مریضوں کے ساتھ میل جول سے کیوں روکا گیا، تو اس کی وجہ یہ ہے کہ تندرست آدمی کو اگر مریض کے پاس سے آمدورفت کے دوران وہی مرض لگ گیا تو اس کے

ولی میں وہم پیدا ہو جائے گا کہ اسے یہ مرض مریض ہی سے لگا ہے اور پھر وہ اس وہم سے تعدیہ مرض کی صحت کا قائل ہو جائے گا جس کا نزد حضور سے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ابطال فرمایا۔ (ت)

ماثبت بالسنۃ میں جامع الاصول سے ہے :

یقل اعدی المرض اذا اصابہ مثلہ لمقدارہ
 ومجاورہ او مؤاکلتہ ومباشرتہ و
 قد ابطلہ الاسلام لہ
 آدمی کو اسی جیسا مرض لگ جائے (تو اس وقت یہ کہا جاتا ہے کہ مریض کا مرض اگر فلاں تندرست آدمی کو لاحق ہو گیا ہے) حالانکہ اسلام نے تعدیہ مرض کا ابطال کیا ہے۔ (ت)

اسی میں مشارق الانوار امام قاضی عیاض سے ہے :

العدوی ما کانت تعتقد الجاہلیۃ
 من تعدی داد ذی الداد الی من یجاورہ

تعدیہ مرض جس کا اعتقاد اہل جاہلیت رکھتے تھے کہ کسی مریض کا مرض اس شخص تک تجاوز کر جاتا

وہیلا صقہ من لیس بہ داہ قنفاہ الشرح
 وقولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا عددی
 یحتمل انہی عن قول ذلک واعتقادہ و
 النفی لحقیقۃ ذلک کما قال صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم لا یعدی شئی شیئ وقولہ فمن
 اعدی الاول وکلا ہما مفہوم من الشرح
 حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے کہ کوئی چیز کسی دوسری چیز کی طرف تجاوز
 نہیں کرتی، اور آپ کا ارشاد گرامی ہے پھر پہلے مرض میں کیسے تعدیہ مرض پیدا ہوا۔ اور یہ دونوں
 باتیں شریعت سے بھی گئیں۔ (ت)

اُسی میں نزہۃ النظر لفظ ابن حجر سے ہے،

الاولی فی الجسم ان یقال ان نفیہ صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم للعدوی باق علی عمومہ و
 قد صح قولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا یعدی
 شئی شیئاً وقولہ فمن اعدی الاول یعنی
 ان اللہ سبغہ وتعالیٰ ابتداءً ذلک فی
 الثانی کما ابتداءً فی الاول واما الامور
 بالفراہ من المجزومہ قسمت باب سد الذرائع
 لشلایتنفی للشخص الذی یخالطہ شئ
 من ذلک بقدر اللہ تعالیٰ استدلاء بالاعدوی
 المنعیۃ فیظن ان ذلک بسبب مخالطۃ
 فیعتقد صحۃ العدوی فیقع فی المخرج فالمر
 بتجنسہ حیالہادۃ، واللہ تعالیٰ علوہ۔

جو شخص تندرست حالت میں جذامی آدمی کے ساتھ اختلاط اور میل جول رکھے اور اتفاقاً اسے اللہ تعالیٰ

ادارہ تعمیر رضویہ سواد اعظم لاہور ص ۵۲

سہ ماہیت بالسنۃ مترجم ذکری شہر صفحہ

ص ۸۴

کی قضاء و قدر سے وہی مرض لاحق ہو جائے تو وہ یہ کہنے لگے گا کہ یہ مرض اس مریض سے میل بول اور اختلاط کی وجہ سے پیدا ہو گیا ہے پھر وہ صحتِ تقدیر کا اعتقاد رکھنے لگے گا اور عروج میں پڑ جائے گا یا اس وجہ سے جذامی آدمی سے دور رہتے اور بچنے کا حکم دیا گیا تاکہ شکوک و شبہات پیدا ہی نہ ہو سنے پائیں اور مادہ ہی گٹ جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

شرح مصابیح امام تورپشتی و شرح مشکوٰۃ علامہ طیبی و مرقاة علامہ قاری و شرح المواعظ للعلامہ محمد الزرقانی وغیرہ میں ہے:

واللفظ الترقاتی الاکثران المراد تعنی ذلک
ابطالہ کما دلت علیہ ظاہر الحدیث علیہ
علامہ زرقانی کے الفاظ یہ ہیں اکثر کی رائے یہ ہے
کہ اس نفی سے اس کا ابطال مراد ہے جیسا کہ
اس پر ظاہر حدیث دلالت کرتی ہے (ت)

اشعۃ اللمعات شیخ محقق میں ہے
اکثر برآئندہ کہ مراد نفیِ عدوی و ابطالِ اوست مطلقاً
چنانچہ ظاہر احادیث و درآن مست یکتہ
اکثر اہل علم اس نظریہ پر قائم ہیں کہ نفیِ تقدیر سے
اس کا مطلقاً ابطال مراد ہے جیسا کہ ظاہر
احادیث اس پر دال ہیں (ت)

اُسی میں ہے:
اعتقادِ جاہلیت آن بود کہ بیائے کہ در پہلوئے
بیائے نشیند یا ہمراہ و سے بخورد سرایت کند
بیماری او بوسے گفتہ اند کہ بر جسم اطباء
ایں سرایت در ہفت مرض است جذام
و جرب و جدری و حصہ و بخورد و عدد و امراض
و بانیہ پس شارح آفران نفی کرد و ابطال نمود
یعنی سرایت نمی باشد بلکہ در مطلق
بچشمان کہ او را بسیحار کرد این را
اہل جاہلیت کا اعتقاد یہ تھا کہ اگر کوئی تندرست آدمی
کسی بیمار کے پہلو میں بیٹھے یا اس کے ساتھ
کھانے پینے میں شریک ہو تو اس مریض کا مرض
تندرست آدمی میں سرایت کر جاتا ہے۔ کہتے
ہیں کہ اطباء کے خیال میں متعدی امراض سات
ہیں اور وہ یہ ہیں: (۱) کوڑھ (۲) خارشش
(۳) چھبک (۴) خسرہ (۵) گندہ و بہن ہونا
(۶) آنکھوں کی بیماری (۷) بوائی امراض (یعنی

۱۔ شرح الزرقانی علی مواظباتک باب بیادۃ الرضی والطیۃ دار المعرفۃ بیروت م/۳۳۳

۲۔ اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ باب الطب والرقی باب الغال والطیۃ مکتبہ فوریہ ضویہ کمر م/۶۲۲

نیز کر دے
تعدید کی نفی فرمائی اور اس کا اہل کیا، پس شارح کی مراد یہ ہے کہ کسی مرض میں سرایت اور تجاوز نہیں (کہ ایک کا مرض بوجہ اختلاط دوسرے کو لگ جائے) بلکہ قادر مطلق نے جس طرح ایک کو بیمار کیا اسی طرح دوسرے کو بھی بیماری لاحق کر دی۔ (ت)

یا بکملہ اہل بائخون اتوال پر بعد وی باطل محض ہے یہی مذہب ہے حضرت افضل الاولیاء الاولین و
الآخرین سیدنا صدیق اکبر و حضرت سیدنا فاروق اعظم و حضرت سلمان فارسی و حضرت ام المؤمنین صدیقہ و حضرت
عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجلہ صحابہ کرام لا ہو اسی کو اختیار فرمایا امام اجل علوی سید الخفیہ داماد یحییٰ
بن یحییٰ مالکی و امام عیسیٰ بن دینار مالکی و امام ابن بظال ابو الحسن علی بن خلف مغربی مالکی و امام ابن جریر عسقلانی
شافعی و علامہ طاہر حنفی و شیخ مختار عبد الحی محمد بن حنفی و غیر ہم جمہور علمائے کرام رحمہم اللہ تعالیٰ نے نعمۃ القاری
میں طبری سے ہے،

کان ابن عمر و سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم
یسمعان الطعام للمجدومین و یا کلا من
معہم و عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
قالت کان مولیٰ لنا اصابہ ذلك الداء فکان
یاکل فی صحنی و یشرب فی اقداحی و ینسأ
علی فراشی بلہ
یعنی عبد اللہ بن عمر و سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم
محذومین کے لئے کھانا تیار فرماتے اور ان کے
ساتھ کھاتے اور ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا
سے مروی ہو کہ ہمارے ایک غلام آزاد شدہ
کو یہ مرض ہو گیا تھا وہ میرے برتنوں میں کھاتا
میرے پیالوں میں پیتا میرے بچھونوں پر سوتا۔

زہر قانی علی المولایں زیر حدیث انہ ادا دی (بیشک وہ ایذا ہے۔ ت) فرمایا،
قال یحییٰ بن یحییٰ سمعت ابن
تفسیرہ فی رجل یکون بہ المجدام
فلاینبغی لہ ان ینزل علی الصمیم
یؤذیہ لانه و ان کامن لایعدی
فلا ینفس تکرہہ و قد قال
یعنی بن یحییٰ نے فرمایا کہ میں نے سنا کہ اس کی
تفسیر اس شخص کے بارے میں ہے جس کا
مرض جذام ہو جائے تو اسے مناسب نہیں کہ
کسی تندرست آدمی کے پاس آئے کہ اسے
ایذا ہوگی اس لئے کہ اگرچہ تعدید مرض کا اعتقاد

لہ اشعة اللمعات شرح المشکوۃ کتاب الطب الرقی باب الغالی والطیرۃ مکتبہ فوریہ مصر ۱۳۰۴
لہ عمدۃ القاری شرح تہذیب کتاب الطب باب الجذام دارۃ الطباعة المنیریہ بیروت ۱۳۶۶/۲۱

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اسے اذی یعنی
کالا عدد دئی ہے۔

نہ ہوتے ہوئے بھی نفوس پر ایسی تکلیف دہ حالت
کو دیکھنا گراں گزرتا ہے اور بیشک حضور صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ یہ ایذا ہے یعنی اس کا سبب تعدیہ مرض نہیں۔ (ت)

غرض مذہب یہ ہے اور وہ وجہ تاویل میں اصح و اجمع و جہتیم،

وہہن ثلثة و حوء احرل بعض العلماء
فی السادس ان العبد امر مستثنی من
قوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا عددی
انت لا یعدی شئ شیئا الا هذا
وعزاء فی اشعة اللمعات الی الکروانی
الشفی صاحب النکوب الدارعی فی شرح
صحیح البخاری اقول لم یقله
بل نقله و عارضیه بل مرضه
فان حکاء بقیل کما یفید عہ فی
مجموع البحار بل والشیخ
لنفسہ ما ثبت بالسنة فما
فہن سبقت قلم ثم هذا
القیل لم یعدی لہ قائل
ولم یعد الیہ مائل ولا یؤیدہ
شئ من الدلائل والسابع
قال ابغویہ قیل ان الجذام
ذو اشعة تسقم من اطلال
صحبتہ و مؤاحضتہ او مضاجعتہ
ولیس من العدد و ع بل

بعض علماء کے نزدیک یہاں تین اور وجہ ہیں
پہلی وجہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے
ارشاد عالی لا عددی سے مرض جذام مستثنی ہے
یعنی اس مرض کے سوا کوئی شے کسی دوسری شے کی
طرف تجاوز نہیں کرتی، چنانچہ اشعة للامعات میں
شیخ نعمتی نے علامہ کرمانی شافعی مصنف النکوب الدارعی
شرح صحیح بخاری کی طرف اس کو منسوب کیا ہے
اقول (میں کتابوں) اس نے یہ نہیں کہا بلکہ
اس کو نقل کیا ہے لیکن وہ اس پر راضی نہیں ہوا
بلکہ اس نے ترجمہ فرمایا یعنی صیغہ تضعیف سے ہے
ذکر کیا اور لفظ قیل سے اس کی حکایت کی ہے
جیسا کہ اس سے مجھ ابھار میں نقل کیا گیا ہے بلکہ
خوش ختمی نے ما ثبت بالسنة میں اسے نقل
کیا ہے لیکن یہاں ان سے سبقت قلم (بھول) ہو گئی
پھر اس قیل کا قائل معلوم نہ ہو سکا اور کوئی
مسلک رکھنے والا اس کی طرف مائل نہ ہوا اور نہ کسی
ذیل سے اس کی تائید کی۔ سنا تو کی وجہ امام نووی
نے کہا، کہا گیا ہے کہ جذام پر پودا بیماری ہے جو کوئی
ایسے بیمار سے طویل صحبت رکھے اس کے ساتھ

من باب الطب کما یتضرر باسفل
 ما یصانف و شمس ما یسکره
 والمقام فی مقام لا یوافق
 هواه وکله باذن الله و ما هم
 بضامین به من احد الا
 باذن الله بقوله فی المعجمه و
 عزاء فی لاشعة للامام السنوی
 اقول بعد هذا ایضا كذلك
 فان الذی برئیت فی
 منهاجه تصویب الوجه الثامن
 الاق و لم یعرج علی
 ذکره فان الله تعالی اعلم
 وظن ان الذی فی
 نسخته الاشعة تصحیف من
 البغوی فان الذی بقوله
 ترجمه کلام البغوی سواء
 سواء غیر ان البغوی
 ایضا لم یقل به وانما
 نقله بقیل ممرضاً ثم
 اقول لا ادعی ما التنازع
 بین یالجب العدوی والطب
 فالطب قسائل فی هذا
 الموضع بالعید وکما

کھاتے پئے اور لیٹے تو یہ بیماری اسس کو بھی لاحق
 ہو جاتی ہے اور یہ عددی میں سے نہیں بلکہ باب
 طب سے ہے جیسے گھن والی ناپسندیدہ چیز
 کھانے سے نقصان اور ضرر ہوتا ہے اور اسی طرح
 ناگوار چیز سونگھنے سے اور ناموافق ہوا والی حبس
 (یعنی آلودگی والی فضا) میں ٹھہرنے سے ضرر ہوتا ہے
 (پس یہاں بھی یہی وجہ مراد ہے) اور درحقیقت یہ
 سب کچھ باذن لہی ہوتا ہے (چنانچہ) وہ اس سے
 کسی کو نقصان نہیں پہنچا سکتے مگر اللہ تعالیٰ کے ذمہ
 مشیت سے۔ چنانچہ مجمع البہار میں اسس کو نقل کیا
 اور شیخ محقق نے اشعة اللمعات میں اس کو انا نووی
 کی طرف منسوب کیا ہے اقول (میں کہتا ہوں)
 شاید یہ بھی کسی غلطی سے کیونکہ میں نے جو کچھ امام
 نووی کی منہاج میں دیکھا ہے وہ انیوالی اکثر میں
 وجہ کی تصویب ہے اور اس کے ذکر پر اس نے
 عروج یعنی موافقت نہیں کی اور حقیقت حال کو
 اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے۔ اشعة اللمعات کا جو
 نسخہ میرے پاس ہے میرا خیال ہے کہ اس میں نووی
 کی عبارت میں تبدیلی ہو گئی ہے کیونکہ نسخے نے بغوی
 کے کلام کا جو بہتر ترجمہ نقل کیا ہے، اسس کے
 باوجود بغوی نے بھی یہ نہیں کہا بلکہ اس نے کلمہ
 ترمیم کے ساتھ اسے نقل کیا ہے اقول (پھر میں
 کہتا ہوں) میں یہ نہیں جانتا کہ عددی اور طب کے

۱۷
 ۱۷

۲۵۸
 ۲۷۱

۵۴۴

نقل التورپشتی والعیبی والقاری
والسزرقالی والشیخ المحقق وغیرہم
انت الصدوق یزعم الطب
فی مدع کما تقدم عن الشیخ
ویستوی فی ذلك كونها کیفیة
فیہ او الخاصیة فانت کلا
الفصلین من مسائل الطب
ولیس انت الصدوق انما تکرر
اذا کانت لا بسبب یعقل والقائلون
بہا انما یعتقدون الاعداء و
لا یظنہم الخ انہ بالکیفیة
او بالخاصیة فن قل بالاعداء ولولہ لکنہ قد
بالصدوق والثامن انت
النفی اعداء الممرض من
دونت اذ انت الله تعالی کما زعمہ
اہل الباہلیة اما الاعداء
عادة باذنت الله تعالی فتا بت
ولذا امر بالفرار ونبی عن
ایراء الممرض ولا اعلمہ
اعنی اثبات العدوی العادیة
ثابتاً عن الصحابة رضی
الله تعالی عنہم الا ما یفیدہ
کلام الامام الطحاوی
رحمہ الله تعالی فیما
تقدم من انکار الخ ہریرة

باب میں کیا منافات اور تضاد ہے کیونکہ طب اس
مرض میں تعدیر کی قائل ہے جیسا کہ تورپشتی، طیبی،
طحاوی قاری، سزرقالی اور شیخ محقق اور ان کے علاوہ
دوسروں نے کہا ہے کہ اطباء کے خیال میں تعدیر مرض
سات قسم کی امراض میں ہوتا ہے جیسا کہ شیخ کے حوالہ
سے پہلے مذکور ہوا۔ تعدیر مرض خواہ کسی کیفیت سے ہو
یا کسی خاصیت سے، اس میں دونوں برابر اور مساوی
ہیں کیونکہ دونوں فصلیں طب کے مسائل میں سے ہیں
اور یوں نہیں کہ عدوی بغیر کسی معقول سبب کے ہو جائے
اس لئے کہ جو لوگ تعدیر امراض کے قائل ہیں وہ تعدیر
پر اعتقاد رکھتے ہیں باوجودیکہ وہ اس پر نگاہ نہیں رکھتے
کہ وہ کسی کیفیت سے ہوا ہے یا کسی خاصیت سے،
لہذا جو شخص بیمار مرض کا قائل ہو خواہ بدبوہی کے
سبب سے کیوں نہ ہو وہ درحقیقت تعدیر مرض کا
قائل ہے۔ اٹھویں وجہ تعدیر مرض کی نفی اس میں
میں ہے کہ اے اللہ تعالیٰ کے اذن اور ارادہ کے
بغیر تسلیم کیا جائے جیسا کہ دور جاہلیت والوں کا خیال
اور زعم تھا۔ لیکن اگر اللہ تعالیٰ کے اذن اور ارادہ
سے عادتاً مانا جائے (تو پھر خلاف شریعت نہ ہونے
کی وجہ سے) ثابت ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس سے
بھاگنے کا حکم دیا گیا اور اس مرض کے مرض کو تندرست
آدمی کے پاس جانے سے منع کیا گیا ہے۔ اور میں
نہیں جانتا کہ عدوی عادیہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم
سے ثابت ہے۔ ہاں مگر امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ کا
مختصر کلام اس بات کو تقویت پہنچاتا ہے کہ

رضی اللہ تعالیٰ عنہ حدیث
لاعدوہ واقامتہ علی روایۃ
لا یوردن انت ذلک کانت ظنہ
اتضاد بینہما اقول لیس لمثل
الکلام مع مثل الامام رحمہ اللہ
لکنت الذی یعرفہ قاصر مثل
انت انکار الروایۃ لاینحصر فی
ظن التضاد بل نفس عنہ معہ
من رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم فما وسعہ الا
انکارہ حق لوقر عن مودی
لحدیثین واحدا من
کل جمۃ وانما اللفظ غیر
اللفظ ونسب سماع احدهما
وقیل لہ رویت ہذا
الحدیث ہکذا لم یسم یسمہ
الا الالباء انفسہم من ذہب
الامام المظاہر محمد مت
ادریس اشافہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ قال المناوی
فی فیض القدیر (التقوا
المجتہدین) ای اجتنبوا مخالفتہ
فانہ یعدی المعاشر کما
جسزم بہ اشافہ فی
موضعی وحکاء عن الاطباء

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس حدیث
لاعدوہ کا انکار کیا تھا اور کایوردن والی حدیث
کو اس کے مقابل پیش کیا تھا درحقیقت وہ اپنے نگاہ
کے مطابق ان دونوں کے درمیان تضاد سمجھتے تھے،
اقول (میں کہتا ہوں) مجھ جیسے ناقص شخص کے لئے
امام رحمۃ اللہ تعالیٰ جیسی بلند پایہ شخصیت کے ساتھ ہکلام
ہونا زیب نہیں دیتا سوائے اس کے جو اسے پہچانتا
ہے، مجھ جیسے تو اس کی معرفت سے قاصر ہیں البتہ
کسی روایت سے انکار کرنا تضاد کے گمان پر منحصر
نہیں بلکہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس
حدیث کا سماع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
سے محمول تھے، اس لئے ان کے لئے سوائے انکار
کے کوئی گنجائش نہ رہی لیکن اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ
ہر جمیت سے دونوں کا مفہوم (مودی) ایک ہے
البتہ دونوں کے الفاظ مغایر اور الگ الگ ہیں اور
جبکہ وہ ایک کا سماع محمول تھے، چنانچہ ان سے
کہا گیا آپ نے اس حدیث کو اس لئے سماع روایت
کیا ہے تو انہیں سوائے انکار کے کوئی اور
گنجائش نہ رہی۔ ان وہ امام مظاہر محمد بن ادریس
شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب ہے، چنانچہ علامہ
مناوی نے فیض القدیر (شرح جامع صغیر) میں
فرمایا حدیث مجتہدین سے بچو اور پرہیز کرو یعنی اس
کے میل جول اور اختلاط سے اجتناب کرو اس لئے
میل کا پ کرنے والے میں مرضی سرایت کرتا ہے
جیسا کہ امام شافعی نے ایک جگہ اس پر اظہار یقین کیا

والمجربین فی اخر و نقیله
 غیراً من افاضل الاطباء ^{اع} ،
 أقول وطریقته رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ فی امثال المقام معروفة
 من الاعتماد علی التبحر بہ
 حتی قال بالقیافہ وجعلها
 حجة فی الاحکام الشرعیة
 وحکایاتہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 فیہا مشہورۃ فی مقاصد
 السخاوی وغیرہا مشہورۃ
 وتبعہ علیہ احمد شیخی
 مذهبہ اکامام ابو زکریا النووی
 ومن قبلہ الامام ابو عمرو
 بن الصلاح ومن بعدہما
 اکرمانی والطیبی وکذا بہن الاثیر
 فیما ذکر القاری و کذا
 النخاوی علی شہمتہ فی عبارة
 الموجودة فی نسختی المقاصد
 ووافقہم من علماؤنا التوریشتی
 والقاری کما وافقنا من ائمتہم
 العقلانی واضطرب ظاہرا
 کلام المناوی فقال تحت
 حدیث اتقوا السحب ذور

اور ایک دوسری جگہ اطباء اور تجربہ کار لوگوں سے اس
 کی حکایت بیان فرمائی ، اور دیگر اہل علم نے طب کے
 فاضلوں سے اسے نقل کیا ہے اور اقول (میں
 کہتا ہوں) امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا طریقہ کار
 اور دستور اس نوع کے مقامات میں مشہور و معروف
 ہے کہ مختلف تجربوں پر اعتماد ہے یہاں تک کہ
 موصوف نے قیادہ شناسی اور اسے احکام شریعت
 میں حجت قرار دینے کا قول پیش کیا ہے اور اس
 سلسلے میں موصوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے واقعات
 حکایات مشہور ہیں چنانچہ مقاصد حسنہ میں امام سخاوی
 اور ان کے علاوہ دوسرے لوگوں کی کتابوں میں منقول
 ہیں ان کے مذہب والوں میں سے ایک شیخ ابو زکریا
 نووی نے اس سلسلے میں ان کا اتباع کیا ہے اور
 ان سے پہلے امام ابو عمرو بن صلاح اور ان دونوں کے
 بعد کرمانی ، طیبی اور اسی طرح ابن اثیر صیحا کمال علی
 قاری نے ذکر فرمایا ہے اور اسی طرح امام سخاوی
 نے ذکر کیا مگر میرے پاس مقاصد حسنہ کا جو نسخہ ہے
 اس کی موجود عبارت میں کچھ اشتباہ پایا جاتا ہے
 اور ہمارے علماء میں سے ان کی موافقت توریشتی
 اور ملا علی قاری نے کی جیسا کہ ان کے اثر میں سے
 ہماری موافقت علامہ ابن حجر عسقلانی نے فرمائی ،
 بظاہر علامہ سخاوی کا کلام مضطرب (ناقابل اعتماد)
 ہے چنانچہ اس حدیث جذامی سے بچنے کے ذیل میں کیا

ثم نقل عن يعقوب بن يعقوب
ما قد جاء وقد اذنت ان لما شئ
الم هذا القول كالتوسل بشق
والطبع والقارى قد اعترفوا
جميعا كقول الشيخ المحقق و
النزقاف انت ابطال بعدوى
ما هو الحدى عليه لا كثرت
اقول وارجموات لا ينكر عليه
بقال الامام النووى فى شرح
مسلم قال جمهور العلماء يجب الجمع
بين هذين الحديثين وهما
صحيحتان قالوا وطريق الجمع انت
حديث لا بعدوى المراد بـ
ما كانت عليه الجاهلية تزعم
وتعتقد انت المرض والعاقة تعدى
بطبعها لا بفعل الله تعالى
واما حديث لا يورد مسلم
على مصعب فارشد فيه
الم مجانبية ما يحصل ضرر
عبدى العادة يفعل الله تعالى وقدره قال فهذا
الذى ذكرناه من تصحيح الحديثين و
الجمع بينهما هو الصواب الحدى عليه جمهور
علماء ويتبع المصير اليه
فقد يكون المعز والمجموع

نذكر مرضى میں تباؤ ہے۔ پھر انہوں نے یحییٰ بن یحییٰ سے
وہی نقل کیا جو ہم پہلے بیان کر آئے ہیں اور بلاشبہ
ہم نے انہیں آگاہ کر دیا ہے کہ جو لوگ اس قول کی طرف
مائل ہیں جیسے تدریجی، طبی اور ملا علی قاری شیخ محقق
اور زرقانی کی تصریح کی طرح وہ سب اس بات کے
معترف ہیں کہ باطلہ تعدی مرض کے ابطال کا موقوف
زیادہ تر اہل علم رکھتے ہیں۔ اقول (میں کہتا ہوں)
میں اُمید رکھتا ہوں کہ جو کچھ امام نووی نے شرح صحیح مسلم
میں فرمایا اس کا انکار نہیں کیا جائے گا (اور وہ
یہ ہے) جمہور علماء نے فرمایا ان دو حدیثوں کو جمع کرنا
ضروری ہے اور وہ دونوں صحیح ہیں جمہور فرشتے ہیں
دونوں کو جمع کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ حدیث لا بعدوى
سے، اس چیز کی نئی مراد ہے کہ جس پر اہل جاہلیت
قائم تھے چنانچہ وہ گمان اور اعتقاد رکھتے تھے کہ
مرض اور آفت اپنی طبعی حالت سے تباؤ کرتے ہیں
نہ کہ اللہ تعالیٰ کی کارکردگی سے۔ (یہی حدیث کہ)
مرض تدریجاً کے پاس نہ جاتے اس میں اس
چیز سے بچنے کی راہنمائی فرمائی ہے کہ جس سے بطور
عادت اللہ تعالیٰ کے فضل و رخصت و قدر سے
غور حاصل ہوتا ہے۔ امام نووی نے فرمایا
یہ وہی ہے جس کو ہم نے بیان کیا ہے (یعنی)
دو حدیثوں کی صحیح اور ان دونوں کو جمع کرنا یہی وہ
راہِ صواب ہے کہ جس پر جمہور علماء قائم ہیں اور سبکی
طرح رجوع کرنا متعین ہے ۱۱ لہذا جمہور علماء کی

العلماء وجوب الجعم وتصحيح الحديثين
 لا مخصوص هذا الجعم وربما يشيع
 اليه انه بعد ذكر هذا الجعم لم يقل
 انت هذا الذي ذكره هو الصواب
 الذي عليه الجمهور بل فسر المذکور
 بقوله من تصحيح الحديثين والجعم
 بينهما ولو اراد خصوص الجعم لم تكن
 حاجة الى التفسير اصلا لكون الاشارة
 متصلة بذلك الجعم من دون
 فصل فضلا عن يفسره بالاعم
 وحينئذ يكون قوله هذا احترازا
 عن الوجهين الاولين الذين
 قد متاهما انت احد الحديثين غير ثابت
 لو منسوخ فيكون مثل ما نقل هو فيما
 بعد عن الامام القاضى عياض
 انه قال وقد ذهب عمر رضى الله تعالى
 عنه وغيره من السلف الى الاحتكاك
 معه وراوا انت الامر باحتنا به منسوخ
 والصحيح الدعى قاله الاكثر
 ويتعين المصير اليه انه
 لا نسخ بل يجب الجعم
 بين الحديثين وحمل الامر
 باحتنا به والفراس منه
 على الاستحباب والاحتياط
 لا للوجوب واما الاصل

طرف دو چیزیں منسوب ہیں ایک وجوب جعم اور دوسری
 چیز دو حدیثوں کی تصحیح نہ کہ اس جمع کا خصوص کبھی اسکی
 طرف اشارہ یہ چیز کرتی ہے کہ اس جمع کے ذکر کرنے کے
 بعد یہ نہیں فرمایا کہ جس کو ہم نے ذکر کیا ہے وہی صواب
 ہے کہ جس پر جمهور اہل علم قائم ہیں بلکہ ذکر رکھنے
 قوی دو حدیثوں کی تصحیح اور انہیں جمع کرنے سے تفسیر
 فرمائی۔ لہذا اگر خصوص جمع کا ارادہ کرتے تو اس تفسیر
 کی بالکل ضرورت اور حاجت نہ تھی اس سے کہ
 اشارہ اس جمع سے پرستہ یا وابستہ تھا نہ کہ الگ
 جہاں چاہا ایک اس اعم سے اس کی تفسیر کرتے پھر
 اس صورت میں موصوف کا قول تھا: "پہلی
 دو روایات سے حق کو برپے بیان کر چکے ہیں" تراز
 ہے، ایسا یہ کہ دونوں حدیثوں میں سے ایک ثابت
 نہیں یا وہ منسوخ ہے پھر یہ کلام اسی جیسا ہو گا
 کہ جس کو اس کے بعد امام قاضی عیاض سے
 نقل کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا حضرت عمر رضی
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور دوسرے اسلاف مرغیہ کے
 ساتھ کھانا کھانے کے جواز کی طرف گئے ہیں اور
 اس سے مراد یہ ہے کہ امور باجتناب
 (ان سے الگ رہنے کا حکم) منسوخ ہے پس
 صحیح وہی ہے جو اکثر اہل علم نے فرمایا لہذا اس
 کی طرف رجوع متعین ہے کہ یہاں کوئی نسخ نہیں
 بلکہ دو حدیثوں کو جمع کرنا واجب (ضروری) ہے
 لہذا ان سے الگ اور کنارہ کش رہنے کا امر اور
 ان سے بھاگنے کا حکم استیجابی اور احتیاطی ہے

معه ففعله لبيمان المجوارز له واذا
يكون قوله قالوا وطريق الجمع
على ما هو المتعارف بين العلماء
من نقل اقوال جمع يلفظة
قالوا الا ان مرجعه جمهور العلماء
كيلا يخالف نقل الاكثرين
عن الاكثرين منهم التورثون والنقاري
انفسهم والله تعالى اعلم ثم من
الحجة ان عليهم اولاً ظاهر الاحاديث
المتواترة كما اعترفوا به ولا معدل
من ظاهره ولا بدليل واين الدليل
وثانياً ما قد منع من الامم
الطحاوي ان لو كانت ذلك
من اسباب الهلاك العادية لم يفعله
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ولا خلفاء الراشدون ولا امرئ لا كل
معهم تواضعوا وانا فانت مجانبته
حينئذ ما موربه شرعاً نقوله
تعالى ولا تقتلوا انفسكم
وقوله تعالى ولا تلتقوا
باعدىكم لانه يهلككم
وكما ان كالجدار المشاغل

وجوبى نہیں۔ و بایہ کہ ان کے ساتھ کھانا چینا تو
ایسا کرنا بیاں جواز کے لئے ہے اور پھر تو موصوف
کا قول قالوا وطريق نجس الى اس پر مبنی ہے
کہ جو علماء کے درمیان متعارف ہے کہ وہ ایک حالت کے
اقوال کو لفظ قالوا سے نقل کرتے ہیں ہاں مگر اس کا
مرجع جمهور علماء ہیں تاکہ اکثر کی نقل اکثر کے
مخالفت نہ ہو، ان میں خود قوریشی اور مدینائی
شامل ہیں اور اللہ تعالیٰ ظاہر و باطن کو خوب
جانتا ہے۔ پھر ہماری دلیل ان کے خلاف متعدد
وجہ سے ہے اول متواتر حدیثوں کے ظاہر
کی دلالت، جیسا کہ خود مخالفین کو اس بات کا
اعتراف ہے، اور ظاہر ہے بغیر دلیل عدوں نہیں
ہوسکا اور یہاں دلیل کہاں، دوم ہم امام تھامی
کے حوالے سے پہلے نقل کر چکے ہیں اگر وہ غلط
مرض ہلاکت عادیہ کے اسباب میں سے ہوتا تو
قطور سے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور علماء راشدین
برگز ایسا نہ کرتے (اقدام انحطاط) اور نہ ان کے
ساتھ (یعنی مریضوں کے ساتھ) بر بنائے تو وضع
اور ایمان کھانے پینے کا حکم فرماتے کیونکہ پھر تو
ان سے علیحدگی اور کنارہ کشی شرعاً ما موربہ ہے
اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی وجہ سے اپنے آپ
کو ہلاکت میں مت ڈالو یا اپنے آپ کو

والسيفينة المكسورة وقد اعترفت
 به هؤلاء المشركون فعند
 كما استقنع أقول وليس من
 التوكل المعاصرة مع الاسباب
 والهجوم من ما جبرت العادة
 بافضائه التباب ولا يحصل
 لاحداث يثق نفسه من فوق
 جبل توكل على ربه عز وجل
 وايقنا بأنه لا يصرة ان له رشدا
 وقد حكى ابن الشيطان سال ذلك
 سيدنا عيسى كلمة الله على نبينا
 الكريم وعليه الصلوة
 والتسليم فقال لا اختبر
 ربك ونصوا بسا نعمة ركوب
 البحر عند هيجانه وبه
 ظهر الجواب عن حمل
 مثبت في القدر في حديث
 كل ثقة بالله وامثاله
 على التوكل ومتاركة
 الاسباب وقد ذكر من
 فصل الصديقت الاكبر
 والفساروق الاعظم ومبا لغتها
 في ذلك ما يبرئك انه
 نص في ما ذهبوا
 اليه ولنذكر ههنا

مت قتل كروہ اور یہ گرتے والی دیوار اور ٹٹی ہوئی
 کشتی کی طرح ہوگا، اور اثبات تعدیہ کرنے والے
 حضرات بھی اس کے قائل اور معترف ہیں جیسا کہ
 عنقریب آپ آگاہ اور واقع ہو جائیں گے
 اقول (میں کہتا ہوں) یہ توکل نہیں کہ اسباب کے
 ساتھ معارضہ (مقابلہ) کیا جائے۔ اور جو چیز تباہی
 طاقت تک لے جائے بے سوچے اس میں پڑنا
 ہرگز جائز نہیں، نیز کسی کسے یہ جائز نہیں کہ
 اپنے آپ کو پہاڑ کے اوپر سے گرائے، اللہ تعالیٰ
 پر توکل کا نام لیتے ہوئے اور اس یقین و بھروسے
 کے ساتھ کہ اگر اللہ تعالیٰ نہ چاہے تو کوئی چیز
 نقصان نہیں دے سکتی ایسا کرنا جائز نہیں چنانچہ
 حکایت بیان کی ہے کہ سیدنا حضرت یحییٰ
 کلام اللہ علیہ وعلی نبینا الصلوٰۃ والسلام سے یہی
 سوال شیطان نے کیا تھا تو آپ نے جواب
 میں فرمایا کہ میں اپنے پروردگار کا امتحان نہیں کرتا
 اور اسے نہیں آزماتا۔ اہل علم نے صراحت فرمائی
 کہ سمندر میں جوش اور طوفان آنے کے وقت بحری سفر
 نہ کیا جائے، اس سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ قائلین
 بالاعتدال حدیث کل ثقة باللہ اور اسی جیسی دوسری
 حدیثوں کو عمل توکل اور ترک اسباب پر محمول کرتے
 ہیں۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور
 حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے فصل
 سے یہ بیان کیا گیا اور اس باب میں ان دونوں کے
 مبالغہ کرنے میں تمہارے لئے ایسی راہنمائی ہے

کلام العلامة علی القاری
 علیہ رحمۃ الباری فانہ
 جمع ما انف به المبتوت و مراد و
 تذکرہ خلاصہ صاف فتح اللہ تعالیٰ
 علیہما من وجوہ اختلافہ
 قال رحمہ اللہ تعالیٰ قد اختلف
 العلماء فی التاویل فمنہم
 من یقول المراد منہ نفی
 ذلک وابطالہ علی ما یبدل
 علیہ ظاہر الحدیث وہم
 اکثر و منہم من
 یقول انہ لم یسود ابطالہا
 فقد قال صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم من المجذوم
 فذکرک من الاستیاقول ارادة
 الابطال هو الظاہر کما
 اقربہ و ما ذکر لا یصلح
 صارفہ لما علمت من
 وجوہ التاویل ، قال
 وقال صلی اللہ تعالیٰ

جو ان لوگوں کے مذہب کے ذکر کرنے کے لئے
 واضح نص ہے۔ یہیں یہاں ملاحظہ قاری رحمۃ
 اللہ تعالیٰ علیہ کا کلام ذکر کرنا چاہئے کہ چونکہ اہل اثبات
 جو کہتے ہیں اس سب کو جمع اخلافت انہوں نے
 یکجا کیا ہے اور ان کی غلط پذیر و جہالت کے باعث
 میں جو اللہ تعالیٰ نے ہم پر منکشف فرمائیں اس
 دوران ہم ان کا بھی ذکر کریں گے۔ چنانچہ ملا علی
 قاری رحمۃ اللہ علیہ نے ارشاد فرمایا اہل علم کا
 اس مسئلہ کی تاویل میں اختلاف ہے ان میں بعض
 وہ ہیں جو فرماتے ہیں اس سے نفی اور اس کا ابطال
 مراد ہے اس بنا پر کہ ظاہر حدیث اس پر دلالت
 کرتی ہے اور اہل علم اکثر یعنی اکثر تعداد میں
 ہیں اور کچھ دوسرے وہ ہیں جو یہ سمجھتے ہیں کہ بطلان
 (تعدیل) مراد نہیں کیونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم نے ارشاد فرمایا جہاں سے ایسے جب کو
 جیسے شیر سے بھاگتے ہو: اقول (میں کہتا
 ہوں) ارادہ ابطال ہی ظاہر ہے جیسا کہ خود
 موصوف نے اس کا اقرار کیا اور جو کچھ (اس کے
 خلاف) ذکر کیا گیا وہ اس کے لئے دافع نہیں
 جیسا کہ وجوہ تاویل سے نہیں معلوم ہو گیا، علامہ موصوف

عن هذا كله كلام التوريشي سوى
 ما زاد من شرح المنحة ۱۲ منه۔

یہ سب توریشی کا کلام ہے ماسوائے اس چیز
 کے جو شرح المنحہ سے زائد کیا ہے ۱۲ منہ (ت)

علیہ وسلم لا یوردن ذوا حیاة علی
مصنوع اقول هذا الضعف والعد
عد ما رویت عن الموطا انہ صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لما نفی
العدوی ونفی عن ایراد
المرض قالو وما ذلک قال
وانما اراد بذلك نفی ما کان
یعتقدہ صحاب الطبعیة فانہم
کانوا یرون العلل المعدیة
موثوة لامحالة فاعلمہم ان
لیس الامر علی ما توہمون
بل هو معلت بالمشیة ان شاء
کانت وان لم یشاء لم یکن
اقول کل ثمن کذلک وجمیع
الاسباب متساویة الاقدام فی
ذلک ولم یات الشریع نفی الاسباب
بل اثبتھا وارشد الی نفی
تأثیرھا واعتقدہ صحاب الطبعیة
فی یمن لیس بادوت من
اعتقادہم فی العدوی ثم
لہ یات الشریع بنفیھا بل قال العین
حق قال وفیشی الی هذا المعنی
قوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من عدی الاول

نے فرمایا حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد
فرمایا آفت و مصیبت والے کسی تہہ رست کے پاس
نہ جائیں۔ اقول (میں کہتا ہوں) یہ زیادہ ضعیف
اور زیادہ بعید ہے جداس کے کہ ہم سے موطا کے حوالے
سے یہ روایت بیان کی ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے جب تعدیر مرض کی نفی فرمائی اور لوگوں کو
مرضی کے پاس جانے سے منع فرمایا تو لوگوں نے استفسار
کیا کہ یہ کیوں

موصوف نے فرمایا کہ اس سے آپ کا ارادہ نفی کرنے
کا تھا جس کا ارباب طبیعت اعتقاد رکھتے ہیں کہ اگر
وہ بلاشبہ علل متعدیر کو توڑ بجھتے تھے اس لئے آپ نے
ان لوگوں کو اس بات پر گاہ فرمایا کہ وہ معاطلہ جس کا
اس میں وہم ہے وہ اللہ تعالیٰ کی مشیت سے معلق ہے
اگر وہ چاہے تو مرض لاحق ہوگا نہ چاہے تو نہیں ہوگا
اقول (میں کہتا ہوں) ہر شے اسی طرح ہے اور
تمام اسباب اس میں مساوی اقدام ہیں اور شریعت
نے اسباب کی نفی نہیں کی بلکہ انہیں ثابت کیا ہے
اور ان کی نفی تاثیر کی راہ نہائی فرمائی ہے اور نظر میں
اصحاب طبیعت کا اعتقاد اس سے کہ نہیں
جتنا تعدیر مرض میں ہے۔ اور شریعت نے اس
کی نفی بھی نہیں فرمائی بلکہ فرمایا: فطر حق ہے۔ علامہ
موصوف نے فرمایا اور اسی معنی کی طرف حضور صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد من اعادی الاول

ی ار کنتم ترون ان السبب في ذلك
 العدوى لا غير فمن اعدى الاول ،
 اقول اولاً بوثب ببيت بيت
 انت يعتقد والعسل موشرة في
 العدوى وانت يعتقدوا
 العدوى هي الموشرة
 وحدها ولثت عنهم ذلك لاهذا وقد وقع
 مثل هذا للمناوع في التيسير
 فقال هومن الاحوية المكتبة اذ لو
 جلت الادواء بعضها لعصا لنزوم فقد
 الداء الاول لفقد الجالب له
 وانت تعلم انه غير لازم اصله
 يقولوا بالسبب عدسب مجذب
 وليس هذا عنهم ولا لازم
 عنهم والرجيع الفصيح في
 تفسير الحديث ما قدمت واليه
 جنح الامام الطحاوي كما
 علمت ذكره بلسان التكلم الامام
 العيني في شرح البخاري فقال
 اع من اجرب البعير الاول يعني
 من صرع اليه المجرب قامت
 قلت من بعير اخر يلزم التسلسل

یعنی پہلے آدمی تک کس سے مرض پہنچا یعنی اگر تم یہ
 سمجھتے ہو کہ اس میں سبب مرض تعدیہ ہے تو پہلے
 مرض تک کیسے تعدیہ ہوا ، اقول
 اولاً (میں اولاً کہتا ہوں) دونوں میں فرق ظاہر اور
 واضح ہے وہ یہ کہ تعدیہ میں علل کے موثر ہونے کا
 اعتقاد رکھیں اور صرف تعدیہ ہی کو موثر سمجھیں
 پس ان سے پہلی شق ثابت ہے نہ کہ دوسری۔ اسی
 کی مثل علامہ شافعی سے تفسیر میں مذکور ہوا ہے ،
 چنانچہ انھوں نے فرمایا کہ یہ مسکت جوابات میں سے ہے
 اس سے کہ اگر امراض میں ایک دوسرے سے کشیدہ ہو
 تو پھر پہلے مرض کا مرض مفقود ہو جانا چاہئے اس لئے
 کہ اس کے لئے کوئی جالب نہیں اور تم جانتے ہو کہ
 یہ قطعاً لازم نہیں آتا جب تک وہ سبب جلبک ملا وہ
 کسی سبب کا قول نہ کریں مالا کہ ان کا یہ خیال (ذم)
 نہیں اور نہ ان کے ذم سے یہ لازم آتا ہے لہذا صحیح
 راجح قول وہی سے جو میں نے پہلے بیان کر دیا ہے
 اور امام شافعی دی اسی طرف مائل ہیں جیسا کہ آپ جانتے
 ہیں امام عینی نے شرح بخاری میں مسکت کی زبان میں
 ذکر کیا ہے ، چنانچہ فرمایا یعنی پہلے اونٹ کو کس طرح
 خارش ہوئی ، اگر تم کہو کہ دوسرے اونٹ سے ،
 تو تسلسل لازم آئے گا ، اگر تم کہو کہ کسی دوسرے
 سبب سے مرض منتقل ہوا تو اس کا بیان تمہارے

وانت قلت بسبب آخر فعليك بيان
 وانت قلت انت الذي فعله في الاول
 هو الذي فعله في الثاني ثبت
 المدعى وهو انت الذي فعل
 في الجميع ذلك هو الله الخالق
 القادر على كل شئ وهذا جواب
 من السبب من الله تعالى عليه وسلم في
 عاية بلاءة وارشافة ما قول كل كلامه
 صلى الله تعالى عليه وسلم كذلك كيف
 وقد اوتي جوامع اسكلم ولا حاجة في
 تفسير في ما ذكرت من الشك الثاني
 فانه اذا اعترف انه ليس بالمدعى
 بل بسبب آخر فقد القطع بشك
 للنصر من سبب آخر فيمكن الثاني ايضا
 بذلك السبب فلم تثبت المدعى
 لعدم الدليل على الدعوى
 واقول ثانياً على حد
 فاعب اشامة في من
 اعدى الاول ان اثبات
 المدعى عادة لا تأثروا
 قال وبينه بقوله فمن
 المجدوم وببقوله لا يسودون
 ذو عاهة على مصحح انت

ذمتے ہے اگر تیرے کہو کہ جس نے پہلے کہ مرض نکلیا
 اسی نے دوسرے کو بھی مرض میں مبتلا کیا، تو پھر اس
 صورت میں چار دعویٰ ثابت ہو گا۔ درود یہ ہے
 کہ جو سبب میں یہ کچھ کرتا ہے وہی اللہ تعالیٰ ہے
 جو خالق ہے ہر چیز پر قادر ہے۔ حضور صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ جواب انتہائی درجہ
 بلیغ اور خوب صورت انداز میں سننا گیا اور
 اقول (میں کتابوں) حضور صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وآلہ وسلم کا ہر کلام اسی طرح فصیح و بلیغ
 اور جامع ہے اور یہ کہ نہ ہو جبکہ آپ کو جامع نکل
 یعنی جامع کلمات سے نوازا گیا۔ اور نفسیہ
 میں تمہاری جان کردہ دوسری شق کی کوئی ضرورت
 اور اس سبب نہیں کیونکہ جب اعتراف ہو گیا کہ
 یہ اثر مدعی سے نہیں بلکہ کسی دوسرے سبب
 سے ہے تو پھر بات ہی ختم ہو گئی اس ثبوت کی
 وجہ سے کہ مرض کا کوئی دوسرا سبب ہے تو
 پھر ہو سکتا ہے کہ دوسرے مرض کو بھی اسی
 سبب سے مرض لاحق ہو گیا ہو، نتیجہ یہ کہ اس
 صورت میں تعدیر مرض (مجذومی) ثابت نہ ہوا
 کیونکہ اس دعویٰ پر کوئی دلیل موجود نہیں۔
 واقول ثانیاً (اور میں ثانیاً کہتا ہوں کہ)
 ہر تعدیر پر قیام اعدی الاول میں کوئی اثر ہے
 تعدیر بطور تاثیر تو ثابت نہیں ہاں البتہ بطور

مداناة ذلك سبب العلة فليست
 افتاء من المجدار السائل
 والسفينة المعينة اقول
 فاذا كانت لا يجب التبعاعد
 عنه على الخواص والعوام
 وينبغي ما ثبت من فعله
 صلى الله تعالى عليه وسلم
 وفعل الخلفاء الراشدين
 وحديث كل مع صاحب
 السلاء قال وقد رد الفرقة
 الاولى على الثانية في
 استدلالهم بالمحدثين
 ان النهب فيها ان جاء
 شققا على مباشرة احد
 الامرير فصيبيه علة في
 نفسه او عاهة في ابله
 فيعتقد ان الصدوق حوام
 قلت وقد اختار العسقلاني
 في شرح النخبة ولسطنا
 الكلام معه في شرح الشرح
 ومجمله انه يرد عليه
 اجتنابه عليه المسئلة
 والسلام عن المعين وم

عادت ثابت ہے علامہ برصوفت نے فرمایا حضور صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے ارشاد ہجازی سے فرمایا گو
 اور اپنے ارشاد مصیبت بیماری والے کسی صحت مند
 تندرست آدمی کے پاس نہ جائیں " میں بیان فرمایا
 کہ اس کا قریب سبب مرض ہے لہذا اس سے
 اس طرح بچے جیسے گرنے والی دیوار اور ٹوٹی ہوئی
 کشتی سے بچنا ہے اقول (میں کہتا ہوں کہ)
 پھر تو اس سے عوام و خواص سب کو دور رہنا چاہیے
 حالانکہ یہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور خلفائے
 راشدین کے فعل کے منافی اور خلاف ہے اور حدیث
 کل مع صاحب السلاء (صاحب مصیبت کے ساتھ
 کھانا کھاؤ) کے خلاف ہے۔ علامہ برصوفت نے
 فرمایا پتے حد سے دوسرے فرقہ پر دو حدیثوں کے
 حوالے سے ان کے استدلال کتنے پرزد کیا ہے کہ
 دونوں میں نہی اس شفقت پر مبنی ہے کہ کہیں دو
 باتوں میں سے ایک سے مباشرت ہو جائے
 کہ وہ خود بیمار ہو جائے یا اس کے اونٹوں پر
 کوئی آفت آجائے پھر اس کا یہ اعتقاد ہو جائے
 کہ تعدد مرض حق ہے چنانچہ ابن حجر عسقلانی نے
 اسے شرح النخبة میں اختیار کیا ہے اور ہم نے
 شرح الشرح میں پوری تفصیل سے اس بارے
 میں کلام کیا ہے۔ اس کا محل بیان ہے کہ ان پر یہ
 اشکال وارد ہوتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ

عند ارادة لبایعة اقول قد مر فیہ
من الوجوه ما یکفی و یشف
ولا یشک معها اجتنابہ صلی اللہ
تعالیٰ وسلم عنہ بالمعنی الذی
مرقم علیہ انہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم بما کان یشغل من مرتبته
لیستق بہ قبال معات منصب
النبوة لعید من امت یورد بحکم
مادة ظن الصدوق کلاما یکون
مادة نظم ایضاً فان
الامر بالتجنب اظهر فی
فتح مادة ظن اس
الصدوق لہم تاثیر
بالطبیب اقول اولاً قد قدما
فی تقریر کلام النماء
السراة ما یرشدک الی
الجواب السہ ثوان
الشیخ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم قد نقی
الصدوق جہاراً و اعلان
بہ سراراً و قطع عرقہ بقولہ
فمن اعدی الاول وقولہ فمن اجرب
الاول وقولہ ذلکم القدر

علیہ وآلہ وسلم نے اس جذامی سے ارادہ ہیئت کے
وقت اجتناب فرمایا اقول (میں کہتا ہوں) اس
میں اتنی وجوہات بیان ہوتیں کہ جو کافی و شافی ہیں
لہذا ان کی موجودگی میں حضور سے اللہ تعالیٰ علیہ و
آلہ وسلم کا اس جذامی سے اجتناب اس معنی میں
ثابت نہیں جو تحریر کیا گیا، علاوہ ان میں یہ بات ملحوظ
رہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کبھی کبھی اپنے مقام
رفیع سے تنزل فرما کر کوئی ایسا رویہ بھی اختیار
فرماتے ہیں کہ اس سے آپ کی سنت قائم ہو اور
اس کی افتادہ کی جاسے۔ علامہ موصوف نے فرمایا
اس کے باوجود منصب نبوت سے بعید ہے کہ وہ
ظن عدوی کے مادہ کو قطع کر لے کے لئے ایسا کلام
فرمائیں جو خود ظن عدوی کے لئے مادہ بن جائے
کیونکہ عدوی سے بچنے کا حکم دینا خود مادہ ظن کے
انکشاف کو زیادہ کرتا ہے کہ عدوی کے لئے طبعی تاثیر
ہے اقول (میں کہتا ہوں) اولاً مشکبم نے
فنی کو نیر الے افتار کو نیر الے اکابرین کی تقریر کلام
میں جو کچھ بیان کیا ہے وہ تمہارے لئے جواب کی
راہنمائی اور نشان دہی کرتا ہے کیا تم نہیں دیکھتے کہ
حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فنی عدوی
برسر عام دیکھ کر فرمائی اور متعدد بار اس کا علان
فرمایا اور اپنے ہی ارشادات سے اعدی الاول
فمن اجرب الاول، ذلکم القدر (یعنی پہلے

وقد بلغه تبليغا واضحا معروفا
 عند الكل حق تواتر عنه صلى
 الله تعالى عليه وسلم وشاع
 وزاع وصلا الاصباح والبقاع
 هات مشار لهذا الظن بعد
 كل هذا الشدد الثن بسيدانه
 اذ قد انيدت هذه الوسوسة
 من قلوب المؤمنين بقيت
 خشية انهم لا تنفاه هذا
 استوهم يخالطون المتولين
 ولا يتحسسونهم وفيهم ضعفاء
 اليقين بل هم الاكثرون
 والشیطان يجرب من
 الانسان مجرب الدم وكان
 امر الله قدرا مقدورا فان اصاب
 احدائهم يلق العدو في
 قلبه ان هذا العدوى فيفسد
 هذا ابدينه اشد مما كان
 يفسر لو لم يعلم ان النسبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم
 قد نقاهما فحملته رحمة
 صلى الله تعالى عليه وسلم
 من ردت بالمرئيين رحيم
 ان نهاهم عن الخالطة
 اذ بيد ونهات حذمت

میں کیسے تعذیر عرض ہوا، پہلے کہ کسی نے غار شمس
 لگائی، یہ تعذیر کی باتیں ہیں) اس کی جڑ کاٹ دی
 اور اس کی ایسی تبلیغ فرمائی جو سب کے ہاں مشہور و
 معروف ہے یہاں تک کہ یہ مسئلہ حضور صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے قوت (قلسل) کی حد تک
 پہنچ گیا ہے اور لوگوں میں پھیل اور شائع ہوا اس
 کی خوب اور بار بار کامت ہوئی پھر اس شدت بندش
 کے بعد اس گمان کے لئے کون سی گمانش باقی
 رہ جاتی ہے بغیر اس کے کہ جب اہل ایمان کے دل
 سے اس وسوسے کا ازالہ کر دیا گیا تو یہ نہ شہر باقی
 رہ گیا کہ وہ اس انتفا سے وہم کے باعث مصیبت زد
 لوگوں سے احتیاط (ایل جول) رکھے لگیں گے اور ان
 سے احتراز نہ کریں گے حالانکہ ان میں ضعیف الاعتقاد
 لوگ کثرت سے ہیں (اور حال یہ ہے) شیطان انسانی
 جسم میں خون کی طرح چلتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا حکم
 ہو کر رہتا ہے لہذا اگر کسی کو کوئی مصیبت پہنچ گئی
 تو یہ دشمن (شیطان) اس کے دل میں یہ وسوسہ
 ڈالے گا کہ یہ سب کچھ متدوی اثرات کا نتیجہ ہے یعنی
 تعذیر مرض اس کا سبب بنا تو یہ شخص اپنے دین سے
 زیادہ دُور ہو جائیگا نسبت مصیبت زدہ سے
 دُور ہونے کے۔ اگر اسے یہ علم نہ ہو کہ حضور اکرم
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس عدوی کی نفی
 فرمائی ہے، اس نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم جو منزل کے لئے دُور اور رحیم ہیں
 کی رحمت اسی سبب سے ہوئی کہ لوگوں کو مرغیوں

ثُمَّ وَالْعِيَادِ بِاللهِ تَعَالَى لَا يَحْدُثُ
فَسَادُ احْتِقَادِهِ إِذَا كَانَتْ الْأَمْرُ قِي
هَذَا الْبَابِ كَمَا وَصَفْنَا لَكَ قَهْلًا
كَانَتْ لِسَدِّ هَذَا الْبَابِ طَرِيقُ
خَيْرِ هَذَا الطَّرِيقِ الْأَنْبِيَاءُ الَّذِي
سَكَهَ الْحَكِيمُ الرَّحِيمُ صَلَوَاتُ اللهِ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِذَا كَانَ الْأَمْرُ بِاتِّجَانِبِ
عِنْدَ كَمِ شَفَقَةٍ عَلَى أَيْدَانِهِمْ فَمَا لَكُمْ
لَا تَجِيزُونَهُ شَفَقًا عَلَى أَيْمَانِهِمْ
فَعَلَيْكَ بِالْأَنْصَافِ ثَانِيًا يَا سُبْحَانَ اللهِ
مَنْ أَيْنَ جَاءَ ظَنُّ الشَّيْرِ بِالطَّبْعِ
الْيَسْبَ قَدْ نَهَى الشَّاسِعَ عَنْ اقْتِحَامِ
أَسْبَابِ الْهَلَاكِ وَأَسْرَعَ مَسْبَبِ اللهِ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ مَرَّ بِهَدَفِ
مَائِلٍ فَهَلْ فِيهِ فَتْحُ بَابِ ظَنِّ أَيْمَانِهِ
تَوْشِيذًا تَهَا قَالِ وَعَلَى حَقِّ تَقْدِيرِ
فَلَا دَلَالَةَ أَصْلًا عَلَى نَفْيِ الْعَدْوِ
مَبْنِيًا وَاللهُ تَعَالَى أَعْلَمُ أَقُولُ أَقُولُ
لَمْ يَدَلْ نَفْيُ الْجَنَسِ وَالشُّكْرَةِ
الدَّاحِلَةِ فِي خَيْرِ النَّفْيِ عَلَى عُمُومِ النَّفْيِ
فَمَاذَا يَدَلُّ بَلَّ لَا دَلَالَةَ عَلَى
تَخْصِيصِ النَّفْيِ بِكُونِهَا بِالطَّبْعِ وَاللهُ
تَعَالَى أَعْلَمُ وَثَانِيًا لَمْ يَظْهَرْ

کے ساتھ اختلاف سے منع فرمایا کیونکہ اگر کوئی عارضہ
ہو گیا تو فسادِ اعتقاد نہ ہوا اور جب اس باب میں
معاطلہ یہ ہے جیسا کہ ہم نے تمہارے لئے بیان کر دیا
تو اسی باب کو بند کرنے کے لئے کوئی اور پسندیدہ
اور خوبصورت طریقہ ہے جو حکیم و رحیم نے وضع فرما کر
لوگوں کے لئے پیش کیا ہو۔ جب تمہارے نزدیک
اگلی پہلے کا حکم شفق علی الاجسام کی بدولت ہے
تو پھر تمہیں کیا ہو گیا ہے کہ لوگوں کے ایمان پر رحم
کھاتے ہوئے اسے کیوں جائز نہیں قرار دیتے ہو؟
پس انصاف تمہارے ہاتھ ہے۔ ثانیاً اسے
اللہ پاکہ تاثیر طبعی کا گمان کہاں سے آگیا۔ کیا شارع
نے اسبابِ ہلاکت میں گھسنے سے منع نہیں فرمایا، خود
حضور نے اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ایک گرنے والی
دیوار کے پاس سے جلدی گزرے تو کیا اسی میں باب
ظن گھلتا ہے کہ تھیر مرض بالذات مرثر ہوتا ہے۔
علامہ برصوف نے فرمایا ہر تقدیرِ ہدوی کے سبب گرنے
کی نفی پر اصل کوئی دلالت نہیں اور اللہ تعالیٰ نے جو
سبب کچھ جانتا ہے۔ اقول (میں کہتا ہوں)
اولاً اگر نفی جنس اور نکتہ جو محل نفی میں داخل ہے
(اگر یہ دونوں) عموم نفی پر دلالت نہ کریں تو پھر عموم
نفی پر کون سی چیز دلالت کرے گی، بلکہ عدوی
طبع کی نفی کی تخصیص پر کوئی دلالت نہیں، واللہ تعالیٰ
اعلم۔ و ثانیاً علامہ برصوف کے اس قول

معنی قبولہ علیٰ کل تقدیر
 فان عن تقدیر تعمیم النفی لدلالة علیہ فی
 غایۃ الظہور فیستأصل قال قال
 الشیخ استورپشتی وری القول اشاف
 اولی التویلین لما فیہ من التوفیق
 بین الاحادیث المتواترة فیہ
 اقول اولی التوفیق حاصل عند
 القول الاول ایضا کما بینا ولعمدہ
 لهذا عند الطیبی عن هذا
 لتعلیل الحق قولہ ارجع القول
 الشاف اولی لما فیہ من التوفیق
 بین الاحادیث و اصول الطبیۃ السی
 و مد الشرح باعتبارہ علی وجہ
 دینا قضا اصول التوحید ۱۱
 اقول لاحاحۃ بنا الی
 تطبیق الشرح باصول الطب
 الفلسفی بل فؤمن بان شروع
 و نجری نصوصہ علی ظواہرہا
 قامت وافقہا الطب و خیرہ
 فذاک والامریت المخیالہ
 بالحبداہ کا شناسا کانت
 والحمد لله رب العالمین

”علیٰ کل تقدیر“ کے معنی مجہ پر ظاہر اور واضح
 نہیں ہوئے، کیونکہ تعمیم نفی کی تقدیر پر تو اس معنی
 میں بہت واضح اور علی دلائل موجود ہے پس غور کرو
 موصوف نے فرمایا شیخ تورپشتی نے کہا میں دوسرے
 قول کو دوتاویوں میں سے زیادہ بہتر خیال
 کرتا ہوں کیونکہ اس کو اختیار کرنے سے احادیث
 واردہ فی الباب میں موافقت اور مطابقت ہوجاتی
 ہے اقول اولاً (میں آؤں کہتا ہوں کہ)
 قول اول پر بھی دونوں میں موافقت موجود ہے
 جیسا کہ ہم نے بیان کیا ہے شاید اسی وجہ سے
 علامہ طیبی نے اس تعلیل سے اس قول کی طرف
 عدول فرمایا کہ میں دوسرے قول کو زیادہ بہتر خیال
 کرتا ہوں کیونکہ اس میں احادیث واردہ اور قواعد
 طبیہ میں موافقت اور مطابقت ہوجاتی ہے
 کیونکہ علم طب کے اصول و قواعد کا شریعت نے
 ایسی وجہ پر اعتبار کیا ہے کہ وہ اصول توحید کے
 متفق اور موافق نہ ہوں ۱۱ اقول (میں
 کہتا ہوں) شریعت اور طب فلسفی کے اصول و
 قواعد میں جہیں مطابقت کرنے کی کوئی ضرورت نہیں
 بلکہ ہم شریعت پر ایمان رکھتے ہیں اور اس کے
 نصوص کو ظاہر پر جاری کرتے ہیں پس اگر طب
 وغیرہ شرعی اصولوں کی موافقت کرے تو ٹھیک ہے

واقول ثانیاً بل التوفیق علی القول
 الاول اظهر وانما هو كتاب
 منصب التسمية احبيل من
 ان يبالغ في نقب امر حق
 هذه المبالغة ولا يوشد الخ
 ثباته الا ما هو محتمل غير محتمل
 و ثالثاً بل حق التوفیق منحصر
 فيما اختاره الجمهور لانه
 ليس فيه صروف شئ من
 الاحاديث عن الفهر و
 ان كتاب تخصيص من دون
 ملحق ظاهر قال ثم
 لام القول الاول يعصب الم
 تفصيل الاصول الطبية و لم يرد
 الشرح بتعطيلها بل و مراد
 باثباتها والعبرة بهما على
 الوجه الساذج ذكرنا القول
 لافلوا ان الشرح صلو الطب
 تفصيلها و الافاضل الثلاثة
 التورپشتی والطیبی و لقب رعی
 هم المناقلون كغيرهم
 ان الاطباء يعتقدون الاعداد في
 الطاعون والوب و فلو صدقهم الشرح

و در مخالفت چیز خواہ کوئی بھی براسے پھینک دیں گئے
 اور تمام خوبیاں خدا کے لئے ہیں جو تمام جہانوں کا
 پروردگار ہے اقول ثانیاً (میں دوبارہ کہتا ہوں)
 بلکہ قول اول پر موافقت و مطابقت زیادہ ظاہر اور
 روشن ہے اس لئے کہ مقام نبوت اس سے کہیں
 زیادہ عظیم و جلیل ہے کہ کسی امر حق کی نفی میں وہ اس
 قدر مبالغہ آمیزی کرے جبکہ اس کے اثبات میں
 صرف ایسے امر سے رہنمائی ہو سکتی ہو جو محکم غیر واضح
 ہے۔ و ثالثاً (تیسری بات) بلکہ حق توفیق اس
 میں منحصر ہے کہ جس کو جمهور اہل علم نے اختیار فرمایا
 کیونکہ اس میں احادیث کو اپنے ظاہری مفہوم سے
 ہمراہ نہیں لیتا و اضطراب ظاہری کے بغیر ان کتاب
 تخصیص نہیں کرنا پڑتا۔ علامہ حضرت سید سید یا
 اس لئے کہ قول اول اصول طبعیہ کے معطل کر دینے
 تک پہنچا دیتا ہے حالانکہ شریعت میں ان کا تعطل
 وارد نہیں بلکہ ان کا اثبات وارد ہے ان کا
 اعتبار اس طریقے پر ہو سکتا ہے جس کو ہم نے بیان
 کر دیا ہے اقول (میں کہتا ہوں) ہم یہ نہیں
 مانتے کہ شریعت نے علم طب کی تمام تفصیلات
 کو تسلیم کیا ہے تین فضلاء تورپشتی بلین و ملا علی
 قاری تو دوسروں کی طرح ناقل ہیں کہ اطباء طاعون
 اور وبا میں تعدیہ کا اعتقاد رکھتے ہیں اگر شریعت
 اس بارے میں ان کی تصدیق کرتی تو پھر جہاں

فذلك لو يامر بالثبات وعدم
الخروج من حيث وقع كونه
اذا ذاك القاء بالايدي الى التهلكة
ولم يجعل الفار منه كالفار من
النحيف بل كالثبات كالفار من جدار
بريدان ينقص مع ان هذا
الامر متواتر عنه صلى الله تعالى
عليه وسلم وقد وعد عليه
الاجبر العظيم فعدوا من مزمعهم
هذه باطل عند الشرع وانما هي
عن الدخول عليه كما امر
بالفرار من المجذوم لانه
ان يداخل فيقبل بالقتل
فيقول احمديت اذ يقول
لو لا الدخول لما ابتليت ومثل
لو هذه تفتح عمل الشيطان
ويعذب الله تعالى قال ويدل
على صحة ما ذكرنا قوله صلى الله
تعالى عليه وسلم قد يا عباد الله
فارجع وقوله صلى الله تعالى عليه
وسلم كل ثقة بالله ولا سبيل الى
التوفيق بين هذيت الحديثين
الا من هذا الوجه بين الاول التوفيق
من اسباب التلذذ بالمشافه
استوكل على الله حبل جلاله

طاعون واقع ہو جائے وہاں لوگوں کو ٹھہرنے اور
کہیں باہر نہ جانے کا حکم نہ دیتی کیونکہ پھر تو اپنے
ہاتھوں پاکت میں پڑنا ہوتا، اور طاعون سے
بھاگنے والے کو جنگ سے بھاگنے والے کی
طرح قرار نہ دیتی بلکہ وہ گرنے والی دیوار کے پاس سے
بھجکت گزرنے کی طرح ہوتا باوجودیکہ یہ حکم آنحضرت
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے متواتر منقول ہے
اور اس پر اجماع کا وعدہ فرمایا گیا ہے پس معلوم
ہو اگر شریعت میں ان کا یہ خیال باطل ہے لہذا
جہاں طاعون ٹھہرتا پڑے وہاں اسی طرح جانا
منع ہے جس طرح جذامی کے پاس جانا منوع ہے
اور اس سے بھاگنے کا حکم ہے اسی لئے کہ اگر
وہاں جانے کی صورت میں بقضاء و قدر مبتلا ہے
مصيبت ہو گیا تو کھینچنے کا کچھ پر تعذیر مرض ہو گیا
یا یوں کہنے لگے گا کہ اگر وہاں نہ جاتا تو مبتلا سے مرض
ذہبتا اور یہ صرف "لو" شیطانی عمل کا دروازہ
کھلتا ہے، اللہ تعالیٰ کی پناہ۔ علامہ مصنف
نے فرمایا اس کی صحت پر جو کچھ ہم نے بیسان کیا
حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ ارشاد
دلالت کرتا ہے کہ لوٹ جاؤ ہم نے تمہیں (زبانی)
بیعت کر لیا ہے اللہ آپ کا یہ ارشاد اللہ تعالیٰ پر
بھروسہ کرتے ہوئے (میرے ساتھ) کھاؤ
پس ان دو حدیثوں میں موافقت کی اس طریقہ
کے سوا اور کوئی صورت نہیں (اور وہ یہ ہے کہ)
پہلی حدیث میں اسباب ہلاکت سے بچنے کی تلقین

ولاله غيره في متاركة الاسباب و
وهو حاله (ع) كلام التورپشتي
قال القارن (هو جسم
حسن في غاية التحقيق
والله ولي التوفيق) اقول
مرحمتك الله لقد حجرت
واسعا فقد بان وظهر
جسم صاف شاف لسم
و نهرو قد منا وجوه
ترجيحه وما ذكر من
الجسم فنيه صافيه
كما اسلفنا فان التوفيق من

فرمانی نمی اور دوسری میں اسباب کو چھوڑ کر محض اللہ
تعالیٰ پر بھروسہ اور توکل کرنے کا طریقہ سکھایا گیا ہے
وہ اللہ تعالیٰ کہ جس کی بزرگی بہت بڑی ہے اور
اس کے بغیر کوئی اور معبود برحق نہیں، اور وہ حضور اکرم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ایک خصوصی حال ہے اور
یعنی تورپشتی کا کلام صلی برہی۔ ملاحظہ قاری نے فرمایا
وہ ایک خوبصورت انتہائی تحقیقی کام جمع ہے اور اللہ
تعالیٰ ہی توفیق کا مالک ہے اقول (میں کہتا ہوں)
اللہ تعالیٰ تو پر رحم فرمائے تم نے تو کشادہ کو تنگ کر ڈالا
اور اس میں رکاوٹ ڈال دی بلاشبہ ایسی جمع ظاہر
اور واضح ہے جو صاف شفاف، روشن اور چمک رہے
اور ہم نے پہلے ہی اس کی وجہ ترجیح بیان کر دی ہیں

عن كذا في نسختي السرقاة و
عليه فالضمير لرسول الله صلى
الله تعالى عليه و سلم
اما كلام التورپشتي فهكذا بعد
قوله متاركة الاسباب يشبه
بالاول التعرض للاسياب وهو
سنة و بالشاف ترك الاسباب
وهو حاله (ع) فالجالة بته
التائيد لابيهم الضمير ۱۲ منہ -

عن میرے پاس جو مرقاة کا نسخہ ہے اس میں عبارت
اسی طرح درج ہے پس اس کی بنا پر حالہ کی
ضمیر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف ٹوٹی ہے
یہاں تورپشتی کا کلام تردہ اس کے قول متاركة الاسباب
کے بعد اس طرح ہے — پس حدیث
اول سے اسباب کا استعمال ثابت ہوا اور وہ سنت
ہے جبکہ دوسری حدیث سے ترک اسباب کا ثبوت
ہوا اور وہ ایک حالت ہے اور پس لفظ حالہ
صرف "تا" تائید کے ساتھ ہے نہ کہ "ضمیر
کے ساتھ ۱۲ منہ - (ت)

اسباب التلف واجب على الناس جميعا
لا يستثنى منه الحيوان والنبات
التوكل تركه الاسباب ولا مضادة
الحكمة ولا الاجترار عليها بل
الخروج الاسباب عن القلب
مع تعاطف النافعة وتعامي
الضرر وقصر النظر على المسبب
جبل وعتيد هما وتوكل
عن الله ، ثم قال القاري
تحت قوله صلى الله تعالى عليه
وسلم وقترمت الجذوم وقد
تقدمت هذه النسخة للضعفاء
وتركة جاثر لا تقوياء ، عن انت
الجذام من الامراض المعدية ام
اقول اربع كلمات النافين والمثبتين
جميعا مطبقة على انت الامر
بالتوق للضعفاء اليقين و حديث
كل ثقة بالله وكل مع صاحب
البلاء و امثالهما للكاملين
مصر به ايضا في
لنقاص الحسنة والتيسير
وغيرهما وهذا ايضا
من اول دليل على صحة

ربی وہ جمیع جس کا یہاں ذکر کیا گیا تو اس میں وہ کچھ ہے
جو ہے جیسا کہ ہم نے بیان کر دیا کیونکہ اسباب ہلاکت
سے بحساب لوگوں پر واجب ہے لہذا اس سے
خواص مستثنیٰ نہیں اور توکل ترک اسباب اور ان پر
جرات کرنا نہیں اور زندہ حکمت کے خلاف ہے بلکہ
اسباب کو دل سے نکال دینا اور ماندہ بخش چیز کو
لینا اور ضرر دہ سالامہ سے بچنا اور نگاہ کو صرفت
اللہ تعالیٰ جل و علا (ہر مسبب الاسباب ہے) پر
روک رکھنا اس کی قیود کو طوذر رکھنا توکل علی اللہ ہے
پھر ملا علی قاری نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وآلہ وسلم کے ارشاد گرامی "مجدوم سے بھاگو" کے
ذیل میں فرمایا: "بھاگنے سے گزر چکا ہے کہ یہ کمزوروں
کے لئے رحمت ہے بلکہ قوی حضرات کیلئے اس کا
چھوڑنا جائز ہے اس بنا پر کہ مرض جذام متعدی امراض
میں سے ہے الخ اقول (میں کہتا ہوں) نفی
اور اثبات کرنے والوں کے کلمات اس پر متفق ہیں
کہ بچنے اور پرہیز کرنے کا حکم ضعیف الاعتقاد
لوگوں کے لئے ہے اور حدیث اللہ تعالیٰ پر اعتماد
و بھروسہ رکھنے والوں کے لئے" اور صاحب مصیبت
کے ساتھ کھاؤ پیو ان زود حدیثوں اور ان جیسی دیگر
حدیثوں کا بیان غافلین کے لئے ہے۔ چنانچہ
مقام حسنہ تعمیر اور ان دو کے علاوہ دیگر کتب میں
اس بات کی تصریح کر دی گئی ہے اور یہ بھی نفی کرنے

قول النفاة فان الاسباب العادية يستوعب
فيها الاقوياء والضعفاء فلا يثبت هذا على
قول المستبين اما على قول النفاة واضح
انه لا عدوى حقيقة وانما الخشية ان
يتوهما من ابتلى بقدر وهذا لا يتحقق
منه على الحديث امنوا وعل ربهم
يتوكلون جعلنا الله تعالى منهم بفضل
رحمته بهم امين !

والوں کے قول کی صحت پر پہلی دلیل ہے کیونکہ عادی
اسباب میں قوی اور ضعیف برابر اور مساوی ہوتے
ہیں لہذا اثبات کرنے والوں کے قول سے یہ نفا
اور مطابقت نہیں رکھتا لیکن نفی کرنے والوں کے
قول سے مطابقت واضح ہے کیونکہ ان کے نزدیک
تو حقیقت کسی مرض میں تعدیر بہت ہی نہیں ہوتی
البتہ اس بات کا خطرہ و اندیشہ رکھتے ہیں کہ اگر
کوئی شخص تعدیر برائی کی بنا پر مرض میں مبتلا ہو جائے
تو اسے تعدیر کا وہم ہو جائے گا۔ (وہاں حضرات کا معاملہ جو بچے عموماً اور اپنے پروردگار پر کامل یقین و بھروسہ
رکھتے ہیں تو ان سے کس قسم کا خوف اور خدشہ نہیں۔ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و رحمت سے جو ان پر ہے وہیں بھی
نوازے اور ان لوگوں میں شامل فرما ہے آمین ! (ت)

باجملہ مذہب معتد صحیح و راجح و یکتا یہ ہے کہ ہذا کھل چکیا۔ طاعون وغیرہ اسلئے کوئی بیماری ایک ک
دوسرے کو ہرگز ہرگز اڑ کر نہیں جاتی، یہ شخص ادھام بے اصل ہیں کوئی وہم پکائے جائے تو کبھی اصل بھی ہو جاتا
ہے کہ ارشاد ہوا ہے : انا عند ظن عبیدی بنی (میں اپنے بندے کے گمان کے مطابق اس کے پاس
ہوتا ہوں۔ ت) وہ اس دوسرے کی بیماری اُسے نہ لگی بلکہ خود اسی کی باطنی بیماری کو وہم پروردہ تھی صورت
پکڑ کر ہی ہر ہو گئی۔ فیض القدر میں ہے ،

بل الوهم وحده صفت اکثر اسباب
الاصابة۔
بلکہ ایک وہم، اسباب رسائی میں سے سب سے
بڑا سبب ہے۔ (ت)

اس لئے اور نیز کراہت و اذیت و خود مینی و تحقیر مخدوم سے بچنے کے واسطے اور نیز اس دور اندیشی سے کہ مبادا
اسے کچھ پیدا ہو اور ابلیس لعین و سوسرہ اسے کہ دیکھ بیماری اڑ کر لگ جی اور اب معاذ اللہ اُس امر کی حقانیت
اُس کے خطرہ میں گزرے گی جسے تعطف صلا اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باطل فرما چکے یہ اُس مرض سے بھی بہتر مرض
ہو گا ان وجہ سے شرع حکیم و رحیم نے ضعیف الیقین لوگوں کو حکم استجبابی دیا ہے کہ اُس سے دور رہیں

اور کامل الایمانی بندگی خدا کے لئے کچھ حرج نہیں کہ وہ ان سب مفاسد سے پاک ہیں۔ خوب سمجھ لیا جائے کہ دور ہونے کا حکم ان حکمتوں کی وجہ سے ہے نہ یہ کہ معاذ اللہ بیماری اڑ کر لگ جائے گی اسے تو اللہ و رسول رد فرما چکے ہیں بل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ اقول (میں کہتا ہوں) پھر از انجا کہ یہ حکم ایک احتیاطی استنباطی ہے واجب نہیں، کما قد مناعن الشووی عن العاصی عن جمہور العلف (جیسا کہ امام نووی بواسطہ قاضی عیاض ہم تبصر علیہ کا قول پہلے بیان کر آئے ہیں۔ ت) ہرگز کسی واجب شرعی کا معارضہ نہ کرے گا مثلاً معاذ اللہ جیسے یہ عارضہ ہو اس کے اولاد و اقارب و زوجہ سب اس احتیاط کے باعث اس سے دور بھاگیں اور سے تنہا ضائع چھوڑ دیں یہ ہرگز حلال نہیں بلکہ زوجہ ہرگز اسے جہمتی سے بھی منع نہیں کر سکتی، ولہذا ہمارے شیخین مذہب امام اعظم و امام ابو یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے نزدیک جذام شوہر سے عورت کو در خواست فسخ نکاح کا اختیار نہیں اور خدا ترس بندے تو ہر یکس بے یار کی اعانت اپنے ذمہ پر لازم سمجھتے ہیں۔

حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
 اللہ اللہ فی من یس لہ الا اللہ۔ رواہ اللہ سے ڈرو اس کے ہارے میں جس کا کوئی نہیں
 اجتہد عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ محمد بن عدی نے حضرت
 تعالیٰ عنہ۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اسے روایت کیا ہے (بی)

لا جرم امام محقق علی الاطلاق فتح القدیر میں فرماتے ہیں،

امان اللہ فی (ع) قولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فستومن المجتہدوم (لیکن دوسری حدیث یعنی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد "مجتہدوم سے بھاگو")
 فلف ہرہ غیر مراد لا اتفاق علی تو اس کا نفی ہر مراد نہیں، یعنی علی کا اتفاق ہے کہ مجتہدوم کے پاس اٹھنا بیٹھنا مباح ہے اور اس کی خدمت گزاری و تیمار داری موجب ثواب۔ واللہ تعالیٰ اعلم

واذ خرجت المقالة فی صورة رسالة ناسب انت نسبها الحق المجتہدنی اپنا مک مقالہ رسالہ کی شکل میں ظاہر ہوا لہذا مناسب ہے کہ ہم اس کا نام الحق المجتہدنی

فی حکم البیتنی ، والحمد لله علی
 ما انعم وعلو وعلو الله تعالی
 علی سیدنا و مولانا محبتنا و
 والہ وحبہ وسلم۔

فی حکم البیتنی رکھیں (یعنی مصیبت زدہ کا حکم
 بیان کرنے میں بالکل واضح اور روشن حق)
 سب تعریف اس اللہ تعالیٰ کے لئے ہے جس نے
 انعام فرمایا اور علم سکھایا ، درود و سلام ہو ہمارے
 آقا و مولیٰ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 پر اور ان کی آل اور اصحاب پر۔ (ت)

رسالہ

الحق البیتنی فی حکم البیتنی

ختم ہوا

تیسرا الماعون للسكن في الطاعون

(طاعون کے دوران گھر میں رہنے والوں کیلئے بھلائی کو آسان کرنا)

- بسم الله الرحمن الرحيم
- مسئلہ از شعبہ نگارم ضلع نکتہ مسئلہ مولوی محمد نقیس صاحب ولد بناب محمد ادیس صاحب ۱ صفر ۱۳۲۵ھ
- علمائے شریعت محمدیہ کا مساکل ذیل میں کیا حکم ہے :
- (۱) طاعون کے خوف سے مقام خوف سے فرار کرنا کیسا ہے ؟
 - (۲) در صورت جواز فرار حدیث دار عن الطاعون (جو بخاری میں عبدالرحمن بن عوف سے مروی ہے) کے کیا معنی ہوں گے ؟
 - (۳) در صورت عدم جواز فرار عن الطاعون کس درجے کی معصیت ہے، کبیرہ یا صغیرہ ؟
 - (۴) گناہ کبیرہ یا صغیرہ پر اصرار کرنے والا شرعاً کیسا ہے ؟
 - (۵) طاعون سے جان کے خوف سے فرار کرنے والے یا فرار کی ترغیب دینے والے کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے ؟
 - (۶) در صورت عدم جواز فرار عن الطاعون سے فرار کرنے والا اور ترغیب دینے والا ایک ہی درجہ میں معصیت کے ترکیب ہوں گے یا کم زیادہ ؟

(۷) مستی ناقل طامون سے فزار کو بمقابلہ حدیث حرمت فزار من الطامون جائز ہی نہیں بلکہ بلاد میل شرعی آہستہ سمجھتا ہے شرعاً وہ کیسا ہے ؟

(۸) بمقابلہ حدیث صحیح کے کسی صحابی کا قول یا فعل جو مخالف حدیث صحیح کے ہو کیا اصول احکام شریعت کے اعتبار سے قابل تقلید یا عمل ہو گا ، قول حدیث کے مقابلہ میں کیا صحابی کے فعل کو ترجیح دی جائیگی ؟

(۹) بنیال حفظہ صحت بخلاف طامون طامونی آبادی سے فزار کے اُسی کے مضامعات میں یعنی آبادی سے کم و بیش ایک میل کے ایسے علاقے پر چلا جانا جو آبادی کے اکثر ضریحات کو پوری کرتا ہو جس کو فنا کئے ہیں کیا داخل فزار من الطامون ہو گا جس کی ممانعت و حرمت حدیث عبد الرحمن بن عوف سے جو بخاری جلد ۱۰ باب ۱۰۰۰ میں مروی ثابت ہے اگر یہ خروج داخل فزار من الطامون ہو گا تو کیوں جبکہ بخاری جلد ۱۰ باب ۱۰۰۰ میں مروی ثابت ہے اگر یہ خروج داخل فزار من الطامون ہو گا تو کیوں جبکہ گاؤں میں طامون ہو اور وہ اپنے شہر میں استقلال سے ٹھہرا ہے تو اس کو اجر شہید کا ہو گا ، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عبد الرحمن بن عوف کی حدیث میں شہر طامون سے فزار کی ممانعت ہے نہ یہ کہ شہر طامون کے اندر خروج نہ کیا جائے کیونکہ اگر شہر کے اندر بھی خروج کی ممانعت مرقی تو حدیث عائشہ میں صرف استقلال فی البلد سے اجر شہادت نہ ہوتا بلکہ استقلال فی بیت سے ہوتا اور فنا میں فنا جمعہ کی اجازت سے معلوم ہوتا ہے کہ فنا سے شہر بھی شہر ہے پس شہر میں خروج کرنا کیونکہ داخل فزار ہو گا کیونکہ بدلیل اجازت بعد در فنا سے شہر ثابت ہو چکا ہے اور فزار سے حدیث عائشہ سے شہر کے اندر خروج کی ممانعت ثابت نہیں ہوتی اور اگر یہ خروج میں داخل نہ ہو گا تو کیوں جبکہ مسافر کو موضع اقامت کی طاعات سے بچنے پر فورا قصر واجب ہو جاتا ہے جیسا کہ کتب فقہ سے ثابت ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ شہر کا اطلاق محض عمارات پر ہوتا ہے نہ کہ فنا سے عمارات پر ، اور اس صورت میں حدیث عائشہ کا یہی مفہوم ہو گا کہ شہر کی عمارات سے خروج نہ کیا جائے ۔ پس احمد الامریں کے اختیار کرنے سے دوسرے کا کیا جواب ہو گا ، حدیث عائشہ کا صحیح مفہوم کیا ہو گا ، صورت اول یا آخر ، ہر ایک سوال کا جواب نمبر وار مدلل و مفصل مع حوالہ کتب حنایت فرمائیے ۔ یتوا تو جروا (بیان فرمائیے اجر پائے ۔ ت)

الجواب

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

اللہ تعالیٰ کے بابرکت نام سے شروع جو نہایت
رحم کرنے والا ہے، ہم یہ سب مہربان ہے، تمام غریباں اللہ تعالیٰ

مَنْ ابْلَا يَافِعًا مَعُونًا ۝ وَافْضَلُ الصَّلَاةِ
وَالسَّلَامِ عَلَى مَنْ جَعَلَتْ شَهَادَةُ امْتِنَانِهِ فِي
الطَّعْنِ وَالطَّاعُونَ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ الَّذِينَ
هُمْ لَامَنَاتُهُمْ وَعَهْدُهُمْ رَاغُونَ ۝ فَلَا يَفِرُونَ
اِذَا لَقُواهُمْ فِي اَعْلَاءِ كُلِّ مَسْجِدٍ ۝ مَاعُونَ ۝
وَلِلَّهِ دَرَسُ لَه طَوَاعُونَ اِلَى الْمَعْرُوفِ دَاعُونَ
وَعَنِ الْمُنْكَرِ مَاعُونَ ۝

کے لئے ہیں کہ جس کی تعریف مصائب سے چھڑانے
کے لئے زیادہ مفید ہے۔ افضل درود و سلام اس
بستی پر کہ جس کی امت کی گواہی (بطور سند) طعن اور
طاغوت میں رکھی گئی اور اس کی تمام آل اور تمام صحابہ
پر جہانپانی لمانتوں اور عہد کی رعایت کرنے والے ہیں
اور وہ بھگتے نہیں جبکہ دشمن سے ان کا آسنا سنا
ہو اور وہ اللہ کے کلمے کو بلند کرنے میں کوشاں رہتے
ہیں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے بہت فرما بردار ہیں اور بھلائی کی دعوت دینے والے اور برائی سے روکنے
والے ہیں۔ (ت)

طاغوت سے فرار گناہ کبیر ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

الْعَمَلُ مِنَ الطَّاعُونَ كَالْفَارِ مِنَ الرِّجْفِ ۝
رواہ الامام احمد بسند حسن والترمذی
وقال حسن غریب وابن خزيمة وابن حبان
في صحيحهم والبزار والطبرانی في معجمي
حميد عن جابر بن عبد الله و احمد
بسند صحيح وابن سعد و ابو يعلى والطبرانی
في الكبير وفي الاوسط و ابو نعیم في فوائد
ابی بکر بن خلاد عن ام المؤمنين الصديقة
رضی اللہ تعالیٰ عنہم ۝

طاغوت سے بھاگنے والا ایسا ہے جیسے جہاد میں
کافروں کے مقابلے سے بھاگ جانے والا۔ (امام
احمد نے سند حسن سے اور امام ترمذی نے اس کو
روایت کیا اور فرمایا حدیث حسن غریب ہے۔
ابن خزیمہ اور ابن حبان نے اپنی اپنی صحاح میں اس کو
روایت کیا ہے۔ بزار، طبرانی اور عبد بن حمید نے
حضرت جابر بن عبد اللہ کے حوالے سے نیز امام احمد
نے سند حسن سے، ابن سعد، ابو یعلیٰ، و طبرانی
نے البکیر اور الاوسط میں اور ابو نعیم نے ابوبکر بن
خلاد کے حوالے سے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حوالے سے اسے روایت کیا ہے۔ (ت)
اور اللہ عز و جل جہاد میں کفار کو پیچھے دے کر بھاگنے والے کو نسبت فرماتا ہے:

فَقَدْ بَادَ بِغَضَبِ مَنْ اَتَى وَمَا لَهُ جَهَنَّمَ ۝ وہ بیشک اللہ کے غضب میں پڑا اور اس کا ٹھکانا

دورخ سے اور کیا بڑی جائے بازگشت ہے۔

امام ابن حجر مکی زواجہ عن اقرات الکبار میں فرماتے ہیں،

الکبيرة الناصحة والتسعون بعد الثمانمائة
النصار من الطاعون يه
تین سو کبیرہ گناہوں کے بعد ننانوے نمبر طاعون
سے بھاگنا کبیرہ گناہ ہے دت،

اسی میں بعد ذکر حدیث مذکور تجزیہ کر مذی وابن جان وغیرہا فرمایا،

القصد بهذا التشبيه انما هو زجوا الفار و
التقيظ عليه حتى يستفجر ولا يتم دلت اكا
ان كان كسيرة كالنصار من الرحمة به
اسی تشبیہ سے مقصود طاعون سے بھاگنے والے کی
سزائش اور اسی پر سختی کرنا ہے تاکہ وہ اس سے باز
آجاسے، اور یہ بات اس کے کبیرہ گناہ ہونے کے
بغیر وری نہیں ہو سکتی جیسے جنگ سے بھاگنا دت،

مولانا شیخ محقق عبدالحی محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں،

منافاة در وہاں ہیں ست کہ در ایکا کہ ہست ناید رفت
داز نجا کہ باشد نیاید گر نیست اگر چہ گر نیست در بعض مواضع
مثل خانه کہ در شہ زلزلہ شد یا آتش زدن یا شمشیر
در زیر دیوار سے کہ فم شد و زدن غلبہ نکل بھلاک آید است
امادہ باب طاعون جو صبر نیاید مگر گر نیست تجویز نیافتہ
وقیاس الی برآں مردود و فاسد است کہ آنہا ز
تقیل اسباب عادیہ اند و این از اسباب وحشی و بربر
تقدیر گر نیست اراچی جائز نیست و بیچ جاوار و نشدہ
و ہر کہ بگریز و عاصی و ترکب کبیرہ و مردود دست
سأل الله العافية به

اس کو اُس پر قیاس کرنا مردود اور فاسد ہے کہ وہ اسباب عادیہ کے قلیل سے ہے اور یہ اسباب تو ہم سے
سأل القرآن الکریم ۱۲/۸

سے زواجہ لابن حجر مکی کبيرة الناصحة والتسعون بعد الثمانمائة دار الفایہ دت ۲۸۵/۴

سے اشعة النعمات شرح مشکوٰۃ کتاب الجنائز باب عبادة المریض مکتبہ دوریہ رضویہ سکھر ۲۸۵/۴

سے اشعة النعمات شرح مشکوٰۃ کتاب الجنائز باب عبادة المریض مکتبہ دوریہ رضویہ سکھر ۶۳۹/۱

بہر حال اس جگہ سے بھاگنا جائز نہیں اور یہ کسی جگہ وار نہیں ہوا، لہذا جو کوئی (اس سے) بھاگے تو گناہگار ہو گا اور تکبیر اور مردہ ہو گا۔ ہم اللہ تعالیٰ سے عافیت چاہتے ہیں۔ (ت)
 شرح مشکوٰۃ الطیبی میں زیر حدیث مذکور ہے،

شبه به ای بانفرار من النجف فی ارتکاب
 الکبیرۃ۔
 جگہ سے بھاگ جانے کے ساتھ طاعون سے بھاگ
 جانے کو تشبیہ ارتکاب کبیرہ کی وجہ سے دی گئی (ت)۔
 شرح مؤطا میں ہے،

قال ابن خزيمة انه من ابک نوالی عاقب
 الله تعالی علیها ر لعیفت
 محدث ابن خزیمہ نے فرمایا، طاعون سے بھاگ جانا
 ان کبیرہ گناہوں میں سے ہے کہ جن پر اللہ تعالیٰ
 عذاب دیتا ہے جبکہ وہ معاف نہ فرمائے۔ (ت)۔
 صفیرہ پر اصرار اسے کبیرہ کر دیتا ہے اور کبیرہ پر اصرار اور سخت تر کبیرہ۔ حدیث میں ہے رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

لاصفیرۃ مع الاصرار۔ دواء فی مستند
 الفر دوس من ابن جبرس رضی اللہ تعالیٰ
 عنہما۔
 کوئی گناہ اصرار کے بعد صفیرہ نہیں رہتا (حدیث
 دینی نے مستند الفر دوس میں حضرت عبید اللہ ابن
 عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالے سے اسے
 روایت کیا ہے۔ (ت)۔

فرار کی ترغیب دینے والا فرار کرنے والے سے اشد وبال میں ہے نفس منہ میں احکام النبی
 سے معارف و مخالفت کی وہ شان نہیں جو برعکس حکم شرع نہی عن المردت وامر بانکر میں ہے۔ اللہ
 عزوجل فرماتا ہے،

المتفوتون والضعفت بعضهم من بعض
 یا مسرونت بالمشکروینھون عن
 العزوف الی قوله عزوجل والؤمنون
 منافق مرد اور منافق عورتیں آپس میں ایک ہیں
 بُرائی کا حکم دیتے اور بھلائی سے منع کرتے ہیں
 اور مسلمان مرد اور مسلمان عورتیں آپس میں دینی

۱۔ شرح الطیبی علی مشکوٰۃ المصابیح کتاب اجماع عیادۃ المرضی ادارۃ القرآن کراچی ۲۲۲/۴
 ۲۔ شرح الزرقانی مؤطا الامام مالک باب ما جاء فی الطاعون تحت حدیث ۱۷۲۶ دار المعرفۃ بیروت ۲۴۲/۴
 ۳۔ الفر دوس بمأثر الخطاب حدیث ۹۴۴ عن ابن عباس دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۹۹/۵
 ۴۔ القرآن الکریم ۶۷/۹

والمؤمنات بعضهم اولياء بعضن يا مرون
 بالمعروف وبنهون عن المنكر
 ۹ بات پر ایک دوسرے کے مددگار ہیں بھلائی کا حکم
 ۹ دیتے اور برائی سے روکتے ہیں۔

گنہگار اپنی جان کو گرفتار عذاب کرتا ہے اور گناہ کی ترغیب دینے والا خود عذاب میں پڑا اور دوسرے
 کو بھی عذاب میں ڈالنا چاہتا ہے جتنے اس کی بات پر چلتے ہیں سب کا وبال اُن سب پر اور اُن کے
 برابر اس کیلئے ہوتا ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من دعا الى هدى كان له من الاجر
 مثل اجور من اتبعه لايقصر ذلك من
 اجور هم شيئا ومن دعا الى ضلالة
 كان عليه من الاثم مثل اثام من
 اتبعه لايقصر ذلك من اثمهم شيئا۔ رواه
 الائمة احمد والستة لا البخاري عن
 ابى هريرة رضى الله تعالى عنه۔
 جو سیدھے راستے کی طرف بلائے جتنے اس کی
 پیروی کریں سب کے برابر ثواب پائے اور ان کے
 گناہوں میں کچھ کمی نہ ہو اور جو گمراہی کی طرف بلائے
 جتنے اس کے لئے پرچسپیں سب کے برابر اس کی
 گناہ ہو اور اُن کے گناہوں میں کچھ کمی نہ ہو (ترمذی،
 مثلاً امام احمد نے اور بخاری کے علاوہ ائمہ ستہ
 (مسلم، ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ اور نسائی) نے
 اسے معمر بن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کے حوالے سے روایت کیا ہے۔

اور جب طاعون سے فرائض سے تو لوگوں کو اس کی ترغیب دینی سخت ترکیہ، اور دونوں فاسق
 ہیں، اور غالباً، علانی بھی نقد وقت اور فاسق معطل کو امام بنانا گناہ اور اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی۔ غنیہ
 میں ہے ۱

لو قد صوفاسقا یا ثموت بے
 اگر لوگ فاسق کو (امامت کے لئے) اُگلے کریں
 تو سب گناہگار ہونگے۔ (ت)

۱/۹ القرآن الکریم

۲/۳۹۶ مسند احمد بن حنبل عن ابی هريرة رضى الله تعالى عنه المکتب الاسلامی بیروت

صحیح مسلم کتاب العلم باب من سن سنة حسنة قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۳۴۱

سنن ابی داؤد کتاب السنة ۲/۲۴۹ و جامع الترمذی ابواب العلم ۲/۹۲

سنن ابن ماجہ باب من سن سنة الخیر ص ۹۱

۳ غنیۃ المستمل شرح غنیۃ المصنئی فصل فی الامامة و فیما مباحث سہیل اکیڈمی لاہور ص ۵۱۳

روا مختار میں ہے،

فی تقدیمہ نلامامۃ تعظیہ و قد وجب
علیہم اہانتہ شرعاً فہو کالمبتدع متکبرہ
مامتہ بکل حال بل عشی فی شرح المنیۃ
علی امت کراہۃ تقدیمہ کراہۃ تحریم
لما ذکرنا

کراہت ہے وہ کراہت تحریمی ہے اس وجہ سے جو ہم نے بیان کر دی۔ (ت)
طاعون سے فرار کو جو اس سے کہتا ہے اگر جاہل ہے اور اسے معلوم نہیں کہ امادیث صحرا کی تحریم
میں وارد ہیں اسے تنہیم کی جائے اور اگر دانستہ مدیثوں کا انکار کرتا ہے تو صریح گمراہ ہے۔ شرح مؤلف
للعلامة الزرقانی میں زیر حدیث عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ در بارہ طاعون ہے،

فیہ دلیل قوی علی وجوب العمل بخبر
الوحد لانہ کانت بحضور جمع عظیم
من الصحابة فلم یقولوا لعبد الرحمن
انت واحد وانما یجب قبول خبر کافقنا افضل
من قال بهذا والله تعالیٰ یقول انت جادکم
فاسق بنی فقیتموا وقری فقیتموا فلو کان
العدل اذا جاء بنیاً ثبت فی خبرہ
ولہ یفقد لاستوی مع الفاسق و
هذا احل القرآن امر نجعل المتقین
کالفجار قالہ ابن عبد البر

یوں بھی پڑھا گیا فقیتموا یعنی ثابت قدم اور مضبوط ہو جایا کرو (یعنی اس کی خبر میں توقف کیا کرو تاکہ پتہ چل جائے)
پھر اگر کوئی عادل خبر لے تو اس خبر میں ثابت قدم رہیں اس کی خبر ناقض نہ ہو تو وہ فاسق (غیر معتبر) کے

ساتھ برابر ہو جائے گا حالانکہ یہ بات نص قرآن کے خلاف ہے، چنانچہ ارشاد ربانی ہے: ”کیا ہم پر ہیز نگاروں کو فاجروں کے برابر کر دیں گے؟“ چنانچہ علامہ ابن عبد البر نے یہی فرمایا ہے۔ (ت)

جس امر میں رائے واجتہاد کو دخل نہ ہو اس میں قول صحابی دلیل قول رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے ورنہ جس حدیث کی مخالفت کی اگر اس کے راوی خود یہ صحابی ہیں اور مخالفت صرف ظاہر نص کی ہے مثلاً عام کی تخصیص یا مطلق کی تعقید تو یہ اثر صحابی اس حدیث مرفوعہ کی تفسیر ٹھہرے گا اور اسے اسی خلافت ظاہر پر محمول سمجھا جائے گا اور مخالفت مفسر کی ہے تو مریخ دلیل ہے کہ وہ حدیث منسوخ ہو چکی صحابی کو اس کا نسخ معلوم تھا۔ اور اگر یہ خود اس کے راوی نہیں تو یہ معاملہ اگر اس قابل نہ تھا کہ ان صحابی پر مخفی رہتا تو ان کی مخالفت اس روایت مرفوعہ کے قبول میں شبہ ڈالے گی ورنہ حدیث ہی مرثیہ ہے جیسا کہ غیر صحابہ کے قول و فعل پر مطلقاً جب تک حد اجلا تک نہ پہنچے۔ مسلم الثبوت میں ہے۔

روی الصحابی وحمل ظاہر علی غیریہ
کتخصیص العام فالخفیفۃ علی ما حمل
لان ترك الظاهر بلا موجب حصر
فلا یتركہ الابدیل قطعاً ولو تركہ لیس
مفسراً تعین علمہ بالناسخ فیجب
اتباعہ وان حمل بخلات خبرہ غیریہ
فان کانت صحابیاً لمخفیۃ امت کانت
مما یحتل الخفاء لایضوا ولا ینقدح و
وان کان غیر صحابی ولو اکثر الامۃ
فالعسل بالخبر اھ مختصراً۔

تو اگر معاملہ خلاف کا احتمال رکھتا ہے تو اول کچھ مضرب نہیں کہ قلعہ پیدا کرے گا اور اگر یہ صحابی نہیں اگرچہ اکثر افراد امت ہوں تو پھر عمل صرف حدیث پر ہو گا اھ مختصراً۔ (ت)

اسی میں ہے۔

السواری صنادید البیوعی والبیزیدی والشرعی
ہم میں سے رازی، بدوی، بزدوی، سرخی اور

و اتباعهم قول الصحابي فيما يكتفي فيه الراي
 ملحق بالنسبة لغيره لا يشله ولفاد، كترخف و
 جماعة و فيما لا يدرك بالراي عند احدى
 اتفاق فله حكم الرفع او ملقطاً.
 اس کی نفی کی، اور اگر کسی معاملہ کا ادراک رائے کے ساتھ نہ ہو سکے تو اس پر چار سے اصحاب کا اتفاق ہے یہ کہ
 وہ حدیث مرفوع کے حکم میں ہے اور ملقطاً (ت)

یہ اجماع کلام ہے اور نظر مجتہد کے لئے ہے اور حدیث طاعون اسی قبیل سے ہے جس کا بعض بلکہ
 اکثر صحابہ پر بھی غمی رہتا جائے بلکہ نہ تھا جیسا کہ حدیث صحیحین سے ثابت ہے کہ جب امیر المؤمنین فاروق اعظم
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو راہ کشام میں خبر ملی کہ وہاں طاعون ہے صحابہ کرام میں پہلے مہاجر بن عطاء مہاجر انصار کرم
 پھر مشاع قریش مہاجر بن فحیمہ کو بلا کر مشورے لئے سب نے اپنی اپنی رائے طاہر کی مگر کسی کو اس بارے
 میں ارشاد اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم معلوم نہ تھا، نہ خود امیر المؤمنین کے علم میں تھا یہاں تک کہ
 حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس وقت اپنے کسی کاہر کر قریشین نے گئے تھے انھوں نے آکر
 ارشاد والا بیان کیا اور اسی پر عمل کیا گیا۔ یونہی صحیحین کی حدیث سے ثابت کہ سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ احد العشرة المبشرة کو یہ ارشاد اقدس کہ جب دوسری جنگ طاعون ہونا سنو وہاں نہ جاؤ اور جب تمہارے یہاں
 پیدا ہو تو وہاں سے بھاگو، معلوم نہ تھا، یہاں تک کہ حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے محبوب ابن المہرب اور سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سامنے کے بچے ہیں انھیں یہ
 حدیث سنائی بلکہ صحیحین سے یہ بھی ثابت کہ سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان سے سوال کر کے اس کا علم
 حاصل فرمایا۔

فقد اخبرني عن عامر بن سعد عن ابنه
 ابن وقاص عن ابيه انه سمعه يسأل
 اسامة بنت زيد صاۃ سمعت
 بخاری و سلم نے عامر بن سعد عن ابنه
 سے کہ انھوں نے اپنے والد بزرگوار حضرت سعد
 ابن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے خود سنا کہ

سے سلم الثبوت الاصل الثاني السنة مسئلة قول الصحابي فيما يكتفي فيه الراي انصاف ص ۱۸ - ۲۰
 صحیح البخاری کتاب الطب باب ما يذكر في الطاعون قدیمی کتب خانہ کراچی ۸۵۳/۲
 صحیح مسلم کتاب السلام باب الطاعون والطيرة والوا ۲۲۸/۲

نے فرما دجوع فرمائی اور ان کی تصدیق کی۔

اخرج ابن خزيمة في صحيحه عن
عبد الرحمن بن غنم قال وقم الطاعون
يا شام فقال عمرو بن العاص رضي الله
تعالى عنه انت هذا الطاعون رجس
ففر وامن في الادوية والشعب فبلغ ذلك
شريحيل بن حسنة رضي الله تعالى
عنه فغضب و قال كذب عمرو بن
العاص فقد هجبت رسول الله صلى الله
تعالى عليه وعمر و اضل من
جمل اهل امت هذا الطاعون دعوة
نبيكم و رحمة ربكم و وفاة
الصالحين قبلكم الحديث و سقط
ابن عكرمة عن عبد الرحمن بن
غنم قال كانت عمرو بن العاص
رضي الله تعالى عنه حين احس
بالطاعون فرقت فرقا شديدا
فقال يا ايها الناس تبعدوا ف
هذه الشعب و تفرقوا فانه قد نزل
بكم امر من الله تعالى
لا اراة الا من حيزا او الطوفان
قال شريحيل بن حسنة رضي الله
تعالى عنه قد صاحبنا رسول الله

ابن خزيمة نے اپنی صحیح میں حضرت عبد الرحمن بن غنم کے
حوالے سے تحریر فرمائی، فرمایا ملک شام میں طاعون
کا مرض پھوٹ پڑا تو حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ
نے فرمایا دوگو! یہ طاعون اللہ تعالیٰ کا عذاب ہے
لہذا اس سے بھاگ کرادیوں اور پہاڑی گھاٹیوں
میں چلے جاؤ۔ پھر شریحیل بن حسنة رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کو یہ اطلاع پہنچی تو غضبناک ہوئے اور منشر یا
عمرو بن عاص نے غلط کہا ہے کیونکہ میں حضور صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ رہا ہوں لیکن عمرو تو
زیادہ جھٹکا جو اسے اپنے گھر کے اونٹ
سے ۔ بلاشبہ یہ طاعون تمہارے نبی
کی دعوت ہے اور تمہارے پروردگار کی رحمت اور
تم سے پہلے نیک لوگوں کی وفات ہے (الحديث)
ابن عساکر حضرت عبد الرحمن بن غنم کے حوالے سے
یوں کہتے ہیں اس نے فرمایا حضرت عمرو بن عاص
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جب طاعون محسوس ہوا تو
وہ انتہائی خوفزدہ ہوئے اور
فرمایا (دوگو!) ان گھاٹیوں میں الگ الگ اور
منتشر ہو جاؤ کیونکہ تم پر اللہ تعالیٰ کا امر (عذاب)
نازل ہو گیا ہے اور میں اس کے عذاب یا طوفان ہی
خیال کرتا ہوں حضرت شریحیل بن حسنة رضی اللہ عنہ
نے فرمایا ہم نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و
 انت افضل من حمار اهلك قال عمرو
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ صدقت
 قال معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ لعمر و
 بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کذبت
 لیس بالطوفان ولا بالرجز و لکنھا
 رحمة ربکم ودعوة نسیکم وقبض
 الصالحین تمکم الحدیث ورواہ الامام
 الطحاوی فی شرح معانی الآثار من
 حدیث شعبۂ عن یزید بن حیر قال
 سمعت شرحبیل بن حسنہ رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ یحدث عن عمرو بن
 العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ انت
 الطاعون و قلم بالشام فقال عمرو و تفرقوا
 عنہ فانه راجز فبلغ ذلك شرحبیل
 بن حسنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 فقال قد صحبت رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم فسمعتہ یقول
 انها رحمة ربکم ودعوة نسیکم
 و موت الصالحین قبلکم فاجتمعوا الہ
 ولا تفرقوا علیہ فقال عمرو رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ صدقت و الحدیث
 طریق اخری عن شمسو

کے ساتھ وقت گزارا ہے تم تو اپنے گدو دلوں کے
 گدے سے بھی زیادہ بھٹکے ہوئے ہو۔ حضرت عمرو
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا آپ نے سچ کہا ہے۔
 حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت عمرو
 بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا آپ نے غلط
 کہا نہ یہ طوفان ہے اور نہ عذاب بلکہ یہ تمھارے
 پروردگار کی رحمت اور تمھارے نبی کی دعا ہے
 اور تم سے پہلے نیک لوگوں کی موت ہے (الرحمة)
 امام طحاوی نے شرح معانی الآثار میں شعبہ کی حدیث
 یزید بن حیر کے حوالے سے روایت فرمائی، فرمایا
 میں نے حضرت شرحبیل بن حسنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 سے سنا کہ وہ حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 کے حوالے سے بیان کرتے تھے، ملک شام میں
 طاعون واقع ہوا تو حضرت عمرو بن عاص نے لوگوں
 سے فرمایا کہ اس سے منتشر ہو جاؤ اور بکھر جاؤ کیونکہ
 یہ عذاب ہے جب شرحبیل بن حسنہ تک یہ خبر
 پہنچی تو ارشاد فرمایا میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وآلہ وسلم کی صحبت میں رہا ہوں میں نے آپ کو
 یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ وہ تمھارے رب کی
 رحمت تمھارے نبی کی دعا اور تم سے پہلے نیک
 لوگوں کی موت ہے لہذا اس کے لئے جمع ہو جاؤ
 اور اس سے متفرق و منتشر نہ ہو۔ اس پر حضرت عمرو
 بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا سچ ہے حدیث

لے کنز العمال بحوالہ حدیث ۵۵۹ ۱۱ مکتبہ الرسالہ بیروت ۱/۵-۶
 لے شرح معانی الآثار کتاب الکراہیۃ باب الیعتاب من ذی الطاعون A ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱/۵۱۵

بن حوشب قال فیہا فقار شرحبیل بنت
حسنۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فقال واللہ لقد
اسلمت وامت امیرکم هذا افضل من
جمل اہلہ فانظر واما یقول قال رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا وقع
بارض واتم بہا فلا تمہر بوافان الموت فی
اعناقکم واذ کان بارض فلا تنخلوہا
فانہ یعرف القلب لہ

کے لئے ایک دوسرا طریق شہر ہی حوشب کے حوالے
سے ہے چنانچہ اس میں فرمایا پھر شرحبیل بن حسنہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کھڑے ہوئے اور فرمایا اللہ کی قسم میں اسلام
لایا کرتا تھا یہ امیر اپنے گھر کے اونٹ سے بھی زیادہ
بھٹکا ہوا ہے پھر دیکھو وہ کیا کہتا ہے۔ حضور
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا جب
طاغون کسی جگہ واقع ہو جائے اور تم وہاں موجود ہو
تو وہاں سے نہ بھاگو کیونکہ موت تمہاری گردنوں میں
لٹک رہی ہے۔ اور جب طاغون کہیں پھوٹ پڑے تو وہاں نہ جاؤ کیوں وہ دلوں کو جلا دیتا ہے۔ (د)
بعض لوگ اسے امیر المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف نسبت کر دیتے ہیں مگر میر المومنین خود
فرماتے ہیں کہ لوگ گمان کرتے ہیں کہ میں طاغون سے بھاگا اٹھی! میں اس ہمت سے تیرے ہال برأت کرتا ہوں۔
امام، جمل لحادی روایت فرماتے ہیں۔

عن زید بن اسلم عن ابیہ قال قال عمر
بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ
اللہم ان انت من امرعوا فی قدرت من
الطاغون وانا ابوء ایلک من ذلک هذا
مختصر۔

اسلم کے بیٹے زید نے اپنے والد اسلم سے روایت
کی، اس نے کہا امیر المومنین جناب عمر بن خطاب
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا: یا اللہ! لوگ یہ
گمان کرتے ہیں کہ میں طاغون سے بھاگا ہوں،
میں اس الزام سے تیری بارگاہ میں برأت کا
اعلان کرتا ہوں۔ یہ مختصر ہے۔ (د)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے طاغون سے بھاگنا حرام فرمایا اس میں کوئی تخصیص شہر
بیرون شہر کی نہیں، جاہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث امام احمد و امام الاثر ابن خزیمہ کے یہاں یوں ہے رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

انما من الطاعون کا لفظ من النجف طاغون سے بھاگنے والا ایسا ہے جیسا جہاد میں

لہ کذا الحال حدیث ۱۱۵۷ موسستہ الرسالہ بیروت ۶۰۴/۴

کے شرح معانی الآثار کتاب الکراہۃ باب الاجتناب من ذی الطاعون الخ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۴/۱۸۸

شہید اور الفارمنہ کا لغار من الر حفت لہ
 کے لئے اقامت کرتے ہیں اور جو مسلمان اس میں مرے وہ شہید ہو اور جو اسی سے بھاگے وہ کافروں
 کو پٹیل دے کر بھاگنے والے کی مانند ہو۔

مجموع الاوسط کی روایت یوں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الطاعون شهادة لامتی ووخز اعدائکم
 من الجن غداة کفدة البعید تخسروم فی
 لا باط والسر قت من مات فیہ مات شہیداً
 ومن اقام فیہ کان کالسرابط فی سبیل اللہ
 ومن فر منه کان کالغاس من الزحف لہ
 طاعون میری امت کے لئے شہادت ہے اور وہ
 تمہارے دشمن جنوں کا کرنا ہے اونٹ کے غدود
 کی طرح گلی ہے کہ بطلوں اور نرم جگرہوں میں سکتی ہے
 جو اسی میں مرے شہید مرے اور جو ٹھہرے وہ راہ خدا
 میں سرحد کفار پر بانتظار جہاد اقامت کرنے والے
 کی مانند ہے اور جو اس سے بھاگ جائے جہاد سے بھاگ جانے کے مثل ہو۔

اقول (میں کہتا ہوں) اذکلا ان تمام الفاظ امام ادیث میں صرف طاعون سے جو گئے پر وہ شہید
 اور جہر کے ٹھہرے رہنے کی ترغیب و تاکید ہے، شریا محل یا حوالی شہر وغیرہ کی کچھ قید نہیں توجہ نقل و حرکت
 طاعون سے بھاگنے کے لئے ہوئی پر شہر سی کے محلوں میں رہنا شہر اس دیکھ و تہدید کے نیچے داخل ہے۔
ثانیاً حدیث امام ابو نعیم رضی اللہ تعالیٰ عنہما مروی صحیح بخاری شریف، مسند امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ
میں بسند صحیح بشرط بخاری و مسلم برجال نجدی جلد ششم آخر صفحہ ۲۵۱ و اول صفحہ ۲۵۲ میں یوں ہے:

حدثنا عبد السمہ ثنا داؤد یعنہ
 ابن ابی العسر ثنا عبد اللہ بن
 بربیۃ عن یحییٰ بن یعسر
 عنہ وقرہ ہذا فی نسخة السمہ المطبوعة
 بن ابی بربیۃ وسمو ابی بربیۃ کما
 ذکرنا ۱۲ منہ۔
 (ہم سے عبد السمہ نے بیان کیا (اس نے کہا) ہم
 سے داؤد یعنی ابن ابی العسر نے بیان کیا
 (اس نے کہا) ہم سے عبد اللہ بن ابی بربیۃ نے
 عبد السمہ احمد کے مطبوعہ نسخہ میں ابن ابی بربیۃ لکھا
 ہے مگر درست ابن بربیۃ ہے جیسا کہ ہم نے
 بیان کیا ہے ۱۲ منہ (ت)

لہ الترغیب والترہیب الترغیب میں ان بیوت الانسان وانشاء الخ حدیث ۲۵ مطبوعہ ابوال مصر ۲۳۸/۲

مجمع الزوائد کتاب الجنائز باب فی الطاعون والاثبات دارالکتب بیروت ۲۵/۲

لہ المعجم الاوسط حدیث ۵۵۲۷ مکتبۃ المعارف الریاض ۲۳۹/۶

کنز العمال بحوالہ طبع ۲۸۴۳۷ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت ۲۸۴/۱۰

الجامع الصغیر ۵۳۳۳ دارالکتب العلمیۃ بیروت ۳۲۹/۲

بیان کیا، اس نے یحییٰ بن یعمر سے اس سے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی انھوں نے فرمایا میں نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے طاعون کے بارے میں دریافت کیا۔ (ت) تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا طاعون ایک عذاب تھا کہ اللہ تعالیٰ جس پر چاہتا ہے تو جو شخص زمانہ طاعون میں اپنے گھر میں صبر کے طلبِ ثواب کے لئے اس اعتقاد کے ساتھ ٹھہرا رہے کہ اُسے وہی پہنچے گا جو خدا نے نکل دیا ہے اُس کے لئے شہید کا ثواب ہے۔

عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها قالت سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن طاعون فاجابني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان عذابا يبعثه الله تعالى على من يشاء فجعله رحمة للمؤمنين وليس من رجل يقيم الطاعون فيمكث فيه يسته صاحباً محتسباً يعلم انه لا يصيبه الا ما كتب الله له الا كانت له مثل اجور الشهيد

اس حدیث صحیح میں خاص اپنے گھر میں ٹھہرے رہنے کی تفریح ہے۔

ثالثاً ذرا غور کیجئے تو اس حدیث اور حدیث بخاری میں اصل اختلاف نہیں، صحیح بخاری کتاب الطب کے لفظ یہ ہیں،

کوئی ایسا بندہ نہیں کہ طاعون واقع ہو اور وہ اپنے شہر میں صبر کرے ساتھ ٹھہرا رہے (ت)

ليس من عبد يقيم الطاعون فيمكث في بلدة صاحباً

اور ذکر بنی اسرائیل میں،

کوئی ایسا شخص نہیں کہ طاعون واقع ہو پھر وہ اپنے شہر میں صبر کرے ہوئے ثواب کی خاطر ٹھہرا رہے۔ (ت)

ليس من احد يقيم طاعون فيمكث في بلدة صاحباً محتسباً

اور پرامتہ معلوم ہے کہ مطلقاً دُوسرے زمین میں سے کسی جگہ وقوع طاعون مراد نہیں تو

سند امام احمد بن حنبل عن عائشة رضي الله عنها المکتب الاسلامی بیروت ۵۲/۶-۲۵۱
صحیح البخاری کتاب الطب باب اجر الصابرین فی الطاعون قدیمی کتب خانہ کراچی ۸۵۳/۲
صحیح البخاری کتاب الانبیاء باب حدیث النذر " " " ۲۹۴/۱

اسی طرح حدیقہ ندیم میں نقل فرمایا اور مقرر رکھا، اور جب مطلع نظر فرما عن الطاعون ہے نہ کہ عن البلد تو یہ بحث کہ فتنائے شہر بھی مثل جمعہ اس حکم میں داخل ہے یا مثل سفر خارج محض طاعون سے بھاگنے کے لئے جو نقل و حرکت ہو سب زیر نہی ہے اگرچہ مضافات خواد فنا خواہ شہر کی شہر میں۔

مرابعاً نظر کیجئے تو خود یہی حدیث فیسکت فی بلدہ (پھر وہ اپنے شہر میں ٹھہرا رہے۔ ت) محلات شہر ہی میں تجویز فرما رہے صریح ابا فرما رہی ہے اُس میں فقط اتنا ہی نہ فرمایا کہ شہر میں رہے بلکہ صاف ارشاد ہوا:

یسکت فی بلدہ ہمارا معتبایا معلوم نہ لا یصیبہ لاکما کتب اللہ لہ یہ امید رکھتے ہوئے اور یہ جانتے ہوئے کہ اسے

وہی کچھ پہنچے گا جو اللہ تعالیٰ نے اس کے مقدر میں لکھ دیا ہے صبر کا دامن تھامے ہوئے ٹھہرا رہے (ت) اپنے شہر میں تین دھنوں کے ساتھ ٹھہرے، اول صبر و استقلال، دوم تسلیم و تقویٰ و رضا بالقضائے طلب ثواب، سوم یہ سچا اعتقاد کہ یہ تقدیر الہی کوئی بلا نہیں پہنچ سکتی۔ اب اس کے حال کو اندازہ کیجئے جس کے شہر کے ایک کنارے میں مٹھوں واقع ہو اور وہ اس نے خوف سے گھر چھوڑ کر دوسرے کنارے کو بھاگ گیا کیا اُسے ثابت قدم و صابر و مستقل و راضی بالقضائے کہا جاسکے گا۔ وہ ایسا ہوتا تو کیوں بھاگتا، شہر میں اس کا قیام صبر و رضا کے لئے نہیں بلکہ اس لئے کہ یہ کنارہ شہر ہنوز محفوظ ہے کل اگر یہاں بھی طاعون آیا تو اُسے یہاں سے بھی بھاگنے کو کہ لینا اگر اب بیرون شہر جا کر پڑا اور وہاں بھی وبا پہنچی تو مضافات کو بھی چھوڑ کر دوسری ہی بستی میں دم لے گا پھر صابر و محبتنا کہاں صادق آیا۔

خاتماً سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرما عن الطاعون کو جس کا محاشل فرمایا یعنی جہاد سے بھاگنا اُسی کے ملاحظہ سے معلوم ہو سکتا ہے کہ شہر چھوڑ کر دوسرے شہر کو چلے جانے ہی پر فرار محصور نہیں کیا اگر امام مسلمانان بیرون شہر کفار سے جہاد کر رہا ہو اور کچھ لوگ مقابلہ سے بھاگ کر اپنے گھروں میں جا بیٹھیں تو فرار نہ ہو گا ضرور ہو گا بلکہ گھروں میں جا بیٹھنا درکنار اگر محروک سے بھاگ کر اُسی میدان کے کسی پہاڑ یا غار میں جا چھپے ضرور عار فرار نقد وقت ہوگی کہ میدان کا زار تو ہر طرح چھوڑا اور مقابلہ کفار سے نہ موڑا نص قرآنی اس پر دلیل صریح ہے:

قال اللہ عز وجل انت الذین اللہ تعالیٰ غالب اور بڑی ذات کا ارشاد ہے بیشک تم

تولوا عنكم يوم التقي الجمع انما استزلهم الشيطان ببعض ما كذبوا ولقد عفا الله عنهم ان الله غفور رحيم ۝ وقال جبرئيل من قائل ولقد عفا عنكم والله ذو فضل على المؤمنين ۝ اذ تصعدون ولا تكونون على احد والرسول يدعوكم في اخركم فاثابكم غنما لغنم الآية۔

میں سے جن لوگوں نے دو جہاں متول کی (جنگ کیلئے) اپنے سامنے آجانے والے دن نہ پھیرا۔ ان کے بعض افعال کی وجہ سے شیطان نے انہیں پھیلایا۔ بے شک اللہ تعالیٰ نے انہیں معاف کر دیا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے معاف فرمانے والے بڑے بار ہے۔ اور اس نے ارشاد فرمایا جو کہنے والوں سے بڑی شان رکھتا ہے، بے شک اللہ تعالیٰ نے انہیں معاف فرمادیا اور اللہ تعالیٰ مومنوں پر احسان فرمانے والا ہے، اور یاد کرو جب تم اوپر چڑھ رہے تھے اور دیکھے ہو کہ بھی نہ دیکھتے تھے اور رسول مکرم تمہیں آوازیں دے دے کر بلا رہے تھے پھر تمہیں علم پر غم نے آیا (آیت) معاملہ میں ہے،

قرأ ابو عبد الرحمن السلي وقتادة تصعدون وبفتح التاء والعين والقراءة المعروفة بضم تاء وكسر العين والاصفاء السيرة الارض والصعود الارتفاع على الجبال والسطوح وكليتا القراءتين صواب فقد كانت يومئذ من المنهزمين مصعدا وصاعداً باختصار۔

ابو عبد الرحمن سلی اور قتادہ نے اس لفظ تصعدون کے حرف تاء اور عین کو زیر سے پڑھا ہے جبکہ مشہور قرأت تاء کی پیش اور عین کی زیر کے ساتھ ہے۔ پھر وہ اس طور پر ابواب مزید باب افعال سے ہونے کی وجہ سے "الإصعاد" سے بنا ہے جس کے معنی "زمین میں چلنا" ہے جبکہ پہلے طور پر مجرد ہونے کی وجہ سے لفظ "صعود" سے بنا ہے جس کے معنی "اوپر چڑھنا، بڑھنا، پر جانا" ہے خواہ چھتوں پر جو یا پہاڑوں پر۔ اور دونوں قراءتیں درست اور صحیح ہیں۔ پس اس دن کچھ شکست خورہ لوگ نہ اٹھائے بھاگے جا رہے تھے اور کچھ قریبی پہاڑی پر چڑھ رہے تھے۔ یا مختار (ت)

سبأ بن عکثر کی بنا پر حکیم کریم روقت حرم علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والتسلیم نے طاعون سے

فرا حرام فرمایا، ان میں ایک علت یہ ہے کہ اگر تندرست بھاگ جاتیں گے بیمار ضائع رہ جائیں گے ان کا کوئی تیمار دار ہو گا نہ خبر گیراں، پھر جو مریں گے ان کی تجہیز و تکفین کون کرے گا، جس طرح خود آج کل ہمارے شہر اور گرد و نواح کے ہنود میں مشہور ہو رہا ہے کہ اولاد کو ماں باپ، ماں باپ کو اولاد نے چھوڑ کر اپنا رستہ لیا بڑوں کی لاشیں مزدوروں نے ٹھیلے پر ڈال کر جہنم پہنچائیں اگر شرع معظمہ مسلمانوں کو بھی جہنم کا حکم دیتی تو معاذ اللہ یہی سب سے سبکی سی ان کے مریضوں میتوں کو بھی گھیرتی جسے شرع قطعاً حرام فرماتی ہے۔
ارشاد الساری شرح صحیح البخاری میں ہے :

(لا تغربوا فی ارامنہ) فانہ فراہ صنف
القدر و بشلا قضیم السری لحد مرصن
یتعہد ہم و اسوق محن یجہد زھد
افراغری کے باعث مریضوں کی نگہبانی اور حفاظت کے لئے کوئی نہیں ہو گا اور مرنے والوں کی تجہیز و تکفین اور تدفین کے لئے بھی کوئی نہ ہو گا۔ (ت)

اسی طرح زرقانی شرح نوٹ میں ہے۔ یعنی شرع بخاری میں بھی اسے نقل کر کے مقرر کیا۔ ظاہر یہ ہے کہ علت جس طرح غیر شہر کو بھاگ جانے میں ہے وہیں یہاں پر جب تیرہ یا پڑے بدوئہ مریضان چھوڑ کر عمدہ صحیحان میں جا بیٹے ہیں بھی تو حق یہ کہ بہ نسبت فراہ مطلقاً نقل و حرکت حرام ہے نیز یہ علت موجب ہے کہ نہ صرف طاعون بلکہ ہر وبا کا ہی حکم ہے، و ہذا الشیخ محقق رحمہ اللہ تعالیٰ نے اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ میں فرمایا :

انچہ در احادیث مذکور شدہ و بر غریختن ازاں
و بیرون رفتن از شہر سے کہ واقع شدہ باشد
در آن نمی کردہ و وحید نمودہ و تشبیہ بفرار
از زحمت دادہ بر صبر ہاں بشہادت
مسکم کردہ مراد و با موت عمام و مرض
عام سست و مخصوص بانچہ اہل تعیین
جو کچھ حدیثوں میں ذکر کیا گیا کہ طاعون سے بھاگنا اور شہر سے باہر چلے جانا واقع ہو جائے تو اس سے منع فرمایا گیا اور اس پر عذاب کی دھمکی دی گئی اور اسے جنگ سے بھاگنے کے مترادف قرار دیا گیا اور قدم جھاکر وہیں ٹھہرے رہنے پر شہادت کا حکم سنایا گیا لہذا اس سے وبا اور عام موت کا

نمودہ اند نیست و لہذا در احادیث بہ لفظ دبا و موت عام مذکور شدہ و اگرچہ بلفظ طاعون نیز واقع شدہ اما مراد معنی دباست و غلط کردہ کطاہون و بڑبڑ مصلح اظہار عمل کردہ و در غیر ان قرار مبالغہ ماضیہ و اگر فرضا برہیں معنی محمول باشد فردے از دبا خواہد بود نہ مخصوص بآن و ای قائل آن احادیث را کہ در دوسے لفظ دبا و موت عام واقع شدہ چہ خواہد گفت۔ نسأل اللہ العالیٰ

ذکر کیا گیا ہے۔ اگرچہ لفظ طاعون بھی وارد ہوا ہے لیکن اس میں بھی دبا کے معنی مراد ہیں۔ لہذا یہ غلطی ہو گئی کہ طاعون کو طیبوں کی خصوصی اصطلاح پر قیاس کر لیا گیا اس لئے دوسری دبا کی امراض سے بھاگنا مبالغہ سمجھا گیا، اگر بالفرض اسی معنی پر یہی کلام کو محمول کیا جاسکے تو پھر وہ از قسم دبا ہو جائے گا نہ کہ اس معنی کے ساتھ مخصوص۔ لہذا یہ قائل ان حدیثوں کے متعلق کیا کہے گا کہ جن میں لفظ دبا و موت عام کے الفاظ مذکور ہوئے ہیں۔ ہم اللہ تعالیٰ سے غایت کا سوال کرتے ہیں۔

فائدہ امام احمد سند اور ابن سعد طبقات میں ابو عیسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بسند صحیح روایت کرتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

اتانی جب برئیل بالحصى والطاعون فامسکت الحصى بالصدينه وارسلت الطاعون الى امت فاطاعون شهادة لامت ورحمة لهم ورجس على الكافرين

میرے پاس جب برئیل امین علیہ القنۃ والتسلیم بخار اور طاعون لے کر حاضر ہوئے میں نے بخار دینہ طیبہ میں رہنے دیا اور طاعون ملک شام کو بھیج دیا، تو طاعون میری امت کے لئے شہادت و رحمت اور کافروں پر عذاب و عقوبت ہے۔

حدیث اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو معلوم تھا کہ طاعون کو ملک شام کا حکم ہوا ہے اور بلاد شام فتح کرنے تھے لہذا حدیث اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو لشکر ملک شام کو روانہ فرماتے اُس سے دونوں باتوں پر یکساں بیعت و عہد و پیمان لیتے، ایک یہ کہ دشمنوں کے نیزوں سے نہ بھاگنا، دوسرے یہ کہ طاعون سے نہ بھاگنا۔ امام مسند و استاذ امام بخاری و مسلم اپنی مسند میں ابو اسفر سے روایت کرتے ہیں،

قال کان ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اذا بعث الى الشام بايعهم على

لے اشعة اللمعات کتاب الخنزیر باب عیادۃ المرضی الفصل الاول مکتبہ فدیرہ رضویہ سکھر ۱/۳۸ - ۹۳۷
لے مسند امام احمد عن ابی عیسیٰ رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۵/۸۱

۱۰

۲۰

یہ بہت (عہد و پیمان) لیتے کہ ایک تو دشمن کے نزدیک
سے نہ بھاگنا دوسرے مقام طاعون سے نہ بھاگنا۔

یہاں سے خوب ثابت و ظاہر ہوا کہ مسلمانوں کو فرار عن الطاعون کی ترغیب دینے والا ان کا خیر خواہ
نہیں بد خواہ ہے اور طبیعوں ڈکڑوں کا اس میں جبر و استعجال سے منع کرنا خیر و صلاح کے خلاف باطل راہ
ہے۔ اللہ عز و جل نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سارے جہاں کے لئے رحمت بنا کر بھیجی
اور مسلمانوں پر باحقیقت روف رحم بنایا اور صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے ارحم الراحمین یا ہستی
ابوبکر (میری امت میں میری امت کے ساتھ سب سے بڑے مہربان ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ)
ہیں۔ (ت) حدیث میں آیا یعنی جرافت و رحمت میری امت کے حال پر ابوبکر کو ہے اتنی تمام امت میں کسی کو
نہیں اگر طاعون سے بھاگنے میں بھلائی اور ٹھہرنے میں بُرائی ہوتی تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہ
اپنی امت پر ہاں باپ سے زیادہ مہربان ہیں کیوں ٹھہرنے کی ترغیب دیتے اور بھاگنے سے اس قدر تاکید شدید
کے ساتھ منع فرماتے اور صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ تمام امت میں سب سے بڑا خیر خواہ امت میں
کیوں اس سے بھاگنے کا عہد و پیمان لیتے، معلوم ہوا کہ طاعون سے بھاگنے کی ترغیب دینے والے ہی
حقیقتہً امت کے بد خواہ اور ان کی امت کھانے والے ہیں والیاذ بانہ تعالیٰ بھیجے کوئی بے عقل بے قیاس
کچ فہم عورت پر حق کی محنت استناد کی شدت دیکھ کر اپنے بچے کو کتب سے بھاگ آنے کی ترغیب دے
وہ اپنے خیال باطل میں اُسے محبت سمجھتی ہے حالانکہ صریح دشمنی ہے۔

دوستی بخیر و ادا دشمنی ست

(یہ تو فخر کی دوستی و حقیقت دشمنی ہوتی ہے۔ ت)

بد نصیب وہ بچہ کہ اس کے کسی نہ رہا ہے اور مہربان باپ کی تاکید و تمہید خیال میں نہ لائے بلکہ نصیحت
یہ حالت اس مثال سے بھی بدتر ہے کتب میں پڑھنے کی محنت کبھی پر ہوتی ہے اور شدت بھی غالب و اکثری
ہے اور جہاں طاعون پھوٹے وہاں سب یا اکثر کا جملہ ہونا کچھ ضرور نہیں بلکہ باذن تعالیٰ محفوظ ہی رہنے والوں کی
شمار زائد ہو گا ہے لہذا آگ اور زلزلے پر اس کا قیاس باطل ولا تلقوا ابایدیکم الی التھلکۃ (لوگو! اپنے
ہاتھوں ہلاکت میں نہ پڑو۔ ت) کے نیچے سمجھنا محض دوسرہ ہے کہ ان میں ہلاکت غالب ہے جیسا کہ کلام حضرت

سے

کہ سبب الہ کوئی ایسی ہی قریب جگہ سے تھی علی بن زید کا انتقال مسکنہ میں ہے وہ نماز تابعین کا تھا تو ثابت ہوا کہ مسافرات شہر میں چلا جانا بھی اسی قرارِ حرام میں داخل ہے جس پر شیخ تمام شہر میں مطلقاً انگشت نما ہوا ہر جگہ کو اس کے پلٹے وقت اہل شہر میں کرباعین و تبع تابعین ہی تھے غل پڑ جاتا کہ وہ طاعون سے بھاگا۔ والیہا ذی اللہ تھائے۔

تبذیر تعلیم: جس طرح طاعون سے بھاگنا حرام ہے اور اس کے لئے وہاں جانا بھی ناجائز و گناہ ہے احادیث میں کچھ نئیوں سے ممانعت فرمائی، پہلے میں تقدیر الہی سے بھاگنا ہے تو دوسرے میں بلا سے الہی سے مقابلہ کرنا ہے اور اس کے لئے اظہار توکل کا غرض سفاہت۔ توکل معارضۃ اسباب کا نام نہیں۔ امام اہل ابن دین العید رحمہ اللہ تھائے فرماتے ہیں،

الاقدام علیہ تعرض لبلایہ ولعلہ لایصبر علیہ و رہما کان فیہ ضرب صحت الدعوی لتقار الصبر او التوکل فضع ذلك لاغتراض النفس ودعویہا ما لا تثبت علیہ عند التحقيق

اس پر اقدام کرنا اپنے آپ کو مصیبت اور بلا پر پیش کرنا ہے اور وہ اس پر صبر ذکر سکے گا اور کبھی اس میں ایک قسم کی شان و عظمیٰ پیدا ہو جاتی ہے صبر اور توکل کے مقام کی، پس اس لئے اس سے روک دیا گیا فریب نفس سے بچاؤ کی خاطر اور نفس کے حمل سے بھی وہی خاطر کہ جس پر درحقیقت کوئی استقرار اور ثبات نہیں۔ (ت) اس قدر کی ممانعت میں ہرگز گنجائش سخن نہیں، اب رہا یہ کہ جب طاعون سے بھاگنے یا اس کے مقابلہ کی نیت نہ ہو تو شہر طاعونی سے نکلنا یا دوسری جگہ سے اس میں جانا فی نفسہ کیسا ہے، اس میں ہمارے علماء کی تحقیق یہ ہے کہ بھائے خود حرام نہیں مگر تقریر پیش جینی یہاں دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ انس کامل الایمان ہے تو یصیبنا الا ما کتب اللہ لنا (ہیں ہرگز کچھ نہیں پہنچ سکتا سوائے اس کے جو اللہ تھائے نے ہمارے لئے لکھ دیا ہے۔ تاکہ بشارت و نورانیت اس کے دل کے اندر سرایت کئے ہوئے ہے اگر طاعونی شہر میں کسی کام کو جائے اور جتلا ہو جائے تو اسے یہ پیشانی غرض نہ ہوگی کہ ناحق آیا کر بلا نے لے لیا یا کسی کام کو باہر جائے تو یہ خیال نہ کرے گا کہ خوب ہوا کہ اس بلا سے نکل آیا خلاصہ یہ کہ اس کا آنا جانا بالکل ایسا ہو جیسا طاعون نہ ہونے کے زمانہ میں ہوتا تو اسے خالص اجازت ہے

اپنے کاموں کو آگے جائے جو پاس ہے کرے کہ نہ فی الحال نیت خاصہ ہے نہ آئندہ فساد فکر کا اندیشہ ہے اور جو ایسا نہ ہو اسے مکروہ ہے کہ اگرچہ فی الحال نیت قاسدہ نہیں کہ حکم حرمت ہو مگر آئندہ فساد پیدا ہونے کا اندیشہ ہے لہذا اگر بہت ہے وہ حدیثیں جن میں خود شہر طاعونی سے نکلے اور اُن میں جانے کی ممانعت مردی ہوئی جیسے ایک روایت حدیث اسامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے الفاظ،

اذا سمعتم بالظعن بامر من فلاتدخلوها
و اذا وقع بامر من وانتم بہ فلاتخرجوا
منہا رواۃ الشیخین۔
جب کسی سرزمین میں طاعون واقع ہو جائے تو وہاں نہ جاؤ اور اگر طاعون پھوٹ پڑنے والی جگہ تم موجود ہو تو پھر وہاں سے نہ نکلو۔ بخاری و مسلم نے اسے روایت کیا ہے۔ (ت)

یا ایک روایت حدیث عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لفظ،
فاذا سمعتم بہ فی امر من فلاتدخلوها
سرواۃ الطبوانی فی البکریں۔
اگر کسی جگہ طاعون کے ظاہر ہونے کے متعلق مسنونہ پھر وہاں نہ جاؤ۔ امام طبرانی نے معجم کبیر میں اسے روایت کیا ہے۔ (ت)

یا حدیث عکرم بن خالد الخزدلی عن ابیہ و عمر بن جعدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ،
اذا وقع الطاعون فی امر من وانتم بہا فلاتخرجوا منہا وان کتم بغیرہا فلاتقدموا علیہا رواہ احمد والطحاوی والطبرانی والبیہقی وابن قانع۔
جب کسی خطہ زمین پر طاعون پھیل جائے اور تم پہلے سے وہاں اقامت پذیر ہو تو پھر وہاں سے نہ نکلو اور اگر تم کسی دوسری جگہ ہو تو مقام طاعون پر نہ جاؤ۔ امام احمد، طحاوی، طبرانی، بیہقی اور ابن قانع نے اسے روایت کیا ہے۔ (ت)

یہ اگر اپنے الملاق پر رکھی جائیں یعنی نیت قرار و مقابلہ سے عقیدہ نہ کی جائیں
بناء علی ما حقق الامام ابن النہام۔
اس بنا پر کہ شیخ محقق امام ابن ہمام نے یہ تحقیق

۱۔ صحیح البخاری کتاب الطب باب ما ذکر فی الطاعون قیدی کتب خانہ کراچی ۵۵۳/۲
صحیح مسلم کتاب السلام باب الطاعون والطیۃ " " ۲۲۸/۲
۲۔ التلخیص البکیر حدیث ۲۶۸ و ۲۶۹ و ۲۷۰ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۱۳۱ و ۱۳۰/۱
۳۔ شرح معانی الآثار کتاب الزکات باب الاعتناء بمن ذی الطاعون لکام سید کسینی کراچی ۴۱۵/۲
الکبیر البکیر حدیث ۲۱/۱۸ و کنز العمال حدیث ۲۸۴۶۱ ۸۶/۱۸ و مستند احمد بن حنبل ۴۱۶/۲

ان المطلق لا يحصل على المقيد وان اتحد
الحكم والمعادنة صالم تدع اليه ضرورة
كما في الفتحة۔

توان کا محل یہی صورت کراہت ہے جو ابھی مذکور ہوئی اور اطلاق اس بنا پر کہ اکثر لوگ اسی قسم کے ہوتے
ہیں اور احکام کی بنا پر اکثر وغالب پر ہے۔ درمختار میں ہے،

اد اخرج من بلدة بها الطاعون
فان علوانا محل شئ بقدر
الله تعالى فلا بأس بان يخرج
ويدخل وان كان عنده انه
لو خرج نجبا ولو دخل استل به
كره له ذلك فلا يدخل
ولا يخرج صيانة لاعتقاده
وعليه حمل النهي في الحديث
الشريع۔ مجمع الفتاوى ج ۱۔

جب کوئی کسی ایسے شہر سے نکلے جہاں طاعون
پھیلے ہوا ہو اگر وہ جانتا اور پختہ یقین رکھتا ہو
کہ ہر چیز اللہ تعالیٰ کی قضاء و قدر سے قویٰ پذیر
ہوتی ہے تو اس کی آمد و رفت، دخول و خروج
میں کوئی حرج نہیں اور اگر اس کے خیال میں یہ
ہو کہ اگر یہاں سے باہر چلا گیا تو بیچ حسابوں کا
اور سیال سے نہ بچے تو مرض میں مبتلا ہو جاؤں گا
تو ایسے شخص کے لئے نقل و حرکت مکروہ ہے لہذا
نہ مقام طاعون پر جائے اور نہ مقام طاعون سے
نکلے اپنے اعتقاد کو بچانے اور محفوظ رکھنے
کے لئے۔ پس اسی پر حدیث شریف کی نہی
محمول ہے (ت)

اسی طرح فتاویٰ ظہیریہ میں ہے وتمام تحقیقہ فی ما علقناہ علی رد المحتار (اس کی پوری تحقیق ہم نے
رد المحتار (فتاویٰ شامی) کے حواشی پر چڑھا دی ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

رسالہ
میسر الماعون للسكن في الطاعون
ختم ہوا

صحبت و موالات و محبت و عداوت

مسئلہ ۹۴ از ریاست بھوپال ۳۳/۳/۱۳

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ شہر بھوپال میں کچھ فرانسیسی کفار رہتے ہیں، بعض اہل اسلام بے تکلف ان کے ساتھ کھاتے پیتے ہیں یہ فعل شرعاً کیسا ہے اور یہ مسلمان اگر منع کئے سے نہ مانیں اور باقی مسلمان اس وجہ سے ان کے ساتھ کھانے سے احتراز کریں تو بجا ہے یا بے جا؟
 بیتنا و توجروا (بیان کرد تاکہ اہل باؤ۔ ت)

الجواب

بیشک کفار سے ایسی مخالفت اور ان کے ساتھ ہم پیالہ و ہم فراہ ہونے سے بہت ضرور احتراز کرنا چاہئے خصوصاً جہاں اسلام ضعیف ہو شرعاً مطہر سے بہت دلائل اس پر قائم جن کے بعض کہ اس وقت کی نظر میں وہیں فقیر میں مستحضر ہوئے مذکور ہوتے ہیں۔

اول قال اللہ عز وجل :

وَأَمَّا بَيْنَكُمْوَالشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدُوا عَنِ الذِّكْرِ ۚ
 مع انقوم الظالمین
 اور اگر شیطان تجھے بھلا دے تو یاد آئے پر ظالموں کے پاس نہ جھٹھو۔

اور کافر سے بڑھ کر ظالم کون ہے۔ قال اللہ جل جلالہ

فمن اظلم ممن کذب علی اللہ وکذب بالصدقۃ
اذ جاءہ الیس فی جہنم مثوی للکفّریں

اس سے بڑھ کر ظالم جس نے خدا پر جھوٹ

بانہ حاد پر کھڑکھڑایا جب وہ اس کے پاس
آیا کیا نہیں ہے روزخ میں کافروں کا ٹھکانا۔
جب کافر صوبہ کا ظالم ہو اور ظالم کے پاس بیٹھے سے منع فرمایا تو شہر و شکر و ہمسکاسہ ہونا تو اور
یہ تر ہے۔

دوم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

من جامع المشرک وسکت معه
فانہ مثله۔ وہ ابو داؤد عن سعید بن
حذاف رضی اللہ تعالیٰ عنہ باسناد
حسن وعلفہ عنہ
الترمذی۔

جو مشرک سے یکجا ہو اور اس کے ساتھ رہے
وہ اسی مشرک کی مانند ہے۔ (امام ابو داؤد نے
سمو بن حذاف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے
مسند حسن کے ساتھ اسے روایت کیا۔ لیکن
امام ترمذی نے ابو داؤد کے حوالے سے اسے
مسند ذریعہ - ت)

سوم فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :

انا برئ من کل مسلم مع مشرک لا تری
نارہما ، اور وہ فی النہایہ قلت والحدیث
نحوہ عند ابی داؤد والترمذی بسند
سہالہ ثقات۔

میں بیزار ہوں اُس مسلمان سے جو مشرکوں کے
ساتھ ہو مسلمان اور کافر کی آگ آگے سامنے
نہ ہونا چاہئے یعنی دوری لازم ہے (مسلم
ابن اثیر نہایت میں اسے لائے ہیں ، میں کہتا ہوں
اسی جیسی حدیث ابو داؤد اور ترمذی میں ایسی سند
سے مذکور ہے کہ جس کے تمام راوی مستند ہیں۔ ت)

چہارم فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :

سۃ القرآن الحکیم ۳۹/۳۲

سۃ سنن ابی داؤد کتاب الجہاد باب فی الاقامۃ بارض المشرک آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۲۹
سۃ سنن ابی داؤد کتاب الجہاد باب النہی عن قتل من عتقم بالمجور آفتاب عالم پریس لاہور ۱/۲۵۶

صحبت نہ رکھ کر ایمان والوں سے اور تیرا
کھانا نہ کھائیں مگر پرہیزگار (امام احمد ابو داؤد
ترمذی، ابن حبان اور حاکم نے حضرت ابوسعید
خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے صحیح
سندوں کے ساتھ اسے روایت کیا۔ ت)

نیک ہم نشین اور بد جلس کی مثال یوں ہے جیسے
ایک کے پاس مشک ہے اور دوسرا دھونگی
دھونک رہا ہے۔ مشک والا یا تو تجھے مشک دے
ہی دے گا یا تو اس سے بول لے گا، اور کچھ نہ بھی
تو خوشبو تو مٹے گی اور وہ دوسرا تیرے کپڑے
ملا دے گا، تو اس سے بدبو پائیگا۔ (بخاری
وسلم نے ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
اسے روایت کیا۔ ت)

اس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
یعنی بدوں کی صحبت ایسی ہے جیسے لہار کی
بھٹی کہ کپڑے کا لے نہ ہوئے تو دھواں جب
بھی چپنے گا (ابو داؤد اور نسائی نے اسے
روایت کیا۔ ت)

لا تصاحب الا مؤدایا کحل طعناک
اللاتقی۔ سواہ احمد و ابوداؤد و
الترمذی و ابن حبان و الحاکم عن ابی سعید
الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ باسناد
صحیح۔

چوتھم فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،
انما مثل البلیس الصالح و جلس السود
کحاصل المسک و نافخ الکیر و حاصل
المسک اما انت یحذیک و اما
ان تبغ منه و اما ان تعبد منه ریحاً
طیبہ و نافخ الکیر اما ان یحرق ثیابک
اما ان تعبد منه ریحاً خبیثہ۔ رواہ
الشیخان عن ابی موسیٰ الاسعری رضی اللہ
تعالیٰ عنہ۔

اس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے
مثلاً جلس السود کمثل صاحب الکیر
ان لو یصیبک من سواد اصابتک من
دخانہ۔ سواہ ابوداؤد والنسائی۔

۳۸/۴	دار الفکر بیروت	عن ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ	مسند احمد بن حنبل
۳۸/۲	آفتاب عالم پریس لاہور	باب من یؤمر ان یحاذیہ	سنن ابی داؤد
۹۲/۲	امین کمپنی دہلی	الباب الزہد	جامع الترمذی
۸۳/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب المسک	صحیح البخاری
۲۳/۲	۔۔۔۔۔	باب استحباب مجالسہ الصالحین	صحیح مسلم
۳۰۸/۲	آفتاب عالم پریس لاہور	باب من یؤمر ان یحاذیہ	سنن ابی داؤد

حاصل یہ ہے کہ اشترار کے پاس بیٹھے سے آدمی نقصان اٹھاتا ہے۔

ہشتم حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ایاک وقرین السوء فانک بہ تعصوف۔
برے صاحب سے بچ کہ تو اسی کے ساتھ
مرواہ ابن الحاکم عن انس بن مالک
پہچانا جائے گا (ابن عباس نے حضرت انس بن
ماری عنہ سے اسے روایت کیا۔ ت)

یعنی جیسے لوگوں کے پاس آدمی کی نشست و برخاست ہوتی ہے وہی اسے ویسا ہی جانتے ہیں
ہشتم فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

اعتبروا بالصاحب بالصاحب۔ مرواہ
ابن سعدی عن ابن مسعود رضی اللہ
تعالیٰ عنہ۔
آدمی کو اس کے ہم نشین پر قیاس کرو (ابن عمر
نے حضرت عبد اللہ بن مسعود کی سند سے اسے
روایت کیا۔ ت)

ہشتم حدیث میں ہے سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

لا تجالسوا اهل القدر ولا تعاصروهم۔
مسلک ان تقدیر کے پاس نہ بیٹھو، نہ انھیں
اپنے پاس بٹھاؤ نہ ان سے سلام کلام کی ابتدا
کرو (امام احمد ابو داؤد اور عاکم نے اسے روایت
کیا ہے۔ ت)

نہم حدیث میں ہے سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ان الله اختارني واختار لي اصحابا واصهارا وياقي
قوم يستقونهم وينقصونهم فلا تجالسوهم
ولا تشاربوهم ولا تواكلوهم ولا تنالوهم۔
بیشک اللہ تعالیٰ نے مجھے پسند فرمایا اور میرے
لئے اصحاب و اصہار پسند کئے، اور قریب ایک
قوم آئے گی کہ انھیں بُرا کھے گی اور ان کی شان

سہ تہذیب تاریخ ابن عساکر ترجمہ العزیز الجرجانی الفقیہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۹۲/۴
لکھ کنز العمال بحوالہ عبد عن ابن مسعود حدیث ۳۰۰۴۳ موسسۃ الرسالۃ بیروت ۸۹/۱
لکھ سنن ابی داؤد کتاب السنۃ باب فی ذراری المشرکین آفتاب عالم پریس لاہور ۲۹۳/۲
سنن امام احمد بن حنبل ترجمہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ دار الفکر بیروت ۳۰/۱

دواء ابن حبان والعقیلی واللفظی
عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
گھٹائے گی، تم اُن کے پاس مت بیٹھا، نہ اُن
کے ساتھ پانی پینا، نہ کھانا، نہ شادی بیاہ
کرنا (ابن حبان اور عقیلی نے اسے روایت کیا ہے، اور عقیلی کے الفاظ حضرت انس رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کے حوالے سے یہی ہیں۔ ت)

جب اہل بیتہ اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے بڑا کہنے والوں کے لئے یہ حکم ہے تو اہل کفر
اور عیاذ باللہ خدا و رسول کی جناب میں صریح گستاخیاں کرنے والوں کی نسبت کس قدر سخت حکم چاہیے۔
وہم میراث میں ہے سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

تقربوا الى الله ببغض اهل المعاصي و
القوهم بوجوه مكهورة التمسوا رضا
الله بسخطهم وتقربوا الى الله بالتباعد
عنهم۔ سواہ ابن شاہین فی الا فراد عن
عبد الله بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ

اللہ تعالیٰ کی طرف تقرب کرو اہل معاصی کے بغض
سے اور اُن سے ترش روئی کے ساتھ ملو
اور اللہ تعالیٰ کی رضا مندی اُن کی عفتگی میں ڈھونڈو
اور اللہ کی نزدیکی اُن کی دوری سے چاہو۔
(ابن شاہین سے کتاب الافراد میں عبد اللہ بن مسعود
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے اسے روایت کیا ہے۔ ت)
کافروں سے بڑھ کر اہل معاصی کون ہے جو سراپا معصیت ہیں اور اُن کے پاس حسد کا
نام ہونا محال۔

یا زہد، ہم تجربہ شاپہ کہ ساتھ کھانا سوڑت مجبت و داد ہوتا ہے اور کفار کی عزالت ستم قابل
ہے، قال اللہ تعالیٰ،

ومن يتولىهم منكم فانه منهم۔
جو تم میں اُن سے دوستی رکھے گا انہیں میں
سے شمار کیا جائے گا۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

المرء مع من احب۔ دواہ احی، والبخاری
آدمی اپنے دوست کے ساتھ ہے، یعنی حشر میں۔

سۃ الضعفاء، البکیر للعقیلی ترجمہ ۱۵۲ احمد بن عمر بن الاغصی دار المکتب العلمیۃ بیروت ۱/۱۲۶
سۃ کنز العمال بحوالہ ابن شاہین حدیث ۵۵۱۱ و ۵۵۸۵ موسسة الرسالة بیروت ۳/۸۱۶۶
سۃ القرآن الکریم ۵/۵

سۃ صحیح البخاری کتاب الادب باب علامة الحب فی اللہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۴/۹۱۱

ومسلم وابوداؤد والترمذی والنسائی
عن انس والشیخان عن ابن مسعود
احمد ومسلم عن جابر والترمذی عن
صفوان بن عسال وابوداؤد نحوه عن
ابی ذر وفي الباب عن علی وابی ہریرة و
ابی موسی رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔
دوسرے محدثین نے حضرت ابوذر سے روایت کی، اور اس باب میں جناب علی، ابوہریرہ اور
ابو موسی اشعری سے روایت ہے، اللہ تعالیٰ سب سے راضی ہو۔ ت

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،
ثَلَاثٌ اَحْلَفَ عَلَيَّهِنَّ وَعَدَ مِنْهَا لَا يَحِبُّ
مَنْ جَلَّ قَوْمًا اِلَّا حَبَلَهُ اللّٰهُ مِنْهُمْ۔
مرواه احمد والنسائی والحاكم والبيهقي
عن۔ مالمؤمنين الصديقة والطبرانی
في الكبير وابو يعلى عن ابن مسعود و
ايضا في الكبير عن ابی امامة وفي الاوسط
والصغير عن امیر المؤمنین علی رضی اللہ
تعالیٰ عنہم ما ساء حیاہ

ابو قریصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
من احب قوما حشرہ اللہ فی نر مرتہم۔
مرواه الضیائی المختار والطبرانی
في الكبير۔
میں قسم کھا کر فرماتا ہوں کہ جو شخص کسی قوم سے
دوستی کرے گا اللہ تعالیٰ اسے انہیں کا ساتھی
بنائے گا۔ مسند احمد، نسائی، حاکم اور ابویہ
نے ام المؤمنین عائشہ صدیقہ سے اور امام طبرانی
نے کبیر میں، اور ابویعلیٰ نے عبد اللہ ابن مسعود
سے، نیز کبیر میں حضرت ابوامامہ اور اوسط
اور صغیر میں امیر المؤمنین حضرت علی کرم وجہہ
سے جیدہ سندوں کے ساتھ اس کو روایت
کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ سب سے راضی ہو۔ ت

مسند امام احمد بن حنبل
۱۴۵/۶ دار الفکر بیروت
۲۵۱۹ حدیث ۲۵۱۹
۱۹/۳ المكتبة الفيصلية بيروت

دوازدہم بیشک یہ حرکت مسلمانوں کے لئے موجب نفرت ہوگی اور بلاوجہ شرعی مسلمانوں کو متنفر کرنا جائز نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

بشروا ولا تنفروا۔ رواہ الاثنیۃ احمد
والبخاری ومسلم والنسائی عن
السری رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

دل خوش کرنے والی بات کہو اور نفرت نہ دلاؤ
(امام شافعی، امام احمد، بخاری، مسلم اور نسائی نے
حضرت انس کے حوالے سے اس کو روایت
کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ ان سب کے راضی ہو۔)

سیزدہم اقل درجہ اتنا تو ہے کہ یہ بات سننے والوں کے کانوں کو خوش نہ آئے گی اور ایسے فعل سے شرع میں ممانعت ہے، حدیث میں آیا سید الکونین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

ایاک وما یسوء الاذن۔ رواہ احمد عن
ابی الغادیۃ و طبرانی فی الکبیر و
ابن سعد فی الطبقات والعسکری
فی الامثال وابن مندۃ فی معجمہ
والخطیب فی المؤمنین عن ام العادیۃ
وابو نعیم فی المعرفۃ عن حبیب بن الحارث
رضی اللہ تعالیٰ عنہم وجد اللہ بن احمد فی
السواشد عن العاص بن عمرو
الغفاری مرسلًا۔

نیک اس بات سے جو کان کو بُری لگے (امام
احمد نے ابوالغادیۃ سے اور طبرانی نے الکبیر
میں اور ابن سعد نے طبقات میں اور عسکری
نے امثال میں اور ابن مندہ نے المعرفۃ میں
اور خطیب نے المؤمنین میں ام العادیۃ سے،
ابو نعیم نے المعرفۃ میں حبیب بن حارث سے
(اللہ تعالیٰ ان سب سے راضی ہو) عبد اللہ
بن احمد نے زوائد میں عاص بن
عمرو غفاری سے بغیر کسی سند کے روایت کیا
(العکرة اس لفظ کی صحیح سمجھ میں آئی)۔ (ت)

چہار دہم مسلمانوں کے آگے معذرت کی طرف محتاج نہ کرے گی اور عاقل کا کام نہیں کہ ایسی بات کا ترک ہو، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ایاک وکل امرئ یعتذر منہ۔ رواہ ایضًا
الدیلمتی بسند حسن عن انس رضی اللہ

عنه صحیح البخاری کتاب العلم باب ما کان الیہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۶/۱
سند امام احمد بن حنبل ترجمہ ابوالغادیۃ دار الفکر بیروت ۴۶/۲
سکال فردوس بمأثور الخطاب حدیث ۱۷۵۵ دار الکتب العلمیۃ بیروت ۴۳۱/۱

تعالیٰ عنہ قلت فی الجواب عن سعد بن
ابی وقاص وعن ابی ایوب وعن جابر
بن عبد اللہ وعن ابن عمر وعن سعد
بن عمار قال رضی اللہ تعالیٰ عنہم كما فصلنا
فی کمال الاکمال۔

انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کو روایت کیا۔
میں کہتا ہوں اس باب میں سعید بن ابی وقاص
ابو ایوب، جابر بن عبد اللہ، عبد اللہ بن عمر
اور سعد بن عمارہ (اللہ تعالیٰ ان سب سے
راضی ہو) سے روایات موجود ہیں جیسا کہ ہم
نے کمال الاکمال میں اس کو مفصل بیان کیا ہے۔

پانچویں صحبت قطعاً مؤثر ہے اور طبیعتیں مراققہ اور قلوب متقلبہ، والعیاذ باللہ رب
العالمین۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

انما سعى القلب من تقلبه انما
مثل القلب مثل مريشة بالفلانة
تعلق في اصل شجرة
تقلب الريح في ظلها الطين
والده الطبراني في الكبير بسند حسن
عن ابی موسی الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ
وهو عند ابن ماجه بسند جيد
مختصراً۔

دل کو قلب اس لئے کہتے ہیں کہ وہ انقلاب
کرتا ہے، دل کی کھاوت ایسی ہے جیسے
جنگل میں کسی پتھر کی جڑ سے ایک پریشا ہے
کو سواتیں اسے پٹی دے رہی ہیں کبھی سیدھا
کبھی انڈا امام طبرانی نے البکیر میں بسند حسن
کے ساتھ اس کو حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے اور ابن ماجہ میں
عمدہ سند کے ساتھ مختصراً موجود ہے۔

صحبت طالع ترا طالع کند
یار بد بدتر از یار بد
یار بد بر جان و بر ایمان ند

صحبت صالح ترا صالح کند
دور شراز افتد یار بد
یار بد تنها ہمیں بر جان زند

۱/۲۲۱ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت
۲۲ ثنوی مولوی مثنوی منازعت کردن امراء با یکدیگر نورانی کتب خانہ پشاور دفتر اول ص ۲۲
۳ گلہ سہ ثنوی بکھرے موٹی نذیر سمنوار و بازار لاہور ص ۹۳
۵/۶۶ ثنوی مولوی مثنوی دفتر پنجم نورانی کتب خانہ پشاور

(اچھے آدمی کی مجلس تجھے اچھا کر دے گی ، اور بُرے کی مجلس تجھے بُرا بنا دے گی)
 جب تک ہو سکے بُرے ساتھی سے دُور رہو ، کیونکہ بُرا ساتھی بُجے سانپ سے بھی بُرا ہے ۔
 کیونکہ بُرا سانپ نہ صرف جان کو ڈستا ہے ، جبکہ بُرا ساتھی جان ایمان کو بھی برباد کر دیتا ہے ۔
 یہ آفت سب سے شائد ہے والعیاذ باللہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ (اور اللہ تعالیٰ کی پناہ ، نیکی کرنے کی طاقت اور بُرائی سے بچنے کی قوت ، اللہ تعالیٰ کی توفیق کے بغیر حاصل نہیں ہوتی ۔ ت)
 بالکل بلا ضرورت شریفیہ اس امر کا مرکب نہ ہوگا مگر دین میں ، بہن یا عسل سے بہانہ ہیں انہ
 کتنے شرم کی بات ہے کہ آدمی کے ماں باپ کو اگر کوئی گالی دے اس کی صورت دیکھنے کو روادار نہ ہے
 اور خدا و رسول کو بُرا کہنے والوں کو ایسا یا بے غار بنائے انا للہ وانا الیہ راجعون (بیشک ہم
 اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں اور اسی کی طرف لوٹ کر جانے والے ہیں ۔ ت) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم فرماتے ہیں ،

لا یؤمن احدکم حقاً کوئ احد
 الیہ من ولده ووالده واولادہ
 اجمعین ۔ رواہ احمد و البخاری و مسلم
 و نسائی و ابن ماجہ عن انس بن مالک
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۔
 تم میں کوئی مسلمان نہیں ہوتا جب تک میں اُسے
 اس کی اولاد اور ماں باپ اور تمام آدمیوں سے
 زیادہ پیارا نہ ہوں ۔ (امام احمد ، بخاری ، مسلم ،
 نسائی اور ابن ماجہ نے حضرت انس بن مالک
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے اسے روایت
 کیا ہے ۔ ت)

دلائل کثیر ہیں اور گوش شنوا کو اسی قدر کافی ، پھر جو نہ مانے سنگدل ہے اور کافر آگ آگ کا ساتھ
 جو پتھر دے گا وہ خرد اس کا گرم ہو جائے گا کہ آدمی کو اس سے بچنا چاہیے ، پس اگر اہل اسلام ان
 لوگوں سے احتراز کریں کچھ بے جا نہ کریں گے ۔ واللہ تعالیٰ اعلم و علیہ حل مجدہ و تسبیحہ
 احکم (اللہ تعالیٰ سب سے بڑا عالم ہے اور اس شرف و بزرگی والے کا علم زیادہ تمام اور زیادہ
 پختہ ہے ۔ ت)

مسئلہ ۹۵: عکالت چھاؤنی ہوسال مرسلہ سید محمد یوسف علی شعبان ۱۳۱۲ھ
جناب میری صاحب محترم محرم سلامت بعد اوقات تعلیمات کے گزارش ہے کہ شیعوں کے ساتھ برتاؤ کرنا جائز ہے یا نہیں؟
جیڑا تو جڑوا۔

الجواب

رافضی وغیرہ بد مذہبوں میں جس کی بدعت حد کفر تک پہنچی ہو وہ تو مرتد ہے اس کے ساتھ کوئی معاملہ
مسلمان بلکہ کافر ذاتی کے مانند بھی برتاؤ جائز نہیں، مسلمانوں پر لازم ہے کہ اٹھنے بیٹھنے کھانے پینے وغیرہ تمام
معاملات میں اسے بعینہ مثل سونے کے کھیس اور جس کی بدعت اس حد تک نہ ہو اُس سے بھی دوستی محبت تو
مطلقاً نہ کریں۔

قال الله تعالى ومن يتولهم فانه منهم
اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے جو کوئی تم میں سے ان سے
دوستی رکھے گا تو وہ یقیناً انہی میں سے ہوگا۔

اور بے ضرورت و مجبوری محض کے خالی میل جول بھی نہ رکھیں کہ بد مذہب کی محبت آگ ہے اور صحبت
ناگ اور دونوں سے پوری لاگ۔ رب عز وجل فرماتا ہے:

وانما ينسلك الشيطان فلاتقلد به
اور نہ اپنے شیطان کے پیچھے نہ لگاؤ اسے زیادہ آجائے کے بعد
الذکر مع القوم الظالمین
ظالموں کے ساتھ مت بیٹھو۔ (ت)

جہاں کو ان کی صحبت سے یوں اجتناب ضرور ہے کہ اس پر اثر بہ کا زیادہ اندیشہ ہے اور وہ مہم
مقتدایوں کے کہ جمال اسے دیکھ کر خود بھی اس بلا میں نہ پڑیں بلکہ عجیب نہیں کہ اسے اُن سے ملنا دیکھ کر
اُن کے مذہب کی شہادت اُن کی نظروں میں ہلکی ہو جائے۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

يكره للمسلم ان يختلط بال
مشرور مشرك لانه يفسد
رجل من اهل الباطل والشر لا يقدر
الضرورة لانه يعظم امره بعين
الناس ولو كان رجل لا يعرف يدا
ليدفع الظلم عن نفسه من غير اثم
فلا بأس به كذا في الملتقط.
مشرور مشرک کے لئے ایسے شخص سے میل جول رکھنا
جوابل باطل اور اہل شر میں سے ہو کر وہ ہے مگر
ضرورت کی حد تک جائز ہے (یہ ممانعت اس
لئے ہے) کہ لوگوں میں اس کا چرچا ہو جائیگا
(جس کے بُرے اثرات مرتب ہوں گے) اور اگر
غیر معروف شخص ان میں محض اپنے دفاع اور ظلم سے بچاؤ

کے لئے گھومے پھرے تو اس میں کوئی عرج نہیں۔ الملتقط میں ہونسی ذکر ہے۔ (ت)

سہ القرآن الکریم ۶/۶

سہ القرآن الکریم ۵/۵

سہ فتاویٰ ہند کتاب الکراہتہ الباب الرابع عشر توراتی کتب غائبہ اور ۲۲۶/۵

ابن جابر و عقیلی انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

ان الله اختارني واختارني اصحابا واصهارا
وسیما فی قوم یسبونہم وینتقصونہم
فلا تجالسوہم ولا تشاربوہم ولا تأکلوہم
ولا تناکلوہم !

جیسک اللہ عزوجل نے مجھے چن لیا اور میرے لئے
یار اور خسرال کے رشتہ دار پسند فرمائے اور
عنقریب کچھ لوگ آئیں گے کہ انھیں برا کہیں گے
اور ان کی شان گھٹائیں گے تم ان کے پاس نہ بیٹھنا
نہ ان کے ساتھ پانی پینا نہ کھانا کھانا نہ شادی بیاہت
کرنا ۔

یہ حدیث نص صریح ہے ، اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو توفیق عمل بخیرے ۔ آمین ! واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۹۶ از موقع نگر یا کلاں ضلع بریلی مرسلہ وزیر خاں دوم صفر ۱۳۲۱ھ

زید نے بیان کیا کہ میں سید ہوں اور سنت جماعت ہوں اور عید کی نماز بھی زید نے پڑھائی
بعد کو معلوم ہوا کہ زید رافضی ہے اور نماز ہاتھ چھوڑ کر پڑھتا ہے اور وضو بھی رافضیوں کا کرتا ہے ایسی
حالت میں سنت جماعت کے واسطے زید کی امامت جائز ہے یا نہیں ؟ اور کھانا کھانا زید کے یہاں کا
صنعت جماعت کو جائز ہے یا نہیں ؟ لڑکوں کے واسطے تعلیم زید کی جائز ہے یا نہیں ؟ زید بیان کرتا
ہے کہ میں قرآن شریف چارہ میں پڑھا سکتا ہوں فاتحہ گیارہویں شریف کی زید سے دلانا جائز ہے یا نہیں ؟
بلیو اتوجروا (بیان فرمائیے اجر پائیے ۔ ت)

الجواب

رافضی کے پیچھے نماز محض باطل ہے ، ہوتی ہی نہیں ، فرض سر پر ویسا ہی رہے گا اور گناہ علاوہ ۔
رافضی کی امامت ایسی ہی ہے جیسی کسی ہندو یا یہودی کی امامت ۔ آجکل کے رافضی عورتا مرتد ہیں ان کے
یہاں کا کھانا یا ان کے ساتھ کھانا یا ان کے کسی قسم کا میل جول رکھنا گناہ ہے سب عذاب کے مستحق ہونگے
اور بچوں کو اس سے پڑھانا سخت حرام اور زنی گرامی ہے ۔ مسلمانوں پر فرض ہے کہ رافضی کو جہاد دیں
رافضی سے گیارہویں شریف کی فاتحہ دلانا سخت حماقت ہے اور ایک یہی کسی قسم کی فاتحہ رافضی سے
ہرگز نہ دلائی جائے کہ فاتحہ ثواب پہنچانے کے لئے ہے اور رافضی کے پڑھنے سے ثواب نہیں پہنچا کیونکہ

21

21

روافضی انکار ضروریات دین کے باعث مرتد ہیں۔ پھر یہ بھی اس وقت ہے کہ فاتحہ میں رافضی کچھ قرآن پڑھے مگر سُنّیوں کے لئے فاتحہ میں رافضی سے بھی امید نہیں خدا جانے کیا کچھ ناپاک کلمے بکے گا اُن کا ثواب پہنچے گا یا اور عذاب کچھ گا۔ اللہ تعالیٰ سُنّیوں کی آنکھیں کھولے اور انھیں توفیق دے کہ گمراہوں سے دور رہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صاف حکم فرمایا ہے کہ ایاکم ولایاھم لایضلونکم ولا یفتنونکم بعد ہوں سے دور رہو اور ان کو اپنے سے دور کرو کہیں وہ تمھیں فتنے میں نہ ڈال دیں کہیں وہ تمھیں گمراہ نہ کر دیں۔ قرآن شریف میں فرمایا ہے:

وَأَمَّا نِصْبُكَ الشَّيْطَانِ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ
الذِّكْرِ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ
اور تجھے شیطان بُھلا دے تو یاد آئے پر پاس نہ بیٹھ ظالم لوگوں کے۔

اور بد مذہب لوگ خصوصاً رافضیوں کے یہاں قبیح بہت ہے یہ بہت اپنے مذہب کو چھپاتے ہیں ان کی بات پر مرکز اعتبار نہ کرنا چاہئے جہاں نفع نقصان کچھ نہ ہو وہاں سُنّی بن جانا اُن کا ادنیٰ شعبہ ہے تو جہاں وہ پیچھے کا نفع ہو وہاں سُنّی جتنے ہوتے انھیں کیا ملتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از قصبہ نسوا موضع شہرہ دور مسئلہ ممدی حسن صاحب

کیا ارشاد فرماتے ہیں علمائے دین و فقہاء شریعت میں اس مسئلہ میں اہل سنت و جماعت کو سادات اہل تشیعہ کے یہاں کی علاوہ نیاز؟ ٹھوس تاریخ حضرت عباس علیہ السلام کے نیاز حسین کی شہادت عید و روٹی و نگر و تبرک مجلس کا اہلسنت و جماعت صاحبان کو لینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

حدیث میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس قوم کی نسبت فرماتے ہیں
لَا تَجِبُ لِسُوءِهِمْ وَلَا تَوَاطُلُهُمْ وَلَا تَشَارِبُهُمْ
اُن کے پاس نہ بیٹھو اور اُن کے ساتھ کھانا نہ کھاؤ اور اُن کے ساتھ پانی نہ پیو۔

لہذا ان کی مجالس میں جانا مطلقاً حرام کہ وہ قرآن مجید کی توہین کرتے ہیں اور اس سے ناقص جانتے ہیں اور

۱۰/۱

قدیمی کتب خانہ کراچی

مقدمۃ الکتاب

سہ صحیح مسلم

سہ القرآن المکرم ۶/۹۸

۱۲۶/۱

دار الکتب العلمیہ بیروت

سہ الضعفاء النکیر ترجمہ ۱۵۲ احمد بن حنبل عن انس

۵۲۹/۱۱

موسسۃ الرسالہ بیروت

کنز العمال برزخ حق عن انس حدیث ۳۲۴۶۸

اُن کے یہاں سے شربت، طہیرہ، لنگر کوئی چیز نہ لی جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۹۸ از قصبہ لسوا موضع فریدپور مرسلہ ہمدی حسن صاحب

کیا ارشاد فرماتے ہیں علمائے دین اہل سنت و جماعت اُس شخص کی نسبت کہ جو شخص سادات اہل تشیع کے یہاں کی نیاز حسین علیہ السلام کے لینے سے لوگوں کو منع کرے اور کہے یہ نیاز حرام ہے۔ بینوا تو جردا۔

الجواب

مندرجہ بالا سوال کے جواب سے معلوم ہو گیا کہ منع کرنے والا ٹھیک منع کرتا ہے اور اُس کا منع کرنا بجا نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۹۹ از جادو پور تھانہ بھوجی پور تحصیل و ضلع بریلی مسند شمشاد علی صاحب

۱۲ جب ۱۳۲۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک قصبہ جس میں ہمیشہ سے گاؤ کشی ہوتی آئی اس سال اس کے ہندو نے مسلمانوں سے نزاع کیا اس گاؤں میں بازار ہوتا تھا وہ لوگوں کو غلام کر دوسرے گاؤں میں اٹھا دیا کہ اُن لوگوں کا نفع ہوتا ہے، ہندو تو ہندوؤں کے کھنے سے چلے ہی گئے بعض مسلمان بھی انھیں کے شریک ہوتے اُن سے کہا بھی گیا کہ جس طرح ہندو نے اپنا بازار الگ کر لیا ہے تم بھی الگ بازار مسلمانوں کا کرو اور اس میں شریک ہو اور ہندوؤں کی شرکت نہ کرو مگر وہ نہیں ملتے، اس صورت میں ایسے لوگوں کے لئے کیا حکم ہے؟ بینوا تو جردا

الجواب

افسوس ہے اُن مسلمانوں پر جو مسلمانوں کی مخالفت میں ہندوؤں کا ساتھ دیں اور اُن کی جماعت بڑھائیں اُن کا نفع چاہیں مسلمانوں کو نقصان پہنچائیں خصوصاً وہ بھی ایسی بات میں جس کی بناء پر ہی کام ہو ان کو توہر کرتا چاہئے ورنہ اندیشہ کریں کہ اسی حالت میں موت آگئی تو حشر بھی ہندوؤں ہی کے ساتھ ہوگا۔ حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

جامع البشرک و سکون معہ فانہ	جو کوئی کسی شرک کرنے والے کے ساتھ جمع ہو اور
مشلہ وفي لفظ لا تساکنوا المشرکین	اس کے ساتھ رہنا مسنا اختیار کرے تو وہ مسکین
ولا تحبوا معہم فمیت	بھی اُسکی طرح ہے۔ اور بعض روایات میں یہ
ساکنہم او حبا معہم فہو	الفاظ بھی آئے ہیں، شرک کرنے والوں کے ساتھ

مثلهنم سواد بالاول ابوداؤد عن سمرة
 بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند
 حسن وبالآخر الترمذی عنہ تعلیقاً۔
 پہلی حدیث کو امام ابوداؤد نے سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے سند حسن کے ساتھ
 روایت کیا ہے جبکہ دوسری حدیث کو امام ترمذی نے اسی مذکور صحابی سے بطور تعلیق روایت کیا ہے (ت)
 دوسری حدیث ہے فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

من کثر سواد قوم فهو متهم
 جو کسی گروہ کی جماعت بڑھائے وہ انہیں
 میں سے ہے۔

تیسری حدیث میں ہے فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

من اعان علی خصومة بغير حق لم یزل
 فی سخط اللہ حتی ینزع۔ سواد ابن ماجہ
 والحاکم عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ
 تعالیٰ عنہما بسند حسن۔
 جو کسی جھگڑے میں ناحق والوں کو مدد دے
 ہمیشہ خدا کے غضب میں رہے جب تک اس
 سے باز آئے (ابن ماجہ اور حاکم نے عبد اللہ
 بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بسند حسن اسے
 روایت کیا ہے۔ ت)

چوتھی حدیث میں ہے فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

من مات عن شیء بعثہ اللہ علیہ۔ رواہ
 احمد والحاکم عن جابر بن عبد اللہ
 جو جس مال میں مرے گا اللہ تعالیٰ اُسی مال پر اسے
 اٹھائے گا (امام احمد و حاکم نے جابر بن عبد اللہ

- لے جامع الترمذی ابواب السیر باب ما جارفی کراہیۃ المقام ۱/۱۴
 لے الفردوس بماثور الخطاب حدیث ۵۶۲۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۳/۵۱۹
 کنز العمال حدیث ۲۴۷۳۵ مرسۃ الرسالہ بیروت ۹/۲۲
 لے سنن ابن ماجہ کتاب الاحکام باب من ادعی مالیس لہ الخ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۶۹
 المستدرک للحاکم کتاب الاحکام دار الفکر بیروت ۴/۹۹
 لے مسند امام احمد بن حنبل عن جابر رضی اللہ عنہ دار الکتب الاسلامیہ بیروت ۴/۳۱۴
 المستدرک للحاکم کتاب الرقاق دار الفکر بیروت ۴/۳۱۴

رضی اللہ تعالیٰ عنہما بسند حسـت۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بسند حسن اس کو
و اللہ تعالیٰ اعلم۔ روایت کیا ہے۔ (ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از موضع سرنیاں مسئلہ امیر علی صاحب
الاجادی الاولیٰ ۱۳۳۱ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید چند بار اہل ہندو کی برات
میں شریک ہوا ہے اور ہر ایک غی شادی میں شریک ہوتا ہے اب زید کے یہاں شادی ہے بہت ہندو شائل برات ہونگے اور زید کے
یہاں عورات و حوال بچائیں گی اور ناچ بھی برات میں ہوگا تو زید کے لئے کیا حکم ہے اور سائل کو
کھانے میں شریک ہونا چاہئے یا نہیں؟ بیذا تو جردا۔
دیگر عذر دریافت کرتا ہے اہل ہندو مزدوری میں لیا اس کو مزدوری خوراک دینا جو کہ رسم مزدوری
کی ہے۔

دیگر عذر دریافت کرتا ہے کہ میرے کھیت کے پاس ہندو کا کھیت ہے اور اکثر ایسا بھی ہے ایک
کھیت کے درمیان ایک کھیت ہے اور کام کاشتکاری میں بغیرورت کسی کام کے کچھ کتنا پڑتا ہے اور
بغیر ضرورت کے نہیں۔

دیگر کسی ہندو سے کوئی میل کھانے سے نکلتا ہو تو نفیست پیدا کرے یا نہیں؟ فقط۔ بیذا تو جردا

الجواب

اس صورت میں ظاہر ہے کہ زید فاسق فاجر ہے، سائل اگر اس پر ایسا دباؤ رکھتا ہے کہ اسے
روک سکے گا تو ضرور شریک ہو کر روکے، اور اگر اُسے اتنا عزیز ہے کہ اس کا شریک نہ ہونا اسے گوارا
نہ ہوگا اور اس کی شرکت کی غرض سے وہ ناجائز باتیں اٹھا دے گا تو سائل پر لازم ہے کہ شرکت سے
صاف انکار کر دے جب تک وہ ای ناپاکیوں سے باز نہ رہے، اور اگر یہ دونوں باتیں نہیں تو سائل
اگر قوم کا پیشوا ہے تو ہرگز ہرگز شریک نہ ہو اور اگر عوام میں سے ہے اور وہ حرام جلسہ جلسہ طعام کے
مکان میں کھانے والوں کے سامنے ہو گا جب بھی ہرگز نہ جائے، اور اگر حرام جلسہ الگ ہے اور کھانے
کا مکان الگ تو اختیار ہے اور بہتر یہی ہے کہ کوئی مسلمان شریک نہ ہو۔ ہندو کو مزدوری میں لینا
اور مزدوری کی خوراک دینا جائز ہے۔ ضرورت کے سبب کوئی بات ہندو سے کر لینے میں حرج نہیں
جبکہ وہ بات خود ایک جائز امر ہو۔ دلی ایس کسی کافر سے کرنا حرام ہے، اور ظاہری میل جس میں کافر
کی تعظیم ہو نہ مسلمان کی ذلت نہ کوئی طریقہ ناجائز برتا جائے کسی جائز کام کے سبب ہندو سے
کر لینے میں حرج نہیں، بلا ضرورت اس سے بھی بچے کہ آپس میں راہ و رسم بڑھ کر اکثر ناجائز باتوں

تک پہنچا کرتے ہیں،

ومن ادفع حول الحصى او شكك ان يقع
فيله والله تعالى اعلم۔
جو شخص کسی چراگاہ کے آس پاس جانور چرائے تو
ہوسکتا ہے کہ اس کے اندر ٹخنے اور چلا جائے۔

(اللہ تعالیٰ اعلم دت)

مسئلہ از لکھنؤ احاطہ محمد خان متعلیٰ دکان قلم و کتب مسؤلہ حضرت مولانا سید محمد میاں صاحب
دامت برکاتہم برونہ شنبہ ۲۸ ربیع الآخر ۱۳۳۲ھ

کافر مرتد مبتدع بد مذہب کو فاسق معین یا اس کو جس کا ان جیسا ہونا قائل کے نزدیک مرتد
ہو کوئی رشتہ مثل باپ دادا نانا بھائی بیٹا وغیرہ خود اپنا کہنا یا کسی اور مسلم کا کہنا حالانکہ ان کو کافر
مرتد وغیرہ جیسے ہیں دیلے ہی مانے یہ کیسا ہے، یا ایسے لوگوں کو ابتداءً سلام کہنا یا ان سے بخندہ
پیشانی پیش آنا ہنسنا ہونا ایسی دوستی رکھنا جیسے دنیا دار جنہے بولنے کھیلنے کی رکھتے ہیں اور اسی
سلسلہ میں انھیں تحائف روانہ کرنا یا ان کی ایسی تعظیم کرنا کہ وہ آئیں تو کھڑے ہو گئے تحریر یا تقریراً
انھیں عنایت فرمایا کرم فرمایا مشفق صہ بان یا جناب صاحب لکھنؤ یا اسی طرح کے اور ہر تہ و ان سے
برتا جیسے آج کل شائع ہیں کثرت سے صہ صہ ایسوں میں کے دنیاوی با اثر لوگوں سے، خلاصہ کلام
پر کہ ایسے لوگوں سے ایسا برتاؤ جس سے وہ خوش ہوں یا اس میں اپنی تعظیم جانیں اور فاعل کی نیت
اُنس خوش یا تعظیم کی ہو یا نہ ہو جبکہ مذہبی نقطہ نظر سے انھیں ان کے لائق تعظیم ہی سمجھیں جانتے ہیں یا
ناجانتے؟ ناجانتے تو کس درجہ کی؟ غرض کہاں تک اس حد تک نہیں پہنچتیں کہ فاعل پر بھی طردان کی
طرح حکم کفر یا بدعت وغیرہ عائد ہو اور اگر یہ باتیں کسی دینی یا دنیاوی غرض کے لئے کریں تو کیا حکم ہے؟
بینوا و تعبدوا۔

الجواب

ان لوگوں کو بے ضرورت و مجبوری ابتداءً اسلام حسرام اور بلا وجہ شرعی ان سے مخالفت اور
ظاہری ملامت بھی حرام، قرآن عظیم میں قعود معہم سے نہی صریح موجود، اور حدیث میں ان سے
بخندہ پیشانی ملنے پر قلب سے فوراً ایمان نکل جانے کی وعید افعال تعظیمی مثل قیام تو اور سخت تر
ہیں تو یہ ہیں کلمات مدح۔ حدیث میں ہے،

لے صحیح البخاری کتاب البیوع باب الحلال بین و الحرام بین قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۲۵
صحیح مسلم کتاب المساقات باب اخذ الحلال و ترک الشبهات " " " ۲/۲۸

اذا مدح الفاسق غضب الرب واهتزله
عن شب الرحمن

جب کسی فاسق (مترکب گناہ کبیرہ) کی تعریف کی جائے

تو اللہ تعالیٰ غضبناک ہو جاتا ہے اور اس کی اس

حرکت سے عرش و عہد لرز جاتا ہے (ت)

دوسری حدیث میں ہے اُن میں فاسق کا حکم اس کے مطلقاً حرج نہیں اور مصالح وغیرہ پر نظر کیا جائیگی اور مرتد مبتدع وغیرہ
بالکل ممانعت اور ضروریات شرعیہ پر جگہ مستثنیٰ فان الضرورات تبيح المحظورات (اس لئے کہ ضرورتیں
ممنوع کاموں کی مباح کر دیتی ہیں۔ ت) رشتہ بتانے میں مطلقاً حرج نہیں جیسے عربی الخطاب و علی
بن ابی طالب مع ان الخطاب و ابی طالب لم یسلا (حضرت عمر خطاب کے بیٹا اور حضرت علی ابی طالب
کے فرزند حالانکہ خطاب اور ابی طالب دونوں مسلمان نہ تھے۔ ت) ان کے ساتھ جو برتاؤ قرآن و سنتاً
ممنوع ہے بے ضرورت اُن کا مترکب عامی ہے اُن کا مثل نہیں جب تک ان کے کفر و بدعت و فسق کو
اچھایا جائز نہ جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۲: صاحب علی طالب علم ۴۱ صفر المظفر ۱۳۳۵ھ

ایک شخص نے زنا و شراب و سرور وغیرہ گناہ کبیرہ کا ارتکاب کیا ہے اور نماز و روزہ و زکوٰۃ وغیرہ
افعال نیک بھی کرتا ہے اور عمار و مشائخ سے محبت رکھتا ہے تو اگر پر سب افعال نیک کے ایسے شخص سے
محبت و دوستی و میل جول رکھی جائے تو اُن آیات اور احادیث کا خلاف لازم آتا ہے جس میں فاسق سے
بچنے اور دور رہنے اور بغض رکھنے کا حکم ہے اور اگر بسبب افعال بد کے ایسے شخص سے پرہیز کیا جائے تو اُن
احادیث اور آیات کا خلاف لازم آتا ہے جس میں مسلمانوں سے میل جول رکھنے اور اچھا برتاؤ کرنے کا حکم
ہے تو ایسے شخص سے کیسا برتاؤ کیا جائے؟ بینر اوجردا۔

الجواب

دو وجہ مختلف سے محبت و بغض جمع ہو سکتے ہیں بلکہ فاسق سے بغض حقیقۃً اس کے فعل کی طرف
راجع ہے، نہ ذات کی طرف۔ ایسے شخص سے برتاؤ میں طریقہ سلف مختلف رہا اُس کا مبنی اختلاف احوال
ہے جس فاسق کو یہ جانے کہ نرمی و ایثار سے رو بہ راہ ہو جائے گا وہاں یہی چاہئے جسے یہ جانے کہ شدت
و اعراض سے متاثر ہو کر افعال قبیحہ چھوڑ دے گا وہاں یہی چاہئے اور جس سے کسی طرح امید نہ ہو اس سے
مطلقاً احتراز چاہئے خصوصاً دو شخصوں کو، ایک وہ جو اس کی صحبت بد سے متاثر ہونے کا اندیشہ رکھے

دوسرا وہ کہ عام و معتد ار ہو کہ اسے اس سے میل جول کرتا ہو ادیکہ کہ قلوب عوام سے فسق کی شناخت کم ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۰۳ مسئلہ دوست خاں قبیلان ریاست سکیت ضلع کانگڑہ پنجاب ۲۲ ربیع الآخر ۱۳۳۵
ایک قوم بہار میں پھیل کھلاتی ہے اس میں ان کے بڑے مسلمانوں سے ملنے جلتے تھے مگر اب یہ
لوگ نہ ملتے ہیں نہ مردہ کی تجرید نکلیں میں مسلمانوں کو بڑھاتے ہیں بلکہ مثل بنود کے دارلحی موچکھ منڈواستے ہیں مگر کسی
مسلمان سے سلام علیک لیتے ہیں نہ کبھی نماز روزہ ہوتا ہے۔ اب بعض مسلمان ان سے ملتے ہیں، جو ان سے
ملتے ہیں ان کے واسطے کیا حکم ہے؟ فقط

الجواب

یہ لوگ اگر اپنے آپ کو مسلمان کہتے ہیں اور پھر کفر کرتے ہیں تو مرتد ہیں اور ان سے ملنا جلنا مسلمان کو
حرام ہے، جو مسلمان ان سے ملتے ہیں مستحق عذاب ہیں، اور اگر یہ لوگ سرے سے ہندو ہیں مسلمان ہو کر کافر
نہ ہوتے تو ان سے کسی دنیا کے لین دین خرید و فروخت میں اتنا ملنا جائز ہے جتنا ہندو سے، اور اگر
اس سے زائد طیس اور اپنا دوست ولی بنائیں تو پھر مستحق عذاب ہیں بلکہ سخت تر۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۰۴

بخدمت شمس العلماء راس الفقہاء اعلیٰ جناب مولانا مولوی حاجی مفتی اعظم حضرت مدظلہ العالی:
حضور کی خدمت اقدس میں دست بستہ عرض ہے کہ اگر کوئی قادیانی مسجد کے خراج کے واسطے روپیہ وغیرہ سے
یا کسی طالب علم یا اور شخص کو مکان پر بلا کر کھانا کھاتے یا بھجھنے ان دونوں صورتوں میں کھانا کھانا جائز ہے
یا نہیں؟ یا وہ روپیہ مسجد میں لگانا کیسا ہے؟ غیرہ اوجہ واد۔

الجواب

نہ وہ روپے ملے جائیں نہ کھانا کھایا جائے، اور اس کے یہاں جا کر کھانا سخت حرام ہے۔ واللہ
تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۰۵

از موضع سرینا ضلع بریلی مسئلہ شیخ امیر علی رضوی ۲۹ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ
ایک پترولی آبپاشی نہر پر دوہانی ہے اور ایک ڈالیا خط تقسیم کرنے والا بھی شیعہ ہے، ان شخصوں
سے بات چیت کرنا پڑتی ہے کبھی روٹی کا بھی اتفاق اپنے مطلب کی غرض سے ہوتا ہے اور ان کو اپنا
دشمن ہی سمجھا جاتا ہے میل جول کچھ نہیں کیا جاتا ہے جہاں تک ممکن ہوتا ہے بچتے ہیں اور کام کے وقت بات
کرنا ضرور ہوتی ہے۔

الجواب

اگر یہ امر واقعی ہے کہ قلب میں اُن سے نفرت و عداوت واقعی ہے اور کوئی میل جول نہیں کھاتا نہ ریاضت کے متعلق کوئی بات کہی کر لی جاتی ہے یا کبھی روٹی دے دی جاتی ہے جس میں کوئی مصلحت صحیح خیال کی گئی ہو تو حرج نہیں اور افسدہ دلوں کا فوراً جانا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از بزمِ امپور ضلع گونڈہ محلہ پور نیانا تالاب متصل قیم خانہ عرسلہ نذر محمد آتشباز ۱۴ صفر ۱۳۳۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ شراب خوردوں اور چاند بازوں اور غیر مقلدوں کی طرف داری کرنا اور اُن کا ساتھ دینا برابر شہمت و برخاست رکھنا کیسا ہے، کچھ گناہ ہے یا نہیں؟

الجواب

غیر مقلدوں کا ساتھ اور اُن کی طرف داری کرنا گمراہی و بددینی ہے اور شراب خوردوں اور چاند بازوں کی طرف داری اگر اُن کے اس گناہ میں ہے تو سخت عظیم کبیرہ ورنہ بیجا و بد۔

قال اللہ تعالیٰ واما یفسدک الشیطان فلا تقعد بعد الذکری مع القسوم الظالمین ۱۰ واللہ تعالیٰ اعلم۔
اللہ تعالیٰ نے فرمایا اگر تمہیں شیطان بھادے فلا تقعد بعد الذکری مع القسوم الظالمین ۱۰ واللہ تعالیٰ اعلم۔
تو پھر یاد آئے کے بعد ظالموں کے پاس مت بیٹھو۔
واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ از پشورول بزرگ ڈاکخانہ راستے پور ضلع مظفر پور مسئلہ شہ خاکی پوراء وہابی غیر مقلد کے گھر شادی بیاہ کرنا، اس کے ساتھ نماز پڑھنا، اس کے گھر کھانا کیسا ہے؟ بینو اقیر واد۔

الجواب

وہابی یا غیر مقلد سے میل جول مطلقاً حرام ہے اور اس کے ساتھ شادی بیاہ خالص زنا۔ حدیث میں فرمایا،

لا تأکلواھم ولا تشابھوھم ولا تجالسوھم ولا تصلو معھم ولا تصلو علیھم ۱۰ واللہ تعالیٰ اعلم۔
ان کے ساتھ کھانا کھاؤ نہ ان کے ساتھ پانی پیو،
ان کے پاس بیٹھو نہ ان کے ساتھ نماز پڑھو
ان کے جنازہ کی نماز پڑھو۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

لہ القرآن الکریم ۶/۶۸

لہ کنز العمال حدیث ۳۲۵۲۹ مؤسسۃ الرسالہ بیروت ۱۱/۵۴۰

مسئلہ موتی بازار لاہور حاکم علی بی اے ۲۵ اکتوبر ۱۹۲۰ء
(نقل خط) آقا سید نامہ رتوید ملت طاہرہ مولانا وبالفضل اولنا جناب شاہ احمد رضا خاں صاحب
دام ظلکم السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔

پشت ہذا پر کا فتویٰ مطالعہ گرامی کے لئے ارسال کر کے التجا کرتا ہوں کہ دوسری نقل کی پشت
پر اس کی تصحیح فرما کر احقر نیاز مند کے نام بواپسی ڈاک اگر ممکن ہو سکے یا کم از کم دوسرے روز بھیج دیں
انجن حاکم اسلام کی جزی کی فسل کا اجلاس بروز اتوار بتاریخ ۳۱ اکتوبر ۱۹۲۰ء منعقد ہونا ہے اس
میں یہ پیش کرنا ہے، دیوبندیوں اور پنجویں نے مسلمانوں کو تباہ کرنے میں کوئی تامل نہیں کیا ہے
ہندوؤں اور گاندھی کے ساتھ موات قائم کر لی ہے اور مسلمانوں کے کاموں میں روڑا اٹکانے کی ٹھان
لی ہے، فقہ عالم حنفیہ کو ان کے ہاتھوں سے بچائیں اور عند اللہ ماجور ہوں، نیاز مند دعا گو ہے۔

حاکم علی بی اے موتی بازار لاہور

۲۵ اکتوبر ۱۹۲۰ء

اللہ تعالیٰ نے ہمیں کافروں اور سود و نماری کے ساتھ توتی سے منع فرمایا ہے مگر اہل کلام
زبردست توتی کے معنی معاشرت اور ترک مواتات کو ترک معاشرت "نان کو آپریشن" قرار دیتے ہیں اور
یہ صریح زبردستی ہے جو اللہ تعالیٰ کے کلام پاک کے ساتھ کی جا رہی ہے۔ مذکورہ ۲۰ اکتوبر ۱۹۲۰ء
کی جزی کی فسل کی کمیٹی میں تشریف لاکر مطلق یہ کر دیا کہ جب تک اسلامیہ کالج لاہور کی سرکاری امداد بند
نہ کی جائے اور یونیورسٹی سے اس کا قطع الحاق نہ کیا جائے تب تک انگریزوں سے ترک مواتات نہیں
ہو سکتی اور اسلامیہ کالج کے لوگوں کو فتویٰ دے دیا کہ اگر ایسا نہ ہو تو کالج چھوڑ دو، لہذا اس طرح سے
کالج میں بے چینی پھیل دی کہ پھر پڑھائی کا سخت نقصان ہونا شروع ہو گیا علامہ مذکور کا یہ فتویٰ غلط ہے
یونیورسٹی کے ساتھ الحاق رہنے سے اور امداد لینے سے معاشرت قائم رہتی ہے نہ کہ مواتات جن کے معنی
محبت کے ہیں نہ کہ کام کے جو کہ معاشرت کے معنی ہیں مذکور کی اس زبردستی سے اسلامیہ کالج تباہ
ہو رہا ہے میں مذکور مولوی محمود حسن صاحب مولوی عبدالحی صاحب تو دیوبندی خیالات کے ہیں زبردستی فتویٰ
اپنے دعا کے مطابق دیتے ہیں، لہذا میں فتویٰ دیتا ہوں کہ یونیورسٹی کے ساتھ الحاق اور امداد لینا
جائز ہے میرے فتویٰ کی تصحیح ان اصحاب سے کر آئیں جو دیوبندی نہیں مثلاً رتوید ملت طاہرہ حضرت مولانا
مولوی شاہ احمد رضا خاں صاحب قادری بریلوی علاقہ روہیلکھنڈ، اور مولوی اشرف علی صاحب تھانوی
حاکم مغربی دہلی۔

الجواب

حوالات و مجرد معاملہ میں زمین و آسمان کا فرق ہے دنیوی معاشرت جس سے دین پر ضرر نہ ہو سوا مرتدین مثل وہابیہ دیوبندیہ و اشاعہ کے کسی سے ممنوع نہیں دمی تو معاشرت میں مثل مسلم ہے انہم مالنا و علیہم ما علیہنا (ان کے لئے ہے جو کچھ ہمارے لئے ہے، اور ان پر وہی کچھ لازم ہے جو کچھ ہم پر لازم ہے۔ ت) اور غیر دمی سے بھی خرید و فروخت، اجارہ، استجارہ، ہبہ، استیفاء، بشرطہ جائز، خریدنا مطلقاً ہر مال کا ہر مسلمان کے حق میں مقوم ہوا دینا بیچنا ہر جائز چیز کا جس میں امانت، حرب یا امانت اسلام نہ ہو، اسے نوکر رکھنا جس میں کوئی کام خلاف شرع نہ ہو اس کی جائز نوکری کرنا جس میں مسلم پر اس کا استقلال نہ ہو ایسے ہی امور میں اجرت پر اس سے کام لینا یا اس کا کام کرنا بمصلحت شرعی اسے جزیہ دینا جس میں کسی رسم کفر کا اعتراف نہ ہو اس کا جزیہ قبول کرنا جس سے دین پر اعتراض نہ ہو حتیٰ کہ کتابیر سے نکاح کرنا بھی فی نفسہ حلال ہے وہ صلح کی طرف جھکیں تو معاشرت کرنا مگر وہ صلح کو حلال کر حرام کرے یا حرام کو حلال پر نہی ایک حد تک معاہدہ و موافقت کرنا بھی اور جو جائز عہد کر لیں اس کی وفا فرض ہے اور عذر عوام لای غیر ذلک من الاحکام (اور اس کے علاوہ باقی احکام ت) درج ہیں ہے،

والمرتد لا تجب ابدان ولا تجالس ولا قواکل
حق تسلو ولا تقتل آخر قتل وهو العسلۃ
فانہا تبقي ولا تغنی وقد شملت المرتد
فی المعصامنا و المعصامنا فلا متسناح
القتل۔

پس ہمارے زمانے اور ہمارے شہروں میں یہی علت مرتد مرد کو بھی شامل ہے اس لئے کہ اسے قتل نہیں کیا جاسکتا۔ (ت)

محیط میں ہے :

اذا رد الخروج للجماعة الى ارضه الحدود
بامامت فان كان امير الايمان عليه
صلوہ وکانوا قومًا يوفون بالعهد
جب دشمنی کے ملک میں اجازت نامہ لے کر پرامن
طور پر کاروبار کرنے کے لئے جاتے ہیں اگر امیر ایسا
ہو کر جانے والے کو اس سے کوئی خوف و خطر نہ ہو

يعرفون بذلك وله في ذلك منفعة
 اور وہ لوگ بھی وعدہ پورا کرتے ہوں بلکہ ایسا ہی
 فلاس باس بان یعیبرہا
 میں مشہور و معروف ہوں، اور اس جانے اور سفر
 کرنے میں اس کا ذاتی فائدہ بھی ہو تو اس کے جانے میں کچھ مضائقہ اور حرج نہیں۔ (ت)
 ہندی میں ہے،

اذا اراد المسلم ان يدخل دار الحرب
 یا امن للتجارة لم يمتنع ذلك منه و
 كذا اذا اراد حمل الامتعة اليهم
 في البحر في السفينة
 جب کوئی مسلمان دار الحرب میں امان لے کر تجارت
 کے لئے داخل ہو تو اسے اس سفر سے نہ روکا جائے
 اور یہی حکم ہے جب کوئی شخص بحری جہاز میں سامان
 لا کر ان کی طرف جانا چاہے (تو اسے بھی اس سفر
 سے نہ روکا جائے)۔ (ت)

اسی میں ہے،

قال محمد لا باس بان يحمل المسلم
 الى اهل الحرب ما شاء الا السكراع
 والاسلح فان كان خسر من ابريسم او
 شياء اوراق من القنز فلا باس بادخالها
 اليهم ولا باس بادخال الصفر والشبهه
 اليهم لان هذا لا يستعمل للسلح
 مضائقہ نہیں اس لئے کہ اسلحہ مذکورہ ہتھیاروں کے لئے استعمال نہیں کی جاتیں۔ (ت)
 اسی میں ہے،

لا يمتنع من ادخال البغالي والحيو والثور
 والبعير
 خیر، گدھے، بیل اور اونٹ وغیرہ لے جانے سے
 نہ روکا جائے۔ (ت)

سلفہ فتاویٰ ہندیہ	کتاب السیر	الباب الاول	نورانی کتب خانہ پشاور	۱۸۹۶ء
۱	"	الباب السادس	"	۲۳۳/۱
۲	"	"	"	۲۳۳/۲
۳	"	"	"	۲۳۳/۳
۴	"	"	"	۲۳۳/۴

فتاویٰ امام طاہر بخاری میں ہے :
مسلم آج بنفسہ من مجوسی لا باس یہ ہے

ہا یہ میں ہے :

من امرسل اجیرالہ مجوسیا او خادما
فاشترک لہما فقال اشتريتہ منی
یہودی او نصرانی او مسلم و اکلہ

در بخاری میں ہے :

الکافر یجوز تعلیقہ القضاء لی حکم بین
اہل الدمة ذکرہ الزیلعی فی التحکیم یہ

محیط میں ہے :

قال محمد ما یعتہ ملک العدو من الهدیۃ
الی امیر جیش المسلمین او الی الامام
الاکبر و هو مع الجیش فانہ لا باس
بقبولہا یصیر مینا للمسلمین و کذلک
اذ اهدی ملکهم الی قائد من قواد
المسلمین لہ منعة ولو کان اهدی الی واحد
من بکار المسلمین لیس لہ منعة یختص
ہو بہا یہ

اگر کوئی مسلمان کسی آتش پرست کی فکری کرے تو
اس میں کوئی حرج نہیں۔ (ت)

اگر کسی نے اپنا آتش پرست مزدور یا خادم بھیج
پھر اس نے گوشت خریدا (پوچھنے پر) اس نے کہا
میں نے یہ یہودی یا عیسائی یا مسلمان سے خریدا
(تو اسے سچا کھج کر) وہ گوشت کھایا جائیگا (ت)

اہل ذر پر حکم دینے میں کافر کے فیصلہ کی تعلیل
اور اتباع کرنا جائز ہے، چنانچہ علامہ زبیدی نے
حکمت تحریر میں اس کے بیان فرمایا ہے۔ (ت)

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا دشمن کا بادشاہ اسلامی
لشکر کے امیر یا امیر اکبر کو جو کچھ تحفہ و ہدیہ بھیجے جسکے
وہ لشکر میں ہو تو اس کو قبول کرنے میں کچھ حرج نہیں
اور وہ اہل اسلام کے لئے مال غنیمت ہو جائیگا
یونہی ان کا بادشاہ مسلمانوں کے کسی ایسے قائد کو
ہدیہ بھیجے کہ جس میں قوت و زور ہو (تو اس کو لینے میں
بھی کوئی حرج نہیں) اور اگر وہ مسلمانوں کے کسی بڑے
فرد کو ہدیہ پیش کرے کہ جس میں قوت و دفاع نہ تو وہ پھر
اس کے لئے مختص ہوگا۔ (ت)

۱۴۹/۳	مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ	الفصل العاشر	کتاب البارات	سہ خلاصۃ الفتاویٰ
۴۵۱/۴	مطبع یوسفی بکھنؤ	فصل فی الاکل والشرب	کتاب الکراہیۃ	سہ الہدایۃ
۴۱/۲	مطبع مجتہدانی دہلی		کتاب القنطار	سہ در مختار

اُسی میں ہے،

اگر اسلامی فوج دابر حرب میں داخل ہو، پھر ان کا
امیر دشمن کے حکمران کو کوئی ہدیہ پیش کرے تو اس
میں کچھ حرج نہیں۔ اور اسی طرح اگر امیر سرحد
اسلامی دشمن کے بادشاہ کو کوئی ہدیہ پیش کرے
اور دشمن کا بادشاہ اسلامی امیر کو کوئی تحفہ و
ہدیہ پیش کرے (تو دونوں صورتوں میں کچھ مضائقہ
نہیں) اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا اور مسلمان
پارسل طور میں، اور ان لوگوں کی پارس عورتیں
جن کو تم سے پہلے کتاب عطا ہوئی (یعنی اہل کتاب
یہودی اور عیسائی) جب تم انہیں ان کے مہر
ادا کرو (تو پھر ان دونوں سے عقد نکاح کرنا جائز
ہے) اور اس کی پوری تحقیق ہمارے فتاویٰ
میں مذکور ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے ارشاد
فرمایا: اگر وہ صلح کے لئے جھک جائیں تو پھر تم بھی
اس کے لئے جھک جاؤ۔ اور اللہ تعالیٰ نے
فرمایا: اگر وہ شرک کر نیو لے کہ جن سے تم نے معاہدہ
کیا پھر انہوں نے تم سے کوئی کمی نہ کی اور تم پر کسی کو

لو ان عسکرا من المسلمین دخلوا دار الحرب
فأهدى امیرهم الی ملک العدو هدیة
فلا بأس به وكذلك لو ان امیر المشغور أهدى
لی ملک العدو هدیة وأهدى ملک العدو
الیہ هدیة وقال الله تعالى والمحصنات
من الذین اوتوا الکتاب من قبلکم اذا انتمون
اجورهن وتمام تحقیقہ فی فتاویٰ
وقال تعالیٰ وان جهنم المسلم فاجنم لہا
وقال تعالیٰ الا الذین عاہدتم من
المشرکین ثم لم ینقصوکم شیئا و
لم یظہروا علیکم احدا فاتهموا الیہم
عہدہم الی مدتہم انت اللہ یحب
المتقین وقال تعالیٰ وادفوا بالعہد
ان العہد کان مستویا وعنه صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم الصلح جائز بین
المسلمین الا صلحا احل حراما او
حرم حلالا وقال صلی اللہ تعالیٰ علیہ

۲۳۶/۲	باب السادس الفصل الثانی زمرانی بختاورد	کتاب السیر	۵/۵	۱	سنن فتاویٰ ہندیہ
			۶۱/۸	۲	۲
			۳/۹	۳	۳
			۳۳/۱۴	۴	۴
۲۲/۱۴	الملکیۃ الفیصلیۃ بیروت	حدیث ۳۰		۵	۵

وسلم لا تغدروا۔

غلبہ نہ دیا۔ پھر ان سے ان کی طے شدہ مدت تک ان سے کیا ہوا وعدہ پورا کرو بیشک اللہ تعالیٰ ڈرنے والوں کو پسند کرتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا، (لوگو!) وعدہ پورا کرو اس لئے کہ وعدے کے بارے میں (اللہ تعالیٰ کے ہاں) باز پرس ہوگی اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ صلح مسلمانوں کے درمیان جائز ہے، مگر وہ صلح جو حرام کو حلال اور حلال کو حرام ٹھہرائے (ایسی جائز نہیں)، اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، (لوگو!) دھوکہ بازی نہ کیا کرو۔ (ت)

وہ الحاق و اخذ امداد اگر نہ کسی امر خلاف اسلام و مخالفت شریعت سے مشروط نہ اس کی طرف منہ، تو اس کے جواز میں کلام نہیں۔ ورنہ ضرور ناجائز و حرام ہوگا۔ مگر یہ عدم جواز اس شرط یا لازم کے سبب سے ہوگا نہ برہنہ سے تحریم مطلق معاملات جس کے لئے شرع میں اصلاً اصل نہیں اور خود ان مانگین کی طرز عمل ان کے کذب و دعویٰ پر مشابہ، ریل تار ڈاک سے قطع کیا معاملات نہیں۔ فرق یہ ہے کہ اخذ امداد میں مال لینا ہے اور ان کے استعمال میں دینا عجب کہ معاملات میں مال دینا حلال اور لینا حرام، اس کا جواب یہ دیا جاتا ہے کہ ریل تار ڈاک ہمارے ہی ملک میں ہمارے ہی روپے سے بنے ہیں، بسن ان امداد تعمیر کار و پر کیا اسلستان سے آتا ہے وہ بھی یہیں کا ہے تو حاصل وہی ٹھہر کہ معاملات میں اپنے مال سے نفع پہنچانا مشروع اور طویلینا ممنوع۔ اس اٹھ قتل کا کیا علاج۔ مگر اس قوم سے کیا شکایت جس نے نہ صرف شریعت بلکہ نفس اسلام کو پلٹ دیا۔ مشرکین سے وداد بلکہ اتحاد بلکہ غلامی و انقیاد فرض کیا۔ خوشنودی ہنود کے لئے شعار اسلام بند اور شعار کفر کا ماتھوں پر علم بلند۔ مشرکوں کی سبجے پکارنا ان کی حد کے نعرے مارنا انھیں اپنی اگس حاجت دینی میں جسے نہ صرف فرض بلکہ مدار ایمان ٹھہراتے ہیں یہاں تک کہ اس میں شریک نہ ہونے والوں پر حکم کفر لگاتے ہیں اپنا نام و ہادی بنانا مسجد میں مشرک کو سنے جا کر مسلمانوں سے اونچا کھڑا کر کے و اعظا سلیبی ٹھہرانا مشرک کی تمسک کنہ حوں پر اٹھا کر مرتعشت میں لیٹانا مسجد کو اس کا نام گاہ بنانا اس کیلئے ٹائٹل معزز و نماز جنازہ کے اشتہار لگانا وغیرہ وغیرہ ناگفتہ بہ افعال موجب کفر و مورت ضلال یہاں تک کہ صاف کلمہ دیا کہ اگر اپنے ہندو بھائیوں کو راضی کر لیا تو اپنے حسد کو راضی کر لو گے، صاف کلمہ دیا کہ ہم ایسا مذہب بنانے کی فکر میں ہیں جو ہندو و مسلم کا امتیاز اتحاد سے گوارے نہ کرے پراگ کو مقدس علامت ٹھہراوے گا صاف کلمہ دیا کہ ہم نے قرآن و حدیث کی تمام عظمت پرستی سے مسند احمد بن حنبل عن بریدۃ الاسلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۲۵۸/۵

نثار کر دی یہ ہے موالات یہ ہے حسرام، یہ ہیں کفریات، یہ ہے قتلِ تام قتلِ جن مقلب القلوب
والابصار ولا حول ولا قوة الا بالله الواحد القهار (پاک ہے دلوں اور آنکھوں کا پھیرنے
والا، گناہوں سے بچنے اور نیکی کرنے کی قوت کسی میں نہیں بجز اس کے کہ اللہ تعالیٰ یکتا اور سب سے
زبردست مدد فرماتے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

ظلم و ایذائے مسلم و ہجران و قطع تعلق

مسئلہ ۱۰۹ ۹ ربیع الثانی ۱۳۰۰ھ از شہر مکہ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے اپنے گھر کسی قریب میں گائے ذبا کی اور
 عمرو نے ہاد جو دیکھ کر وہ مسلمان ہے گائے ذبا کرنے کو منع کیا اور جھگڑا کیا یہاں تک کہ زید پر نالش کر دی
 یہ فعل عمرو کا موافق شرع شریف کے کیسا ہے؟ بیٹو اتوجروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

شرعاً وہ مرتکب گناہ ہوا اور نہ صرف حق اللہ بلکہ حق العبد میں بھی مبتلا اس پر فرض ہے کہ اللہ تعالیٰ
 سے توبہ کرے اور زید سے اپنا قصور معاف کرائے۔

عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت ہے
 لا ضرر ولا ضرار فی الاسلام کہ اسلام میں نہ کوئی دکھ ہے نہ دوسرے کو
 دکھ پہنچانا۔ (ت)

سائل منظر کہ وہ ایسی جگہ نہ تھی جہاں قانون کا سنے ذبیح کرنا جرم ہو بلکہ وہاں ہمیشہ سے قربانی ہوتی ہے تو اس صورت میں عمرو کی ممانعت ہرگز اس پر محمول نہیں ہو سکتی کہ اپنے بھائی مسلمان کو حضرت قانونی سے بچانا چاہتا تھا بلکہ محض قصداً ایذا و اضرار تھا اور نالائش کرنا اس پر دلیل واضح کما لا یخفی (جیسا کہ پوشیدہ نہیں۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۱ صفر ۱۳۱۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص سے محرم کے تحت بنانے میں چندہ کی شرکت کو کہا گیا دس دس آٹے سب پر ڈالے تھے اس نے بھی دسے مگر کہا ہم اپنے ذمہ اس کی کرنہ بانڈ میں گے اگر چاہیں گے دیں گے اور جتنا چاہیں گے دیں گے، اس پر لوگوں نے اسے برادری سے نکال دیا اور حقہ پانی ڈال دیا اور پھر ابو حضرت امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نیاز کا اس نے پکا کر مسلمانوں میں تقسیم کیا وہ لوگوں کو نہ لینے دیا اور کہا یہ بھنگی کے یہاں کا ہے، اس صورت میں شرع کا کیا حکم ہے؟ بیتنا توجروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

صورت مذکورہ میں اس شخص کے ذمہ ہوا الزام برادری والوں نے قائم کیا شرع کی رو سے باطل باطل ہے وہ اس الزام سے بری ہے بلکہ اس وجہ سے جو لوگ اُسے چھوڑتے اور برادری سے نکالتے ہیں وہ گنہگار ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: لا تہاجرُوا ولا تہاجرُوا ولا تباغضوا ولا تنافسوا وكونوا عباد الله اخواناً۔ لوگو! ایک دوسرے کو نہ چھوڑو اور نہ ایک دوسرے سے پیٹھ پھیرو اور نہ آپس میں بغض رکھو اور نہ ایک دوسرے پر فخر کرو (اور نہ مقابلہ کرنے کی کوشش کرو۔ اللہ کے بند و آپس میں بھائی بھائی بن جاؤ۔ ت)

دوسرا الزام اُن لوگوں پر یہ ہے کہ ایک فضول و بیجا کام میں شرکت سے انکار پر یہ تشدد کیا اور نیاز میں کہ مقبول و محمود کام ہے رخنہ ڈالا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از ملک بنگالہ ضلع نواکھالی مرسلہ مولوی عبد الباری صاحب ۲۳ شعبان ۱۳۲۰ھ

ماقولکم رحمکم اللہ تعالیٰ (اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے آپ کا کیا فرمان ہے۔ ت) کہ

ایک شخص مالِ قیمِ زبردستی تمام اپنے مُرت و خرچ میں لاتا ہے اور بچیپارہ عظیم حالانکہ اس کے پاس اور کچھ نہیں تھا سوائے اس جاذبہ کے جو اس شخص نے غلامی کے دو سروں سے مانگ کر کھاتا ہے اور لبرادقت کرتا ہے اور وہ شخص حیلہ و حوالہ کرتا ہے اور مشہور علم داں ہے، یہ بھی معلوم ہوا کہ حج بھی کیا ہے، یہ اعمال اس کے ایسی حالت میں مقبول ہونگے یا نہیں و دیگر عبادات بھی؟ اور نیز اس شخص سے سلام کلام یعنی طرہیت اہل اسلام برتنا چاہئے یا نہیں؟ قرآن پاک و احادیث صحیح مع سند بیان فرمائیے۔ یتوا تو جروا۔

الجواب

ایسا شخص سخت ظالم فاجر مُرتکب کبائر مستحق عذابِ نار و غضبِ جبار ہے۔ قال اللہ تعالیٰ: ان الذین یاکلون اموال الیتامی ظلما انما یاکلون فی بھونہم نامرا و سیصلون سعیرا۔ بیشک جو لوگ یتیموں کے مال ناحق کھاتے ہیں وہ اپنے پیٹ میں آگ بھرتے ہیں اور قریب ہے کہ دوزخ کی بھڑکتی آگ میں جائیں گے۔

قبول عمل و عبادت ہر شخص کا حق سبحانہ و تعالیٰ کے اختیار ہے ہاں اس ناپاک سے جو عبادت مال کرے گا ہرگز قبول نہ ہوگی۔ حدیث میں ہے:

ان الله یتب لا یقبل الا الطیب۔ بیشک اللہ تعالیٰ پاک ہے اور پاک چیز ہی قبول فرماتا ہے۔ (مت)

حج بھی اگر اسی روپے سے کیا تو مستحق مردودی ہے۔ حدیث میں ہے: جو حرام مال سے حج کو جانے جب لبیک کے فرشتہ اُسے جواب دیتا ہے:

لا لبیک ولا سعیدک و حجک مردود علیک حتی ترد ما فی یدیک یتے۔ نہ تیری لبیک قبول، نہ خدمت قبول اور تیرا حج تجھ پر مردود ہے یہاں تک کہ تو یہ مال حرام جو تیرے پاس سے واپس دے۔

سۃ القرآن الکریم ۱۰/۴

سۃ سنن الکبریٰ قبیہتی کتاب صلوۃ الاستسفار دار المعرفۃ بیروت ۳۳۶/۲

سۃ اتمات السادة المتقین کتاب اسرار الحج الباب الثالث - - - ۳۳۱/۴

کنز العمال حدیث ۱۱۸۹۱ موسسة الرسالہ بیروت ۲۲/۵

العلل المتناہیۃ حدیث فی الحج بحال حرام حدیث ۹۳۰ دار نشر الکتب الاسلامیہ مصر ۴۵/۲

ایسے شخص سے ابتداً اسلام ناجائز و گناہ ہے۔ درمختار میں ہے،
يَكُوْرُ الْمَسْلَمَ عَلَى الْفَاسِقِ لَوْ مَعْلَنًا ۖ
جو کوئی اعلانیہ فاسق ہو اسے سلام دینا مکروہ

ہے۔ (دست)

مسلمانوں کو ایسے شخص سے میل جول رکھنا، اُس کے پاس مرافقت کے ساتھ اٹھنا بیٹھنا نہ چاہئے،
کہیں اُس کی آگ ان میں بھی سرایت نہ کرے۔ قال اللہ تعالیٰ:

وَإِذَا يَنْتَشِرُ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدُوا بَعْدَ الذِّكْرِ
مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۖ
اگر تجھے شیطان بُھلا دے تو یاد آئے پر پاس
درمیانہ ظالموں کے۔

وقال تعالیٰ:

وَلَا تَكُونُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ ۖ
وَالْبَيِّنَةُ بِاللَّهِ تَعَالَى، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ

مسئلہ ۱۱۲ مسئلہ فرمت اللہ صاحب از جداول ۲۹ محرم ۱۳۴۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان بشرح متین مسئلہ ذیل میں کہ ایک شخص معزز باوقفت ہے اور
علم بھی رکھتا ہے اور نیز روزہ نماز بھی پابند ہے اُس کی نسبت چند معزز اشخاص و ایک ہندو حکام اعلیٰ
کے در و درجن کے نزدیک وہ شخص باوقفت سمجھا گیا یہ لفظ ایک توہین کے ساتھ کہنا کہ یہ شخص قوم کا جولاہر ہے
یہ کہنا بروئے شرع شریعت کیسا ہے؟ اور نیز ایسا کہنے والا گنہگار ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو کس درجہ کا
گنہگار ہے؟ جواب سے تشفی بخشنے۔ جینا تو جروا۔

الجواب

اگر وہ شخص واقع میں قوم کا جولاہر نہیں تو کذب ہوا افترا ہوا، مسلمان کی ناحق ایذا ہوتی، کہنے
والا متعذر و کبار کا مرتکب ہوا، حق العبد میں گرفتار اور مستحق عذاب بنا ہوا۔ اُس پر فرض ہے کہ تو بہر کر سے
اور اُس شخص سے اپنی خطا کی معافی چاہے ورنہ طینۃ النجاس میں روکا جائے گا حتیٰ یاتی بنفاد ما قال
یہاں تک کہ جو بات کہیں اُس کا ثبوت لائے، اور جبکہ بات خلاف واقع ہے تو اس کا ثبوت کہاں سے

لائے گا۔ طیفۃ الجناب اُس آگ سے زیادہ گرم اور کھولنے جو سنے پیپ اور لہو کی نھر کا نام ہے جو دوزخ میں
کے منہ سے لے کر جمع ہوگی والیاء باللہ تعالیٰ (اللہ تعالیٰ کی پناہ۔ مت) اور اگر واقع میں وہ شخص جلا
تھا مگر اُس کے اظہار میں اُس وقت کوئی مصلحت شرعی نہ تھی صرف اُس کی ایذا و تفضیح مقصود تھی جب بھی
یہ شخص گنہگار ہوا، تو بہ کرنا اور اُس سے معافی چاہنا اب بھی فرض ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم فرماتے ہیں،

من أذى مسلماً فقد أذى ذی من أذانی
فقد أذی اللہ۔ رواہ الطبرانی فی
الکبیر عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ
یسند حسن۔

جس نے کسی مسلمان کو بلا وجہ شرعی ایذا دی اس نے
مجھے ایذا دی اور جس نے مجھے ایذا دی اس نے
اللہ عزوجل کو ایذا دی (طبرانی نے کبیر میں اس کو
حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سند حسن کے
ساتھ روایت کیا۔ مت)

اور اگر اُس کے اظہار میں کوئی مصلحت شرعی تھی اور بات واقعی تھی تو اس قائل پر کوئی الزام
نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از گھنہ آمین آباد مستقر سید برکت علی صاحب بری شنبہ ۲۵ شوال ۱۲۳۲ھ
کسی سیدہ کو صحیح النسب سیدہ نہ گنا بلکہ اس کو ناجائز پیشہ وروں (میراثی وغیرہ) سے مثال
دینا کیسا ہے اور اس مثال دینے والے کے پیچھے ناز جائز ہے یا نہیں؟ اور سیدہ کی بے توقیری کرنا
گمراہ ہر مذہب ہے یا نہیں؟ فقط۔

الجواب

سُنی سیدہ کی بے توقیری سخت حرام ہے، صحیح حدیث میں ہے،
ستة لعنتهم لعنتهم اللہ وکل تبعی مجاب
الزائد فی کتاب اللہ والکذاب یقذ اللہ
والمستحل صنف عترتی صاحبہ
اللہ العدیث۔

ہونے کا انکار کرے اور وہ جو میری اولاد سے اس چیز کو حلال رکھے جو اللہ نے حرام کیا۔

سہ کنز العمال حدیث ۴۳۰۳ ۱۶/۱ و المعجم الاوسط حدیث ۲۶۳۲ ۴۴۲/۴
سہ سنن الترمذی کتاب القدر حدیث ۲۱۶۱ دار العنکبوت ۶۱/۴

اور ایک حدیث میں کہ ارشاد فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

من لم يعرف حق عترة فلاحدي ثلث
جو میری اولاد کا حق نہ پہچانتے وہ تین باتوں میں سے
ایک سے خالی نہیں، یا تو منافق ہے یا حرامی یا
حیضی بچہ۔

مجمع الانهر میں ہے،

من قال لعالم عويله اولعوى عليه استغفرا
جو کسی عالم کو مولویا یا سید کو میر و اُس کی تحقیر
کے لئے کہے وہ کافر ہے۔

اور اس میں شک نہیں جو سید کی تحقیر بوجہ سیادت کرے وہ مطلقاً کافر ہے اُس کے پیغمبر
محض باطل ہے ورنہ مکروہ، اور جو سید مشہور ہو اگرچہ واقعیت نہ معلوم ہو اُسے بلا دلیل شرعی کہہ دینا
کریم صحیح النسب نہیں اگر شرائط قذف کا جامع ہے تو صاف مجرّم ہے اور ایسا کہنے والا اشی کوڑوں کا
سزاوار اور اس کے بعد اس کی گواہی ہمیشہ کو مردود، اور اگر شرائط قذف نہ تو کم از کم بلا وجہ شرعی
ایدا سے مسلم ہے اور بلا وجہ شرعی ایدا سے مسلم حرام۔ قال اللہ تعالیٰ،

والذين يؤذون المؤمنين و المؤمنات
جو لوگ ایماندار مردوں اور ایماندار عورتوں بغیر
بغیر ما اکتسبوا فقد احتملوا بهتانا و
اس کے کہ انھوں نے (کوئی معیوب کام) کیا ہو
ان کا دل دکھاتے ہیں تو بیشک انھوں نے اپنے
سر پر بہتان باندھنے اور صریح گناہ کا بوجھ اٹھایا (ت)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من أذى مسلماً فقد أذى ذاتي و من أذى
جس نے بلا وجہ شرعی سستی مسلماً کو ایذا دی اُس
نے مجھے ایذا دی اور جس نے مجھے ایذا دی اُس نے
اللہ عزوجل کو ایذا دی۔

والعیاذ باللہ تعالیٰ عنہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۱۰۲/۲ مؤسستہ الرسالہ بیروت حدیث ۳۴۱۹۹

۲۹۵/۱ مجمع الانهر شرح ملتقى الابحر باب المرتبة ثم ان الفاذا کفر الزواح دار احیاء التراث العربی بیروت

۵۸/۳۳ القرآن الکریم

۳۴۳/۴ مجمع الانهر للطبرانی حدیث ۳۶۳۳ مکتبۃ المعارف ریاض

مسئلہ ۱۴ قصبہ سادی آباد ضلع غازی پور مدرسہ شیخ محمد علی حسین صاحب ۲۴ ذی القعدہ ۱۳۳۵ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس بارہ میں کہ ایک شخص مغل خان نام قوم نٹ کا
 مسلمان ہوا اور بعد مسلمان ہونے کے وہ نماز پڑھتا ہے روزہ رکھتا ہے کلام مجید کی تلاوت کرتا ہے اس
 نے مسجد بنوائی ہے اُس میں نماز پڑھتا ہے لیکن بعض لوگ کہتے ہیں کہ اُس کے گھر کی عورتیں گودنا
 گودتی ہیں مگر اس نٹ نو مسلم کو انکار ہے کہ اب کچھ نہیں ہوتا ہے پس ایسے نو مسلم کے ساتھ کھانا پینا
 اور اُس کا جھوٹا کھانا اور پانی پینا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو جو لوگ ایسے نو مسلم کے ساتھ
 کھانے والوں پر سختی کرتے ہیں ان کو ترک کر دیتے ہیں اور ان کا فضیحتا کہتے ہیں وہ مشہرہ شریف کا
 مقابلہ کرتے ہیں یا نہیں؟ ایسے لوگوں کے بارے میں شرع کا کیا حکم ہے؟

الجواب

بدن گودنا شرعاً حرام ہے، اور مسلمان پر بدگمانی اس سے بڑھ کر حرام، جب وہ انکار کرتا ہے
 اور کوئی ثبوت شرعی کافی نہ ہو تو محض بدگمانی کی بنا پر اُسے ذلیل سمجھنا اور تفضیح کرنا سخت حرام ہے ہاں
 اگر ثبوت شرعی سے ثابت کہ یہ فعل اُس کے یہاں ہوتا ہے تو اب دو صورتیں ہیں یا تو وہ اس پر راضی
 نہیں منع کرتا ہے بعد بر قدرت بندوبست کرتا ہے ورنہ نہیں مانتیں جب بھی اس پر الزام نہیں
 قال اللہ تعالیٰ لا تؤمر واخرۃ وذر اخرۃ۔ کوئی جان کسی دوسری جان کا بوجھ (وزن) نہیں
 اٹھائے گی۔ (د)

اور اگر ثبوت شرعی ثابت ہو کہ وہ اس فعل شنیع پر راضی ہے تو بلاشبہ قابلِ علامت و
 لاتی ترک ہے کہ یہ بزرگناہ نہیں ہے بلکہ اس میں معاذ اللہ بڑے کفر آتی ہے کہ ابھی انھیں ناپاک
 عادتوں پر قائم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۵ از سوائی ماحو پور قصبہ ساگو ریاست کوٹہ راجپوتانہ مدرسہ آفت خان مہتمم درسمہ محمد بن سلامیہ ۱۲ ذی الحجہ ۱۳۳۵ھ
 ولہ الزنا کے ساتھ کھانا کھانا اور جبکہ وہ عالم ہو جائے تو اُس کی امامت درست ہے یا نہیں
 اور کیا اس کو حرامی کہا جائے گا؟

الجواب

اُس کے ساتھ کھانا اور بشرط علم اُس کے ویچے نماز دونوں درست ہیں اور اسے اس طور پر

حرامی کہنا کہ جس میں اُسے ایذا ہو جائے نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۱ شہر عقب کو توالی مستور قیصر حسین ء شوال ۱۳۴۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کے ایک تایا ہے اور ایک بہن ہے، زید کے تایا اور زید کے والد میں ہمیشہ رنج رہی یہاں تک کہ زید کے والد کا انتقال ہو گیا مگر زید کے والد اپنے بھائی سے ملے نہیں۔ زید اپنے والد کے مرنے کے بعد اپنے تایا سے اور اپنی بھینس سے ملتا رہا، پھر زید کی والدہ کا بھی انتقال ہو گیا۔ اس کے بعد زید کی بہن اور تایا کے درمیان سخت رنجش ہو گئی۔ اب زید کی بہن اپنے سگے بھائی زید سے یہ کہتی ہے کہ تم اگر اپنے تایا سے ملو گے تو میں تم سے نہیں ملوں گی اگر مجھ سے ملنا منظور ہے تو اپنے تایا سے مت ملو۔ اب زید کی شادی کا وقت آیا اور زید اپنی بہن کا ایک ہی بھائی ہے اگر یہ اپنی بہن کا کہنا نہیں کرتا ہے تو زید کی بہن کو انتہا درجہ کا صدمہ ہوتا ہے۔ چونکہ اس کے والدین کا انتقال ہو چکا ہے اور یہ ایک ہی اس کے بھائی ہے اور وہ اُس کی شادی میں شریک نہیں ہو سکتی بوجہ تایا کی شرکت کے ایسی حالت میں زید کو کیا کرنا چاہئے یعنی زید کو اپنی بہن کا کہنا اور خوشی کرنا چاہئے اور اپنی بہن کو شادی میں شریک کرنا چاہئے یا اپنے تایا کو، اور اپنی بہن کو چھوڑنا چاہئے یا اپنے تایا کو، کیونکہ زید بغیر اپنے تایا کو چھوڑے ہوئے اپنی بہن کا دل خوش نہیں کر سکتا اور اس کی بہن شادی میں شریک ہو سکتی ہے۔

الجواب

بہن اور چچا دونوں ذی رحم محرم ہیں کسی سے قطع کرنا اس کو جائز نہیں اُسے چاہئے اپنی بہن کو جس طرح ممکن ہو راضی کرے اگر چہ یوں کہ خفیہ اپنے چچا کو شادی میں شریک ہونے کی دعوت دے اور اپنی بہن سے کہہ دے کہ مجھے ہر طرح تیری خاطر منظور ہے نہ اُن کو بلاؤں گا نہ شریک کروں گا اتنا تجھ سے چاہتا ہوں کہ وہ اگر اپنے آپ آجائیں تو اُس پر مجھ سے ناراض نہ ہو کیونکہ وہ تیرے اور میرے دونوں کے باپ کی جگہ میں غیر آدمی بے بلائے ہوئے آجائیں تو اُن کو نکالنا بے تہذیبی ہے نہ کہ باپ کو، مستعرض جھوٹے سچے فقرے ملا کہ دونوں کو راضی کر سکے اور اس پر اجر پائے گھ میں اُن کو نہ بلاؤں گا۔ مراد یہ رکھے کہ میں خود اُن کو بلائے نہ جاؤں گا اگرچہ آدمی یا رقبہ بیچوں، آپ چلے آئے سے یہ مراد رکھے کہ وہ اپنے پاؤں سے چلے آئیں نہ یہ کہ میں اٹھا کر لاؤں، غرض پہلو دار بات کہے جھوٹے سچے فقرے سے مراد یہی ہے کہ اُس کا ظاہر جھوٹ اور مرادی معنی سچ۔

حدیث میں فرمایا:

اِنَّ فِی الْمَعَارِیضِ لَمُنَادٍ وَحَدَّثَ عَنْ جیشک اشادوں میں گفتگو کرنے میں سے جھوٹ

الکذیب: واللہ تعالیٰ اعلم۔ سے آزادی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعظم (د)

مسئلہ ۱۱۱۱ اگر سید باڑہ عالم گنج مسئلہ تاج محمد صاحب ۱۱ اشوال ۱۳۲۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں کہ ذی شخص تارک موم و صلوة، قاصب، سخت جابر و ظالم زبردست قابو یافتہ ہے وہ چاہے جس کا مال جبراً خرید لیتا ہے اور پورا روپیہ نہیں دیتا ہے ہزار بار پیہ لوگوں کا مار رکھا ہے عام لوگ نالاں ہیں اور سخت ظلم یہ ہے کہ جن بندگان حسد اکو اپنی مرضی کے خلاف پاتا ہے تو اپنے میل کے دس پانچ اشخاص جمع کر کے چلے جس کا کاروبار بازار نکاح شادی برادری سے خارج کر کے سب بند کر دیتا ہے کہ جو باعث اشد اذہا رسائی و آبروریزی بدنامی تنگی گرسنگی ہتک حرمت کا ہوتا ہے چونکہ جس شخص کا جو پیشہ ہوتا ہے وہ اپنے گزر اوقات اس پیشہ سے کرتا ہے جب پیشہ بند ہو جاتا ہے تو وہ مظلوم مع اپنے متعلقین کے فاقہ کشی کے تباہ و برباد ہو جاتا ہے حالانکہ تمام برادری کے لوگ اس سے نالاں ہیں لیکن خوف دم نہیں مارتے خاموش ہیں اس لئے کہ سوال یہ ہے کہ،

(۱) یہ کہ ایسا شخص ظالم جابر جہول بکلم خدا و رسول عزوجل وصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کس کس سزا کا سزاوار ہے؟

(۲) یہ کہ جابر ظالم کے مددگار ان کہ جن کے زور ظلم ظالم کرتا ہے کس کس حکم کے لائق ہیں؟

(۳) دیگر اہل برادری ایمان داران کو ظالم جابر کا ناحق ماننا چاہئے یا اس کا حکم بکرم زنا و شراب خوردی جبر و ظلم کے اس کو برادری اسلام سے خارج کرنا اور اس سے سلام میل بول خورد نوش لین دین ترک کرنا واجب تھا یا کیا اور اس کے ساتھی و مددگار ان کو ظالم سے تو بہ کر کے حقارت واجب ہے یا کیا؟

(۴) جو لوگ فتویٰ سنیں کہ عمل نہ کریں ضد وہٹ کریں مظلوم کی داد رسی نہ کریں حکم ظالم کو خدا و رسول پر ترجیح دیں ان کے واسطے کیا حکم ہے؟

الجواب

(۱) جس شخص میں امور مذکورہ سوال ہوں وہ مستحق عذاب نار و غضب جبار و لعنت پروردگار ہے والیہا ذالہ تعالیٰ، وہ اللہ و رسول کو ایذا دیتا ہے اور اللہ و رسول کا ایذا دینے والا خلاف نہیں پاتا۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے،

ان الذین قتلوا المؤمنین و المؤمنات قتلہ
لم یتوبوا فلہم عذاب جہنم و لہم عذاب
الحریق ۱۰
بیشک جن لوگوں نے مسلمان مردوں عورتوں کو قتل
میں ڈالا پھر تو یہ نہ کی ان کے لئے جہنم کا عذاب ہے
اور ان کے لئے آگ کا عذاب۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
من اذی مسلماً فقد اذانی و من اذانی
فقد اذی اللہ ۱۱
جس نے ناحق کسی مسلمان کو ایذا دی بیشک اُس نے مجھے
ایذا دی اور جس نے مجھے ایذا دی اس نے اللہ
عز وجل کو ایذا دی۔

اللہ عز وجل فرماتا ہے،
اللعنة اللہ علی الظالمین ۱۲
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
انظلم ظلمات یوم القیامة ۱۳
واللہ تعالیٰ اعلم۔
سُننا ہے اللہ کی لعنت ہے ظالموں پر۔
ظلم اندھیریاں ہے قیامت کے دن۔

(۲) ظلم کے مددگار عام ہیں اور اُس سے بڑھ کر عذاب و غضب لعنت کے سزاوار۔ اللہ
عز وجل فرماتا ہے،

لا تعادوا علی الاثم و العدا و انت شی
تم پر حرام ہے کہ گناہ اور حد سے بڑھنے میں ایک دوسرے
کی مدد کرو۔

حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
من مشی مع ظالم ليعينه و
هو یعلم انه ظالم فقد خرج من الاسلام
جو دیکھ و دانستہ کسی ظالم کے ساتھ اُسے مدد
دینے چلا وہ اسلام سے نکل گیا (اُس کو

۱۰ القرآن الکریم ۵/۱۰

۱۱ مجمع الاوسط حدیث ۲۹۳۲ مکتبۃ المعارف الرياض ۳۴۳/م

۱۲ القرآن الکریم ۱۸/۱۱

۱۳ صحیح البخاری کتاب المطالم باب انظلم ظلمات یوم القیامة قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۳۱/۱

۱۴ القرآن الکریم ۲/۹

رواہ الطبرانی فی المعجم الکبیر والضعیف
فی صحیحہ المختارۃ عن ادیب بن
شرحبیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ - و اللہ
تعالیٰ اعلم۔
طبرانی نے معجم کبیر میں اور ضیائے صحیح المختارہ میں
ابو سعید بن شرحبیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت کیا۔ (ت)
واللہ تعالیٰ اعلم

(۳) ہاں یہ دیکھنا ہے کہ توہم کریں اور اُس کی مدد سے بُرا ہوں اللہ عزوجل قرآن کریم
میں کسی مسلمان کے ساتھ مسخرگی کو نہ دے، اس پر طعن کرنے، اُس کا بُرا لقب رکھنے سے منع کر کے فرماتا ہے:
وَمَنْ يَتَّبِعْ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْمُظْلَمُونَ جو ایسی باتوں سے توہم نہ کریں وہی ظالم ہیں۔
ان باتوں کو افعال مذکورہ سوال سے کیا نسبت، جو ان میں مدد سے توہم نہ کریں کیسے سخت درجہ
کے ظالم بن گئے۔ اہل برادری یا کسی مسلمان کو ظالم کا حکم اس کے ظلموں میں ماننا جائز نہیں۔ رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لا طاعة لاحد فی معصیۃ اللہ تعالیٰ ہے۔ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی میں کسی کی اطاعت نہیں۔
اور ظالم باز نہ آئے تو مسلمانوں کو چاہئے اُسے برادری سے نکال دیں اُس سے میل جول چھوڑ دیں اس
کے پاس نہ بیٹھیں کہ اس کی آگ، غصہ بھی نہ چھونک دے۔ پور فرماتا ہے اللہ تبارک و تعالیٰ،
واما یسئدک الشیطن فلا تقعد بعد الذکری اگر تجھے شیطان بھلا دے تو یاد آئے پر ظالموں کے
مع القوم الظالمین ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم پاس نہ بیٹھو۔ (ت)
(۴) جو مظلوم کی داد دے برتاوہ جو اور نہ کرے تو اس کے لئے ذلت کا عذاب ہے۔ حدیث
میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من اعتب عسدا اخوة المسلم مدرینصرہ جس کے سامنے مسلمان بھائی کی غیبت کی جائے
وہو یستطیع نصرہ اور کہ اللہ تعالیٰ فی اور یہ اُس کی مدد پر قادر ہو اور نہ کرے اللہ تعالیٰ
الدنیا والاخرۃ۔ رواہ ابن ابی الدنیا فی اسے دنیا و آخرت دونوں میں ذلیل کرے گا۔ اس کے

معجم کبیر للطبرانی حدیث ۶۱۹ المکتبۃ الغیصلیۃ بیروت ۱/۲۷۷
للہ القرآن الکریم ۱۱/۴۹
المستدرک للحاکم کتاب معرفۃ الصحابہ دار الفکر بیروت ۲/۱۲۳
للہ القرآن الکریم ۶/۶۸

ذم الغيبة واجب على كل مسلم عند
النس مريض الله تعالى عنه۔
محدث ابن ابی الدنیا نے ذم الغيبة میں اور ابن عدی
نے الکامل میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت کیا۔ (ت)

اور حکم سن کر گناہ پر ہٹ کرنا استحقاق عذاب نار ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے،
وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ
بِالْأَشْمِ فَحَسِبْهُ جَهَنَّمَ وَيُنْسِ الْهَمْدُ۔
جب اس سے کہا جائے اللہ سے ڈر تو اسے
گناہ کی ضد چڑھے ایسے کو جہنم کافی ہے اور کیا بُرا
ٹھکانا۔

ابنیں کی پیروی سے حکم خدا و رسول پر نہ چلنا اور عالم کے حکم پر چلنا گناہ ہے کبیرہ ہے استحقاق جہنم
ہے مگر کوئی مسلمان کیسا ہی فاسق فاجر ہو یہ خیال نہیں کرتا کہ اللہ و رسول کے حکم پر اس کے حکم کو ترجیح ہے
ایسا سمجھے تو آپ ہی کافر ہے۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۱۲۱ از ناتھ دوارہ ریاست اودے پور ملک میواڑ

کیا فرماتے ہیں علما و دین و مفتیان مشرعی متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کو قطع رحم اپنی اولاد
سے رکھنا اس کی بیماری میں اس کی عیادت و نان نفقہ کی خبر و مدد و معاہدہ کی تدبیر کرنا اور بعد مر جانے کے
سامان تجبیز و تکفین میں شریک نہ ہونا اور کفن وغیرہ غیر شخص کا اللہ نام دینا حتیٰ المعتدور اپنے پاس
ہوتے ہوئے یہ برتاؤ اپنی اولاد کے ساتھ کرنا ایسے شخص کے واسطے کیا حکم ہے چونکہ یہ شخص علم فقہ و حدیث سے
بھی واقفیت رکھتے ہیں اور پسند و وعظ کو بھی لوگوں کو کہا کرتے ہیں مگر اپنا عمل خلاف شریعت آتا ہے
ایسے شخص کے واسطے کیا حکم ہے؟ اس کا جواب باصواب مع حدیث فقہ و آیت کلام کے تحریر فرمائیں
خدا تعالیٰ آپ کو اجر عظیم عطا فرمائے گا۔

الجواب

اگر اس کا نفقہ شرعاً باپ پر لازم تھا مثلاً نابالغ بچہ یا لڑکی جس کی شادی نہ ہوئی یا جوان لڑکا
کہ کچھ کمانے پر قادر نہیں اس کو نفقہ نہ دیا تو سخت شہید گناہ میں مبتلا ہے، اور اگر شرعاً اس کا نفقہ باپ سے
لے ذم الغيبة مع موسوعہ رسائل ابن ابی الدنیا حدیث ۱۰۸ موسستہ المکتب الشافعیہ ۱۰۶/۲

الکامل لابن عدی ترجمہ ابان بن ابی عیاش
المطالب العالیۃ باب الزجر عن الاستطاعت فی عرض علم حدیث ۲۰۶ عباس احمد البانی مکملہ المکرمة ۲/۲
دار الفکر بیروت۔ ۲۴۴/۱
سبحان القرآن الکریم ۲۰۶/۲

نہ تھا شلّا لڑکی کہ شوہر والی یا جہان لڑکا کمائی پر قادر ہے تو اسے نفقہ نہ دینے میں کچھ گناہ نہیں اور علاج و
دوا تو کسی پر واجب نہیں خود اپنی واجب نہیں اور اولاد اگر حقوق کرے اور باز نہ آئے یا معصا ذ اللہ
بد مذہب ہو جائے اور باپ اسے چھوڑ دے تو یہ قطع رحم سم اس کی اولاد کی طرف سے ہے باپ کی طرف
سے نہیں و بال اولاد پر ہے۔ سیدنا عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے ایک لفظ کے سبب اپنے ایک
صاحبزادے سے عمر بھر کلام نہ فرمایا حضرت مولوی معنوی قدس سرہ شریف کے ایک صاحبزادہ نے حضرت
شمس تبریز قدس سرہ العزیز کی شاہی میں گستاخی کی اسی کے مرنے پر مولوی بیٹے کے جنازے میں شریک نہ ہوئے۔
ہاں اگر اولاد کا قصور نہیں تو باپ پر قطع رحم کا وبال جلیکیم ہے، کفنی نہ دینے کی وہی دو صورتیں ہیں جو نفقہ
میں تھیں، اگر اس کا نفقہ باپ پر تھا اور اس نے کفنی نہ دیا گناہگار ہوا اور نہ تھا تو کفنی نہ دینے کا کچھ
الزام نہیں۔

مسئلہ ۱۲۲

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ سستی چمکہ کی بیوی کو اس کے خسر
نے روک رکھا ہے اور باوجود تمام اہل محلہ کے کہنے پر اور خدا و رسول کا واسطہ دینے پر بھی روانہ نہیں کرتا اور
تمام اہل محلہ نے اس امر کا بھی اطمینان دلایا کہ تیری بیٹی کو اگر کسی قسم کی خلیف ہوگی تو اہل محلہ ذمہ دار ہیں۔
پس جو شخص اہل محلہ کے کہنے کو اور خدا و رسول کا واسطہ دینے کو نہ مانے اس کے بارے میں شریعت نبوی
کا کیا حکم ہے آیا اس سے تمامی کا میل جمل جائز ہے یا ناجائز؟ صاف ارشاد فرمائیں۔ جینا تو جروا۔

الجواب

سائل کوئی وجہ نہیں لکھتا کہ اس نے کیوں روک رکھا، اگر واقع میں باس کی کوئی وجہ شرع ہو تو اس پر کچھ
الزام نہیں، نہ محلہ والوں کی ضمانت ماننا اسے ضرور، اور واسطہ اہل باتوں میں جوتا ہے جن میں ضرر نہ ہو اور
دوسرے کی ضرر کی بات پر واسطہ دیا جائے تو وہ واسطہ دینے والا گنہگار ہوتا ہے، ہاں اگر کوئی وجہ شرعی رکھنے
کی شہین محض لاچار ہوگا تو وہ روکنا ہی ظلم، پھر وہ واسطہ نہ ماننا وہ سرائظلم۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۲۳ از شہر محلہ گلاب نگر مسئلہ خدا بخش صاحب رضوی صندوق ساز ۲۸ رجب ۱۳۲۹

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص زید کو تکلیف دیتا رہتا ہے اور تکلیف دینے پر
آمادہ ہے ہر طریق سے تعویذ یا جادو وغیرہ سے، اور زید اب تک خاموش ہے اور سب تکالیف سہرہ ہا
ہے، ایک دو شخص سے معلوم ہوا ہے کہ وہ اب جان لینے پر آمادہ ہے، قصہ یہ ہے کہ زید کا مکان ہے وہ
یہ کہتا ہے کہ مکان مجھ کو مل جائے اور اس کی دلی خشایہی ہے۔ زید کا ذاتی مکان ہے بلا وجہ مانگتا ہے

اب زید متعل نہیں ہو سکا اب زید بھی یہ چاہتا ہے کہ میں ہر طریق سے اس کو تکلیف دسا ہوں شریعت کہاں تک حکم دیتی ہے؟

الجواب

ایذا رسانی کے ارادے پر ایذا نہیں دے سکتا اپنے بچاؤ کی تدبیر کر سکتا ہے جب تک کہ اس کا عزم ایسا نہ ثابت ہو کہ بے ایذا دے اپنا بچاؤ نہ ہو سکے گا تو اس وقت صرف اتنی بات جس میں اپنا بچاؤ ہو سکے کر سکتا ہے اور جو ایذا اس نے پہنچائی ہے اس کا عوض اتنا ہی لے سکتا ہے اس سے زیادہ کرے تو اس کا ظلم ہو گا اور اگر صبر کرے تو بہت بہتر۔ واللہ تعالیٰ اعلم

جھوٹ و غیبت و بد عہدی وغیرہ

مسئلہ ۱۲۲ ۲۰ محرم الحرام ۱۳۱۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں، زید اور عمرو نے ماں بشر اُست خرید کیا پھر زید نے قرۃ سے کہا تم اس کو لویا مجھے دو۔ زید نے نفع دے کر لے لیا عمرو سے۔ عمرو نے پھر کہا زید سے تم نے بد عہدی کی یعنی شرکت نہیں کی۔ آیا یہ بد عہدی ہے یا نہیں؟

الجواب

جبکہ عمرو خود قطع شرکت پر راضی ہو گیا اور نفع لے کر مال دے دیا تو زید کے ذمہ کوئی الزام بد عہدی کا نہیں بلکہ جو شخص کسی سے ایک امر کا وعدہ کرے اور اس وقت اس کی نیت میں فریب نہ ہو بعد اس میں کوئی حرج نکلا ہو اور اس وجہ سے اس امر کو ترک کرے تو اس پر بھی خلافت وعدہ کا الزام نہیں۔ حضور پر نور ﷺ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

لیس الخلف ان یعد الرجل و مت	یہ بد عہدی نہیں کہ آدمی (کسی شخص سے) وعدہ
نیتہ انت یغف و تکف	کرے اور نیت اسے پورا کرنے کی ہو اور پورا
الخلف انت یعد الرجل	نہ کر سکے بلکہ یہ عہدی یہ ہے کہ آدمی وعدہ کرے اور
ومت نیتہ انت لا یغف	اسے پورا کرنے کا سرے سے ارادہ ہی نہ ہو۔

سواء البویعلی فی مسندہ عفت زید بن
 اراقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند حسن۔
 (ابوعلیٰ نے اپنی مسند میں سند حسن کے ساتھ زید
 بن اراقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے حدیث روایت کیا ہے۔)
 واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۲۵ از شہر گنہ مسئلہ برکت اللہ خاں صاحب ۲۱ ذیقعدہ ۱۳۱۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و ہادیان متین اس مسئلہ میں کہ زید کے حقیقت تعدادی ۳ بسوہ جس کی
 قیمت تخمیناً دو ہزار روپے کے تھی بوجہ مبلغ دو سو بیس روپے بابت قرضہ بقال خود زید تھا نیلام ہوئی
 چونکہ بکر ایک زبردست اور متول تھا اس نے بلا اطلاع زید کے نیلام حسب قاعدہ انگریزی خرید لیا زید کو
 بسبب خوف آبرو و قوت متاثر نہ تھی اور بکر نے بزم زبردستی بجز اس قبضے کے جواز روئے نیلام حاصل ہوا تھا
 اور کوئی کارروائی مثل داخل خارج وغیرہ نہ کرائی اس لئے نام زید کا کاغذات انگریزی میں بدستور ہے
 پس اس صورت میں زید کو اپنے قبضہ کی چارہ ہوئی بمقتضائے مصلحت از روئے دروغ گوئی کہ جس سے
 زید کو اپنا حق پانے کی قوی امید ہے جائز ہے یا نہیں ؟ دوسرے یہ کہ زید کو زنیلام اس وقت بکر کو
 دینا چاہئے یا جو کچھ بکر نے اس وقت اس جائیداد سے تحصیل کیا ہے اس میں محسوب ہونا چاہئے یا بیوقوف و
 (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

اپنا حق مردہ زندہ کرنے کے لئے پہلو دار بات کہنا کہ جس کا ظاہر و روغ ہو اور واقعی میں اس کے چپے
 معنی مراد ہوں اگرچہ سننے والا کچھ کچھ بلاشبہ باتفاق علمائے دین جائز اور احادیث صحیحہ سے اس کا
 جواز ثابت ہے بلکہ وہ حق ہے اس طریقے کے طامیسر نہ ہو، ورنہ یہ بھی جائز نہیں، پہلو دار بات یوں کہ
 مثلاً ظالم نے ظلم اس کی کسی چیز پر قبضہ مخالفانہ اس مدت تک رکھا جس کے باعث انگریزی قانون
 میں تہادی عارض ہو کر حق تاقی ہو جاتا ہے مگر مخالفت کے پاس اپنے قبضہ کا کاغذی ثبوت نہیں اس کے
 بیان پر رکھا گیا اگر یہ اقرار کئے دیتا ہے کہ واقعی مثلاً بارہ برس سے میرا قبضہ نہیں قوی جاتا اور ظالم فتح
 پاتا ہے، لہذا یوں کہنے کی اجازت ہے کہ ہاں میرا قبضہ رہا ہے یعنی زمانہ گزشتہ میں اور زیادہ تصریح
 چاہی جائے تو یوں کہہ سکتا ہے کہ ”آج تک میرا قبضہ چلا آیا“ اور نیت میں لفظ ”آیا“ کو کلمہ استفہام
 لے جیسے کہتے ہیں آیا یہ بات حق ہے یعنی کیا یہ بات حق ہے، تو استفہام انکاری کے طور پر اس کلمے کا
 یہ مطلب ہوا کہ کیا آج تک میرا قبضہ چلا یعنی ایسا نہ ہوا بلکہ میرا قبضہ منقطع ہو کر مخالفت کا قبضہ چلا یعنی ایسا
 نہ ہوا بلکہ میرا قبضہ منقطع ہو کر مخالفت کا قبضہ ہو گیا یا یوں کہے ”کل تک برابر میرا قبضہ رہا آج کا حال نہیں

معلوم کہ کچھری کیا حکم دے۔ اور لفظ ”کل“ سے زمانہ قریب مراد لے بھی فوجان لڑنے کو کہتے ہیں کل کا بچہ،
 حالانکہ اس کی عمر بیس بائیس سال کی ہے، اس معنی پر قیامت کو روزِ فردا کہتے ہیں کل آنے والی ہے
 یعنی بہت نزدیک ہے۔ یا مخالفت کے قبضے کی نسبت سوال ہو تو کہے اس کا قبضہ کبھی نہ تھا یا کبھی نہ ہوا
 اور مراد یہ لے کر کبھی وہ وقت بھی تھا کہ اس کا قبضہ نہ تھا۔ زیادہ تصریح درکار ہو تو کہے اس کا قبضہ اصلاً
 کسی وقت ایک آن کو نہ ہوا نہ ہے اور معنی یہ لے کر حقیقی قبضہ ہر شے پر اللہ عز و جل کا ہے دوسرے کا
 قبضہ ہو نہیں سکتا بغرض جو شخص تصرفات الفاظ و معانی سے آگاہ ہے سو پہلو نکال سکتا ہے، مگر ان کا جواز
 بھی صرف اسی حالت میں ہے جب یہ واقعی مظلوم ہے اور بغیر ایسی پہلو دار بات کے ظلم سے نجات نہیں
 مل سکتی ورنہ اوپر مذکور ہوا کہ یہ بھی ہرگز جائز نہیں۔ اب رہی یہ صورت کہ جہاں پہلو دار بات سے بھی کام
 نہ چلے وہاں صریح کذب بھی دفع ظلم و احیائے حق کے لئے جائز ہے اس بارے میں کلماتِ علماء مختلف
 ہیں، بہت روایات سے اجازت نکلتی ہے اور بہت اکابر نے منع کی تصریح فرمائی ہے حتیٰ انوسح امتیاً
 اُس سے اجتناب میں ہے اور شاید قولِ فیصل یہ ہو کہ اس ظلم کی شدت اور کذب کی مصیبت کو
 عقلِ سلیم و دینِ قویم کی میزان میں تولے جدھر کا پتہ غالب یا تے اُس سے احتراز کرے مثلاً اس کا
 ذریعہ رزقِ تمام و کمال کسی نظام سے نہیں یہاں تک کہ نہ لے تو یہ اور اس کے اہل و عیال سب فاقے
 مری اور وہ بے کذب صریح نہیں مل سکتا تو اس ناقابلِ برداشت ظلمِ اشد کے دفع کو اُمید ہے
 کہ قلمی بات کہہ دینے کی اجازت ہو اور اگر کسی مالدار شخص کے سود و سود پے کسی نے دبا لئے تو اس
 کے لئے صریح جھوٹ کی اجازت اُسے نہ ہونی چاہئے کہ جھوٹ کا فساد زیادہ ہے اور اتنے ظلم کا تحمل
 اس مالدار پر ایسا گراں نہیں حدیث سے ثابت اور فقہ کا قاعدہ مقررہ بلکہ عقل و نقل کا ضابطہ کلیہ ہے کہ
 من ابتنی ببیتین اختاراً ہونہما جو شخص دو بلاؤں میں گرفتار ہو ان میں جو اُس کی ہے اسے اختیار کرے
 ہذا ما عندی والعلم بالحق عندی (یہ وہ کچھ ہے جو میرے پاس تھا اور حق کا پورا پورا علم تو میرے
 رب ہی کے پاس ہے۔ ت) درمختار میں ہے،

الکذب مباح لاحیاء حقہ و دفع
 الظلم عن نفسه و السواد
 التعریف لامت عین الکذب
 حرام قال وهو الحق قال
 تعالف قتل الخسرا صوت
 جھوٹ حرام ہے اور یہی حق ہے البتہ اپنے حق کے
 اظہار اور احیاء کے لئے یا اپنی ذات کو ظلم و نقصان
 سے بچانے کے لئے جھوٹ سے کام لینا مباح
 ہے بشرطیکہ جھوٹ بعسرت تعریف یعنی اشارہ
 کنایہ یا ذو معانی العنافا میں ہو اس لئے

الكل عن المجتبیٰ وفي الوهبانية قال ۵
 وللصلح جانن الکذب او دفع ظالم
 واهل لقرص والقتال لیتقصدوا
 فرمایا، صلح یا دفع ظلم کے لئے جھوٹ بولنا جائز ہے
 کے لئے بھی جھوٹ بولنا مباح ہے۔ (ت)
 رد المحتار میں ہے،

الکذب مباح لاهیاء حقہ کالتشیم يعلم
 باللبیم باللیل فاذا اصابه یثهد
 ویقول علیک الامن وکذا
 الصغیرۃ تبلیغ فی اللیل و
 تختار نفسها من الزوج وتقول
 رأیت الدم الامن واعلم ان
 الکذب قد یباح وقد یجب
 والضابط فیہ کما فی تبیین
 المعاصم وغیرہ عن الاحیاء
 ان کل مقصود محمود یمکن
 التوصل الیہ بالصدق والکذب
 جمیعاً فالکذب فیہ حوام
 وان امکن التوصل الیہ
 بالکذب وحده فمباح ان
 یشح تحصیل ذلک المقصود وواجب
 ان وجب کما لو رأی معصوماً اختفی من ظالم
 یرید قتله او ایذاه فالکذب هنا

اپنا حق ثابت کرنے کے لئے جھوٹ بولنا مباح
 ہے جیسے شفعہ کرنے والے کو بیع کا غسل
 رات کو ہوا تھا صبح کے وقت یہ گواہی دے کر بچے
 ابھی ابھی سو رہے تھے بارے میں علم ہوا ہے اسی
 طرح نابالغ لڑکی رات کو بالغ ہوئی اور اس نے
 شوبہ سے صبح کہا کہ میں نے ابھی ابھی غوثی حیض
 دیکھا ہے۔ جان لیجے کہ جھوٹ کبھی مباح
 اور کبھی واجب ہوتا ہے اس میں ضابطہ جیسا کہ
 تبیین المحارم وغیرہ میں احیاء العلوم کے والد سے
 مذکور ہے کہ ہر اچھا مطلوب کہ جس تک صدق و
 کذب فوٹ سکتا ہو سکتے تو اس صورت میں جھوٹ بولنا حرام
 اور ہر اچھا مطلوب جس تک سائی صورت کذب ہو سکے تو جھوٹ
 بولنا مباح ہے جبکہ اس مطلوب کے مائل کرنا مباح ہو اور اگر
 مطلوب حاصل کرنا واجب ہو تو پھر جھوٹ بولنا واجب جیسا کہ
 بے گناہ (معصوم) کو دیکھے جو کسی ایسے ظالم سے
 روپوش ہو رہا ہے جو اسے مار ڈالنے یا ایذا
 پہنچانے کا ارادہ رکھتا ہو تو ایسی صورت میں

۱) اس مظلوم کو بچانے کے لئے جھوٹ بولنا اور یہ کہنا کہ میں نے اسے نہیں دیکھا یا مجھے اس کے بارے میں کوئی علم نہیں واجب ہے۔ اسی طرح اگر کوئی ظالم کسی کی امانت کے متعلق پوچھے جس کے لینے کا وہ ارادہ رکھتا ہو تو اس امانت کے بارے میں لاعلمی کا اظہار اور انکار کر دینا ضروری یعنی واجب ہے حاصل یہ کہ جب کوئی مقصود و مطلوب بغیر جھوٹ کچے پورا نہ ہو اس صورت میں جھوٹ بولنا مباح ہے خواہ اس کا تعلق جنگ سے ہو یا مسلمانوں کے درمیان صلح کرانے سے ہو یا جس کا نقصان ہو یا ہو اس کی دلجوئی کے لئے ہو اور اگر بادشاہ وقت اس سے ایسے گناہ کے بارے میں دریافت کرے جو اس سے درپردہ سرزد ہوا ہو جیسے بدکاری۔ شراب نوشی وغیرہ تو اس کے لئے روا ہے کہ صاف

کہہ دے کہ میں نے یہ کام نہیں کیا کیونکہ اس کا ظاہر کرنا دوسرا گناہ ہے اور اس کے لئے یہ بھی جائز ہے کہ کسی اور مسلمان بھائی کے بارے میں دریافت کے پر بھائی کا بھید ظاہر کرنے سے انکار کر دے، اور مناسب ہے کہ آدمی جھوٹ کے فساد کا سچائی کے نتیجے سے تعالٰیٰ کرے۔ اگر سچائی سے فساد کا اندیشہ ہو تو جھوٹ اختیار کرے اور معاملہ اس کے برعکس ہو یا ترجیح دینے میں شک ہو تو ایسی صورت میں جھوٹ کہنا حرام ہے اور اگر اس کا تعلق اس کی اپنی ذات سے ہو تو جھوٹ نہ بولنا مستحب ہے اور اگر کسی دوسرے سے تعلق ہو تو دوسرے کے حق میں چشم پوشی سے کام لینا یا صرف نظر کرنا جائز نہیں ہے اور ہوشیاری چشم پوشی نہ کرنے میں ہے کیونکہ یہ مباح ہے (۱)

مسئلہ الحکمہ از دولت پور ضلع بلند شہر مرسلہ شیر محمد خاں صاحب شعبان ۱۳۲۹ھ
کسی امر کا وعدہ مستحکم حلف شرعی محمدیہ سے کرے اس کے خلاف کرنا کیسا ہے؟

واجب و کذا الوسائل عت و دیعة یرید
اخذہ یجب انکارھا و مہما کان لایسم
مقصود حریب و اصلاح ذات البین او استمالة
قلب المجنی علیہ الا بالکذب فیباخر ولو
سأله سلطان عن فاحشة وقعت منه
سراکزنا او شرب فله ان يقول ما فعلته
لا انت اظہارھا فاحشة اخرى وله
ایضا ان یتکسر سواحیه و ینفی ان یتقابل
مفسدة الکذاب المفسدة المسترتبة
على الصدق فان كانت مفسدة لصدق
اشد منه الکذاب وان بالعکس او شئت
حرم وان تعلق بنفسه استحب ان لا یکن
وان تعلق بغيره لم تجز المسامحة بحی
غیرہ والعزم ترکہ حیث ابین۔

الجواب

اگر وہ امر واجب و فرض تھا تو اس وعدہ کا خلاف کرنا حرام و ناجائز ہے اور اگر وہ امر ناجائز و حرام تھا جیسے کسی نے شراب پینے کا بخلف مستحکم وعدہ بخلف کیا تو اس کا خلاف کرنا فرض و واجب ہے اور اگر وہ مباح امر تھا اور کوئی عذر پیش آیا تو خلاف وعدہ جائز ہے اور بلا عذر نا پسند ہے ہاں وعدہ کرتے وقت ہی دل میں تھا کہ پورا نہ کرے گا تو ایسا وعدہ کرنا بھی حرام ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
 ليس الخلف ان يعد الرجل ومن نيته ان
 يفي ولكن الخلف ان يعد المرء رجل
 ومن نيته ان لا يفي - رواه ابو يعلى في مسنده
 عن يزيد بن اسلم قسم سرقني الله تعالى عنه
 بسند حسن - والله تعالى اعلم۔
 یہ وعدے کی خلاف ورزی نہیں کہ آدمی کسی سے
 وعدہ کرے اور اس کا ارادہ یہ ہو کہ وہ اسے پورا
 کرے، لیکن خلاف ورزی یہ ہے کہ آدمی کسی سے
 وعدہ کرے اور نیت یہ ہو کہ وہ اسے پورا نہ کرے گا۔
 اسکا ابو یعلیٰ نے اپنی مسند میں زید بن اسلم رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 کے حوالے سے بسند حسن اس کو روایت کیا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ سب کچھ اچھی طرح جانتا ہے۔ (ت)

مسئلہ ۱۲۷

خود جھوٹ بولنا اور دوسرے شخص کو مجبور کر کے جھوٹ بولوانا کیسا گناہ ہے؟

الجواب

بلا ضرورت شرعی جھوٹ بولنا اور بولوانا کبیرہ گناہ ہے،

قال الله تعالى قاتل المؤمنین ص۱۰۷۔ واللہ
 تعالیٰ اعلم۔
 اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا، مارے جاؤ گے وہ
 لوگ جو انکھل پتھر سے باتیں بنانے والے ہیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۱۲۸ مسئلہ محمد قاسم کھوکھر از دہانوی تحصیل ڈسکہ ضلع سیالکوٹ پنجاب بروز دو شنبہ

بتاریخ ۱۱ ربیع الاول ۱۳۳۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے احناف رحمہم اللہ تعالیٰ اس مسئلہ میں کہ جو مقتدی اپنے امام کی نیک نامی
 کو گزند پہنچانے کی غرض سے پچھم حذارت حوام الناس میں اس کی توہین و بھوکے حالانکہ اس کو سابقہ کئی

دفعہ نہافش بھی کی گئی ہے مگر وہ اپنے ارادہ سے باز نہیں آتا ہے ایسے شخص کے حق میں از روئے شرع شریف بطور تنبیہ سوائے توبہ کے کچھ کفارہ لازم ہے اگر ہے تو کیا اور کس قدر۔ سابقہ از ایس شخص نے ایک شرعی معاملہ میں ناجائز امداد دینے پر کفارہ بھی ادا کیا ہوا ہے، جواب اس کا تفصیل مع اپنے دستخط و مہر ثبت تحریر فرمادیں اللہ تعالیٰ آپ کو جو ارادہ خیر عطا فرمائے۔ والسلام

الجواب

جو الزام وہ امام پر رکھتا ہے اگر ٹھوٹا ہے تو معذرتی ہے اور سخت عذاب کا مستحق صحیح حدیث میں ہے جو کسی مسلمان پر ٹھوٹا الزام رکھے وہ سخت بدبو اور سخت گرم پیپ جو دوزخیوں کے بدن سے بہ کر مثل دریا کے ہو جائے گا اُس میں ڈالا جائے گا اور حکم دیا جائیگا کہ اسی میں رہ جب تک کہ اپنے کھے ہوئے کا ثبوت نہ دے دے اور کہاں سے دے سکے گا جبکہ ٹھوٹی بات ہے اور اگر الزام سچا ہے مگر امام میں وہ عیب خفیہ ہے جسے وہ چھپاتا ہے اور ظاہر نہیں کرنا چاہتا یہ اُس پر مطلع ہو گیا اور اُسے شائع کرتا ہے تو تین گنا ہوں کا مرتکب ہے اشاعت فاحشہ ایک اور امام کے پس پشت کہا تو غیبت جسے صحیح حدیث میں فرمایا۔
الغیبة اشد من الزنا۔ غیبت زنا سے سخت تر ہے۔

اور جو امام کے پروردگار کا تو یہ اپنے مسلم ہے اس میں حدیث میں ہے نبی صل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
من اذی مسلماً فقد اذی دیناً و من اذی دیناً فقد اذی اللہ۔ سوا اللہ تعالیٰ فی لا وسط
عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند حسن۔
جس نے کسی مسلمان کو بلا وجہ شرعی ایذا دی اس نے مجھے ایذا دی اور جس نے مجھے ایذا دی اس نے اللہ کو ایذا دی (طبرانی نے اوسط میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بسند حسن اسے روایت کیا۔ ت)

اُس پر توبہ فرض ہے اور امام سے معافی چاہنا اور اُسے راضی کرنا بھی کد حق العبد ہے مگر اس کے سوا کوئی مال کفارہ وغیرہ کچھ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۸ از ضلع خاندیس محلہ ستارہ مسئلہ حافظ ایس محبوب بھوساول، رمضان ۱۳۲۹ھ

تذکرہ ایک دوسرے کی غیبت کرے قرآنس کو کیا کرنا چاہئے؟ جینوا توجروا

۳۰۶/۵	دارالکتب العلمیہ بیروت	حدیث ۶۷۴۱ و ۶۷۴۲	لے شعب الایمان
۹۱/۸	دارالکتب بیروت		مجمع الزوائد باب ما جاء فی الغیبة الز
۲۷۲/۴	مکتبہ المعارف ریاض	حدیث ۲۶۴۳	لے مجمع الاوسط للطبرانی

الجواب

غیبت حرام ہے مگر مراضع استثناء میں، مثلاً فاسق کی غیبت اس کے فسق میں جائز ہے، حدیث میں فرمایا: لا غیبة لفاسق (اگر فاسق کی غیبت کی جائے تو وہ غیبت نہیں۔ ت) اور بد مذہب کی زباناً بیان کرنا بہت ضرور ہے حدیث میں ہے:

اترعوون عن ذکر الفاجر متقی یحسرفہ
الناسب اذکروا الفاجر بما فیہ
یحذروا الناس لہ
کیا تم بہ کار کا ذکر کرنے سے گھبراتے ہو تو پھر کس
لوگ اسے پہچانیں گے، لہذا بہ کار میں جو کچھ نقص
اور خرابیاں ہیں انہیں بیان کرو تاکہ لوگ اس سے
بچیں۔ (ت)

ہاں جس کی غیبت جائز نہیں وہ سخت کبیرہ، حدیث میں فرمایا: الغیبة اشد من الزنا (غیبت زنا کرنے سے بدتر ہے۔ ت) اسے کھانا چاہتے تو بولنا چاہئے، نہ مانتے تو اسے چھوڑ دینا چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۳۲۲/۲	دارالکتب العلمیہ بیروت	حدیث ۳۰۸۰	لے کشف الخفا
۳۸۲/۱	دارالکتب العربیہ بیروت	محمد بن احمد الرواطی	۱۵ تاریخ بغداد ترجمہ ۳۲۹
ص ۲۱۳	دار صادر	فراور الاصول للترمذی الاصل السادس والستون والمانہ	
ص ۴۱۵	مجتبائی دہلی	باب حفظ اللسان والغیبة الفصل الثالث	۱۵ مشکوٰۃ المصابیح کتاب الادب
۳۰۶/۵	دارالکتب العلمیہ بیروت	حدیث ۶۴۳۱ و ۶۴۴۲	شعب الایمان

دعویٰ و قضاء و شہادۃ

سلسلہ ۱۳۵ از مارہرہ مطہرہ ضلع ایبٹہ مرسلہ صاحبزادہ گرامی قدر مولوی سید محمد میاں صاحب زیدت برکاتہم
۳ صفر المظفر ۱۳۳۳ھ

کیا حکم ہے بروئے شریع مطہر مطابق مذہب حنفی مسئلہ ذیل میں :

(۱) وہ کچھ بایں اور وہ حکام جو اپنے فیصلوں اور کارروائی متعلقہ مثل گواہی گواہان وغیرہ میں پابندی شریعت محمدیہ طرغاً نہیں رکھتے بلکہ خود ساختہ قواعد پر عمل درآمد کرتے ہیں اگر اتفاق سے کوئی امر شریعتی حق کے مطابق ہو جائے یہ اور بات ہے ایسی کچھ بایں اور ایسے حکاموں کو بالخصوص جبکہ وہ کفار کی ہوں اور وہ حاکم بھی کفار سے ہو عدالت اور حاکم کو عادل یا منصف اور ان کارروائیوں کو فیصلوں کو عادلانہ اور منصفانہ کہنا آیا یہ شرعاً کفر ہے یا کیا ؟

(۲) بیان دعویٰ و جواب دعویٰ و امثالہا جن میں آج کل کے پیر و کار و کلا قانونی اپنے حسب عادت ایسے الفاظ استعمال کرتے اور پھر ان کی تصدیق و تسلیم فریقین سے ایسے الفاظ سے کراتے ہیں کہ یہ عرضی دعویٰ وغیرہ ہم کو تسلیم اور ہمارے نزدیک اور علم میں کل مضمون مندرجہ عرضی دعویٰ نہ اصح ہے بلکہ بعض دفعہ لفظ لفظ صحیح بھی کہلاتے لکھاتے ہیں اب بعض فریقین تو وہ ہیں جو ان الفاظ کی موجودگی پر مطلع پھر ان کو سن بھی لیا ہو جب بھی توجہ ان کی نفس مطلب سے زائد ہونے کی وجہ سے ان پر کچھ لحاظ نہیں کرتے غافلانہ کہیں عرضی دعویٰ وغیرہ کو تسلیم کرتے ہیں بعض وہ ہیں جو ان الفاظ کو برا جانتے تسلیم نہیں کرتے ہیں مگر

چونکہ اب عادت عام ہے لہذا لکھ دیتے ہیں کہ یہ سب عرضی دعویٰ وغیرہ ہم کو تسلیم ہے یا اور جیسے پروکار کہتا ہے ویسے بھی لکھ دیتے ہیں اب ان میں سے ہر ہر کا کیا حکم ہے اگر فریق آخر الذکر لفظ سب بلکہ تاکیدی لفظ بھی تسلیم ہونا چاہیے مگر یہ نیت کرے کہ نفس بیان دعویٰ جو اس عرضی دعویٰ میں ہے وہ تسلیم ہے نہ اس کے الفاظ بغیر نفس مطلب پر زائد تو کیا حکم ہے؟

(۳) بعض کاغذات ایسے ہوتے ہیں جن میں حکومت کی جانب سے یہ الفاظ لکھے ہوتے ہیں اور ان کی تصدیق تسلیم بجانب حکومت چاہی جاتی ہے یا فریقین کو اپنے اپنے کاموں میں ان کو جاری کرنے کی ضرورت پڑتی ہے جیسے من وغیرہ یا حاکم خود ایسا جملہ کہلاتا ہے جس میں یہ الفاظ آتے ہیں ایسی حالت میں ان تصدیق کرنے والوں میں اجر کرنے والوں اور ان الفاظ لکھنے والوں کا کیا حکم ہے اور انہیں کیا نیا ہے؟

(۴) پروکار قانونی اپنی بحثوں میں حسب عادت خود بلا اجازت صریح توکلان ایسے الفاظ استعمال کرتے ہیں اور وہ بحث ہر پروکار کے اپنے توکل کے حق میں حاکم کے یہاں مسلہ توکل ہوتی ہے اور اگر توکل موجود ہوں تو اس پر ساکت ہی رہتے ہیں تو اگر وہ دل سے ان الفاظ مخصوصہ کو نہ تسلیم کریں یا ان سے غافل رہیں لحاظ ہی نہ کریں اور اصل مطلب کی بحث کو مٹائیں تو پروکار کے ایسے الفاظ استعمال کرنے سے ان پر ان کے سکوت کی وجہ سے کوئی قیامت آتی ہے اگر ہاں تو پروکار لکھنے والے کے برابر یا کم زائد؟

(۵) انگریزی جو کچھری بنام منصفی ہے عام طور پر اس کو منصفی اور اس کے حاکم کو منصف کہتے ہیں اور اس سے مراد وہی مخصوص کچھری اور اس کا حاکم ہوتا ہے انصاف کے اصل معنی سے نیت کا ذہن ہے کہتے وقت خال ہوتا ہے اس صورت میں یہ اطلاق کیسا ہے؟

(۶) اگر لفظ عدالت سے صرف کچھری حکومت مراد لیا جائے اور عادل منصف سے صرف حاکم تو ان الفاظ کا اطلاق کفار قمار پر صحیح ہو گا یا نہیں؟ میتنوا تو جو دا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

سلطنت اگرچہ اسلامیہ ہو اور حاکم مسلم بلکہ خود سلطان اسلام اور حکم خلافت ما انزل اللہ کو اسے عادل کہنے کو ائمہ نے کفر بتایا۔ ہندیہ میں امام علم الہدیٰ ابو منصور ماتریدی قدس سرہ سے ہے:

من قال لسلطان من صانتا جس نے اپنے زمانے کو سلطان کو عادل

عادل فقد کفر علی

کہا اس نے کفر کیا۔ (ت)

امام محدوح اپنے وقت کے سلطان اسلام کی نسبت ایسا فرما رہے ہیں ان کے وصل کو
۱۰۰۱ برس ہوئے، کاغذ دہری و جواب دہری کی تصدیق سے تصدیق مضمون مراد ہوتی ہے اگرچہ وہیں لکھا ہو کہ
لفظ لفظ صحیح ہے اس کا مطلب بھی یہی ہوتا ہے کہ اس کا کوئی ایجاب یا سلب خلاف واقع نہیں تعویث
اطلاقات الفاظ کی طرف اصلاً نظر نہیں ہوتی نہ وہ کسی طرح اس سے مفہوم ہو تو خود ان پر کسی صورت میں کچھ
الزام نہیں سوا اس کے کہ سکوت علی الشکر ہوا وہ وقت قدرت و عدم فتنہ و جہل مرکب و رجائے اجابت
حرام و الآلاہ شرط سوم کی مثال یہ ہے مثلاً دارلحی منڈانا، ہر مسلمان جانتا ہے کہ شرعاً حرام ہے، تو لازم نہیں
کہ یہ دارلحی منڈائے سے کہتے پھر یہ کہ یہ حرام ہے اسے چھوڑ دے، ہاں جو اپنے قابو کا ہو اس سے کہنا ضرور
ہے، یہی صورت تصدیق کا خدات و اجراء میں ہے کہ وہاں بھی تصویب اطلاق لفظ نہ مراد نہ مفہوم اور قدرت
علی التغیر معدوم رہا ایسا جملہ کہلوانا اس سے بھی وہ مضمون ادا کرنا مقصود ہوتا ہے نہ کہ نقل باللفظ تو نقل
بالمعنی میں وسعت عظیم جو باوصف قدرت تبدیل لفظ نہ کرے وہ ضرور مخالفت شرع کا مرکب ہے اور اس
لفظ کے لائق حکم شرعی کا مستوجب حقیقی سوائے وہ کار بھی اصل ادا کے مطالب میں اس کا وکیل ہے نہ کہ تعبیر
ہر لفظ میں اور سکوت کا حکم گزرا ہے اجتماع شرعاً بعد جرم میں جو لفظ شرعاً ناجائز اور کسی شے کا مثل علم ہو گیا
اس سے بطور علم بے ارادۃ اصل معنی وضع اول و حقوق اس جرم میں نہیں آسکتا جیسے جارعبہ الغزی الفاظ
محرم اپنے اصل معنی سے تجزیہ کر کے کسی معنی جائز پر محمول بنا کر بولنا بھی بلا ضرورت طبعیہ حرام ہے کہ لفظ کا اطلاق
ہی حرام متبادلہ موجود ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۱۳۱ از سہارنپور مدرسہ مخزن العلوم محلہ لکھی دروازہ مسئولہ محمد اسحق و محمود حسن ۲۳ رمضان ۱۳۳۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک قاضی شہر ترک موالات پر باوجود فرض ہونے
مسئلہ مذکورہ کے عامل نہیں آنریری مجسٹریٹ بھی ہے خلاف شرع انگریز قوانین کے مطابق مقدمات
فیصل کرتا ہے مسلمانوں کی شکست پر موجودہ زمانے کی جنگ میں اعدائے اسلام کی خوشی کے جسد و جلوس
میں شریک ہونا بارہ سال سے مجرد ہوا وجود استطاعت نکاح نہ کرے اور شہود دیتا ہو تو اس کے پچھے نماز
پڑھنی جائز ہے یا نہیں؟ اور ایسی حالت میں اس کو قاضی شہر تسلیم کیا جائے یا نہیں؟ اور اس کے لئے
کیا حکم ہے؟ بینوا تو جروا۔

الجواب

خلاف شرع مقدم فیصل کرنا حرام ہے، قرآن عظیم میں اس کے لئے تین لفظ ارشاد ہوئے، فُتُون، ظُلمون، کُفُرون اور معاذ اللہ شکست اسلام پر اگر دل سے خوشی ہو کفر و رذلتی۔ سود دینا اگر بھی ضرورت و مجبوری و ناچارى سے ہے حرج نہیں در نہ وہ بھی فسق ہے۔ صحیح مسلم شریف میں،
عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لعنت
أصل الربا وموكله وكاتبه وشاهديه فرمائی سود کھانے والے اور سود دینے والے اور
وقال هم سوا ذلك اس کا لافہ نکلنے والے اور اس کے گواہوں پر،
اور فرمایا وہ سب برابر ہیں۔

ایسا شخص امام و قاضی بنانے کے لائق نہیں اگر جب یہاں قاضی شہر نکاح خواں کو کہتے ہیں کہ اس میں اس کی تعظیم ہے اور فسق کی تعظیم منع۔ تبیین الحقائق میں ہے،
لان فی تقدیسہ تعظیہ وقد وجب علیم اس لئے کہ اس کو آگے کرنے میں اس کی تعظیم ہے
اھانتہ شریعۃ حالانکہ شریعت میں لوگوں پر اس کی توہین واجب ہے (دست)

دہ بارہ برس سے مجرد ہونا یہ کوئی ایسی وجہ نہیں جس پر جرم یا مواخذہ کیا جائے۔ ترک عورات ہر کافر سے مطلقاً فرض ہے اور آج سے نہیں ہمیشہ سے فرض ہے۔ یہود و نصاریٰ و مجوس کی طرح بلکہ ان سے بھی زائد ہندو سے بھی اتحاد و معرفت حرام قطعی ہے اور مجرد معاشرت جائزہ کسی کافر اصلی سے اصلاً منع نہیں، اس کے تفصیل ہماری کتاب المحجة المؤتمنة میں ہے۔ حکم شرعی کو الٹ دینا اور اسے حکم شرعی ٹھہرانا وہ ہر اجرم اور سخت ابتداء فی الدین ہے واللہ یہودی من یشاء الی صراط مستقیم (اور اللہ تعالیٰ جس کو چاہے سیدھا راستہ دکھاتا ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۷۱ از نوادہ علاقہ پرائن ملک مالوہ مسئلہ قاسم علی ۸ ذی القعدہ ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ قاضی تارک نماز پنجگانہ رنڈیوں کو اپنے گھر پر تھامیں

صحیح مسلم کتاب المساقاة یاسب الربا قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۶/۲
تبیین الحقائق باب الامارۃ والمحدث فی الصلوۃ المطبعۃ انجیری بولاق مصر ۱۳۲/۱
سۃ القرآن الکریم ۲/۲۱۳

عن کتاب المحجة المؤتمنة فتاویٰ رضویہ مطبوعہ رضا فاؤنڈیشن لاہور جلد ۴ صفحہ ۴۱۹ پر مرقوم ہے۔

لوگوں کو جمع کر کے، گویا دعویٰ کے ساتھ بلوا کے شریک مصیبت کریں، کیا ایسے کام کی اجازت ہے! اور ایسا شخص مسلمانوں کا قاضی ہو سکتا ہے یا نہیں؟ بینوا تو جردا

الجواب

شرع مطہر میں ایسے ناپاک کام سخت حرام ہیں اور ایسا فاسق فاجر مرتکب کبار قاضی بنانے کے حائق نہیں، اسے قاضی بنانا حرام ہے۔ تبیین الحقائق میں ہے:

فان فی تقدیمہ تعظیہ وقد وجب علیہم
اھانتہ شوعاہ
چونکہ اس کو آگے کرنے میں اس کی تعظیم ہے جبکہ
شرعیہ میں لوگوں پر اس کی توہین و تذلیل واجب ہے۔
واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

حُسن سلوک و حقوق العباد

بدایا و تحائف وغیرہ کا لین دین

مسئلہ ۱۳۸ از آئادہ مسئلہ مولوی وصی علی صاحب نائب ناظم کلکڑی آباد ۲ ذیقعدہ ۱۳۱۲ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین، من مسئلہ کے بارے میں، اکثر عورات طوائف اپنے باغ کی پیداواری
 میں سے کسی کسی کچھ ترکاری یا پودینہ یا اور پھلوں میں سے اور کبھی شیرینی ٹٹیکے کھڑا اور غیرہ بطور ہدیہ و تحفہ کے
 بھیجا کرتی ہیں ان کا لینا عام مسلمانوں کو یا اس کے طبیب معالج کو شرعاً کیا حکم رکھتا ہے؟ ابتداءً توجہ و
 (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

رندہ یوں کے مال یا بیخ قسم ہیں، ایکٹ وہ چیز جو انھیں کسی فعل حرام مثلاً زنا یا غنا یا رقص کی اجرت یا آشنائی کی رشوت میں دی گئی
 یہ نقد ہو یا جنس مطلقاً حرام، اور حکم منصوص میں ہے کہ وہ خود اس کی مالک نہیں ہوتیں کما نص علیہ
 فی الہندیۃ و درالمختار وغیرہ (جیسا کہ فتاویٰ ہندیہ اور درمختار وغیرہ میں صراحتاً فرمایا گیا
 ہے۔ ت)

دوسرے وہ چیز جو انھوں نے اس جنس حرام سے حاصل کی مثلاً کسی نے اجرت یا رشوت مذکورہ
 میں کچھ تھان جگہ ان کے دئے رندہ نے انھیں بیچ کر دوسرے حاصل کیا ان تھانوں سے ناچ وغیرہ خرید کیا یہ

بھی مطلقاً حرام ہے۔ انا المحرم اذا كانت البدلی ایضاً (کیونکہ جب حرام کا بدل ہو تو وہ بدل بھی حرام ہے۔ ت)

تیسرے وہ چیز جو انہوں نے اسی نقد حرام کے بدلے یوں حاصل کی کہ اُس کے نقد پر عقد واقع ہوا اور وہی ادا کیا مثلاً جو روپیہ رنڈی کو رشوت یا اجرت میں طیارہ رشوت و اجرت میں ملے ہوئے مثلاً تھانوں کو بیچ کر حاصل کیا اُس نے بائع کو وہی روپیہ دکھا کر کہا کہ اس کے عوض مشیرینی یا ٹیموں یا گشت یا فلاں شتی کا تخم یا درخت کی قلم دے دے یا روپیہ اس کے سامنے ڈال دیا کہ فلاں فلاں چیز دے اس نے دی اس نے وہی زر حرام ٹمن دے دیا اس صورت میں بھی جو کچھ حاصل کیا مذہب صحیح پر سب حرام و غضب ہے،

وقول من قال بعده لعدم تعلق العقد بينه
بل مثله لعدم تقيسه وان كان قياساً
لكنه خلاف الاستصحاب كما افاده
في الفتاوى۔ اور جس نے اس کے حلال ہونے کی بات کی اس
نے کہ عین شتی کے ساتھ عقد متعلق نہیں بلکہ مثل
غیر متعین کے ساتھ متعلق ہے اگرچہ قیاس کا
تقاضا یہی ہے لیکن خلاف استحسان ہونے کی

وجہ سے حرام ہے جیسا کہ فتح القدیر میں (محقق ابن ہمام نے) اس کا افادہ دیا (ت)
پوچھتی وہ چیز کہ نقد حرام سے خریدی مگر عقد و ادا دونوں مال حرام پر جمع نہ ہوئے مثلاً زر حرام کہ
خود اجرت و رشوت میں طیارہ ایسی جنس جو پائی تھی اُسے بیچ کر حاصل کیا وہ روپیہ دکھا کر کہا کہ اس کے عوض
دے دے جب اس نے دی ٹمن میں حلال روپیہ دیا وہ حرام روپیہ الگ کر لیا یہاں عقد حرام پر ہوا اگر ادا
اُس سے ادا نہ ہوئی یا بغیر روپیہ دکھائے یا اس کی طرف اشارہ کئے ہو ہیں کہا کہ ایک روپیہ کی فلاں
ٹمن دے اُس نے دی اب ٹمن میں زر حرام دیا کہ یہاں ادا تو اس سے ہوئی مگر عقد اس پر واقع
نہ ہوا تھا اس صورت میں علماء مختلف ہیں بہت سے علماء اسے بھی حرام مطلق بتاتے ہیں،

فان الفساد اذا كانت لعدم التعلق بعمل
فيسا يتعين وما لا يتعين احلا ومبدا
على الاطلاق۔ کیونکہ فساد جب عدم ملکیت کی وجہ سے ہو تو پھر
متعین، غیر متعین۔ اصل اور بدل سب میں
علی الاطلاق کرتا ہے (ت)

اور بہت سے علماء نے امام کرخی رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول پر فتویٰ دیا کہ یوں جو چیز حرام لے وہ حرام
نہیں، نقد حرام کی خباثت اس کے بدل میں جیسی آتی ہے کہ عقد و ادا دونوں اس پر مجتمع ہوں نیز الابصار
میں ہے،

بہ یفتق و مثله فب الذخيرة اسی قول کے مطابق فتویٰ دیا گیا اور اسی کی مثل

وغیرہا کافی جامعہ الرموز و علیہ
مشت المتعمد المعتمدۃ النقایۃ
والاصلاح والغرر۔
ذخیرہ وغیرہ میں ہے جیسا کہ جامع الرموز میں ہے
تمام متون معتبرہ کی یہی روش ہے مثلاً النقایۃ،
الاصلاح اور القدر وغیرہ۔ (ت)

پانچویں مالی مثلاً زندگی سے کسی سے قرض لیا یا اسے گانے گانے نہ چنے زنا وغیرہ محرمات کی اجرت اور
آشنائی کی رشوت سے جو کسی نے دلیے ہی کچھ انعام دیا ہو کیا یا سینے پر دسنے وغیرہ یا افعال جب نزدیکی
اجرت میں لیا کہ یہ سب حلال ہے اور اس سے جو کچھ حاصل کیا جائے گا وہ بھی حلال ہے،

فی فتاویٰ الاصابہ قاضی خاتم الرجل اذا
کانت معہ یا مغنیان ان اعطى بغیر
شرط قالوا یباح دامت کانت یاخذہ
عن شرط ذو المال علی صاحبہ انت کانت
یعرفہ وان لم یعرفہ یتصدق بہ لہ
وتفصیل القول فی لحظ من فتاویٰ۔
فتاویٰ قاضی خان میں ہے کہ اگر کوئی آدمی کسی مرد
گو یا کو بغیر شرط کے کچھ دے دے یا گو یا اس
شرط پر لے لے کہ بصورت تعارف اور پہچان کے
وہ مال وصول کر دے اصل مالک کو واپس کر دے گا
اور مالک کا پتا نہ لگ سکے کی صورت میں وہ مال
صدقہ کر دے گا اور اس قول کی تفصیل ہمارے
فتاویٰ کی بحث حنفی میں موجود ہے (ت)

پس اگر معلوم ہو کہ یہ تحفہ جو وہ لائی ہے اگلے تین ماہوں سے ہے تو طیب و غیر طیب کسی کو لینا جب نزدیکی
نہیں اور اگر معلوم ہو کہ قسم پنجم سے ہے تو سب کو لینا حلال اور قسم چہارم میں لے لے تو گنہگار نہیں، یہ سب
اُس حال میں ہے کہ تحفہ کا حال اُس لینے والے کو معلوم ہو کہ کس قسم کا ہے اور بحال عدم علم جب کہ اس کا
اکثر مال و بوجہ حرام سے ہو کہ زندگیوں میں غالب یہی ہے تو بہت علماء اس کا تحفہ لینا مطلقاً حرام بتاتے ہیں
جب تک معلوم نہ ہو کہ یہ خاص چیز و بوجہ حلال سے ہے مگر اصل مذہب و قول صحیح و معتبر یہ ہے کہ بحال
تاواقیف لینا جائز ہے جب تک معلوم نہ ہو کہ یہ خاص چیز و بوجہ حرام سے ہے، مگر مذہب سنیہ امام محمد
رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں،

یہ ناخذ ما لم نعرف شیئاً حراماً
بعینہ و هو قول ابی حنیفہ
جب تک ہم کسی چیز کو بعینہ حرام نہ جانیں تو وہ
جائز ہے، ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اور یہی

واصحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم ذکرہ فی
الہندیۃ عن الظہیریۃ عن ابی الیث
عن محمد بن حمہ اللہ تعالیٰ۔
قول حضرت امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب رضی اللہ
تعالیٰ عنہم کا ہے۔ اس کو ہندیہ میں بحوالہ ظہیریہ
اس نے ابو الیث سے اس نے امام محمد رحمہ اللہ
تعالیٰ سے روایت کیا۔ (ت)

تاہم شک نہیں کہ اگرچہ فتویٰ جواز ہے تقویٰ احتراز ہے، و قد فصلنا القول فیہ فی فتاؤنا (ہم نے
اس کو تفصیل کے ساتھ اپنے فتاویٰ میں بیان کیا ہے۔ (ت) واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ ۳۹

کیا فرماتے ہیں علمائے دین حقیقی مادر اور سوتیل ماں کے حق حقوق کے بارہ میں، حقیقی اور سوتیلی
ماں میں اور ان کے حق حقوق میں کیا فرق ہے؟ سوتیلی ماں کو مثل حقیقی والدہ کے سمجھنا چاہئے یا حفظ
مراتب میں دونوں کے کچھ فرق کرنا چاہئے اور کس قدر؟ بقینا تو جروا۔

الجواب

حقیقی ماں اور سوتیلی کے حقوق میں زمین آسمان کا فرق ہے، حقیقی ماں بذات خود مستحق ہر گونہ
خدمت و ادب و تعظیم و اطاعت کی ہے اور اسے یہ ادنیٰ معاذ اللہ اللہ و رسول کو ایذا دیتی ہے اور سوتیلی
ماں کا اپنا ذاتی کوئی حق نہیں جو کچھ ہے باپ کے ذریعہ سے ہے یعنی وہ بات نہ ہو جس میں باپ کو ایذا ہو
کہ باپ کی ایذا اللہ و رسول کی ایذا ہے جل جلالہ ویسے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۴۰ از تجیب آباد ضلع جہنور مسئلہ جناب احمد حسین خاں صاحب نے ذی الحجہ ۱۳۲۹ھ

(۱) مرید کے پیر پر کیا حقوق کیا ہیں؟

(۲) پیر کے مرید پر کیا کیا حقوق ہیں؟

الجواب

(۱) مرید کا پیر پر حق یہ ہے کہ اُسے مثل اپنی اولاد کے جانے، جو بات بُری دیکھے اس سے منع کئے،
روکے، نیکیوں کی ترغیب دے۔ حاضر و غائب اُس کی خیر خواہی کرے، اپنی دعائیں اُسے شریک کرے،
اُس کی طرف سے براہ نادانی جو گستاخی بے ادبی واقع ہو اس سے درگزر کرے، اس پر اپنے نفس کے لئے
ناراض نہ ہو، اس کی ہدایت کے لئے منقہ ظاہر کرے اور دل میں اس کی بھلائی کا خواستگار رہے۔

اُس کے مال سے کچھ طلب نہ رہے، تاہم قدر اس کی ہر شکل میں مددگار رہے وغیرہ وغیرہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) پیر کے حقوق مرید پر شمار سے افراد ہیں، خلاصہ یہ ہے کہ اس کے ہاتھ میں مردہ بدست زندہ ہو کر رہے، اس کی رضا کو اللہ کی رضا اس کی ناخوشی کو اللہ کی ناخوشی جانے، اسے اپنے حق میں تمام اولیائے زمانہ سے بہتر سمجھے، اگر کوئی نعمت بظاہر دوسرے سے ملے تو اسے بھی پیر ہی کی عطا اور اسی کی نظر توجہ کا صدقہ جانے، مال اولاد و جان سب اس پر تصدق کرنے کو تیار رہے، اس کی جو بات اپنی نظر میں خلاف شرع بلکہ معاذ اللہ کبیر معلوم ہو اس پر بھی نہ اعتراض کرے، نہ دل میں بدگمانی کو جگہ دے بلکہ یقین جانے کہ میری سمجھ کی غلطی ہے، دوسرے کو اگر آسمان پر اڑتا دیکھے جب بھی پیر کے سوا دوسرے کے ہاتھ میں ہاتھ دینے کو سخت آگ جانے، ایک باپ سے دوسرا باپ نہ بنائے، اس کے حضور بات نہ کرے، جتنا تو بڑی چیز ہے اس کے سامنے آنکھ کان دل بہت تنہا کی طرف مصروف رکھے، جو وہ پوچھے نہایت نرم آواز سے بکمال ادب بتا کر بلا غاموش ہو جائے۔ اس کے کپڑوں اس کے بیٹھنے کی جگہ اس کی اولاد، اس کے مکان، اس کے محلہ، اس کے شہر کی تعظیم کرے۔ جو وہ حکم دے کیوں نہ کرے، سب کاموں پر اسے تقسیم دے۔ اس کی قیمت میں بھی اس کے بیٹھنے کی جگہ نہ بیٹھے۔ اس کی موت کے بعد بھی اُس کی زود سے نکاح نہ کرے۔ روزانہ اگر وہ زندہ ہے اس کی سلامت و عافیت کی دعا بکثرت کرتا رہے۔ اور اگر انتقال ہو گیا تو روزانہ اس کے نام پر فاتحہ و درود کا ثواب پہنچائے۔ اس کے دوست کا دوست، اس کے دشمن کا دشمن رہے۔

غرض اللہ و رسول جل جلالہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد اس کے علاوہ کو تمام جہان کے علاقہ پر دلی سے ترجیح دے اور اسی پر کار بند رہے وغیرہ وغیرہ۔ جب یہ ایسا ہو گا تو ہر وقت اللہ عز و جل وسیلہ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و حضرات مشائخ کو ام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی مدد زندگی میں نزاع میں قبر میں حشر میں میزان پر صراط پر حوض پر ہر جگہ اس کے ساتھ رہے گی۔ اس کا پیر اگر خود کچھ نہیں تو اس کا پیر تو کچھ ہے یا پیر کا پیر یہاں تک کہ صاحب سلسلہ حضور پر نور غوث رضی اللہ تعالیٰ عنہ پھر یہ سلسلہ مولیٰ علی کو اللہ تعالیٰ وجہ اور اُن سے سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور اُن سے اللہ رب العالمین تک مسلسل چلا گیا ہے، اہل یہ ضرور ہے کہ پیر چاروں شرائط بیعت کا جامع ہو پھر اس کا حُسن اعتقاد سب کچھ حاصل لا سکتا ہے ان شاء اللہ تعالیٰ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ائمہ از خیر آباد ضلع سیتا پور محلہ میاں سرائے قدیم مدرستہ یہ مدرسہ مولوی سید غلام حسن صاحب تفصیل حقوق اللہ و حقوق العبد کے دیکھنے کی خاص ضرورت درپیش ہے، اگر کتب دینیہ میں سے کسی کتاب میں مفصلہ حقوق درج ہوں تو نام کتاب سے مع پستہ باب و فصل مشکور فرمائی جائے ورنہ

ایسی کچھ ہدایت فرمائی جائے جس سے پورے طور پر تفصیل حقوق اللہ و حقوق العباد کی دریافت ہو جائے۔

24

24

الجواب

حقوق اللہ و حقوق العباد پیشاں ہیں بلکہ تمام شریعت مطہرہ بلکہ فقہین اکبر و اصغر سب انھیں کی تفصیل میں ہیں تمام علوم دینیہ کا کوئی حکم ان سے باہر نہیں۔ فتاویٰ فقیر میں حقوق والدین و حقوق زوجین و حقوق اولاد کا قدر سے بیان ہے، کتاب مستطاب احیاء العلوم شریف میں زیادہ تفصیل ہے جلد ثانی کتاب آداب الاخرة طاحظ ہو۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۳۴ مستفسرہ محمد میاں طالب علم بہاری بریلی محکمہ سوداگران کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسئلوں میں،

(۱) والدین کا حق اولاد یا لنگ کو تنبیہ غیر واجب ہے یا فرض؟

(۲) حق والدین اولاد پر کس قدر ہے؟

الجواب

(۱) جو حکم فعل کا ہے وہی اس پر آگاہی دینی ہے فرض پر فرض، واجب پر واجب، سنت پر سنت، مستحب پر مستحب۔ مگر بشرط قدرت بقدر قدرت بامیہ منفعت، ورنہ

علیکم انفسکم لا یضرکم من ضل اذا اهتمدیتم لے واللہ تعالیٰ اعلم۔
(لوگو!) اپنی جانوں کی فکر کرو، لہذا انھیں کچھ نقصان نہیں جو بھٹک گیا جبکہ تم ہدایت یافتہ ہو۔

واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

(۲) اتنا ہی کہ ادا ناممکن ہے مگر یہ کہ وہ مر جائیں اور یہ ان کو از سر نو زندہ کر سکے تو کسے کہ وہ اس کے

وجود کا سبب ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۳۵ از شہر مدرسہ اہلسنت و جماعت مسکو مولوی محمد افضل صاحب کابلی طالب علم درجہ اول مدرسہ مذکور ۱۶ ذی القعدہ ۱۳۳۵ھ

اگر شخص بچہ خود را تسلیم علم دین نکر و بغیر
انگیزی و ناگری و مسلم خدا و رسول را بچہ
نمی داند کہ چسہ امرست و چسہ نہی الخالی
اگر والد نے اپنے بیٹے کو دین اسلام نہ سکھایا
لہذا وہ بچہ انگلش اور ناگری بغیر اللہ تعالیٰ
اور اس کے رسول گرامی کے علم کو نہیں جانتا کہ

ایں جنس پد را بر پسر حق است یا نه؟ بیستوا
 ان کا حکم اور نہی کیا ہے؟ لہذا اب اس طرح کے
 والد کا اپنے بیٹے پر کوئی حق ہے یا نہیں؟ بیان
 فرماؤ اور اجر پاؤ۔ (ت)

الجواب

پدر اگر در حق پسر تقصیر کہ و حقوق پدر و پسر
 ساقط نہ تھاں شد۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 بچال ہیں وہ بیٹے کے کبھی ساقط (اور معاف) نہیں ہو سکتے۔ اور اللہ تعالیٰ سب کچھ بخوبی
 جانتا ہے (ت)

مسئلہ ۲۶ مولوی نذیر احمد صاحب ساکن سوہان رگنہ نواب خانہ بریلی ۲۷ محرم الحرام ۱۳۲۶ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے کرام و مفتیان عظام مسائل مفصلہ ذیل میں؟

(۱) بی بی کے حقوق شوہر پر کیا ہیں؟

(۲) شوہر کے حقوق بی بی پر کیا ہیں؟ مسیئو اتوجرو۔

الجواب

(۱) نفقہ سکنی و معسر معاشرت یکک باتوں اور حیار و حجاب کی تعلیم و تاکید اور اس کے خلاف سے
 منع التہدید ہر جائز بات میں اس کی دلجوئی اور مردان خدا کی سنت پر عمل کی توفیق ہو تو ماورائے
 مناسبات شرعیہ میں اس کی ایذا کا تحمل کمال خیر ہے اگرچہ یہ حق زن نہیں۔

(۲) امور متعلقہ زن شوی میں مطلقاً اس کی اطاعت کہ ان امور میں اس کی اطاعت والدین پر بھی
 مقدم ہے اس کے ناموس کی شدت حفاظت اس کے مال کی حفاظت ہر بات میں اس کی ضرورت ہے
 ہر وقت امور جائز میں اس کی رضا کا طالب رہنا اسے اپنا مونی جاننا، نام لے کر نہ بھارنا، کسی
 سے اس کی بیجا شکایت نہ کرنا اور غدا توفیق دے تو بجا سے بھی احتراز کرنا ہے اس کی اجازت
 کے آٹھویں ویں سے پہلے والدین یا سال بھر سے پہلے اور محارم کے یہاں جانا وہ ناراض ہو تو
 اس کی انتہائی خوشامد کر کے اسے منانا اپنا ہاتھ اس کے ہاتھ میں رکھ کر کہنا کہ یہ میرا ہاتھ تھا ہے
 ہاتھ میں ہے یہاں تک کہ تم راضی ہو یعنی میں تمہاری مملوک ہوں جو چاہو کرو مگر راضی ہو جاؤ واللہ
 تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۴۸ از قصبہ حسن پور ضلع مراد آباد تحصیل چنور مرسلہ اشرف علی خاں ۲۴ ربیع الاول ۱۳۳۶
 (۱) ایک شخص کا ایک عورت ناکتھا سے یعنی بلا نکاحی کنواری عورت سے باہمی محبت تھی کوئی تعلق
 ناجائز نہ تھا پھر اس کا نکاح ایک دوسرے مرد سے ہو گیا، بعد نکاح کے پہلے شخص نے اس
 عورت سے زنا کیا، اس کے شوھر کو معلوم نہ ہوا، کچھ مدت کے بعد زنا کرنے والے شخص نے اس کے
 شوھر سے اس طرح معافی چاہی کہ میں نے جو کچھ تمہارا گناہ کیا ہے اس کو معاف کر دیا جو کچھ
 کہا سنا ہے معاف کر دو۔ اس نے کہا کہ معاف کیا۔ پھر وہ عورت مر گئی۔ اب آپ یہ فرمائیے گا
 کہ آیا یہ معافی جواد پر تحریر ہے کافی ہے یا نہیں؟ اور اگر ناکافی ہے تو کس طرح معافی لینا چاہئے
 تاکہ یہ گناہ عظیم اللہ تعالیٰ معاف کر دے۔

(۲) وہ کون کون سے گناہ ہیں جو اللہ اس وقت معاف کرے گا پیشتر اس کا بندہ جس کے ساتھ گناہ ہوا
 ہے معاف کرے جیسا کہ شوھر والی عورت کا زنا۔

الجواب

(۱) یوں کہنا کہ جو کہا سنا ہے معاف کر دو، اصح کافی نہیں کہ میں نے اس میں داخل نہیں
 اور یوں کہنا کہ میں نے جو تیرا گناہ کیا ہے معاف کر دے، یہ اگر ایسی قسموں کے ساتھ کہا کہ زنا کو بھی شامل ہوا
 اور اس نے اسی عزم کے طور پر معاف کیا تو معاف ہو گیا اور اگر اتنی ہی گول جمل لفظ تھے جس سے اس کا
 ذہن ایسی بڑی بات کی طرف نہ جاسکے بلکہ باتیں مثلاً برا بھلا کہنا غیبت کرنا یا کچھ مالی دہانیاں ان کی طرف ذہن
 جاسے تو یہ معافی انہیں باتوں کے لئے خاص دے گی اور قول اظہر زنا کو شامل نہ ہوگی لہذا اس سے
 اس سے یوں کہنا چاہئے کہ دنیا میں ایک مرد دوسرے کا جس جس قسم کا گناہ کر سکتا ہے جہم یا جان یا مالی
 یا آبرو وغیرہ کے متعلق ان سب میں چھوٹے سے چھوٹا یا بڑے سے بڑا جو کچھ بھی مجھ سے تمہارے حق
 میں واقع ہوا سب لو جو اللہ معاف کر دو، اور اس قسم کو خوب اس کے ذہن میں کر دے اور اس کے بعد
 وہ صاف معاف کرے تو امید داشتی ہے کہ ابن شاعر اللہ تعالیٰ معاف ہو جائے۔

(۲) تمام حقوق العباد ایسے ہی ہیں کہ جب تک صاحب حق معاف نہ کرے معافی نہ ہوگی واللہ
 تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۴۹ از ڈاکٹر چیکا ننگ محلہ میدنگ ضلع اکیاب مرسلہ محمد عمر ۵ ربیع الآخر ۱۳۳۶
 ایک شخص نے ایک غیر عورت سے زنا کیا اور اسی عورت کا والدین اور برادران اور خورداران وغیرہ
 موجود ہیں اب وہ شخص زنا کار اس زانیہ عورت سے معافی لینا چاہتا ہے آیا فقط اس زانیہ سے معافی لینا

چاہئے یا والدین اور برادران اور خور واران سے بھی معافی لینا ضروری ہے اور اگر حقوق العباد معاف ہو تو حقوق اللہ معاف ہو گیا یا نہیں؟ یا توبہ استغفار سے ہو گا؟

الجواب

حقوق اللہ معاف ہونے کی دو صورتیں ہیں،

اول توبہ، قال اللہ تعالیٰ،

هو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات إليه
وہی (اللہ تعالیٰ) ہے جو اپنے بندوں کی توبہ قبول فرماتا ہے اور گناہ معاف کرتا ہے (ت)

و دوم عفو الہی، قال اللہ تعالیٰ،

فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء
اللہ تعالیٰ جس کو چاہے معاف فرمادے، اور جس کو چاہے سزا دے۔ (ت)

وقال تعالیٰ،

ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم
یقیناً اللہ تعالیٰ سب گناہ بخش دیتا ہے کیونکہ وہی گناہ بخشے والا اور مہربان ہے۔ (ت)

اور حقوق العباد معاف ہونے کی بھی دو صورتیں ہیں،

(۱) جو قابل ادا ہے ادا کرنا اور نہ اُن سے معافی چاہنا، صحیح بخاری شریف میں ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من كانت له مظلمة لأخيه من عرضة أو نحو ذلك فينتحلل منه اليوم قبل أن لا يكون دينار ولا درهم أم لا عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمة وإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئاته
جس کے ذمہ اپنے بھائی کا آبرو وغیرہ کسی بات کا مظلمہ ہو اسے لازم ہے کہ یہیں اس سے معافی چاہے قبل اس وقت کے آنے کے کہ وہاں نہ روپ ہو گا نہ اشرفی، اگر اس کے پاس کچھ نیکیاں ہوں گی تو بقدر اس کے حق کے اس سے لے کر اسے دی جائیں گی ورنہ اس کے گناہ اس پر

صاحبہ فحمل علیہ

رکھے جائیں گے۔

(۲) دوسرا طریقہ یہ کہ صاحبہ حق بلا معاوضہ کے معاف کر دے، قال تعالیٰ :

فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا ۖ إِنَّهُ

تم دوسروں کو معاف کر دو اور ان سے درگزر کرو۔

وَقَالَ تَعَالَى :

إِلَّا تَحِبُّوا إِلَيْهِ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ ۚ

کیا تم اس بات کو پسند نہیں کرتے کہ اللہ تعالیٰ

تصمیم بخش دے۔ (ت)

اور بعض طرق جامعہ جن سے حقوق اللہ و حقوق العباد باذن اللہ تعالیٰ سب معاف ہو جاتے جن کی تفصیل ہم نے تعلیقات رد المحتار میں ذکر کی۔

منہا شهادة البهيم ومنها قتل العسير

ان میں سے دریا کی شہادت ہے ان میں سے

روک کر نشانہ سے مار ڈالنا ہے، اور ان میں سے

ج مقبول، اور اسی نوع سے دوسرے کام ہیں۔ (ت)

عورت اگر معاذ اللہ زانیہ ہے یعنی زنا اُس کی رضا سے ہوا تو اس میں اس کا کچھ حق نہیں تو اس سے

معافی کی حاجت کیا بلکہ خود ادا دے کے حق میں گرفتار ہے جبکہ شوہر یا محارم رکھتی ہونے کی اطلاع شوہر یا

اولیائے زن کو پہنچ گئی تو بلاشبہ ان سے معافی مانگنا ضرور ہے بے ان کے معاف کئے معاف نہ ہوگا

اور اگر اطلاع نہ پہنچی تو اب بھی ان کا حق متعلق ہوا یا نہیں، دربارہ غیبت علما نے تصریح سنہائی

کہ متعلق نہ ہوگا اور اُس وقت ان سے معافی مانگنے کی حاجت نہیں صرف توبہ و استغفار کافی ہے،

شرح فقہ اکبر میں ہے :

قال الفقيه ابو الليث رحمه الله تعالى

قد تكلم الناس في توبة المصائب

هل تجوز من غير ان

يستحل من صاحبه قال

فقيه ابو الليث سمرقندی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا

لوگوں نے غیبت کرنے والوں کی توبہ کے بارے

میں اختلاف کیا ہے کیا جس کی غیبت کی اُس سے

معاف کرانے بغیر توبہ کرنی جائز ہے یا نہیں ؟

سے صحیح البخاری ابواب الظالم والقصاص باب من كانت له مظنة الخ قديمي كتب خانه کراچی ۱/۳۳۱

سے القرآن الکریم ۱۰۹/۲

سے ۲۲/۲۳

بعضہم لایجوزن وهو عندنا علی وجہین
 احدھما ان کان ذلک القول قد بلغ الی
 الذی اغتایہ فتوبتہ ان یتحل منہ
 واما لم یبلغ الیہ فلیستغفر اللہ
 سبحنہ ویغفر امت لا یعود الی
 مشلہ یہ

بعض نے فرمایا کہ جائز نہیں۔ اور اس کی ہمارے
 نزدیک دو صورتیں ہیں، اُن میں سے ایک یہ ہے
 کہ جس شخص کی غیبت کی گئی اس کو غیبت کی اطلاع
 ہو گئی تو پھر توبہ کرنے کی صورت یہ ہے کہ اس سے
 معاف کرائے اور اگر اسے اطلاع نہیں ہوئی
 تو اس صورت میں صرف اللہ تعالیٰ سے معافی
 مانگے اور اپنے دل میں یہ عہد کرے کہ پھر ایسا کبھی نہ کرے گا۔

در مختار میں ہے،

اذا لم تبلغہ یکفیه النذر علیہ
 اگر غیبت کی اطلاع (جس کی غیبت کی گئی) اسکو
 نہ ہو تو پھر صرف ندامت کافی ہے۔ (ت)
 اور در بارۃ زنا اس کی کوئی تصریح نظر سے نہ گزری، ظاہر یہاں بھی یہی حکم ہونا چاہئے۔
 وقد جاء فی الحدیث الغیبة
 اشد من الزنا علیہ
 حدیث شریف میں آیا ہے کہ غیبت زنا (بہ کاری)
 سے بھی بدتر گناہ ہے۔ (ت)

مگر ازاں جا کہ اس بارے میں کوئی تصریح نظر سے نہ گزری معافی چاہنا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اگر اس
 نے معاف کر دیا تو اطمینان کافی ہے مگر طلب معافی میں نہ تو صاف تصریح زنا ہو کہ شاید اس کے بعد معافی
 نہ ہو بلکہ ممکن ہے کہ اس سے فتنہ پیدا ہو اور نہ ہی ہی اجمال بات پر قناعت کی جائے کہ مجھے اپنے سبقت
 معاف کر دے کہ اس میں خدا اللہ اتنے ہی حقوق معاف ہونگے جہاں تک اس کا خیال پہنچے لہذا تعمیم عام
 کے الفاظ ہونا چاہئیں جو ہر قسم گناہ کو یقیناً عام بھی ہو جائیں اور وہ تصریح خاص یا عمت فتنہ بھی نہ ہو مثلاً
 چھوٹے سے چھوٹا بڑے سے بڑا چھوٹا گناہ ایک مرد دوسرے کا کر سکتا ہے جان مال عزت آبرو ہر شے کے
 متعلق اس میں سے جو تیرا میں نے گناہ کیا ہو سب مجھے معاف کر دے۔ شرح فقہ اکبر میں ہے؛
 فی النوانل من حیل لہ علی آخر دین
 تو ازل میں ہے ایک شخص کا دوسرا مقروض ہو اور

لے منہ الروض الا ازہر شرح الفقہ الاکبر مطلب بحیث معرفۃ المکلفات الخ مصطفیٰ البانی مصر ص ۱۵۹
 لے در مختار کتاب المحرمات والاباحۃ فصل فی البیہ مطبع مجتہائی دہلی ۲۵۱/۲
 لے شعب الایمان حدیث ۶۴۱ و ۶۴۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۳۰۶/۵

وهو لا يعلم بجميع ذلك فقال له المديون
ابنني مالك على فقال الدائن ابرأتك قال
نصير ولا يبرأ الا من مقدار ما يتوهم اي يظن انه
عليه وقال محمد بن سلمة يبرأ من العطل
قال النفقي ابو الليث حكم القضاء ما قاله
محمد بن سلمة وحكم الاخرة ما قاله
نصير وفي النفية من عليه حقوق فاستحل
صاحبها ولم يفصلها فحمله في حل بعد ان
علم انه موفقه يحملة في حل والا فلا
قال لعصم انه حسن وان روى انه يصير
في حل مطلقا وفي الخلاصة لم يحل قال
لاخر عدلني من كل حق هو لك فابرأ انت
كامل صاحب الحق عما ليس
به ببرئت حكما بالاجماع
واما ديانة فعند محمد لا يبرأ وعند
ابي يوسف يبرأ وعليه الفتوى
فيه انه خلاف ما احتسبه ابو الليث و
لعل قوله صبرني على التقوى

وہ اس کی پوری تفصیل نہ جانتا ہو تو مقروض نے
قرضخواہ سے کہا جو کچھ بھی تیرا میرے ذمے ہے اس
سے میری برأت کر دے۔ اس پر قرضخواہ نے
کہا میں نے تیری برأت کر دی۔ امام نصیر نے فرمایا
اس کی صرف اتنی ہی مقدار سے برأت ہو جائیگی
کہ جتنی مقدار کا قرضخواہ کو وہم ہوا ہو کہ اس قدر قرض
مقروض پر ہے لیکن محمد بن سلمہ نے فرمایا کہ سب سے
اس کی برأت ہو جائے گی۔ فقہ ابو الليث نے
فرمایا قضا میں تو دہی حکم ہے جو کچھ محمد بن سلمہ نے
فرمایا لیکن آخرت کا حکم وہ ہے جو کچھ امام نصیر نے
فرمایا۔ اور فقہ میں ہے اگر کسی پر حقوق ہوں اور اس نے
صاحب حقوق سے معاف کر دینے کی درخواست کی
لیکن اُن کی (اس کے) کچھ تفصیل نہ بیان کی
اور صاحب حقوق نے انہیں معاف کر دیا اس
عہد سے کہ وہ جانتا ہے کہ اگر اُن کی اس کے سامنے
تفصیل پیش کی جاتی تو وہ لامحالہ معاف کر دیتا
تو اس صورت میں وہ معاف ہو جائیں گے ورنہ
بصورت دیگر وہ معاف نہ ہوں گے۔ بعض نے
فرمایا کہ یہ اچھی تفصیل ہے۔ اگرچہ یہ بھی مردی ہے کہ وہ حقوق مطلقاً معاف ہو جائیں گے۔ خلاصہ میں ہے
کہ ایک شخص نے دوسرے شخص سے کہا کہ تیرا جو بھی میرے ذمے حق ہے وہ مجھے معاف کر دے یعنی
میرے لئے حلال کر دے، تو اس نے برأت کر دی۔ اگر صاحب حق اُن تمام حقوق کا علم رکھتا ہے تو پھر
معاف کرانے والا حکماً بالاتفاق بری ہو جائے گا۔ واما معاطہ دیانت تو اس میں امام محمد علیہ الرحمۃ

کے نزدیک بری الذمہ ہوگی لیکن قاضی امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بری الذمہ ہو جائے گا، اور اسی پر فتویٰ ہے اح۔ اور اس میں یہ اشکال ہے کہ یہ صورت اُس کے مخالف ہے جو فقہ ابو الیث سمرقندی نے اختیار کیا، شاید فقہ موصوف کا قول فتویٰ پر مبنی ہو۔ (ت)

بالجملہ امر مشکل ہے جو پچھلے دل سے مرنے والی عزوجل کی طرف رجوع لانا ہے اُس کا کوم ضرور اُسے قبول فرماتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۵۲ از فیض آباد مسجد منسلک مدرسہ شیخ اکبر علی موزن و مولوی عبد الملک ۱۹ ربیع الآخر ۱۳۲۶ھ (۱) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کسی سائل کو یا کسی نالشی کو جو اُن کے پاس حاضر ہو معافی مانگی تو یہ کہ تو حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کس طرح پیش آئے؟ (۲) کیا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو مسافر و معاف معزز نہیں دنیا جس سے آمدنی ہو ساتھ کھانا کھلایا اور غریبوں پر توجہ نہیں کی شریعت میں جائز ہے؟

الجواب

(۱) حضور اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کبھی کسی سائل کو جس کا سوال نا حق نہ تھا نہ جبر نہ فرمایا، نالشیوں کی ہمیشہ بات سنی، اور اگر حق پر تھی تو داد دی، دیا دسی فرمائی، جس نے توبہ کی توبہ قبول فرمائی، جس نے معافی مانگی اُسے معافی دی اگرچہ بعض مصلحت دینیہ سے بدرجہ حد واللہ میں کہ بعد و جب سے اس سے درگزر کا حکم نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غریب فرازی ہی کو تشریف لاتے ہیں، شبانہ روز سرکار سے غریبوں امیوں سب کی پرورش جاری ہے مگر یہ بھی حکم فرمایا ہے:

انزلوا الناس منازلهم۔

لوگوں کو ان کے مراتب و درجات کے مطابق اتار دو (یعنی

ان کے مقام کے مطابق ان کی عزت افزائی اور

معاف فرازی کرو)۔ (ت)

اور حدیث میں ہے:

اذا اتاكم كريم قوم فاكرموا۔

جب کسی قوم کا معزز تمہارے یہاں آئے تو اس کی عزت کرو۔

۱۔ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب تنزیل الناس منازلهم ۲۔ کتاب عالم پریس لاہور ۳۰۹/۲

۳۔ سنن ابن ماجہ کتاب الادب باب اذا اتاكم ۴۔ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۷۲

ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حضور ایک سائل حاضر ہوا اسے کلمہ اعطا فرمایا ایک ذی عزت مسافر گھر ڈسے پر سوار حاضر ہوا اس کی نسبت فرمایا کہ باعز از آثار کھانا کھلایا جائے، سائل کی حاجت اسی قدر تھی اور کسی رئیس کو کلمہ اویا جائے تو باعث اس کی نیکی اور ذلت کا ہولہذا فرق مراتب ضرور ہے اور اصل مداریت پر ہے اگر سائل کو بوجہ اس کے فقر کے ذلیل کہے اور غنی کو بوجہ اس کی دنیا کے عزت دار چاہے تو سخت بیجا سخت شنیع ہے اور اگر ہر ایک کے ساتھ خلقی حسن منظور ہے تو جتنا جس کے حال کے مناسب ہے اس پر عمل ضرور ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۵۲ از بلام پر ضلع گنڈہ محلہ پور نیلا تالاب مرسلہ حافظ محمد عین اللہ صاحب ۴ رجب ۱۳۴۷ھ
۱۵۲ کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں،

(۱) ایک شخص عالم ہے اور اس کو اہل اسلام اور برادری پیشوا جانتے ہیں اور وہ خیال دار ہے اگر برادری میں شادی نکاح میں نیو تا مرد جو لے لے لے اور کھانا بھی کھائے اور ان کو بطریق نیو تا کچھ نقد دے اور اپنے یہاں کسی لڑکے کی شادی کرے اور برادری کو نیو تا دے کہ مدعو کرے تو وہ برادری میں خسلک ہو جائے گا اور علم کے درجہ سے گر جائے گا اور پیشوا اندر ہے گا اور برادری کے ہر مسالہ جائز و ناجائز میں شریک ہونا اور نسیم کر اس پر واجب ہو گا۔

(۲) ایک شخص قناعت گزیں ہے اور بجز خورج غیب کوئی وجہ معاش نہیں رکھتا اور قوم اس کو پیشوا جانتی ہے اور مدخیرات سے اس کو دیتی ہے اور خیال دار ہے اگر وہ بلا اکراہ و اجبار مثل مذکورہ رسم نیو تا جاری رکھے تو درجہ توکل سے گر جائے گا اور خیرات وغیرہ سے لینا ناجائز ہو گا اور شرکت برادری ہر خیر و شر میں اس پر واجب ہوگی۔

الجواب

(۱) جو عالم دین اور پیشوائے مسلمین ہوا سے برادری سے میل جول اور ان کی جائز تقریروں میں شرکت اور جائز رسوم میں مرافقت اور اپنی تقریروں میں انھیں شریک کرنا ہرگز نہ ممنوع ہے نہ اس کو درجہ سے کچھ کم کر دے وہ کہ تمام عالم سے افضل و اعلیٰ ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے غلاموں سے ایسے برتاؤ رکھتے۔ ہاں ناجائز تقریروں میں شریک ہونا ناجائز رسوم میں ساتھ دینا یہ ضرور ناجائز اور عالم و پیشوا کے لئے سخت تر ناجائز، یہ ضرور درجہ گرا دینے والی چیز ہے اور یہ محض غلط ہے کہ برادری سے میل جول ناجائز باتوں میں شرکت پر بھی مجبور کرے گا کیوں مجبور کرے گا جب یہ عالم ہے اور وہ اسے پیشوا مانتے ہیں صاف کہہ دے کہ فلاں بات ناجائز ہے میں اسے نہیں کر سکتا اور تم بھی نہ کرو۔

(۲) شرکت برادری کا جواب اُدھر آگیا، اور اگر صاحب نصاب وقادر علی الاکتساب ہے تو اسے اب بھی صدقات واجبہ لینا جائز نہیں۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: لا تحل الصدقة لغنی ولذی حرة سوتی یہ کسی مالدار کسی تندرست اور طاقتور کے لئے صدقہ وغیرت حلال نہیں۔ (ت)

اور نظر مسبب جل وعلا پر رکھ کر جائز اسباب رزق کا اختیار کرنا ہرگز منافی توکل نہیں، توکل تو کیا اسباب کا نام نہیں بلکہ اعتماد علی الاسباب کا ترک ہے۔ حدیث میں ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: اعقلہ وتوکل علی اللہ بر توکل پسے شتر اونٹ کو باندھ کر اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کیجئے۔ رابندہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)

صفحہ ۱۵۱ شہر محلہ پھرنا دروازہ مسئلہ شیخ الیم اللہ صاحب چال میاں ۴ شوال ۱۳۳۸ھ
ذکر زید عتوق العباد ہوں تو اُن کا کیا کفانہ ہے اور کفانہ نہ ہو تو سبکہ وشی کی کیا صورت ہے؟
بیٹو! تو جبر و ا۔

الجواب

جس کا مال دیا ہے فرض ہے کہ اتنا مال اُسے دے، وہ نہ رہا ہو اس کے وارث کو دے، وہ نہ ہو فقیر کو دے۔ بے اس کے سبکہ وشی نہیں ہو سکتا۔ اور جسے عداد مال کچھ ایذا دی ہو یا بڑا گناہ ہو اس سے معافی مانگے یہاں تک کہ وہ معاف کرنے جس طرح ممکن ہو معافی لے۔ وہ نہ رہا ہو اور تھا مسلمان تو اس کے لئے صدقہ و تلاوت و نوافل کا ثواب پہنچاتا رہے، اور کافر تھا تو کوئی علاج نہیں سوا اس کے کہ اپنے رب کی طرف رجوع اور توبہ واستغفار کرتا رہے وہ مالک وقادر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
صفحہ ۱۵۱ شہر محلہ ذخیرہ مسئلہ غشی شوکت علی صاحب ۲۴ صفر ۱۳۳۹ھ
کیا ارشاد ہے اہل شریعت کا اس مسئلہ میں کہ عورت پر مرد کے اور مرد پر عورت کے کیا کیا حق ہیں؟ بیٹو! تو جبر و ا۔

الجواب

مرد پر عورت کا حق نان و نفقہ دینا، رہنے کو مکان دینا، مہر و وقت پر ادا کرنا، اُس کے ساتھ

بھلائی کا ہر تاؤ رکھنا، اسے غلافِ شرع باتوں سے بچانا۔ قال تعالیٰ :
وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ (عورتوں سے اچھی طرح رہنا سہنا کریم : ستہ)
اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ
نَاسًا إِنَّكُمْ كُنْتُمْ مِنْكُمْ (ت)
اے ایمان والو! اپنے آپ کو اور اپنے گھر والوں
کو آگ سے بچاؤ۔ (ت)

اور عورت پر مرد کا حق خاص امور متعلقہ زوجیت میں اللہ و رسول کے بعد تمام حقوق حتیٰ کہ ماں باپ
کے حق سے زائد ہے ان امور میں اس کے احکام کی اطاعت اور اس کے ناموس کی نگہداشت عورت پر
فرض اہم ہے۔ بچے اس کے اذن کے محارم کے سوا کہیں نہیں جاسکتی اور محارم کے یہاں بھی ماں باپ کے
یہاں ہر گھڑی دن وہ بھی صبح سے شام تک کے لئے اور بہن بھائی، چچا، ماموں، خال، پھوپھی کے یہاں
سال بھر بعد اور شب کو کہیں نہیں جاسکتی۔ یہی مصلیٰ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :
”اگر میں کسی کو غیر خدا کے سجدے کا حکم دیتا تو عورت کو حکم دیتا کہ اپنے شوھر کو
سجدہ کرے۔“ (ت)

اور ایک حدیث میں ہے :

”اگر شوھر کے تختوں سے خون اور پیپ بہہ کر اس کی ایڑیوں تک بہ گیا ہو اور
عورت اپنی زبان سے چاٹ کر اسے صاف کرے تو اس کا حق ادا نہ ہو گا۔“ (ت)

واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۵۰ ریاست بھرت پور شرقی : آپوتانہ ڈیرہ سید بشر الدین احمد عرف سید فقیر احمد صاحب
جہدار تہذیب پنجم رجسٹر اول مسئلہ حامد الدین احمد قادری ۲۰ رمضان ۱۳۳۹ھ

حکمہ میگزیند علمائے دین احمدی و مفتیان دین الہی کے علماء اور شرع محمدی کے مفتی
شرع محمدی اندری مسئلہ اخبار و آثار یکہ حضرات اسی مسئلہ میں کیا فرماتے ہیں کہ احادیث

مسئلہ القرآن الکریم ۱۹/۴

مسئلہ القرآن الکریم ۱۹/۴

مسئلہ جامع الترمذی ابواب الرضا باب ما جاز فی حق الزوج علی المرأة امین کینی دہلی ۱۳۸/۱

کنز العمال برمز عم حدیث ۳۵۸۶۵ موسستہ الرسالہ بیروت ۵۵۸/۱۶

مسئلہ مسند امام احمد بن حنبل حدیث معاذ بن جبل المکتبۃ اسلامی بیروت ۲۳۹/۵

کنز العمال برمز کر حدیث ۳۵۸۶۱ موسستہ الرسالہ بیروت ۵۵۸/۱۶

در مواخذہ و تصفیۂ حقوق العباد در
محشر وارد اند مخصوص بقوق مومن بذکر مومن
ہستند یا بعموم بقوق آدمیان یعنی مومن و
غیر مومن بذکر مومن اند۔ بالعموم حقوق
مخلوقات بذکر انسان مومن۔ و اگر خصمان
علاوۃ انسان ہم باشند یا انسان زندہ تمانہ
باشد یا از یاد و رفتہ باشد یا قدرت
ادائے حقوق نباشد یا گمان عفو از صاحبان
حقوق نباشد یا صاحبان حقوق با وجود طلب
عفو بکل نسا زندہ۔ پس از دوائے شرح شریف
حسب مذہب حنفیہ تا تردید چارہ برائت مومن
ہست یا دخول نادر واجب و حسد یا نجات
لابدست۔ بقیہ اقوال و جوابات۔

اور آثار قیامت کے دن حقوق العباد کی صبح و صغانی
و گرفت کے بارے میں جو وارد ہیں کیا وہ مومنوں
کے حقوق، مومنوں کے ذمے لازم اور مخصوص ہیں
یا صرف انسانی حقوق ہیں کہ جس میں مومن اور
غیر مومن برابر ہیں۔ البتہ وہ مومنوں کے ذمے
لازم ہیں، یا عام طور پر مخلوق الہی کے حقوق
بندہ مومن کے ذمے لازم ہیں۔ اگر انسان کے
علاوہ دوسری مخلوق بھی فریق مخالفت ہو، یا انسان
زندہ نہ رہے یا اس کی یاد سے یہ بات نکل جائے
یا حقوق ادا کرنے کی طاقت نہ رکھتا ہو یا اہل حقوق
سے معاف کرنے کی امید نہ ہو یا اہل حقوق معافی
طلب کرنے کے باوجود معاف نہ کریں، تو ان تمام
صورتحال میں شریعت تحدید میں مذہب حنفی تا تردید
کے مطابق مومن کے بری الذمہ ہونے کی کیا صورت ہے۔ یہ آگ میں جانا ضروری اور رہائی پانے سے
محروم ہونا لازمی ہے، جو بھی صورت ہو بیان فرماؤ اور اجر و ثواب پاؤ (ت)

الجواب

اخبار و آثار در مطلق حقوق ست مومن را باشد
یا کافر ذمی را انسان را باشد یا حیوان و قد
لصوائت خصومة السداية اشد من
خصومة الذمى و خصومة
الذمى اشد من خصومة
المسلم كسائر الخانیة و
الذمى و غیرهما، و یا جماع

اخبار اور آثار مطلق حقوق کے متعلق وارد ہیں
خواہ مومن ہو یا کافر ذمی، انسان ہو یا حیوان۔
اس لئے کہ ائمہ کرام نے تصریح فرمائی کہ جانوروں
کا جھگڑنا اور فریق مخالفت ہونا ذمی کافر کی مخالفت
سے زیادہ سخت ہے، اور ذمی کی مخالفت مسلمان
کی مخالفت سے زیادہ سخت ہے جیسا کہ فتاویٰ
قاضی خان اور درمختار وغیرہ میں مذکور ہے۔ اور

اہلسنت بیچ وعید ورتی مسلم قطعی نیست قال
 اللہ تعالیٰ ان اللہ تعالیٰ ان اللہ لا یغفر امت
 یشرک بہ ویغفر ما دون ذلک لمن یشاء
 انچہ در اشدیت خصوصت ذمی گفتہ اندانہ لایرجی
 منہ العفو فیبقی فی خصوصتہ فاقول اعی
 یطول خصوصتہ ولیس فیہ ان الوعید یتفقد
 ولا بد حقوق واصحاب ہر را مالکہ حقیقی حضرت حق
 ست عز جلالہ فیفعل ما یشاء ویحکم ما یرید
 نسأل اللہ العفو والعافیۃ۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 اور اس میں یہ نہیں کہ عذاب کی دھمکی فرنا فائدہ ہوگی۔ حقوق واصحاب سب کا حقیقی مالک اللہ تعالیٰ ہے کہ
 جس کی عزت بڑی ہے۔ لہذا وہ کرتا ہے جو چاہے۔ اور فیصلہ کرتا ہے جس کا ارادہ فرمائے۔ ہم اللہ تعالیٰ
 سے معافی اور عافیۃ مانگتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

رسالہ

الحقوق لطرح الحقوق

۱۳

(نافرمانی کو ختم کرنے کے لئے حقوق کی تفصیل)

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

مسئلہ ۱۵۸ شعبان ۱۳۱۱ھ

تاریخ ۱۹۱۱ء کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین ان مسائل میں

مسئلہ اولی

پسرنے اپنے باپ کی نافرمانی اختیار کر کے کل جائداد پدر پر قبضہ کر لیا اور باپ کے پاس واسطے اوقات بسری کے کچھ نہ چھوڑا بلکہ درپے تذلیل و توہین پدر کے ہے اور اللہ جل شانہ نے واسطے اطاعت پدر کے کلام اپنے میں فرمایا ہے، صورت ہذا میں اس نے خلاف فرمودہ خدا کیا وہ منکر حکم خدا ہوا یا نہیں؟ اور منکر کلام ربانی کے واسطے کیا حکم شرع شریف ہے؟ اور وہ کہاں تک گنہگار ہے؟
بتینوا توجسروا (بیان فراء، اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

پسرنے کو فاسق فاجر مرتکب کبار عاق ہے اور اسے سخت عذاب و غضب الہی کا استحقاق

باپ کی نافرمانی اللہ عباد و قہار کی نافرمانی ہے اور باپ کی ناراضی اللہ عباد و قہار کی ناراضی ہے، آدمی ماں باپ کو ناراضی نہ کرے تو وہ اس کے جنت میں اور ناراضی نہ کرے تو وہی اس کے دوزخ میں۔ جب تک باپ کو ناراضی نہ کرے گا اس کا کوئی فرض کوئی نفل، کوئی عمل نیک اصلاً قبول نہ ہوگا۔ عذاب آخرت کے علاوہ دنیا میں ہی جیتے جی سخت بلا نازل ہوگی مرتے وقت معاذ اللہ کلمہ نصیب نہ ہونے کا خوف ہے۔ حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

طاعة الله طاعة الوالد و معصية الله
معصية الوالد۔ رواه الطبرانی عن
ابی هريرة رضي الله تعالى عنه۔
اللہ کی اطاعت ہے والد کی اطاعت، اور اللہ
کی معصیت ہے والد کی معصیت (طبرانی نے
ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے روایت
کیا۔ ت)

دوسری حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

رضا الله في رضا الوالد و سخط الله في
سخط الوالد۔ رواه الترمذی و ابن حبان
في صحيحه و المالك عن عبد الله بن عمر
رضي الله تعالى عنهما۔
اللہ کی رضا والد کی رضا میں ہے اور اللہ کی ناراضی
والد کی ناراضی میں ہے (ترمذی اور ابن حبان
نے اپنی تصحیح میں اور مالک نے عبد اللہ بن عمر
رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اسے روایت کیا۔ ت)

تیسری حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

هما جنتك و نارك۔ رواه ابن ماجه عن
ابی امامة رضي الله تعالى عنه۔
ماں باپ تیری جنت اور تیری دوزخ ہیں (ابن ماجہ
نے ابی امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے
روایت کیا۔ ت)

چوتھی حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

الولد اوسط ابواب الجنة فانت شئت
فاضع ذلك الباب او احفظه۔ رواه
والد جنت کے سب دروازوں میں بیچ کا دروازہ
ہے اب تو چاہے تو اس دروازے کو اپنے ہاتھ

الترمذی فی صحیحہ و ابن ماجہ و ابن حبان سے کھوسے خواہ نگاہ رکھ (ترمذی نے اپنی صحیح میں
عن ابی الدرداء عن رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ اور ابن ماجہ اور ابن حبان نے ابوالدرداء سے

اسے روایت کیا۔ ت)

پانچویں حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ثلاثة لا یدخلون الجنة العاق لوالدیہ
والدیوث والرجلة من النساء۔ رواہ
النسائی والزار باسناد جید والحاکم عن
ابی عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

تین اشخاص جنت میں نہ جائیں گے، ماں باپ
کی نافرمانی کرنے والا اور دیوث اور عورت
کہ مردانی وضع بنائے۔ (نسائی اور بزار نے
اسناد جید کے ساتھ اور حاکم نے ابن عمر
رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اسے روایت کیا۔ ت)

چھٹی حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ثلاثة لا یقبل الله عز وجل منهم صوفاء
لا عدل عاق و منان و مکذب بقدر۔
رواہ ابن ابی عاصم فی السنن بسند حسن
عن ابی امامة رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

تین شخصوں کا کوئی فرض و نفل اللہ تعالیٰ قبول
نہیں فرماتا، عاق اور صدقہ دے کر احسان نہ کرنے
والا اور ہر سچی و بدی کو تقدیر الہی سے نہ ماننے
والا (ابن ابی عاصم نے السنن میں سند حسن کے
ساتھ ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)

ساتویں حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

کل الذنوب یؤخر الله منها ما شاء الى
يوم القيمة الا حقوق الوالدین فان
الله یعجله لصاحبه فی الحياة قبل المات
سب گناہوں کی سزا اللہ تعالیٰ چاہے ترقیامت
کے لئے اتھا رکھتا ہے مگر ماں باپ کی نافرمانی
کر اس کی سزا جی پہنچاتا ہے۔

۱۲/۲ جامع الترمذی ابواب البر والفصل باب ما جاء من فضل فی رضا الوالدین امین کینی دہلی

۳۵۴/۱ سنن النسائی کتاب الزکوۃ باب المنان بما اعطی فرد محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۴۲/۱ المستدرک للحاکم کتاب الایمان ثلاثة لا یدخلون الجنة دار الفکر بیروت

۱۵۱/۱ سنن الععلی المتناہیۃ باب ذکر القدر والتقدیر حدیث ۲۳۹ دار نشر الکتب الاسلامیہ

۲۰۶/۲ مجمع الزوائد باب ما جاء فیمن یکذب بالقدر دار الکتب العربی بیروت

مراد الحاکم والاصحاب والظہرائی (حاکم اور اصحابی اور ظہرائی نے اپنی بکری رضی
عنہ ابی نکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۔
تعالیٰ عنہ سے اسے روایت کیا ۔ ت)

آٹھویں حدیث میں ہے ، ایک جوان نزع میں تھا اسے کلمہ تکثیر کرتے تھے نہ کہا جاتا تھا یہاں تک کہ
حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لے گئے اور فرمایا ، کہ لا الہ الا اللہ ، عرض
کی نہیں کہا جاتا ۔ معلوم ہوا کہ ماں ناراض ہے ، اسے راضی کیا تو کلمہ زبان سے نکلا ۔ دواء الامار
احمد و الطبرانی عن عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ (امام احمد اور طبرانی نے عبد اللہ بن
ابی اوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے روایت کیا ۔ ت)

مگر ان امور سے وہ عاصی اور اس کا فہم غافل حکم خدا ہوا ، اس کا منکر خدا ہونا لازم نہیں
آتا جب تک یہ نہ کہے کہ باپ کی اطاعت شرعاً ضروری نہیں یا معاذ اللہ باپ کی توہین و تذلیل جائز
ہے جو مطلقاً بدلتا دلیل ایسا اعتقاد رکھتا ہو وہ بے شک منکر الہی ہو گا اور اس پر صریح الزام کفر ، و انبیاء
باللہ تعالیٰ ، واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ اتم و احکم ۔

مسئلہ ثانیہ

سوئی مادر پر تحت بد طرح طرح کی لگائے اس کے واسطے کیا حکم ہے ؟ اور سوئی مادر کا
حق پسر علاقہ پر ہے یا نہیں ؟

الجواب

حقوق تو مسلمان پر ہر مسلمان رکھتا ہے اور کسی مسلمان کو تحت لگائی حرام قطعی ہے خصوصاً معاذ اللہ
اگر تحت زنا ہو ، جس پر قرآن عظیم نے فرمایا
یُعْظَمُ لِّلّٰہِ اَنْ تَعُوْذَ وَ اَلْتَلِّیْہِ اَبَدًا اَمَّا
کُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَ ۔
اللہ تعالیٰ نصیحت فرماتا ہے کہ اسے ایسا نہ کرنا
اگر ایمان رکھتے ہو ۔

۱۔ المستدرک للحکم کتاب البر والصلة باب کل الذنوب و غرارتها ما شاد منها دار الفکر بیروت ۴/ ۱۵۶
کنز العمال حدیث ۴۵۵۳۵ بیروت و الدر المنثور تحت آیات ۱/ ۲۳، ۲۴ و ۴/ ۱۶۳
۲۔ شعب الایمان حدیث ۷۸۹۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۹/ ۱۹۸

۳۔ تلاش کے باوجود احمد و طبرانی سے ان الفاظ کے ساتھ حدیث نہیں مل سکی شعب الایمان میں نہیں الفاظ احادیث
۴۔ القرآن الکریم ۲۳/ ۱۶

ووصینا الانسان بوالديه احسانا حملته
امہ کرھا ووضعتہ کرھا و حملہ و فصالہ
ثلثون شهرا یہ
اور ہم نے تاکید کی آدمی کو اپنے ماں باپ کے
ساتھ نیک برتاؤ کی، اسے پیٹ میں رکھے رہی
اس کی ماں تکلیف سے، اور اسے جنا تکلیف
سے، اور اس کا پیٹ میں رہنا اور دودھ پھٹنا تیسریں مہینے میں ہے۔

اس آیر کریم میں رب العزت نے ماں باپ دونوں کے حق میں تاکید فرما کر ماں کو پھر خاص
الگ کر کے گنا اور اس کی ان نعمتوں اور تکلیفوں کو جو اسے حمل و ولادت اور دوبرس تک اپنے خون کا
عطر پلانے میں پیش آئیں جن کے باعث اس کا حق بہت اشد و اعظم ہو گیا شمار فرمایا اسی طرح دوسری
آیت میں ارشاد فرمایا،

ووصینا الانسان بوالديه حملته
امہ و هنا حلب و هن و فصالہ فی
عامین ان اشکری ولو الدیلتی
دوبرس میں ہے یہ کہ حق ماں میرا اور اپنے ماں باپ کا۔
تاکید کی ہم نے آدمی کو اس کے ماں باپ کے
حق میں کہ پیٹ میں رکھا اسے اس کی ماں نے
سستی پر سستی اٹھا کر، اور اس کا دودھ پھٹنا

یہاں ماں باپ کے حق کی کوئی نہایت نہ رکھی کہ انہیں اپنے حق جلیل کے ساتھ شمار کیا،
فرماتا ہے، شکر بجا لا میرا اور اپنے ماں باپ کا، اللہ اکبر اللہ اکبر و حسبنا اللہ و نعم الوکیل
و لا حول و لا قوۃ الا باللہ العلی العظیم، یہ دونوں آیتیں اور اسی طرح بہت حدیثیں و دلیل ہیں
کہ ماں کا حق باپ کے حق سے زائد ہے، ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں،

سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم ی الناس اعظم حقاً علی المرأة
قال نـ و جها قلت فای الناس اعظم حقاً
علی الرجل قال امہ۔ رواة البزار بسند
حسن و المحاکم
یعنی میں نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم سے عرض کی عورت پر سب سے بڑا حق
کس کا ہے، فرمایا شوہر کا، میں نے عرض کی اور
مرد پر سب سے بڑا حق کس کا ہے، فرمایا
اس کی ماں کا۔ (بزار نے بسند حسن اور عاکم نے
اسے روایت کیا۔ ت)

سۃ القرآن الکریم ۱۵/۴۶
سۃ المستدرک للحکم کتاب البر و احسنہ اعظم الناس تعالی الرجل امر دار الفکر بیروت ۱۴۵/۴

دن دیا ہے پھر باپ کے، و علیٰ ہذا القیاس نہ یہ کہ اگر والدین میں باہم تنازع ہو تو ماں کا
 سے معاذاً اللہ باپ کے ورپے ایذا ہو یا اس پر کسی طرح درستی کرے یا اسے جواب دے
 یا بے ادبانہ آنکھ مل کر بات کرے، یہ سب باتیں حرام اور اللہ عزوجل کی معصیت ہیں، نہ ماں کی
 اطاعت ہے نہ باپ کی، تو اسے ماں باپ میں سے کسی کا ایسا ساتھ دینا ہرگز جائز نہیں وہ دونوں
 اس کی حسرت و نار ہیں، جسے ایذا دے گا وہ زخ کا مستحق ہو گا والیاء باللہ، معصیت خالق میں کسی کی
 اطاعت نہیں، اگر مثلاً ماں چاہتی ہے کہ یہ باپ کو کسی طرح کا آزار پہنچائے اور یہ نہیں مانتا تو وہ
 ناراض ہوتی ہے ہونے دے اور ہرگز نہ مانے، ایسے ہی باپ کی طرف سے ماں کے معاملہ میں، انکی
 ایسی ناراضیاں کچھ قابل لحاظ نہ ہوں گی کہ یہ ان کی نری زیادتی ہے کہ اس سے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی
 چاہتے ہیں بلکہ ہمارے علمائے کرام نے یوں تقسیم فرمائی ہے کہ خدمت میں ماں کو ترجیح ہے جس کی
 مثالیں ہم کھ آئے ہیں، اور تعظیم باپ کی زائد ہے کہ وہ اس کی ماں کا بھی حاکم و آقا ہے۔ عالمگیری
 میں ہے،

اذا تعذر علیہ جمع مواہات حق
 الوالدین بانہ یتأذى احدہما
 بمواہات الآخر یرجع حق الاب فیما
 یرجع الی التقظیم والاحترام وحق الام
 فیما یرجع الی الخدمة والانعام وعن
 علاء الاثمۃ الحمائی قال مشائخنا رحمہم
 اللہ تعالیٰ الاب یقدم علی الام فی الاحترام
 والام فی الخدمة حق لو دخل علیہ
 فی البیت یقوم للاب ولو سأل منہ
 ماء ولم یأخذ من مبدۃ
 احدہما فیسب اباً بالامر
 کذا فی القنیۃ، واللہ سبحنہ

جب دونوں کے لئے والدین میں سے ہر ایک کے
 حق کی رعایت مشکل ہو جائے مثلاً ایک کی رعایت
 سے دوسرے کو تکلیف پہنچتی ہے تو تعظیم احترام
 میں والد کے حق کی رعایت کرے اور خدمت
 میں والدہ کے حق کی۔ علامہ حمای نے لکھ دیا
 ہمارے امام فرماتے ہیں کہ احترام میں باپ
 مقدم ہے اور خدمت میں والدہ مقدم ہوگی
 حتیٰ کہ اگر گھر میں دونوں اس کے پاس آئے
 ہیں تو باپ کی تعظیم کے لئے کھڑا ہو اور اگر
 دونوں نے اس سے پانی مانگا اور کسی نے اس
 کے ہاتھ سے پانی نہیں پکڑا تو پیسے والدہ کو پیش
 کرے، اسی طرح قنیر میں ہے۔ واللہ سبحنہ

وَتَعَالَىٰ اَعْلُو وَعِلْمُهُ جَلُّ مَجْدِهِ اَحْكَم۔ وِتَعَالَىٰ اَعْلُو وَعِلْمُهُ جَلُّ مَجْدِهِ اَحْكَم۔ (ت)

مسئلہ رابعہ

مابین زن و شوہر حق زیادہ کس کا ہے اور کہاں تک؟

الجواب

زن و شوہر میں ہر ایک کے دوسرے پر حقوق کثیرہ واجب ہیں ان میں جو بجا نہ لائے گا اپنے گناہ میں گرفتار ہوگا، اگر ایک ادا سے حق نہ کرے تو دوسرا اسے دستاویز بنا کر اس کے حق کا قسط نہیں کر سکتا مگر وہ حقوق کہ دوسرے کے کسی حق پر مبنی ہوں اگر یہ اس کا ایسا حق ترک کرے وہ دوسرا اس کے یہ حقوق کہ اس پر مبنی تھے ترک کر سکتا ہے جیسے عورت کا نان و نفقہ کہ شوہر کے یہاں پابند رہنے کا بدلہ ہے، اگر ناسحق اس کے یہاں سے چل جائے گی جیت تک واپس نہ آئیگی کچھ نہ پاسے گی، غرض واجب ہونے مطالبہ ہونے بے وجہ شرعی ادا نہ کرنے سے گنہگار ہونے میں تو حقوق زن و شوہر برابر ہیں ہاں شوہر کے حقوق عورت پر بکثرت ہیں اور اس پر وجوب بھی اشد و آگہ ہم اس پر حدیث لکھ چکے کہ عورت پر سب سے بڑا حق شوہر کا ہے یعنی ماں، باپ سے بھی کم، ذلک بجا فضل اللہ بعضہم علی بعض (یہ اللہ تعالیٰ کا بعض پر بعض کا فضل ہے۔ ت) واقعہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ سترہنشی شرکت علی صاحب فاروقی ۱۴ ربیع الآخر ۱۳۲۰ھ

ماقولکم رحمکم اللہ تعالیٰ اندر میں مسئلہ (آپ پر اللہ تعالیٰ کی رحمت ہو، اس مسئلہ کے بارے میں آپ کا کیا ارشاد ہے۔ ت) کہ بعد فوت ہو جانے والدین کے اولاد پر کیا حق والدین کا رہتا ہے؟ بتیو یا لکتاب توجروا بالاثواب۔

الجواب

(۱) سب سے پہلا حق بعد موت ان کے جنازہ کی تجہیز، غسل و کفن و نماز و دفن ہے اور ان کاموں میں سنن و مستحبات کی رعایت جس سے ان کے لئے ہر خوبی و برکت و رحمت و وسعت کی امید ہو۔ (۲) ان کے لئے دعا و استغفار ہمیشہ کرتے رہنا اس سے کبھی غفلت نہ کرنا۔

(۳) صدقہ و خیرات و اعمال صالحہ کا ثواب انھیں پہنچاتے رہنا حسب طاقت اس میں کمی نہ کرنا، اپنی نماز کے ساتھ ان کے لئے بھی نماز پڑھنا، اپنے روزوں کے ساتھ ان کے واسطے بھی روزے رکھنا بلکہ جو نیک کام کرے سب کا ثواب انھیں اور سب مسلمانوں کو بخش دینا کہ ان سب کو ثواب

پہنچ جائے گا اور اس کے ثواب میں کمی نہ ہوگی بلکہ بہت ترقیاں پائے گا۔

(۴) ان پر کوئی قرض کسی کا ہو تو اس کے ادا میں عذر و وجہ کی جلدی و کوشش کرنا اور اپنے مال سے ان کا قرض ادا ہونے کو دونوں جہان کی سعادت سمجھنا، آپ قدرت نہ ہو تو اور عزیزوں قریبوں پھر باقی اہل خیر سے اس کی ادا میں امداد لینا۔

(۵) ان پر کوئی قرض رہ گیا تو بقدر قدرت اس کے ادا میں سعی بجا لانا، حج نہ کیا ہو تو ان کی طرف سے حج کرنا یا حج بدل کرانا، زکوٰۃ یا عشر کا مطالبہ ان پر رہا تو اسے ادا کرنا، نماز یا روزہ باقی ہو تو اس کا کفارہ دینا و علیٰ ہذا القیاس ہر طرح ان کی برأت ذمہ میں جدوجہد کرنا

(۶) انھوں نے جو وصیت جائزہ شرعیہ کی جو حتی الامکان اس کے نفاذ میں سعی کرنا اگر حسبہ شرعاً اپنے اوپر لازم نہ ہو اگرچہ اپنے نفس پر بار ہو مثلاً وہ نصف جائداد کی وصیت اپنے کسی عزیز غیر وارث یا اجنبی محض کے لئے کر گئے تو شرعاً تہائی مال سے زیادہ میں بے اجازت و ارشاد نافذ نہیں مگر اولاد کو مناسب ہے کہ ان کی وصیت مانیں اور ان کی خوشخبری پوری کرنے کو اپنی خواہش پر مقدم جانیں۔

(۷) ان کی قسم بعد مرگ بھی چلتی ہی رہے مثلاً ماں باپ سے قسم کھائی تھی کہ میرا بیٹا فلاں جگہ نہ جائیگا یا فلاں سے نہ ملے گا یا فلاں کام کرے گا تو ان کے بعد یہ خیال نہ کرنا کہ اب وہ تو نہیں ان کی قسم کا خیال نہیں بلکہ اس کا ویسے ہی پابند رہنا جیسا ان کی حیات میں رہتا جب تک کوئی حرج شرعی مانع نہ ہو اور کچھ قسم ہی پر موقوف ہیں ہر طرح امور جائزہ میں بعد مرگ بھی ان کی مرضی کا پابند رہنا۔

(۸) ہر جمعہ کو ان کی زیارت قبر کے لئے جانا، وہاں یسوع شریف پڑھنا ایسی آواز سے کہ وہ سنیں اور اس کا ثواب ان کی روح کو پہنچانا، راہ میں جب کبھی ان کی قبر آئے بے سلام و فاتحہ نہ گزرنا۔

(۹) ان کے رشتہ داروں کے ساتھ عمر بھر یک سلوک کئے جانا۔

(۱۰) ان کے دوستوں سے دوستی نباجنا ہمیشہ ان کا اعزاز و اکرام رکھنا۔

(۱۱) کبھی کسی کے ماں باپ کو برا کہہ کر جواب میں انھیں برا نہ کہلوانا۔

(۱۲) سب میں سخت تردد عام تو وہ ایم تہی ہے کہ کبھی کوئی گناہ کر کے انھیں قبر میں ایذا نہ پہنچانا، اس کے

سب اعمال کی خبر ماں باپ کو پہنچتی ہے، نیکیاں دیکھتے ہیں تو خوش ہوتے ہیں اور ان کا چہرہ فرحت سے چمکتا ہوا دکھائی دیتا ہے، اور گناہ دیکھتے ہیں تو رنجیدہ ہوتے ہیں اور ان کے قلب پر صدمہ ہوتا ہے، ماں باپ کا یہ حق نہیں کہ انھیں قبر میں بھی رنج پہنچائے۔

اللہ غفور رحیم عزیز کریم جل جلالہ قرآن پڑھنے کی نعت کریم علیہ وعلیٰ آلہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم کا ہم سب مسلمانوں کو نیکیوں کی توفیق دے گناہوں سے بچائے، ہمارے اکابر کی قبروں میں ہمیشہ نور و سرور رہی ہے کہ وہ قادر ہے اور ہم عاجز، وہ غنی ہے ہم محتاج، وحسبنا اللہ نعم الوکیل نعم المولٰی ونعم النصیر ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم، وصلى الله تعالى على الشفيع عن الرضيع العفو الكريم الرؤف الرحيم سيدنا محمد وآله واصحابه اجمعين آمين والحمد لله رب العالمين۔

اب وہ حدیثیں جن سے فقیر نے یہ حقوق استخراج کئے ان میں بعض بقدر کفایت ذکر کروں :
حدیث ۱: کہ ایک انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خدمت اقدس حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر ہو کر عرض کی: یا رسول اللہ! ماں باپ کے انتقال کے بعد کوئی طریقہ ان کے ساتھ نکوئی کا باقی ہے جسے میں بجالاؤں۔ فرمایا،

نعم اربعة الصلوة عليهما والاستغفار لهما
وانفاذ عهديما من بعدهما واكرام صديقيهما
وصلة الرحم التي لا رجاء لك الا من قبله
فهذا الذي نقي من بوجه بعد موتهما رواه
ابن ماجه عن ابى اسيد الساعدى
رضي الله تعالى عنه مع القصة، ورواه البيهقي
في سننه عنه رضي الله تعالى عنه قال
قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
لا يبقى للولد من بر الوالد الا ابرم الصلوة
عليه والد عادله وانفاذ عهدي من
بعده وصلته وحمه واكرام صديقه۔
اس کے لئے دعا بر مغفرت کرنا، اس کی وصیت نافذ کرنا، اس کے دشمن داروں سے نیک برتاؤ کرنا، اس کے دوستوں کا احترام کرنا۔ (ت)

ہاں چار باتیں ہیں: ان پر نماز، اور ان کے لئے دعا بر مغفرت، اور ان کی وصیت نافذ کرنا، اور ان کے دوستوں کی بزرگداشت، اور جو رشتہ صرف انھیں کی جانب سے ہو نیک برتاؤ سے سزا قائم رکھنا۔ یہ وہ نکوئی ہے کہ ان کی موت کے بعد ان کے ساتھ کرنی باقی ہے (ابن النجار نے ابی اسید ساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مع قصہ کی روایت کیا۔ اور بیہقی نے اپنی سنن میں انھیں وصی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا، کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے، والد کے ساتھ نیکی کی چار باتیں ہیں: اس پر نماز پڑھنا، اس کے لئے دعا بر مغفرت کرنا، اس کے دشمن داروں سے نیک برتاؤ کرنا، اس کے

حدیث ۲: کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

استغفار المولد لابیه عن الموت من البر
سواء ابن النجاس عن ابی اسید بن خالد
بن مرارة رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
ماں باپ کے ساتھ نیک سلوک سے یہ بات ہے
کہ اولاد ان کے بعد ان کے لئے دعا و مغفرت
کرے (ابن النجار نے ابی اسید بن مالک بن
زرارہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے روایت کیا۔ ت)

حدیث ۳: کہ فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

اذا ترك العبد الدعاء للوالدين فانه ينقطع
عنه الرحماء۔ سواء الطبرانی في التاريخ
و لدیسی عن انس بن خالد رضى الله
تعالى عنه۔
اُدھی جب ماں باپ کے لئے دعا چھوڑ دیتا ہے
اس کا رزق قطع ہو جاتا ہے (طبرانی نے تاریخ
میں اور دیلمی نے انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے اسے روایت کیا۔ ت)

حدیث ۴ و ۵: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

اذا تصدق احدكم بعد قد قطعا فليعلم
عن ابويه فيكون لهما اجرهما ولا ينقص
من اجرهما شيئا۔ سواء الطبرانی في الاوسط
وابن عساکر عن عبد الله بن عمر و رضی اللہ
تعالى عنهما و نحوه الديلمی في مسند الفردوس
عن مغوية ابن حيدة القشیری رضی اللہ
تعالى عنه۔
جب تم میں سے کوئی شخص کچھ نفل خیرات کرے تو
چاہئے کہ اسے اپنے ماں باپ کی طرف سے کرے
کہ اس کا ثواب انھیں ملے گا اور اس کے ثواب میں
کچھ نہ گٹے گا (اس حدیث کو طبرانی نے اوسط
میں اور ابن عساکر نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ
عنہما سے روایت کیا اور ایسے ہی دیلمی مسند الفردوس
میں معاویہ ابن حیدہ قشیری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا۔ ت)

۴۹۳/۱۶	مسند الرسالة بیروت	حدیث ۴۵۴۴۹	۴۹۳/۱۶
۴۸۲/۱۶	الطبرانی فی التاريخ	حدیث ۴۵۵۵۶	۴۸۲/۱۶
۴۶۹/۷	کتبہ المعارف ریاض	حدیث ۶۹۴۶	۴۶۹/۷
۴۸۵/۲	دار الکتب العلمیہ بیروت	حدیث ۴۹۴۳	۴۸۵/۲
۱۰۹/۴	حدیث ۶۳۴۲	حدیث ۶۳۴۲	۱۰۹/۴

حدیث ۶: کہ ایک صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حاضر ہو کر عرض کی یا رسول اللہ! میں اپنے ماں باپ کے ساتھ زندگی میں نیک سلوک کرتا تھا اب وہ مر گئے ان کے ساتھ نیک سلوک کی کیا راہ ہے؟ فرمایا: ان من البر بعد الموت ان تصلي لهما مع صلواتك وتصوم لهما مع صيامك. رواه الدارقطني۔

بعد مرگ نیک سلوک سے یہ ہے کہ تو اپنی نماز کے ساتھ ان کے لئے بھی نماز پڑھے اور اپنے روزوں کے ساتھ ان کے لئے روزے رکھے

(اسے دارقطنی نے روایت کیا۔ ت)

یعنی جب اپنے ثواب ملنے کے لئے کچھ نفل نماز پڑھے یا روزے رکھے تو کچھ نفل نماز ان کی طرف سے کہ انھیں ثواب پہنچائے یا نماز روزہ جو نیک عمل کرے ساتھ ہی انھیں ثواب پہنچے کی بھی نیت کرے کہ انھیں بھی ثواب ملے گا اور تیرا بھی کم نہ ہوگا،

کما یدل علیہ لفظ مع انہ یحتمل الوجہین بل هذا الصق بالمعیة۔

جیسا کہ لفظ "مع" اس پر دال ہے کیونکہ اس میں مذکورہ دونوں احتمال ہیں بلکہ آخری وجہ نیت کو زیادہ مناسب ہے۔ (ت)

محیط پھر تاتا رہا نیر پھر ردالت میں ہے۔

الافضل لمن يتصدق فعلا ان ينوي الجحیم المؤمنین والمؤمنات لانها تصل اليهم ولا ينقص من اجره شيء۔

جو شخص نفل صدقہ دے اس کے لئے افضل یہ ہے کہ تمام ایمان والوں کی نیت کرے کیونکہ انھیں بھی ثواب پہنچے گا اور اس کا ثواب بھی کم نہ ہوگا۔ (ت)

حدیث ۷: کہ قرأتے ہیں صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

من حج عن والديه او قضى عنها مفرما لعنه الله يوم القيمة مع الابوار۔ رواه الصدرا في الاوسط والدارقطني في

جو اپنے ماں باپ کی طرف سے حج کرے یا ان کا قرض ادا کرے روز قیامت نیکوں کے ساتھ اٹھے (اسے طبرانی نے اوسط میں اور دارقطنی نے

سلفہ مد المحتار بحوالہ الدارقطني کتاب الحج باب الحج عن الغير دار الجار التراث العربی برقم ۲۳۶/۲

سلفہ مجمع الاوسط حدیث ۷۷۹۶ مکتبۃ المعارف ریاض ۲۹۳/۸

سلفہ سنن الدارقطني کتاب الحج باب الواقیت حدیث ۱۸ نشر السنۃ ملتان ۲۶۰/۲

النسب عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما
عمهما۔
(روایت کیا۔ ت)

حدیث ۸: امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر اسی ہزار قرض تھے وقت وفات اپنے صاحبزادے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو بلا کر فرمایا،

ثم فيها اموال عمر فان وقت والا
ميرے دين (قرض) میں اول تو میرا مال بیچنا
فس بنی عدی فان وقت والا فسل قریشا
اگر کافی ہو جائے فیہا ورنہ میری قوم بنی عدی سے
مانگ کر پورا کرنا اگر یوں بھی پورا نہ ہو تو قریش
سے مانگنا اور انکے سوا اوروں سے سوال نہ کرنا۔

پھر صاحبزادہ موصوف سے فرمایا، اضمنہا تم میرے قرض کی ضمانت کر لو۔ وہ ضامن ہو گئے اور
امیر المؤمنین کے دفن سے پہلے اکابر مہاجرین و انصار کو گواہ کر لیا کہ وہ اسی ہزار مجھ پر ہیں، ایک ہفتہ
نہ گزرا تھا کہ عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وہ سارا قرض ادا فرمادیا۔ (د۱۱ ابن سعد فی الطبقات
عن عثمان بن عمرو (۱) سے ابن سعد نے طبقات میں عثمان بن عمرو سے روایت کیا۔ ت)
حدیث ۹: قبیلہ تہیمہ سے ایک بی بی رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے خدمت اقدس حضور سید عالم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر ہو کر عرض کی، یا رسول اللہ! میری ماں نے حج کرنے کی منت مانی تھی وہ
ادانہ کر سکیں اور ان کا انتقال ہو گیا کیا میں اُن کی طرف سے حج کروں، فرمایا،

حبیبی عنہا ریت لوکان علی اهلك دینت
اكننت قضیة اقضوا الله فله الحق
بالوفاء و رواه البیہقی عن ابن عباس
مرہی اللہ تعالیٰ عنہما۔
ہاں اس کی طرف سے حج کر، بھلا تو دیکھ تو تیری
ماں پر اگر دین ہوتا تو ادا کرتی یا نہیں؟
یونہی خدا کا دین ادا کرو کہ وہ زیادہ حق ادا رکھتا
ہے (اسے بخاری نے ابن عباس رضی اللہ
تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ ت)

حدیث ۱۰: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،
اذ حج الرجل عن والديه
انسان جب اپنے والدین کی طرف سے حج کرتا ہے

۲۵۸/۴ دار صادر بیروت ذکر اختلاف عمر رضی اللہ عنہ

۲۵۶/۱ قادیانی کتب خانہ کراچی صحیح البخاری الزب العرق باب الحج والذکر عن الیت

۱۰۸۸/۲ کتاب الاعتصام باب شہادۃ اصحابہ الخ قدیمی کتب خانہ کراچی

تقبل منه ومنهما واستبشرت
ارواحهما في السماء وكتب عند
الله مبورا - رواه الدارقطني عن
نريد بن ارقم رضي الله
تعالى عنه -

ورج اس کی اور اس کے والدین کی طرف سے
قبول کیا جاتا ہے اور ان کی رو میں آسمان میں
اس سے شاد ہوتی ہیں ، اور یہ شخص اللہ عز وجل
کے نزدیک ماں باپ کے ساتھ نیک سلوک
کرنے والا دکھایا ہے (اسے دارقطنی نے
زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
کیا - ت)

حدیث ۱۱۱: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ،

من حج عن ابیه وامه فقد قمی
عنه حجة فکون له فضل عشر حجج
رواه الدارقطني عن جابر بن عبد الله رضي الله
تعالى عنهما -

جو اپنے ماں باپ کی طرف سے حج کرے ان کی
طرف سے حج ادا ہو جائے اور اسے دس حج کا
ثواب زیادہ ملے - (دارقطنی نے جابر بن عبد اللہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اسے روایت کیا - ت)

حدیث ۱۱۲: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ،

من حج عن والديه بعد وفاتهما كتب له
عتق من النار وكان للمحج عنهما
اجر حجة تامة من غير ان ينقص من
اجورهما شيء - رواه الاصبهاني في
التوغيث والبيهقي في الشعب عن ابن عمر
رضي الله تعالى عنهما -

جو اپنے والدین کی وفات کے بعد ان کی طرف سے
حج کرے اللہ تعالیٰ اسی کے لئے دو رخ سے
آزادی لکھے اور ان دونوں کے واسطے پورے
حج کا ثواب ہو جس میں اصلاحی نہ ہو - (اسے
اصبہانی نے ترمذی میں اور بیہقی نے شعب
میں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت
کیا - ت)

حدیث ۱۱۳: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ،

۲۹۰/۲	۱۰۹	حدیث ۱۰۹	نشر السنۃ ملتان	۲۹۰/۲
۲۲۰/۲	۱۱۲	"	"	۲۲۰/۲
۲۰۵/۶	۹۱۲	حدیث ۹۱۲	دارالکتب العلمیۃ بیروت	۲۰۵/۶

من بر قسمہما وقضیٰ دینہما ولم یستب
 لہما کتب باروان کان عاقا فی حیاتہ و
 من لم یر قسمہما ولم یقض دینہما و
 استب لہما کتب عاقا و انت کان بارا فی
 حیاتہ۔ رواہ الطبرانی فی الأوسط عن
 عبد الرحمن بن سمرة رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ۔
 اگرچہ ان کی حیات میں نکو کار تھا اور اسے طبرانی نے اوسط میں عبد الرحمن بن سمرة رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ سے روایت کیا۔ ت)

حدیث ۱۴: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 من ماس قبر ابویہ او احدہما فی کل یوم جمعة
 مرة غفر اللہ لہ وکتب برا۔ رواہ الامام الترمذی
 المعاری باللہ الحکیم فی نوادر الاصول عن
 ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔
 ترمذی نے نوادر الاصول میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اسے روایت کیا۔ ت)

حدیث ۱۵: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 من ماس قبر ابویہ او احدہما یوم الجمعة
 فقرا عندہ یس غفر لہ۔ رواہ ابن
 عساکر عن الصمدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ و فی لفظ من رد بروالدیہ او احدہما
 فی کل جمعة فقرا عندہ یس غفر اللہ لہ
 بعد دکل حرف منها۔ دو۔ ہووالخیلے

جو شخص روز جمعہ اپنے والدین یا ایک کی زیارت قبر
 کرے اور اس کے پاس نیس پڑھے بخش دیا جائے
 (اسے عدی نے صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
 روایت کیا۔ اور دیگر الفاظ میں۔ شد) جو جمعہ
 والدین یا ایک کی زیارت قبر کر کے وہاں نیس
 پڑھے نیس شریف میں جتنے حرف ہیں ان سب کی

وابوشیخ والدی علی وابن النجار والرافعی
وغیرہم عن ام المؤمنین الصدیقة
عن ایہا الصدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ
عنہما عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم۔

گفتی کے برابر اللہ تعالیٰ اس کے لئے مغفرت فرمائے
(اسے روایت کیا ترمذی، اخیل اور ابوشیخ اور ویلی
اور ابن نجار اور رافعی وغیرہم نے ام المؤمنین صدیقة
سے انہوں نے اپنے والد گرامی صدیق اکبر رضی اللہ
تعالیٰ عنہما سے انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم سے۔ ت)

حدیث ۱۶۱ ذکر فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

من خار قبر ابویہ او احدہما احتسابا
کان کعدل حجة مبرورة ومن کان
زدار الہما خارات المشکة قبرہ۔ رواة
الاحامہ الترمذی الحکیم وابن عسدی
عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

جو بہ نسبت ثواب اپنے والدین دو فوں یا ایک
کی زیارت قبر کرے حج مقبول کے برابر ثواب
پاسے، اور جو بکثرت ان کی زیارت قبر کیا کرتا ہو
فرشتے اس کی قبر کی زیارت کو آئیں (حکیم ترمذی
اور ابن عسدی نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما
سے اسے روایت کیا۔ ت)

امام ابن الجوزی محدث کتاب بیون الحکایات میں بسند بخود محمد ابن العباس وراق سے روایت
فرماتے ہیں ایک شخص اپنے بیٹے کے ساتھ سفر کو گیا راہ میں باپ کا انتقال ہو گیا وہ جنگل درختان مقل
یعنی گرگھل کے پڑوں کا تھا ان کے نیچے دفن کر کے بیٹا جہاں جانا تھا چلا گیا جب پلٹ کر آیا اس منزل
میں رات کو پہنچا باپ کی قبر پر نہ گیا تو ناگاہ سنا کہ کوئی کہنے والا کہتا ہے،

رأيتك تطوى الدوم یلا ولا تشری علیک باهل الدوم ان تتکلما
وبالدوم ثا ولو ثویت صکاسہ فسر باهل الدوم عاج فسلطت
(میں نے تجھے دیکھا کہ تو رات میں اس جنگل کو طے کرتا ہے اور وہ جوان پڑوں میں ہے

لہ اتحات السادة للفقہین بحوالہ ابی ایوب وغیرہ بیان زیارة القبور والذکر لیت دار الفکر بیروت ۱۰/۳۶۳
سکے نوادر الاصول للترمذی الاصل الخامس عشر دار صادر بیروت ص ۲۴
سکے الکامل لابن عسدی ترجمہ حصص بن سلمہ دار الفکر بیروت ۴/۸۰۱
سکے شرح الصدور بحوالہ بیون الحکایات باب زیارة القبور وعلم المرتی خلافت اکیڈمی مئگرہ سوڈا ص ۹۱

اس سے کلام کرنا اپنے اوپر لازم نہیں جانتا حالانکہ ان دختوں میں وہ مقیم ہے کہ اگر اس کی جگہ تو ہوتا اور وہ یہاں گزرتا تو وہ راہ سے پھر کر آتا اور تیری قبر پر سلام کرتا۔ (ت)

حدیث ۱۷: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

من احب ان یصل اباہ فی قبرہ ۱۷ یصل
 احوال یہ من بعدہ۔ رواہ ابو یعلیٰ وابن جابر
 عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔
 جو چاہے کہ باپ کی قبر میں اس کے ساتھ حسن سلوک
 کرے وہ باپ کے بعد اس کے عزیزوں و دوستوں
 سے نیک برتاؤ رکھے (ابو یعلیٰ و ابن جابر نے
 ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اسے روایت کیا۔)

حدیث ۱۸: فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

من البر ان یصل صدیق اہیک۔ ۱۸
 الطبرانی فی الاوسط عن انس رضی اللہ
 تعالیٰ عنہما۔
 باپ کے ساتھ نیکو کاری سے ہے یہ کہ ترا کے دوست
 سے اچھا برتاؤ کرے۔ (طبرانی فی الاوسط میں انس
 رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اسے روایت کیا۔)

حدیث ۱۹: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

ان البر ان یصل الرجل اهل وداہیہ
 بعد ان یولی الالب۔ ۱۹ رواہ الاثنیۃ احمد
 والبخاری فی الادب المفرد و
 مسلم فی صحیحہ و ابوداؤد والترمذی
 عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ
 عنہما۔
 بے شک باپ کے ساتھ سب نیکو کاریوں سے
 بڑھ کر یہ نیکو کاری ہے کہ آدمی باپ کے بعد اس
 کے دوستوں سے اچھی روش پر نہا ہے (اسے
 ائمہ کرام احمد اور بخاری نے ادب المفرد میں اور
 مسلم نے اپنی صحیح میں اور ابوداؤد اور ترمذی
 نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔)

حدیث ۲۰: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

احفظ وداہیک لا تقطعہ فیطفر اللہ
 اپنے ماں باپ کی دوستی پر نگاہ رکھ اسے قطع

۲۹۰/۵	مؤسسۃ علوم القرآن بیروت	حدیث ۵۶۴۳	لحمہ البریل
۱۴۹/۸	مکتبۃ المعارف دہلی	۴۲۹۹	لحمہ البریل
۳۱۴/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی		صحیح مسلم کتاب البر والصلۃ باب فضل صلۃ اصدقہ الالب والام
۴۹۵/۱۶	مؤسسۃ الرسالۃ بیروت	حدیث ۴۵۴۶۲	کنز العمال بحوالہ رحم خدم، دہلی

تورک۔ رواہ البیہاقی فی الادب المفرد
والطبرانی فی الأوسط والبیہقی
فی الشعب عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ
عنہما۔

نہ کرنا کہ اللہ تعالیٰ فوراً تیرا مجاہدے گا (اسے بخاری
نے ادب المفرد میں اور طبرانی نے الأوسط میں اور
بیہقی نے شعب میں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما
سے روایت کیا۔ مت)

حدیث ۲۱: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تعرض الاعمال یوم الاثنين والخميس على
الله تعالى وتعرض على الانبياء وعلى الابرار
والامهات یوم الجمعة فيفرحون بحسناتهم
ويزدادون وجوههم بيضاء ونزلة قانتوا
الله ولا تؤذوا مؤمنكم۔ رواہ الامام
الحکیم عن والد عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ
عنه۔

ہر دو شنبہ و پچھنبہ کو اللہ عزوجل کے حضور اعمال
پیش ہوتے ہیں اور انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ
والسلام اور ماں باپ کے سامنے ہر جمعہ کو وہ
نیکوں پر خوش ہوتے ہیں اور ان کے چہروں کی صفائی
و تابش بڑھ جاتی ہے، تو ان سے ڈرو اور اپنے
مردوں کو اپنے گناہوں سے روکنا نہ پہنچاؤ (اسے
امام حکیم نے اپنے والد عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ
عنه سے روایت کیا۔ مت)

بالجملہ والدین کا حق وہ نہیں کہ انسان اس سے کبھی عمدہ برآ ہو وہ اس کے حیات و وجود کے سبب
ہیں تو جو کچھ نعمتیں دینی و دنیوی پاسے کا سبب انھیں کے طفیل میں ہوتیں کہ ہر نعمت و کمال و جود پر موقوف
ہے اور وجود کے سبب ہوئے تو صرف ماں باپ ہونا ہی ایسے عظیم حق کا موجب ہے جس سے ہر الزمہ
کبھی نہیں ہو سکتا نہ کہ اس کے ساتھ اس کی پرورش میں ان کی کوششیں اس کے آرام کے لئے ان کی
تکلیفیں غصہ شاپیٹ میں رکھنے پیدا ہونے میں، دو چہرے میں ماں کی اذیتیں ان کا شکر کہاں تک
ادا ہو سکتا ہے۔ خلاصہ یہ کہ وہ اس کے لئے اللہ و رسول جل جلالہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے
اور ان کی ربوبیت و رحمت کے منظر میں، لہذا قرآن عظیم میں اللہ جل جلالہ نے اپنے حق کے ساتھ ان کا
ذکر فرمایا کہ ان اشکری و لو الذین حق ماں میر اور اپنے ماں باپ کا۔

لے المجمع الأوسط حدیث ۸۶۲۸ مکتبۃ المعارف ریاض ۲۸۸/۹

کنز العمال بحوالہ طس، حب عن ابن عباس حدیث ۵۴۶۶ مستدرک الزیلعی ۱۶/۲۶۴
سک نوار الاصول للترمذی الاصل السابق والستوی والی زہد الخ وازہاد و بیروت ص ۲۱۳
سک القرآن الکریم ۱۳/۲۱

حدیث شریف میں ہے کہ ایک صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حاضر ہو کر عرض کی، یا رسول اللہ! ایک راہ میں ایسے گرم پتھروں پر کہ اگر گوشت ان پر ڈالا جاتا کباب ہو جاتا میں ۶ میل تک اپنی ماں کو گردن پر سوار کر کے لے گیا ہوں کیا میں اب اس کے حق سے بری ہو گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

لعلہ ان یكون بطلقة واحدة - رواه الطبرانی فی الاوسط عن بریدة رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

تیسرے پیدا ہونے میں جس قدر درودوں کے جھٹکے اس نے اٹھائے ہیں شاید ان میں سے ایک میں سے ایک جھٹکے کا بدلہ ہو سکے (اسے طبرانی نے اوسط میں بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)

اللہ عز وجل عتوق سے بچائے اور ادا سے حقوق کی توفیق عطا فرمائے آمین آمین برحمتک یا ارحم الراحمین وصلى الله تعالى على سيدنا محمد وآله وصحبه اجمعين آمين والمحمد لله رب العالمين - والله تعالى اعلم۔

مسئلہ ۱۶ از بینا کلام ضلع کمر لا موضع ہر منڈلی مرسلہ مولوی عبد الجبار صاحب ۲۵ ربیع الاول شریف ۱۳۲۰
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کچھ لیاقت رکھنے والا اپنے والدین صالحین کے ساتھ جنگ و جدل و درود صرب و علم ہسم کرتا ہے اور خود اپنے والدین کو طعن تشنیع و دشنام کرتا ہے اور لوگوں سے کرواتا ہے اور وہ شخص غاصب و کاذب و سارق کے ساتھ مصروف ہے، ایسے شخص کے بیچے نماز جائز ہے یا مکروہ؟ اگر مکروہ ہے تو کون قسم کی مکروہ ہے؟ اور ایسے شخص کے بیچے جو کوئی بسبب نادانگی کے نماز پڑھے تو نماز اس کو دوبارہ پڑھنا ہوگی یا نہیں؟ اور ایسے عاقل والدین کو دعوت کرنا کہ وانا صدق و غیرہ دینا دلوانا درست ہے یا نہیں؟ اور اس کے مکان میں دعوت کھانا کیسی ہے اور وہ شخص از روئے شرع شریف کے کس تئزیر کے لائق ہے اور اس کی تائید کرنے والے پراڈروئے شرع شریف کیا حکم ہے با و لائل قرآن و حدیث و اقوال اللہ ارشاد فرمایا جائے۔

الجواب

ایسا شخص افست الفاسقین و اجنب مہین و مستحق غضب شدید رب العالمین و عذاب عظیم و نازحیم ہے۔

حدیث ۱۱ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

لے کنز العمال بحوالہ طس عن بریدہ حدیث ۶-۵۵۵ مکتبۃ الرسالۃ بیروت ۱۶/۴۴
مجمع الزوائد بحوالہ الطبرانی فی الصغیر کتاب البر واصلہ باب ما یجاء فی البروقی والدین دارالکتب بیروت ۱۳۴/۸

لا اذنبکم یا کبیر الکبائر الا اذنبکم یا کبیر
 میں تمہیں نہ بتاؤں کہ سب کبیرہ گناہوں سے سخت تر
 گناہ کیا ہے، کیا نہ بتاؤں کہ سب کبائر سے بدتر کیا ہے،
 کیا نہ بتاؤں کہ سب کبیروں سے شدید تر کیا ہے۔

صحابہ نے عرض کی: ارشاد ہو۔ فرمایا:

الاشرار بالله وعقوق الوالدین، الحدیث۔
 رواہ الشیخان والترمذی عن ابی بکر
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
 اللہ تعالیٰ کا شریک ٹھہرانا اور ماں باپ کو ستانا،
 الحدیث۔ (اسے امام بخاری و مسلم اور ترمذی
 نے ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔)

حدیث ۲: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
 ثلثة لا یدخلون الجنة العاق لوالدیہ والذی
 والرجلة مت النساء۔ رواہ الشافعی
 والبزار بسندیین جیدین والحاکم عن
 ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔
 تین شخص جنت میں نہ جائیں گے، ماں باپ کو ستانے
 والا اور دو تہہ اور مردوں کی وضع بنانے والی
 عورت۔ (نسائی اور بزار نے جید سندوں کے
 ساتھ اور حاکم نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
 روایت کیا۔)

حدیث ۳: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
 ثلثة لا یقبل اللہ عنہ وجہل منهم صوفی
 ولا عدل عاق وذن وکذب بقصد۔
 رواہ ابن ابی عاصم فی السنة بسند حسن
 تین شخص ہیں کہ اللہ تعالیٰ نہ ان کے فرض قبول کئے
 نہ فضل و ماں باپ کو ایذا دینے والا اور قہر سے
 فتنے پر احسان رکھنے والا اور تقدیر کا جھٹلانے والا۔

صحیح بخاری کتاب الشهادات باب ما قبل فی شهادة الزور قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۹۲/۱
 صحیح مسلم کتاب الایمان باب الکبائر " " " " ۶۲/۱
 جامع الترمذی ابواب البر والصلة ۱۲/۲ ابواب الشهادات ۵۴/۲ امین کمپنی دہلی
 سنن النسائی کتاب الزکوة باب الممان بما علی فور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۲۵۱/۱
 المستدرک للحاکم کتاب الایمان ثلثة لا یدخلون الجنة دار الفکر بیروت ۷۲/۱
 معطل التناہیۃ باب ذکر القدر والقدریۃ حدیث ۲۳۹ دار نشر اکتب اسلامیه ۱۵۲/۱
 مجمع الزوائد باب ما جاء من کذب بالقدر دار الکتب العربیہ بیروت ۲۰۶/۱

راضی ہوئی، اب سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جہان سے فرمایا، اے لڑکے! کہ لا الہ الا اللہ
وحدہ لا شریک لہ واشہد ان محمدًا عبدًا ورسولہ۔ جہان نے کلر پڑھا اور انتقال کیا،
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

الحمد لله الذي القذبة في من الناس۔
سروا القبر في عن عبد الله بن ابي اوفى
رضي الله تعالى عنهما۔
شکر اس خدا کا جس نے میرے وسیلے سے
اس کو دوزخ سے بچا لیا۔ (اسے طبرانی نے
عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت کیا۔ ت)

حدیث ۷: عوام بن حوشب رحمۃ اللہ علیہ کہ اجلۃ اللہ تبع تابعین سے ہیں ۱۴۸ھ میں انتقال کیا
فرماتے ہیں میں ایک محلے میں گیا اس کے کنارے پر قبرستان تھا عصر کے وقت ایک قبر شق ہوئی اور
اس میں سے ایک آدمی نکلا جس کا سر گدھے اور باقی بدن انسان کا، اس نے تین آوازیں گدھے کی
طرح کیں پھر قبر بند ہو گئی، ایک بڑیا بیٹھی کات رہی تھی ایک عورت نے مجھ سے کہا ان بڑی بی کو
دیکھتے ہو؟ میں نے کہا اس کا کیا معاملہ ہے؟ کہا یہ قرا نے کہاں ہے وہ شراب پیتا تھا جب
شام کو آتا ہاں نصیحت کرتی کہ اسے بیٹے! خدا سے ڈر کہ اب تک اس ناپاک کو پئے گا، یہ جواب دیت
کہ تو قرا گدھے کی طرح چلاتی ہے، یہ شخص عصر کے بعد مراجع سے ہر روز بعد عصر اس کی قبر شق ہوتی ہے
اور تین آوازیں گدھے کی کر کے پھر بند ہو جاتی ہے رواۃ الاصبہانی وغیرہ (اصبہانی وغیرہ نے
اسے روایت کیا ہے۔ ت)

اسی طرح غضب و کذب و سرقت کی حرمتیں ضروریات دین سے ہیں ایسے شخص کے بچے غار سنت کر وہ
سہے، مکروہ تحریمی قریب بگرام اور واجب الاعداء سہے کہ نادانستہ پڑھ لی ہو تو پھر نادان جب ہے معفوری
میں ہے۔

یکوہ تقدیم الفاسق کراہۃ تحسیر۔
خاص کو امام بنا کر وہ تحریمی ہے ۱۲ صغیری (ت)
غیر میں ہے۔

وقد موافقا سقايا شون بناء على ان كراهة
تقدیه كراهة تحريمیه^۱
در مختار میں ہے :

كل صلوة اديت مع كراهة التحريم وجب
اعادتها^۲
ہر وہ نماز جو کراہت تحریر کے ساتھ ادا کی گئی ہو
اس کا دوبارہ پڑھنا واجب ہے ۱۲ (ت)

ایسے اشہد فاسق فاجر سے شرعا بغض رکھنے کا حکم ہے اور جس بات میں اس کا اعراض و اکرام
نیکے بے ضرورت و مجبوری ناجائز و ممنوع ہے۔ تبیین الحقائق و مرقاۃ المفاتیح و فتح المعین و حاشیہ
در مختار و طحاوی و غیرہ میں ہے :

العاسق وجب علیہم اهانته شریفاً
اس کی دعوت کرنا کرنا اس کے یہاں دعوت کھانا کچھ نہ چاہئے۔ سنن ابی داؤد و جامع ترمذی میں
عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

لما وقعت بنو اسرائیل فی بند صی مریم
علماؤہم فلو یذنبوا فبالسوہم
واکلوہم وشاربوہم فضرب اللہ
قلوب بعضہم ببعض فلعنہم علی
لسان داؤد و عیسیٰ بن مریم
ذلک بما عصوا وکانوا
یعتدون^۳
سب نبی اسرائیل گناہوں میں پڑے ان کے علماء
نے منع کیا وہ باز نہ آئے یہ علماء ان کے پاس انکے
جلسوں میں بیٹھے ان کے ساتھ کھانا کھایا پانی پیا
قرآنہ تعالیٰ نے ان مجرموں کے دلوں پر القرآن پانی
بیٹھنے والوں پر بھی ڈالا کہ سب ایک سے ہو گئے
پھر ان سب پر داؤد و عیسیٰ بن مریم علیہم الصلوٰۃ
والسلام کی زبان سے لعنت فرمائی یہ بدلتے
ان کے گناہوں اور حد سے بڑھنے کا۔

۱ غنیۃ المستمل فصل فی الامامة
۲ در مختار کتاب الصلوٰۃ باب تضار الخرافات
۳ حاشیہ الطحاوی علی الدر المختار کتاب الصلوٰۃ فصل فی الاجابة ودر المعرفۃ بیروت
تبیین الحقائق باب الامامة المطبعة الکبریٰ بلاق مصر
فتح المعین کتاب الصلوٰۃ باب الامامة ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
۴ مشکوٰۃ المصابیح بحوالہ داؤد و الترمذی کتاب الادب باب الاطراف المعروفہ مطبع مجتبائی دہلی ص ۲۳۸

وہ سخت سے سخت قہر کے قابل ہے جس کی مقدار حاکم شرع کی رائے پر سپرد ہے اور اگر سرقہ شہادت شریعہ سے ثابت ہو جائے تو حاکم شرع اس کا دتا ہو گا توئی سے کاٹ دے گا اس کی تائید کرنے والے سب سخت گناہگار ہیں
قال اللہ تعالیٰ

ولا تعادوا علی الاثم و العدا و انت یلے اور گناہ اور زیادتی پر باہم مدد نہ کرو۔ (ت)
ابھی حدیث سن چکے کہ پاس بیٹھے، ساتھ کھانے والوں پر لعنت اتری۔ پھر تائید کرنے کو انیوالوں کا یہ حال ہو گا، اللہ عزوجل پناہ دے اور مسلمانوں کو توفیقِ قرب بخشنے، آمین
ربا صدقہ دینا دلانا، اگر اسے محتاج ضرورت مند نہ نکالے گا تو بھیس تو حرج نہیں جبکہ گناہوں میں اس کی تائید و اعانت کی نیت نہ ہو، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

فی کل ذات کبد حواء اجسو۔ رواہ المیثقات ہر گرم جگر والی میں ثواب ہے۔ (امام بخاری اور مسلم
عن ابی ہریرۃ فی الباب عن عبد اللہ بن عمرو نے ابو ہریرہ سے اور اس باب میں عبد اللہ بن عمرو سے
عن سواقۃ بنت مالک وھی اللہ تعالیٰ انھوں نے سراقہ بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہم
عنہم۔

یہ حدیث میں ہے کہ کئے کو بھی پانی پلانا ثواب ہے حق تعالیٰ بہ البغی کساف
الصنادید (حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے اس سبب سے فاحشہ حریت کی منظر فرمائی۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۱۲۴۱۔ در بیان آثار شریعت ۱۱۳۲۱

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہندو کو جب مرض الموت میں اپنے مرگ کا یقین ہوا تو
اپنے شوہر زید کو جو ابجد موجود ہیں مخاطب کر کے حقوق و تقصیرات کی سستہ علی ہوئی اور اپنے جملہ حقوق
زید کو معاف کئے دین مہر کو تفصیل علیہ و معاف کیا زید نے بھی اپنے حقوق و قصور خدشات کی معافی دی
اب اس صورت میں کسی قسم کا مواخذہ ایک کا دوسرے پر عند اللہ باقی تو نہ رہا یا لفظ لعل جملہ حقوق و قصور کافی

سُئِلَ الْقُرْآنُ الْکَرِیْمُ ۲/۵

۱۔ صحیح البخاری، کتاب المساقات ۳۱۶/۱۔ ابراہیم الخلیل ۳۲۳/۱۔ کتاب الادب ۷/۹۹۹۔ قدیمی کتب خانہ کراچی
صحیح مسلم کتاب قتل الحیات باب فضل سقی الیہائم الحرمۃ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۳۷/۲
مسند احمد بن حنبل عن عبد اللہ بن عمرو المکتب الاسلامی بیروت ۲۲۲/۲
۲۔ صحیح مسلم کتاب قتل الحیات باب فضل سقی الیہائم الحرمۃ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۳۷/۲

نہ تھا علیحدہ علیحدہ ہر خطا و حق کی تشریح ضرورت تھی اور زید زبیر مہر سے بری ہو گیا یا یہ معافی زمانہ مرض الموت کی حکم وصیت میں منظور ہو کر دو ٹوٹ کا مواخذہ دار رسپے گا اگرچہ در شمار دنیا میں شرم یا رسم کے باعث متقاضی نہ ہوں۔ متنبوا توجروا۔

الجواب

عام حقوق کی معافی جو زید نے ہندہ اور ہندہ نے زید کو کی ان میں ہندہ کے حقوق مالیر مثل مہر و دیگر دیون کی معافی تو اجازت وار ثنائ ہندہ پر موقوف رہے گی کما بیننا فی الہبۃ من فتاوان (جیسا کہ ہمارے فتاویٰ میں بہرہ کے باب میں بیان کیا گیا ہے۔ مثلاً) ان کے سوا ہندہ کے حقوق غیر مالیر اور زید کے حقوق مالیر و غیر مالیر جو کچھ معاف کنندہ زید خواہ ہندہ کے علم میں تھا وہ سب معاف ہو گیا اور جو علم میں نہ تھا مگر معمولی حقوق سہل و آسان سے تھا کہ بالغص من معلوم ہوتا تو معافی میں پاک نہ ہوتا وہ بھی معاف ہو گیا اور جو اتنا کثیر یا عظیم یا شدید تھا کہ اگر تفصیلاً بتایا جائے تو صاحب حق معاف نہ کرے ایسے عام محمل لفظ میں ان حقوق کی معافی ہو جانا علما میں مختلف فیہ ہے بعض بنظر ظاہر لفظ سب کی معافی مانتے ہیں اور بعض بالغص من تفصیلاً کا ہتا کر معافی مانگن ضروری جانتے ہیں اول اس سے ہے اور ثانی احوط۔ مع الرض الا نہ ہر میں ہے،

هل یكفیه ان یقول لك علف دین
فاجعلنی فی حل امر لا یدامت یحیی
مقدارہ ؟ فھ التوازل مہل
لہ علف اخر دین وھو لا یعلم
بیمیع ذالك فقال لہ المدیون
ابوئف متا لك علف فقال
الداثت ابرأتك ، فقال نصیر
لا یبرأ الا مقدار ما یتوھم
اعب یظن انہ علیہ ، وقال محمد بن سلمۃ
یدرأ عن الكل ، قال الفقیہ ابو الیقین حکم
القضاء ما قالہ محمد بن سلمۃ و حکم الاخرۃ
ما قالہ نصیر ، وفی القنیۃ مت علیہ

کیا مقروض کے لئے یہ کافی ہے کہ قرض خواہ سے
کہے کہ مجھ پر تمہارا قرض ہے مجھے معاف کر دے
یا ضروری ہے کہ قرض کی مقدار معین کرے ؟
فوارل میں ہے کہ ایک آدمی کا دوسرے پر قرض
ہے اور اسے تمام قرض کا علم نہیں مقروض اسے
کہتا ہے کہ تو مجھے اپنا قرض معاف کر دے ، اس نے
کہا میں نے تجھے معاف کر دیا۔ نصیر کہتے ہیں کہ
اسی قدر معاف ہو گا جتنا کہ اس کے گمان میں تھا
محمد بن سلمہ کہتے ہیں کہ تمام معاف ہو جائے گا۔
فقیر ابو الیقین نے فرمایا ، قاضی کا فیصلہ وہی ہے
جو محمد بن سلمہ کا قول ہے ، اور آخرت کا حکم وہی ہے
جو نصیر نے فرمایا ، فقیر میں ہے کہ جس شخص پر کسی کی

حقوق فاستحل ما جہا ولم یعصمها
فجعلہ فی حل یعد ذات علم انتہ
فصلہ یجعلہ فی حل والا فلا قال
بعضہم انتہ حسن وان روی انتہ یصیر فی حل
مطلقاً ، وفي الخلاصة رجل
قال لأخیر حلی من حل
حق هو لك یفعل فساہراہ
انت كانت صاحب الحق
عالمنا بہ بوعث حکما بالاحصاء
وامسا دیانۃ فعد محمد رحمہ
اللہ تعالیٰ لا یبرأ عند ابن یوسف
میبراً علیہ الفتویٰ . سہی
وفیہ انتہ خلاف ما اختار
ابواللیث و لعل قولہ مبسوط
علی التقویٰ ام صافی
منہم الروضہ اقول وفي
مخالفتہ لما اختار الفقیہ
نظروا من الکلام ھنہا فی
البراءۃ من الحقوق المجهولة
لمصاحمہا اصلاً و ثمة فیما
اذ ظن مقداما و کانت
الواقم انہید و بینہما
یونہ بین قانت من

کچھ حق ہوں وہ صاحب حق سے کہے کہ مجھے معاف
نہ کر دے اور حقوق کی تفصیل نہ کرے صاحب حق
اسے معاف کر دے، تو اگر یہ معلوم ہو کہ صاحب حق
حقوق کی تفصیل کو جان کر بھی معاف کر دے گا تو
معاف ہو جائیں گے ورنہ نہیں۔ بعض علما نے
فرمایا یہ تفصیل عمدہ ہے۔ یہ بھی روایت ہے کہ
اسے بہر صورت حقوق معاف ہو جائیں گے بظاہر
میں ہے کہ ایک شخص نے دوسرے کو کہا تم مجھے
اپنا ہر حق معاف کر دو، اس نے معاف کر دیا، اگر
صاحب حق کو علم ہے پھر تو معافی مانگنے والا قضا
و دیانۃ یعنی فیصلے کے اعتبار سے بھی اور
عند انتہ بھی، بری ہو جائے گا اور اگر اسے علم
ہیں تو بالافتاق یہ فیصلہ ہو گا کہ وہ بری ہو گیا،
ربا دیانۃ عند انتہ، تو امام محمد کے نزدیک بری
نہیں ہو گا امام ابو یوسف کے نزدیک ہی ہو جائے گا
اسی پر فتویٰ ہے انتہی اس میں اعتراض ہے کہ یہ
فقہ ابو الیث کے مختار کے خلاف ہے ہو سکتا ہے
ان کا قول قوی رہی ہو۔ من الروض کا کلام
ختم ہوا۔ اقول (میں کہتا ہوں) فقہ
ابو الیث کے مختار کے خلاف ہونے میں کلام ہے
کیونکہ خلاصہ میں اس بارے میں گفتگو ہے کہ ایک
شخص کو حقوق کا بالکل علم نہیں وہ انہیں معاف
کر دیتا ہے اور فقہ ابو الیث کی کلام اس میں ہے

جعل في حل مطلقا لم
يسرد خصوص ما في عليه
اخص من جعل في حل من حق معلوم
له فانما يذهب ذهنه الى قدر ما في
حله ، والله تعالى اعلم ۔
علم میں ہیں اور جو شخص کسی معین حق کو معاف کرتا ہے تو اس کا ذہن اسی طرف جاتا ہے کہ جتنا مجھے علم ہے
اسی قدر معاف کر رہا ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)
نیز منہ الروض میں ہے ،

هل يكفيه ان يقول اغتبتك فاجعلني
في حل ام لا بد ان يبين ما اغتتاب به
في منك بمن العجسى لا يعلم بها
ان حلوات اعلامه يشو فتنه ،
ويبدل عليه اسم الابراء عن الحقوق
الجهولة جاز عندنا لكن سبق
انه هل يكفيه حكومة وديانة ام
ما في من الروض اقول و
في جريان الخلاف
المذكور ههنا نظرات
الغيبية لا تصير من حقوق
المعبد ما لم تبلفه
واذا بلغت لم تكن مع
الحقوق الجهولة وقد قال
في المسح نصه مانعه قال الفقيه الواحش

کہ ایک شخص کے گناہ میں حقوق کی ایک مقدار ہے
جسکو وہ درحقیقت زیادہ دیتے اور ان دنوں مروج
میں بہت بڑا فرق ہے کیونکہ جو شخص مطلقاً اپنے
حقوق معاف کر دیتا ہے اس کا ارادہ یہ نہیں
ہوتا کہ میں صرف وہ حقوق معاف کر رہا ہوں جو مجھے
علم میں ہیں اور جو شخص کسی معین حق کو معاف کرتا ہے تو اس کا ذہن اسی طرف جاتا ہے کہ جتنا مجھے علم ہے

کیا یہ کافی ہے کہ ایک آدمی دوسرے سے معاف
کر میں نے تمہاری غیبت کی ہے مجھے معاف کر دو
یا یہ فروری ہے کہ یہ بھی بتائے کہ میں نے تمہاری
یہ غیبت کی ہے۔ ان الہی کے خشک میں ہے کہ
اگر یہ کہتا ہے کہ غیبت کے تفصیلاً بتائے سے فتنہ
پیدا ہوگا تو اس کا اظہار نہ کرے ہمارے نزدیک
تا معلوم حقوق کے معاف کرنے کا جواز اس پر
دلائل کرتا ہے لیکن یہ بات گزر چکی ہے کہ آیا
فیصلے کے اعتبار سے کافی ہے یا دیانت کے
طور پر (اعلیٰ حضرت قدس سرہ فرماتے ہیں) اقول
(میں کہتا ہوں کہ) یہاں گزشتہ اختلاف کے جاری
ہونے میں کلام ہے کیونکہ غیبت اس وقت تک
بند ہے لاقی نہیں غنی بیت تک پہنچ جائے، جب پہنچ
جائے تو نامعلوم حقوق میں سے نہ رہے گی۔ خود
منہ الروض میں ہے کہ میر ابو الیث نے فرمایا

قد تکلم الناس في توبة المغتصبين هل
تجوز من غير ان يستحل من
صاحبه ، قال بعضهم يجوز وقال بعضهم لا يجوز وهو
عندنا على وجهين احدهما ان
كان ذلك القول قد بلغ الى الذي
اعتابه فتوبته انما يستحل منه
وان لم يبلغ اليه فليست تغفر الله
سبحانه ويضر ان لا يعود الى
مثله ، وفي مروضة العلماء سألت
ابا محمد رحمه الله تعالى فقلت
له اذا تاب صاحب الغيبة قبل وصولها
الى المغتاب عنه هل تنفعه توبته
قال نعم فانه تاب قبل ان يصير
الذنب ذنبا اعم ذنبا يتعلق به
حق العبد لانها انما تصير
ذنبا اذا بلغت اليه ، قلت فان بلغت
اليه بعد توبته ؟ قال لا تبطل توبته بل
يعفو الله تعالى اليها جميعا المغتاب
بالتوبة والمغتاب عنه بما يلحقه
من المشقة لانه تعالى كسريم
ولا يجر من كرمه رد توبته بعد قبولها
بل يعفو عنها جميعا انتهى الخ

غیبت گئی مگر یہی ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ کرم ہے اس کے متعلق یہ نہیں کہا جاسکتا کہ وہ کسی کی توبہ قبول فرما کر دفرما
بلکہ دونوں کو بخش دے گا انتہی الخ (ت)

کر غیبت کرنے والا صاحب غیبت (جس کی غیبت
کی گئی) سے معافی مانگے بغیر توبہ کرے تو اس میں
دو گونے مختلف باتیں کہی ہیں بعض نے کہا جائز ہے
اور بعض نے کہا ناجائز ہے۔ ہمارے نزدیک اس
کی دو صورتیں ہیں۔

(۱) وہ بات اس شخص تک پہنچ گئی جس کی غیبت
کی گئی تھی تو اس کی توبہ یہ ہے کہ اس شخص سے
معافی مانگے۔

(۲) اور اگر غیبت اس شخص تک نہیں پہنچی تو اللہ تعالیٰ
سے مغفرت کی دعا مانگے اور اپنے دل میں یہ وعدہ کرے
کہ پھر غیبت نہیں کروں گا۔

روضة العلماء میں ہے کہ میں نے ابو محمد رحمہ اللہ
تعالیٰ سے پوچھا کہ اگر غیبت اس شخص تک نہیں پہنچی
جس کی غیبت کی گئی تھی تو غیبت کرنے والے کو کتنے
توبہ فائدہ مند ہوگی ، انھوں نے فرمایا ، ہاں کیونکہ
اس نے بندے کے حق کے متعلق ہونے سے پہلے
توبہ کر لی ہے ، غیبت بندے کا حق اس وقت ہوگی
جب اس تک پہنچ جائیگی ، میں نے کہا کہ اگر توبہ کے
بعد اس شخص تک غیبت پہنچ جائے فرمایا کہ اس کی
توبہ باطل نہیں ہوگی بلکہ اللہ تعالیٰ دونوں کو بخش دے گا
غیبت کرنے والے کو توبہ کی وجہ سے اور جس کی
غیبت کی گئی اسے اس تکلیف کی وجہ سے ہر اسے

غیبت گئی اسے اس تکلیف کی وجہ سے ہر اسے

فقیر کہتا ہے غفرانہ تعالیٰ ایسے حقوق عظیمہ شدیدہ جن کی تفصیل بیان ہو تو صاحب حق سے معافی کی امید نہ ہو ظاہر ہر اجماعی الفاظ سے معاف نہ ہو سکیں کہ وہ دلالت مخصوص ہیں مگر اگر ان الفاظ سے معافی چاہی کہ دنیا بھر میں سخت سے سخت جو حق تصور ہو وہ سب میرے لئے فرض کر کے معاف کر دے اور اس نے قبول کیا تو اب ظاہر اتمام حقوق کا تفصیل بھی معاف ہو جائیے گے۔

لننص علی التعمیم مع التخصیص بالتخصیص
علی کل حق شدید عظیم والصویحہ یفوق
لدلالة کما نصوا علیہ فی غیر ما مسألة
والله سبحانه وتعالى اعلم۔

۱۲۵ مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بعد حقوق والدین کے استاد کے حقوق کس قدر ہیں جس استاد نے کچھ علم دینی اور دنیوی کی تعلیم حاصل کی ہو اور ان علوم کے فیضان سے منافع دنیوی اس کو و نیز دینی حاصل ہوئے سر ایسے استاد کے کچھ حقوق ضرور سے آیر شریعہ و حدیث میگو سے بیان فرمائیے گا۔

الجواب

عالمگیری میں نیز امام حافظ الدین کروری سے ہے،

قال الزبد ویستی حق العالِم علی الجاہل
و حق الاستاذ علی التلمیذ واحد علی السواد
هو ان لا یفتخ بالکلام قبلہ ولا یجلس
مکانہ وان غاب ولا یرد علی کلامہ ولا یتقدم
علیہ فی مشیدہ

یعنی فرمایا امام زبد ویستی نے عالم کا حق جاہل اور
استاد کا حق شاگرد پر یکساں ہے اور وہ یہ کہ اس
سے پہلے بات نہ کرے اور اس کے بیٹھنے کی جگہ
اس کی غیبت (ہدم موجودگی) میں بھی نہ بیٹھے اور
چلنے میں اس سے آگے نہ بڑھے۔

اسی میں غرائب سے ہے،

ینبغی لرحیل است یراعی حقوق استاذہ
آدمی کو چاہئے کہ اپنے استاد کے حقوق و آداب کا

نا پسندیدہ چیز ناپسند عمل نے انہیں بڑھتی تھی۔ نافرمانی احکام کا جواب اسی تقریر سے واضح ہو گیا اس کا وہ حکم کہ خلافت شرع ہو مستثنیٰ کیا جائے گا جہاں ساجزی و ذاری معذرت کرے اور بچے اور اگر اس کا حکم مباحات میں ہے تو حتیٰ الوسع اس کی بجا آوری میں اپنی سعادت جہلنے اور نافرمانی کا حکم معلوم ہو چکا اس نے اسلام کی گرہوں سے ایک گرہ کھول دی۔ علماء فرماتے ہیں جس سے اس کے استاد کو کسی طرح کی ایذا پہنچے وہ علم کی برکت سے محروم رہے گا اور اگر اس کے احکام واجبات شرعیہ ہیں جب تو ظاہر ہے کہ ان کا لزوم اور زیادہ ہو گیا ان میں اس کی نافرمانی صریح راہ جہنم ہے ، والیہا ذی اللہ ، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۶۶

چرمی فرماید علمائے دین اندریں مسئلہ کہ در ضلع ہزارہ از اخلاص پنجاب دستور آ پنچانست کہ اہل علم و تقویٰ را در مساجد بہر امامت معینی می کنند کہ ہم بحسبہ نشینند و اذان گویند و امامت نمایند و ہر کہ از طلبہ علم آید اورا درس قرآن عظیم و علوم دینیہ و سنیہ و چون ایشان را از اشتغال بکار خود یا بانی دادند لا جرم تکفل معیشت آنان می کنند و حسب مقتدرہ ہدایا و تذہد و رنجہ مت ایشان می گزارند ہم بری معمول مردے شریف النسب کبیر السن عالم دین و رعا متقی کہ از نسل پاکہ حضرات سادات ست مسجد سے از زمانہ دراز مقرر و کار بائے مذکورہ بحسن انتظام انجام میداد و طلبہ را قرآن و فقہ می آموخت مردے از قوم گوجر کہ دریں دیار از اراذل و اجلاف معدود و شہوند پیشہ آبائی ترک گرفتہ راہ تعلیم پیش گرفت و بری سید قرآن خواند و کنز و فتاویٰ و غنیہ بہا کتب دینیہ نمیند باز ہوائے فلسفہ و در سر کش

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلے میں کہ ضلع ہزارہ میں ردواج ہے کہ اہل علم و تقویٰ کو امامت کے لئے مقرر کرتے ہیں وہ مسجد میں رہتے ہیں اذان لکھتے ہیں امامت کراتے ہیں اور جو طالب علم آئے اسے قرآن مجید اور علوم دینیہ پڑھاتے ہیں ، چونکہ وہ اپنی ضروریات پر اکتفا کرنے کی طرف توجہ نہیں دے سکتے اس لئے لوگ ان کی ضروریات پورا کرنے کا ذمہ لے لیتے ہیں اور حسب طاقت ہدیے اور نذرانے ان کی خدمت میں پیش کرتے ہیں اسی طریقے پر ایک شخص شریف النسب ، معمر ، عالم دین ، متقی ، پرہیزگار جو سادات کی نسل پاک سے ہے مدت سے ایک مسجد میں معتبر رہتا اور مذکورہ بالا کام اچھی طرح ادا کرتا تھا طلباء کو قرآن مجید اور فقہ پڑھاتا تھا گوجر قوم و جو لوگ اس علاقہ میں کم مرتبہ شمار کئے جاتے ہیں ، کے ایک آدمی نے اپنا آبائی پیشہ ترک کر کے علم حاصل کرنا شروع کر دیا اور انہی سید صاحب سے قرآن مجید ، کنز و فتاویٰ وغیرہ کتب دینیہ پڑھیں

مچھرا سے فلسفے کا خطا ہوا تو کچھ لوگوں نے طبیعات و
الہیات کا ایک حصہ پڑھا جیسے کہ ہندوستان کے
دارس کا طریقہ ہے اور اپنے آپ کو بہت بڑی لم
تجھنا شروع کر دیا اور جس استاد نے اسے علم دین
پڑھایا تھا اس کا مقابلہ شروع کر دیا تھا اور کہہ دیا کہ
لاپٹ میں استاد کو ہر طرف کروا کر خود اس کی جگہ مقرر
ہونے کی کوشش شروع کر دی اور فلسفے کے چند
مسائل پڑھ لیے کی وجہ سے اس فقیہ پر اپنی فضیلت
جھگڑنے لگا اور اپنے آپ کو امامت کا زیادہ حقدار
دکھانے لگا حالانکہ نہ علم دین میں اس کے برابر ہے
نہ فقہی و پرہیزگاری میں، حتیٰ کہ اس کے حق استاذی
کا انکار کر دیا اور ابتداء میں قرآن مجید وغیرہ پڑھنے
کو کچھ اہمیت نہ دی اور نہ ہی اس بنام پر اس
کے حق استاذی کو تسلیم کیا، آیا ایسا شخص امامت کے
لائق ہے یا نہیں؟ اور اگر امامت کے لائق ہے
تو امامت کے لئے زیادہ بہتر وہ سید صاحب میں
یا یہ شخص؟ بہر حال کیا تبار ہے کہ اس معمر شریفین
(سید) فقیہ اہل سنت کو بلا وجہ امامت سے ہٹا دیں
اور اس کی جگہ اس شخص کو مقرر کر دیں، اور یہ واضح
ہے کہ اس علاقے میں جس طرح کسی کو امامت
کے لئے مقرر کرنے میں اس کی عزت ہے اسی
طرح اسے امامت سے ہر طرف کرنے میں اس کی

جہتید و برہمنی مردمان حیرنے سے از طبیعات و
الہیات آئیں انہیں کہ معتبر دروس ہندوین
ست خواند خود را عالی کبر گرفت و با ستاذ
اول کہ معلم علم دین بود بسر کشے برآمد و از طلحہ اور لہ
معلم کہ نصیب آئے می شود برونے ثابت شود از منصب امامت
برادر و خود بجائے او قیام کردن خواست
و بر بنائے حرفے چند کہ از علوم فلسفہ آموختہ کہ
خود را براں فقیہ فضل نہاد و اولی تر با امامت و
نمود حالانکہ نہ ہمارہ نہ در علم دین ہم سنگ او بود نہ در
دین و تقویٰ ہم رنگ او حتیٰ کہ از حق استاذیش
منکر شد و در ابتدا ہی امر قرآن و غیرہ آموختن را
وقعی نہ نہاد و موجب حقوق استاذی نہ الہست
آیا ایں چنین کس سزا ہے امامت است یا نہ
و اگر باشد پس اولی با امامت آل سیدست
یا ایں کس و بہر حال آیا روا باشد کہ آن پیر
فقیہ شریف متقی را بے قصوری از منصب امامت
بر اندازد و اینکس را بجائیش مقرر سازد و
معلم مست کہ دین اصلاح آئین نگہ منصب امامت
موجب امر از و کرامت مست بچنانی در معزولی
از اہل تذلیل و اہانت اگر کیسے ہو غلامیدن متصدی
ایں کار شد شرعاً خالی و آثم بود یا نہ، بیتوا
توجسروا

تو ہیں اور بے عزت ہے اگر کوئی شخص بہکانے پر اس کام کے درپے ہو جائے تو شرعاً گنہگار اور مجرم
ہوگا یا نہیں؟ بیان فرمائیں اور اللہ تمہارے سے اجر پائیں۔ (ت)

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے لئن شکرتکم لافزید منکم و لئن کفرتکم لافزید منکم
 لئن کفرتکم لافزید منکم و لئن کفرتکم لافزید منکم
 اور کیا تو بے شک میں تمہیں اور زیادہ دوزخ کا اور اگر
 ناسکری اختیار کرو گے تو (جہنم لو کہ) بیشک
 میرا عذاب سخت ہے۔ نیز ارشاد فرمایا ان اللہ
 لا یحب کل مغال غور بے شک اللہ تعالیٰ
 ہر اترانے والے اور فخر کرنے والے کو پسند نہیں
 فرماتا، یہ بھی فرمایا اہل نجزی الا الکفور ہم
 ناسکری کو بددیں گے۔ سرورِ عالم صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: من اولی معرفۃ فلا
 یجد له جزاء الا الشنا فقد شکرت و
 من کتمہ فقد کفر جس کے ساتھ نیکی کی گئی وہ
 سوائے تفریب کے عمن کے لئے کچھ نہ کر سکا تو
 اس نے اس کا شکریہ ادا کر دیا اور عمن نے اس
 احسان کو چھپا یا وہ کافر لغت (ناسکری) ہوا۔
 (بخاری (ادب المفرد)، ابوداؤد، ترمذی، ابن حبان
 مقدسی از جابر بن عبد اللہ)

دوم استاذ کے حقوق کا انکار جو کہ

بیشک منی اللہ تعالیٰ عنہ، حق ہو و جل فرمایا
 لئن شکرتکم لافزید منکم و لئن کفرتکم لافزید منکم
 عدلی لشدید برائینہ اگر سپاس آرید بیشک
 بیفزایم و بیشتر بخشم شمار او اگر ناسپاسی و زید
 پس بد رستی کہ عذاب من سخت ست و فرمود جل
 عظمتہ ان اللہ لا یحب کل مغال غور بے شک
 بد رستی کہ خدا نے دوستی نہی داد و ہر بسیار
 قتل سخت ناسپاس را و فرمود عرشا نہ ہل
 نجزی الا الکفور ہا کہ انرا میرے سرورِ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم فرمود من اولی معرفۃ فلا یجد له جزاء
 الا الشنا فقد شکرت و من کتمہ فقد کفر
 ہر کہ باو سے احسان کر دہ شد و اور اوضیفت
 جز آنکہ بوائے عمن شائے بد کردہ پس بہ تحقیق
 کہ سپاس او نہا آورد و ہر کہ پوشید پس بد رستی کہ
 کافر لغت شد حرجہ البخاری فی الادب المفرد
 و ابوداؤد فی السنن و الترمذی فی المعجم
 و ابن حبان فی التمامیم و الانواع و المقدسی
 فی المختار برواۃ ثقات عن جابر بن عبد اللہ
 تعالیٰ عنہا و لفظات من اثنی فقد شکرت و من کتمہ فقد کفر

۱/۴

۱۸/۴

۱۴/۴

۳۰۴/۴

۴۴/۴

۲۴/۴

مسلمانوں بلکہ تمام عقل والوں کے اتفاق کے خلاف ہے، یہ بات ناشکری سے جُدا ہے کیونکہ ناشکری تو یہ ہے کہ احسان کے بدلے کوئی نیکی نہ کی جائے اور انکار یہ ہے کہ سرے سے احسان ہی کو نہ مانا جائے اور یہ کہنا کہ استاذ نے تو مجھے صرف ابتداء میں پڑھایا تھا اس شخص کے لئے کچھ مفید نہیں کیونکہ اس بات پر اتفاق ہے اور حدیث شریف میں لایشکر القلیل ثم لیشکر الکثیر جس نے حقوڑے احسان کا شکریہ ادا نہیں کیا اس نے زیادہ کا بھی شکر نہیں کیا۔ اس حدیث کو عبد اللہ بن امام نے زوائد میں باسناد (اس میں ہر ج نہیں) روایت کیا اور امام بیہقی نے سنن میں نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا اور اس حدیث کا ترجمہ ہے کہ امام بیہقی کے نزدیک اتم ہے اسکا بھی ابی الدنیا نے اصطلاح المعرف میں مختصر طور پر ذکر کیا ہے۔

صوم اس شخص نے نیکی کو خیر جانا اور ابتداء ہی تعلیم کے احسان کی کچھ قدر نہ کی۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، لا تعقرون من المعروف شیئا ولو ان اخاک لوجه طویق زہار یسبح نکوۃ راخوار چند ارگو چہ اس قدر کہ برادر خود را برائے کشادہ پیش آئی۔

اخرجه مسلم عن ابی ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ

دومہ انکار حق و شکر کہ صریح خرق اجماع مسلمین بلکہ کافہ عقلاست و هذا غیر الکفران فانہ ترک العمل و هذا جحد الاصلی کما لا یحقی و تخصیص بکلیہ ابتداء سے سودش ندید کہ اجماع مطلق است و در حدیث معلی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آمدہ من لایشکر القلیل ثم لیشکر الکثیر ہر کہ اندک را شکر نہ کند بسیار را سپاس نیارد اخرجہ عبد اللہ بن الامام فی الزوائد باسناد لا یامع بہ و البیہقی فی السنن عن نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ و للحدیث تنسیۃ و هو عند البیہقی اتم و اورده ابن ابی الدنیا فی اصطلاح المعروف مختصرا۔

صوم آنکہ اس شخص نے احسان کو تعلیم ابتداء ہی را بجوئے تسبیح و صلی علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمود لا تعقرون من المعروف شیئا ولو ان اخاک لوجه طویق زہار یسبح نکوۃ راخوار چند ارگو چہ اس قدر کہ برادر خود را برائے کشادہ پیش آئی۔

اخرجه مسلم عن ابی ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ

لہ مسند احمد بن حنبل عن نعمان بن بشیر

المکتب الاسلامی بیروت ۳۷۵۹۲۴/۴
دار المکتب العلمیۃ بیروت ۵۱۶/۶
۳۲۹/۱

حدیث ۹۱۱۹
کتاب البر والصلة باب استجاب طلاقہ الوجہ قدیمی کتب خانہ کراچی

و فرمود صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا نساء المسلمات لا تحقرن جاسرة لجامر تھا ولو فرس شاة لے زنان مسلماناں ہرگز خورد و خواوند نہ پذیرد هیچ زن ہم سایہ مرزن ہم سایہ خود را یعنی بدیہ و تصدق اگرچہ نیم گوشت نہ باشد احوالہ لشیخان عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ و در حدیث دیگر آمدہ و لو بخلت مملوۃ الگچہ ہم سوختہ بود و تخصیص زنان از بہر آنست کہ سقط و کفران در طبع ایشان بیشتر از مردان مست یمن است مگر در ابتدا اسے کار تعلیم نصوح و تربیت روح کمتر و حقیر تر از نیم سوختہ گوشت پختہ است کہ ادرا و قیغ نہ اند و حق نہ شمارند۔

چہارم آنکہ اسی تحفیر جنت و امید بانشہ تعالیٰ بسوئے تحفیر قرآن و مختصرات طحا کہ ہرکدینہا آموزشت گریا ہیچ نیاموزشت العظمتہ اللہ اگر کار بالزام کشیدی خود کفر قطعی بودہ حالانکہ از ان کہ لازم اشد و محبت ابد باشد فسال اللہ بعفو و العافیۃ علما فرمودہ اند مرے صالح پرش را معلی بعلوے معین کردہی کہ شمر زند سورۃ فاتحہ آموزشت ہر چار ہمنزار دینار بشکر فرستاد معلم گفت ہنوز چہ دیدہ اند کہ

آپ نے یہ بھی فرمایا، یا نساء المسلمات لا تحقرن جاسرة لجامر تھا و لو فرس شاة لے مسلمان عورتوں کوئی عورت بھی اپنی پڑوس کے ہدیے کو حقیر نہ کہے اگرچہ بکری کا ٹم ہی کیوں نہ ہو (بخاری و مسلم از ابو ہریرہ) ایک اور حدیث میں ہے و لو بخلت مملوۃ الگچہ ہم سوختہ ہی ہو۔

عورتوں کو خاص طور پر اس لئے فرمایا کہ ناپسندیدگی اور ناشکری میں عورتیں مردوں سے بڑھ کر ہوتی ہیں۔ سبحان اللہ! شاید اس شخص نے پرنکوص ابتدائی تعلیم اور روح کی پرورش کو بٹل ہوئے ٹم سے بھی حقیر اور کم مرتبہ جانا کہ اسے کچھ اہمیت ہی نہیں دیتا اور نہ ہی اس کا کوئی حق شمار کرتا ہے۔ چہارم آنکہ عدا کی پناہ استاذ کی ابتدائی تعلیم

کو حقیر جانتا قرآن مجید اور فقہ کی مختصر کتابوں کی جے ادبی کی طرف مراجع ہے گویا کہ جس نے انہیں پڑھا اس نے کچھ بھی نہیں پڑھا اگر وہ شخص اسے لازم پکڑتا تو معاملہ یقیناً کفر کی حد تک پہنچ جاتا اب بھی یہ بات شدید حرام اور بدترین غیبت ہے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے عفو و عافیت طلب کرتے ہیں۔ علما فرماتے ہیں ایک نیک آدمی نے اپنے لڑکے کو ایک استاد کے سپرد کیا ابھی لڑکے نے سورۃ فاتحہ

۳۴۹/۱

تقدیمی کتب خانہ کراچی

کتاب المیزۃ

صحیح البخاری

۳۳۱/۱

صحیح مسلم

کتاب الزکوۃ باب الحث علی النفاق

۳۵۸/۱

فور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

باب رد السائل

کے سنن النسائی

ایہا بخشیدہ اند پر گفت زیں باز پسرم
را معلّم نباشی کہ عظمت و قدر آن در دل
نداری ، والعیاذ باللہ سبحنہ و
تعالیٰ ۔

پر ہی تھی کہ باپ نے چار ہزار دینار شکریے کے طور
پر بھیجے ، اسٹاؤ نے کہا ابھی آپ نے کیا دیکھا ہے
کہ اتنی مہربانی فرمائی ، باپ نے کہا اس کے بعد
میرے لڑکے کو ہرگز نہ پڑھانا کہ تمہارے دل میں
قرآن مجید کی عزت ہی نہیں ہے ، والعیاذ باللہ
سبحنہ و تعالیٰ ۔

پنججم اگر ہاستاذ بمقابلہ برآمد و
انہم زائد ناپاسی ست زیر اگر او ترک شکر ست
و این ایقان خلافت الاموی ان من لعین ذکر
النعمة فقد کفر ہا کما ائیننا بالاحادیث
ومن قابلہا پاسا فقد زاد و این در رنگ
عقوق با پدر ست چرا کہ او ستاذ را
وروزان پدر نہادہ اند لهذا مصطفیٰ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمودہ لانما
انما لکم بمنزلة الوالد اعلمکم
بہیں ست کہ من شمارا بجائے پدرم علم می آورم
شمارا احرجه احمد والدارمی و ابو داؤد و
النسائی و ابن ماجہ و ابن جابر عن
بی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بلکہ علماء کثرتہ اند
حق استاذ را بر حق والدین مقدم دارد کہ از ایشان
حیات بدن ست و این سبب حیات و شرح ست

پنجتم استاذ کا مقابلہ کرنا یہ بھی ناشکری
سے زائد ہے کیونکہ ناشکری تو یہ ہے کہ شکر
نہ کیا جائے اور مقابلے کی صورت میں بجائے شکر
کے دس کی مخالفت بھی ہے دیکھئے جو شخص احسان
کو پیش نظر نہیں رکھتا اس نے احسان کی ناشکری
ہے جیسے کہ ہم نے احادیث سے ثابت کیا جس نے
احسان کے بدلے برائی کی اس نے تو ناشکری
سے بھی بڑا گناہ کیا اور یہ اسی طرح ہے کہ جیسے
باپ کی نافرمانی کی جائے کیونکہ استاذ کو باپ
کے برابر شمار کیا گیا ہے ، اسی لئے نبی کریم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا و انما انا لکم بمنزلة
الوالد اعلمکم میں تمہارے لئے باپ کی حیثیت
رکھتا ہوں میں تمہیں علم سکھاتا ہوں ۔ اسے ۱۱ م
احمد دارمی ، ابو داؤد ، نسائی ، ابن ماجہ اور ابن حبان
نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ۔

۱ سنن ابی داؤد کتاب الطہارۃ باب کراہیۃ استقبالی القبۃ آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۱
سنن النسائی باب النبی عن الکتمان فی استقبالی القبۃ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۱۶/۱
سنن ابن ماجہ باب الاستنجاء بالجۃ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۷

فی عین العلم بین الوالدین فالعقوب من
الکبار وبقدر رحمة المعلوم علی حقهما
فہو مسبب حیوۃ السردجۃ ملاحظاً
علامہ مناوی رحمہ اللہ تعالیٰ در تیسیر شرح
جامع صغیری آرد ۵

من علم الناس ذالک خیر اب
ذالک ابو الروح لا ابد النطق

و خود پیدا است کہ شامت عتوق از کجا تا کجا
ست تا آنکہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
اور او در جنب اشراک باللہ داشت و از سخت
ترین کبار ترا نگاشت فقہاء خیر الشیخان
والترمذی عن عن اب بکرۃ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال
قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم الا انبئکم بالکبیر
الکبار ثلاث قلنا بلی یا رسول اللہ
قال الاشرک باللہ و عقوق الوالدین
الحديث ، و خود اگر احادیث این
باب شہردن گیریم و فستری بالیت

بلکہ علامہ فرماتے ہیں کہ استاذ کے حق کو والدین کے
حق پر مقدم رکھنا چاہئے کیونکہ والدین کے ذریعے
بدن کی زندگی ہے اور استاذ روح کی زندگی کا
سبب ہے۔ عین العلم میں ہے، والدین کے
ساتھ نیکی کرنی چاہئے کیونکہ ان کی نافرمانی بہت
بڑا گناہ ہے اور استاذ کے حق کو والدین کے حق
پر مقدم رکھنا چاہئے کیونکہ وہ روح کی زندگی کا
ذریعہ ہے (طفلاً) علامہ مناوی جامع صغیری شرح
تیسیر میں نقل فرماتے ہیں کہ جو شخص لوگوں کو علم سکھائے
وہ بہترین باپ ہے کیونکہ وہ بدن کا نہیں روح
کا باپ ہے ظاہر ہے کہ نافرمانی کی شامت کہاں
تک ہے، حتیٰ کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے اسے شرک کے پہلو میں شمار کیا اور بدترین کبر و گناہ
خیال فرمایا۔ امام بیہقی، مسلم اور ترمذی نے حضرت
ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کیا میں
تھیں سب سے بڑا گناہ نہ بتاؤں؟ یہ بات آپ
نے تین دفعہ فرمائی۔ صحابہ نے عرض کی، فرمائیے۔
آپ نے فرمایا، اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کرنا

لعین العلم الباب الثامن امرت پریس لاہور ص ۲۲۲ تا ۲۲۵
۲۵، تیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث انما انکم بمنزلۃ الاولاد مکتبۃ الامام الشافعی ریاض ۱/۲۶۱
۲۶ صیح البخاری کتاب الشہادۃ باب ما قبل فی شہادۃ الزور قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۲۶۲
صحیح مسلم کتاب الایمان باب الکبائر ~ ~ ~ ۱/۶۴
جامع الترمذی ابواب البر والصدقة ۲/۱۲، ابواب الشہادۃ ۲/۵۴ ۶ امین کمپنی دہلی

اور والدین کی نافرمانی کرنا۔ اور اگر اس قسم کی حدیثیں گنا شروع کر دی جائیں تو ان کے لئے دوزخ درکار ہوگا۔

ششم آنکہ اس نے باقی عنہم از آقا سے خود ماناست طبرانی از ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت دارد کہ مولائے عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمود من غلۃ عبدی ایستہ من کتاب اللہ تعالیٰ فهو مولای ہر کہ نزدہ را آیتہ از کتاب خدا عز وجل آموخت آیتہ او شدہ و از امیر المؤمنین سیدنا علی کرم اللہ تعالیٰ عنہ آیتہ کی آرد کہ فرمود من علمنی حرفا فقد صیرنی عبدان شاء باع وان شاء اعتق ہر کہ مرا حرفے آموخت پس بہ تحقیق مرا بندہ خود ساخت اگر خواہد فرود شدہ و اگر خواہد آزاد کند ، و امام شمس الدین سخاوی در مناقبہ از امیر المؤمنین نے الحدیث شعبہ بن الحجاج رحمہ اللہ تعالیٰ نے سے آرد کہ گفت من کتبت عنہ اربعۃ احادیث او خمسۃ فاما عبدہ حتی اصوت ہر کہ از دے چار یا پنج حدیث فرستہ بندہ اش شدہ تا آنکہ بمیرم بلکہ در لفظ و اگر گفت ما کتبت عنہ احد حدیث

ششم یہ اسی طرح ہے جس طرح ایک غلام اپنے آقا سے بھاگ جائے ، طبرانی نے حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں من علم غداً ایۃ من کتاب اللہ تعالیٰ فهو مولای جس نے کسی آدمی کو قرآن مجید کی ایک آیت پڑھائی وہ اس کا آقا ہے۔ امیر المؤمنین حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے آپ فرماتے ہیں من علمنی حرفاً فقد صیرنی عبدان شاء باع وان شاء اعتق ہر کہ مجھے ایک حرف سکھایا اس نے مجھے اپنا غلام بنالیا یا ہے تو مجھے بیچ دے اور چاہے تو آزاد کر دے۔ امام شمس الدین سخاوی حدیث کے امیر المؤمنین شعبہ بن الحجاج رحمہ اللہ تعالیٰ نے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا من کتبت عنہ اربعۃ احادیث او خمسۃ فاما عبدہ حتی اصوت ہر کہ از دے چار یا پنج حدیث فرستہ بندہ اش شدہ تا آنکہ بمیرم بلکہ در لفظ و اگر گفت ما کتبت عنہ احد حدیث

۱۲۱/۸	المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت	حدیث ۷۵۲۸	۵۲	۵۰
۳۲۱	دار الکتب العلمیۃ بیروت	تحت حدیث ۱۱۵۵	۵۱	۵۰

الادکنت له عبد انا حیثی یعنی از ہر کہ یک
حدیث فرشتہ ام یدۃ العمر اور ابندۃ ام و این
احادیث و روایات آن رحم باطل را نیز ازینج
بر می کند کہ تعلیم ابتدائی را قدر سے نہ است
و خود معلوم است کہ ابا ق از مولی کبرہ است
عظی تا آنکہ سید عالم سے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
آتی را کافر کفہ است کما رواہ مشکوٰۃ
عن جریر بن عبد اللہ البجلی رضی اللہ تعالیٰ
عنه و ناپیرا شدن نمازش در احادیث
کثیرہ وارد است کحدیث مشکوٰۃ و
حدیث الترمذی عن ابی امامۃ و
حدیث الطبرانی و ابن خزیمہ و ابن حبان
عن جابر و حدیث ابی کرم و المعجمین
الاوسط و الصغير عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ
عنه کلہم عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم و السردی طول۔

ہفتم خود را براو ستاد فضل

می نند و این خلافت مامورست اخراج الطبرانی
فی الاوسط و ابن عدی فی الکامل عن
ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم تعلموا العلم و تعلموا

الادکنت له عبد ما حیثی جس سے میں نے
ایک حدیث لکھی میں اس کا مگر بھر غلام رہا ہوں
یہ حدیثیں اور روایتیں اس باطل خیال کو
جڑ سے اکھڑاتی ہیں کہ ابتدائی تعلیم کی کیا قدر ہے
اور واضح ہے کہ آقا سے بھاگ جانا بہت بڑا گناہ
ہے حتیٰ کہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
بھاگنے والے غلام کو کافر فرمایا ہے جیسے کہ امام
مسلم نے جریر بن عبد اللہ بخلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت کیا بھاگنے والے غلام کی نمازوں
کا ناقبول ہونا بہت سی حدیثوں میں وارد ہے
جیسے کہ امام مسلم نے جریر بن عبد اللہ سے امام
ترمذی نے ابوامامہ سے طبرانی، ابن خزیمہ اور
ابن حبان نے حضرت جابر سے عالم معجم اوسط اور
معجم سفیر نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نبی اکرم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی تمام روایات
کے نقل کرنے سے طوالت پیدا ہوگی۔

ہفتم اپنے آپ کو استاذ سے فضل

قرار دیتا ہے اور یہ خلاف مامور ہے طبرانی نے
اوسط میں اور ابن عدی نے کامل میں ابو ہریرۃ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ نبی اکرم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں تعلموا العلم و تعلموا

للعلم السکينة والوقار وتواضعوا لمن
تعلمون منه علم آموزید و بہر علم سکون و
مہابت آموزید و پیش استاد کہ شمار تعلیم کردہ
است تواضع و فروتنی و رزیدہ بخردان سعادتمند
اگر بر استاد چربند ہم از برکت و فیض استاد
دانند و بیشتر از پیشتر روئے برخاک پائش مانند
صخر کا خراش باد صبا ای ہمد آوردہ تست
و بخردان شریذ اند چون سرخسہ توانائی یا بند
بر پدیر پیر ہنگی شتابند و سر از خط فرمانش
تابند زود بینی کہ چون بہر پیری رسند کیفر کفران
از دست خود چشند گماتدین تذاب و لعذاب
الآخرۃ اشد و البقی۔

للعلم السکينة والوقار وتواضعوا لمن
تعلمون منه علم سیکھو اور علم کے لئے ادب
احترام سیکھو جس استاد نے تجھے علم سکھایا ہے
اس کے سامنے عاجزی اور انکساری اختیار کرو
عقلانہ اور سعادت منہ اگر استاد سے بڑھ بھی
جائیں تو اسے استاد کا فیض اور اس کی برکت
سمجھتے ہیں اور پھلے سے بھی زیادہ استاد کے
پادش کی مٹی پر سر ملتے ہیں صخر

آفراسے باد صبا! سب تیرا ہی احسان ہے
بے عقل اور شریر اور نا کج جب طاقت و توانائی
حاصل کر لیتے ہیں تو بوڑھے باپ پر ہی زور آزمائی
کرتے ہیں اور اس کے حکم کی خلاف ورزی اختیار
کرتے ہیں جلد نظر آجائے گا کہ جب عود بوڑھے ہوں
گے چکیں گے، جیسا کہ وہ گے ویسا بھرو گے، اور آخرت کا عذاب سخت اور ہمیشہ رہنے والا ہے۔

ہشتم علماء فرماتے ہیں کہ استاد کا

شاگرد پر یہ بھی حق ہے کہ استاد کے بستر پر
نہ بیٹھے اگرچہ استاد موجود نہ ہو، درختار کے حاشے
روانختار میں منع التفار سے انھوں نے فتاویٰ
بزازیر سے انھوں نے امام زندقہ کیستی سے نقل
کیا کہ عالم کا حق جاہل پر اور استاد کا حق شاگرد
پر برابر ہے کہ اسی سے پہلے بات نہ کرے
اس کی جگہ نہ بیٹھے اگرچہ وہ موجود نہ ہو اور اس کی

ہشتم آنکہ علماء فرمودہ اند

از حق استاد بر شاگرد آلتست کہ بر فراش او
نہ نشیند اگرچہ استاد غیبت نہ باشد، ف
رد المختار حاشیۃ الدر المختار عن منہ الفقار عن
المتاوی البزازیرۃ عن الامام الزندقہ
قال حق العالم علی الجاہل وحق الاستاذ
علی التلمیذ واحد علی السواء وھو ان لا یفتق
الکلام قبلہ ولا یجلس مکانہ وان غاب

ولا یرد علیہ کلامہ ولا یتقدم علیہ فی
حشیشہ پس چگونہ روا باشد کہ استاد را بزور
از منصبش افکنند و خود بجایش برآمدہ لافها
زنند حالانکہ از مجلس تا معاش و از منصب
تا فراشی فرستے کہ ہست پیدا است۔

بات کو زندہ کرے اور چلتے ہیں اس سے آگے
نہ ہو، لہذا کس طرح جائز ہوگا کہ استاذ کو
طاقت کے ذریعے اس کے مرتبے سے گر کر خود
اس کی جگہ بیٹھا جائے اور لافیں ماری جائیں
حالانکہ بیٹھنے کی جگہ اور معاش میں اسی طرح
بستر اور مرتبے میں واضح فرق ہے (یعنی جب استاذ کی جگہ اور اس کے بستر پر بیٹھا نہیں چاہئے تو
اس کے ذریعہ معاش اور مرتبے کو چھیننا کس طرح درست ہوگا)

فہم ہمچنین فرمودہ اند کہ کیسہ را در
رفتن و سخن گفتن بر او ستاذ تقدم و سبقت
نمی رسد کما سمعت انا پس چنان گزارا آید
کہ اورا بالجبر بستر نمایند و خود پیشی و پیشی گرفتہ
بر منصب امامت بر آیند۔

فہم اسی طرح علماء نے فرمایا ہے کہ
شاگرد کو بات کرنے اور چلنے میں استاذ سے
آگے نہیں بڑھنا چاہئے جیسے کہ ابھی گزرا، پھر
یکس طرح درست ہوگا کہ استاد کو مجبور کر کے
دیچے بٹا دیا جائے اور حرم منصب امامت سنبھال
لیا جائے۔

دہم آنکہ سید موصوف گرا استاد
ایں کس مباحث انا آخر مسلمانیت و این کار
کہ فلاں خواست بالبداهت موجب ایذائے
اوست و ایذائے مسلم بے وجہ شرعی حرام قطعی
قال اللہ تعالیٰ والذین یؤذون المؤمنین
والمؤمنات فبیروا اکتسبوا فقدا احتسبوا
بھتاناً واثماً مبیناً آنکہ آزار دہند مردان
مومن و زنان مومن را بے جرم پس بر تحقیق کہ

دہم سید موصوف اگرچہ اس شخص
کے استاد نہ ہوں آخر مسلمان تو ہیں اور یہ
کام جو اس شخص نے اختیار کیا ہے واضح ہے
اس میں سید صاحب کی تکلیف ہے اور مسلمان کو
بغیر کسی شرعی وجہ کے تکلیف دینا قطعی حرام ہے
اللہ تعالیٰ نے فرمایا، والذین یؤذون المؤمنین
والمؤمنات فبیروا اکتسبوا فقدا احتسبوا
بھتاناً واثماً مبیناً وہ لوگ جو ایماندار مردوں

تذلل مسلمان نے کردہ شود و او باوصف قدرت قیام
 بنصرت تنماید حق جل و علا اور از قیامت بر ملا
 ذلیل و رسوا فرماید اخراجہ اکامہ احسن
 عن متھمل بن حنیف رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ ما سنا دحسی العظۃ للہ چوں سکرت بر تذلل
 مسلم باعث چنی عذاب و لم ست قیاس می باید کرد
 کہ خود بر تذلیلش پرداختن و در وجه اعزاز می کرد
 اور پیش مسلمانان ست بے درجہ رخنہ انداختن
 چہ قدر موجب عتاب و غضب رب الارباب باشد
 والعیاذ باللہ۔
 کی کوشش کرنا کس قدر عذاب اور اللہ تعالیٰ کے غضب کا سبب ہو گا۔

دوازدهم آنکہ شامت حمد خود
 ز چنانست کہ محتاج بیان ست و اگرینا برست
 جز آنکہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمودہ است
 لا یجتمع فی جوف عبد الا یمان و الحمد
 بہم نشود و در دل بندہ ایمان و حمد اخراجہ
 ابن جبان فی صحیحہ و من طریقہ البیہقی
 عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 و فرمودہ است صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 ایاکم و الحمد فان الحمد یا ککل
 الحنات کما تا ککل النار المظاہر و قال
 دوازدهم حمد دیر کوشش کرنا کہ
 کسی کا مرتبہ چن جائے کی برائی محتاج بیان
 نہیں۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے
 ہیں : لا یجتمع فی جوف عبد الا یمان و
 الحمد آدمی کے دل میں ایمان اور حمد ہیں
 ہوتے۔ اسے ان جان نے اپنی تمجید میں اور
 بیہقی نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
 روایت کیا۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
 فرمایا : ایاکم و الحمد فان الحمد یا ککل
 الحنات کما تا ککل النار المظاہر و قال

العشب دور باشد از حسد کہ حسد می خورد و حسنت را چنانکہ میخورد آتش میزیم را یا فرمود گیارہ را۔
 اخروجه ابو داؤد و البیهقی عن ابی ہریرۃ
 رضى الله تعالى عنه ، و ابن ماجہ و غیرہ
 عن انس رضى الله تعالى عنه و لفظه المحمد
 یا کل الحسنات کما تأکل النار المحطب المحمدي
 و در مستند الفردوس از مغویہ بن حیدہ رضى الله تعالى
 عنه مرویست کہ سید عالم صلی الله تعالى علیہ وسلم
 فرمود الحمد یفسد الايمان کما یفسد الشبیر
 الصل حسد تباہ می کند ایمان را چنانکہ تباہ میکند
 شبیر شد را ، و شبیر بفتح صاد کسر بار عصارہ درختیت
 بہر تلخی معروف باز حسد نیست جز آنکہ از کف زوال
 فعلی خواہند کما عسرفہ بذلک العلماء
 پس بخودی خود قسیم باز الہ آن نمودن پیداست
 کہ وبال و نکالش تا بجنب رسیدنی
 ست۔

العشب حسد سے دور رہو کیونکہ حسد نیکیوں کو اس
 طرح کھا جاتا ہے جس طرح آگ ایندھن کو ، یا فربا یا
 گھاس کو کھا جاتی ہے (ابو داؤد و بیہقی از
 ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ ابن ماجہ وغیرہ از
 انس رضی اللہ تعالیٰ عنہما) مستند الفردوس
 میں معاویہ ابن حیدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
 روایت ہے کہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 نے فرمایا ، الحمد یفسد الايمان کما یفسد
 العشب الصل حسد ایمان کو اسی طرح تبہ
 کر دیتا ہے جس طرح شبیر شدہ کو تباہ کر دیتا ہے
 شبیر ، صاد پر فتحہ اور بار کے نیچے کسرہ ایک
 درخت کا انتہائی کڑوا پھل ہے پھر حسد اسے کتے
 ہیں کہ کسی کی محبت کے چھن جانے کی آرزو کی جلتے
 جیسے کہ ملا۔ نے حسد کی تعریف کی ہے ، پھر کسی کی
 نعمت کو ختم کر کے خود اس کی جگہ پہنچنے کی خواہش
 کا وبال کہاں تک ہوگا۔

صیورہ ہستم نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم کہ مسلمانوں کے ساتھ بید شفقت ہے
 اس کے باوجود آپ نے اس بات کو جائز نہ رکھا
 کہ ایک مسلمان نے کسی عورت کو نکاح کا پیغام

صیورہ ہستم آنکہ شارع صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم نکال رحمت و عنایت کہ بر حال
 مسلمان دارد روانہ اسشتہ است کہ خطبہ
 بر خطبہ مسلمانے گفتہ یا سوم بر سوم و سے نمایند

- ۱ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی الحمد آفتاب عالم پریس لاہور ۳۱۶/۲
 شطب الايمان حدیث ۶۶۰۸ دار الکتب العلمیۃ بیروت ۲۶۶/۵
 ۲ سنن ابن ماجہ ابواب الزہد باب الحمد ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۳۲۰
 ۳ کشف الخفا یحی الہ الدیلمی عن معاویہ بن حیدہ حدیث ۵۲۹ دار الکتب العلمیۃ بیروت ۳۱۶/۱

الخروج الاثمة احمد والشيخان عن ابی هريرة
رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قال لا يخطب الرجل
على خطبة احية ولا يسوم على سومة
وفي الباب عن عقبة بن عامر عن ابن عمر
رضي الله تعالى عنهم يعني يکے ہی خود و بائع
و مشتری بر چیزے ترا می کرده اند و مگرے آید
بها افزاید و خود ببرد یا یکے مرد زلفے را
خواستگاری کرده است و را سے
بر تزویج قرار بگرفته و مگرے برخیزد
و بجبے انگیزد و غلطیہ اورا بجلد خود کشید
ایں همه ممنوع و نادر است حالانکہ
دریں مورد تھا محض فساد و دست برد
پس چنان حلال باشد کہ بر سلسلے دست
تصدی دراز نمایند و ازو سے نعمت
موجودہ حاصلہ بر بایند ایں خود ستم
صریح است و مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم فرمود الظلم ظلمات یوم القیمة ستم
تاریکیا ست روز قیامت اخراجہ البخاری و مسلم

دے رکھا ہو تو دوسرا بھی دے دے یا ایک آدمی
سودا کر رہا ہو دوسرا بھی سودا کرنے لگ جائے
(امام احمد، بخاری و مسلم از ابو ہریرہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ) حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا، لا یخطب الرجل علی خطبۃ
اخیہ ولا یسوم علی سومہ اس سلسلہ میں
عقبہ بن عامر اور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے
بھی روایت ہے یعنی ایک آدمی کوئی چیز خرید
رہا ہے خریدار اور فروخت کنندہ دونوں راضی
ہو چکے ہیں ایک اور آدمی زیادہ قیمت دے کر وہ
چیز لے جاتا ہے، یا ایک مرد نے کسی عورت کو
نکاح کا پیغام دے رکھا ہے اور دونوں رضامند
ہو چکے ہیں ایک اور آدمی کسی طریقے سے اس
عورت کے ساتھ نکاح کر لیا ہے یہ سب ناجائز
اور ممنوع ہے حالانکہ ان صورتوں میں صرف
رضامندی تھی کچھ حاصل نہ ہوا تھا، جب یہ ناجائز
ہے تو یہ کس طرح جائز ہوگا کہ کسی کو ایک نعمت
حاصل ہو اور اس پر زیادتی کر کے اس نعمت کو
بھین لیا جائے یہ صریح ظلم ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ

لہ صحیح البخاری کتاب البیوع ۲۸۶/۱ و کتاب الشروط ۳۷۶/۱ قدیمی کتب خانہ کراچی
صحیح مسلم کتاب النکاح باب تحویم الحج من المرأة و علمتها " " " ۴۵۳/۱
مسند احمد بن حنبل عن ابی ہریرۃ المکتب الاسلامیہ ۵۰۸/۲ و ۵۲۹
لہ صحیح البخاری ابواب المظالم باب الظلم ظلمات یوم القیمة قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۳۱/۱
جامع الترمذی ابواب الراسلہ باب ما جاز فی الظلم امین کمپنی دہلی ۱۲/۲

والترمذی عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ویستہ است قولی اوسبحہ وتعالیٰ
اللعنة الله على الظالمين۔ والعياذ بالله تعالیٰ۔

علیہ وسلم فرماتے ہیں : العظم طمنت یومہ
القیمة ظلمت قیامت کے روز کئی اندھیروں کے برابر
ہوگا (بخاری، مسلم، ترمذی از ابن عمر رضی اللہ
تعالیٰ عنہما) اس کے لئے اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان
کافی ہے اللعنة الله على الظالمين ظالموں پر
خدا کی لعنت۔ والعياذ بالله تعالیٰ۔

چہار دھم نام خاص طور پر یہ راستیاں
جس مسلمان کے ساتھ کی جا رہی ہیں بڑا حادہ اور
معترب ہے، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا، ایسے متا من لہم یرحمہم صغیرنا و
یعرف شوف کبیرنا وہ ہم میں سے
نہیں جو بچوں پر مہربانی نہیں کرتا اور بڑوں کی
عزت کو نہیں پہچانتا (امام احمد، ترمذی، حاکم
از عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ
عنہما) یہ بھی فرمایا، ایسے متا من لہم یرحمہم
صغیرنا و لہم یوقو کبیرنا وہ شخص ہمارے
طریقے پر نہیں جو بچوں پر مہربانی نہیں کرتا
اور بڑوں کی عزت نہیں کرتا (امام احمد، ترمذی)

چہار دھم آنکہ اس مسلمان کو
باد کے اس چنیں بدیہا میرو د با لخصصہ پر و
کبیر السیست و سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم فرمود لیس متا من لہم یرحمہم صغیرنا
و یعرف شوف کبیرنا از ما نیست ہر کہ مہر
نکند بر خرد ما و بزرگی نشناسد بہ کلاں ما اخرجه
احمد والترمذی والحاکم عن عبد الله
بن عمر و بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما
مسند حسن بل صحیحہ و فرمود صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم لیس متا من لہم یرحمہم صغیرنا و لہم
یوقو کبیرنا یعنی بر روش ما نیست ہر کہ بر خرد
دھم و مرچراں را توقیر نکند اخرجه الاولات

لہ القرآن الحکیم ۱۱/۱۸

۲۵ مسند احمد بن حنبل عن عمرو بن العاص المكتبة الاسلامی بیروت ۱۸۵/۲ و ۲۲۲

جامع الترمذی ابواب البر والصلۃ باب ما جاء فی رحمۃ الصبیان قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۴/۴

المستدرک للحکم کتاب الایمان دار الفکر بیروت ۶۲/۱

واین جهان عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ
عنهما واسناد حسن وینحوہ للطبرانی فی
المعجم الکبیر عن واثة بنت الاسقع
رضی اللہ عنه و فرمود صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم لیس منا من لم یوحم صغیرنا ولم
یعرف حق کبیرنا و لیس منا من غشنا
ولایکون المؤمن مؤمنا حق یحب
للمؤمنین ما یحب لنفسه لئن ازمانیت
ہر کہ بر خورد سالان شفقت و مر سال خورد
را حق نشناسد و نہ آنکہ موشان را خیانت
کند و مسلمان مسلمان نمی شود تا آنکہ ہر مؤمنین
را ہماں خواہد کہ از ہر جان خود میخورد و آخر جہ
الطبرانی فی الکبیر عن صفیرہ رضی اللہ تعالیٰ
عنه باسناد فرمود صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
ان من اجلال اللہ تعالیٰ اکرام الشیبة
المسلم الحدیث ، از تعظیم خداست بزرگ داشتن
مسلمان پیغمبری اخرجہ ابو داؤد عن
ابی موسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ .

واین جهان از ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما
و طبرانی از واثة بنت الاسقع رضی اللہ تعالیٰ
عنه (یعنی فرمایا ، لیس منا من لم یوحم
صغیرنا و لم یعرف حق کبیرنا
ولیس منا من غشنا و لا یکون
المؤمن مؤمنا حتی یحب المؤمنین
ما یحب لنفسه وہ ہم میں سے نہیں جو بچوں
پر شفقت نہیں کرتا اور بزرگوں کا حق نہیں پہنچاتا
اور وہ شخص جو مومنوں کے ساتھ خیانت کرتا ہے
اور آدمی اس وقت تک مسلمان نہیں ہو سکتا جب
تک وہ سروں کے لئے وہی کچھ پسند نہ کرے جو اپنے
لئے پسند کرتا ہے (طبرانی از صفیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
ابو داؤد عن ابی موسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ) ان
من اجلال اللہ تعالیٰ اکرام ذی الشیبة
المسلم اللہ تعالیٰ کی تعظیم میں سے یہ بھی ہے کہ
سفید بالوں والے مسلمان کی عزت کی جائے .
(ابو داؤد از ابو موسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ)

پانزدہم آنکہ آن پیر بالخصیص
علم دینی دارد و ماعلا بد بود و بدی نمودن

پانزدہم وہ معہ بالخصوص علم دین سے
برہ ور ہے اور علماء کے ساتھ برا ہونا اور انکے

- سہ جامع الترمذی ابواب الوصیۃ باب ما جاء فی رخصۃ الصفاق ۱۲/۶
مسند احمد بن حنبل عن ابن عباس السلب الاسلامی بیروت ۲۵۴/۱
المعجم الکبیر حدیث ۱۲۲۷۵ المكتبة الغیصلیة بیروت ۲۲۹/۱۱
سہ عن ضمیر بن ابی صمرہ حدیث ۸۱۵۳ " " " " ۳۶۸/۸
سہ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب تنزیل الناس منازلہم آفتاب عالم پریس لاہور ۳۰۹/۲

نچندان بدست کہ گفتی آید، سرور عالم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم فرماید ایس امت امتی
من لم یجعل کبیرنا ویرحم صغیرنا
ويعرف لعن لعنه حقہ از امت من نیست
آنکہ تعظیم کنند بزرگ ما را و شفقت ننمایند غرور
ما را و حق شناسد عالم ما را اخرجہ احمد
فی المسند والحاکم فی المستدرک والطبرانی فی
المکبیر عن عبادة بن الصامت رضى الله
تعالى عنه بسند حسن، و فرمود صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم ثلثة لا یتخفن بحقهم الا
منافق ذو الشیبة فی الاسلام و ذو العلم و امام
امام متعسطہ کہسانہ کہ سبک نگردد حق
ایشان را مگر منافقیکہ آنکہ در اسلام مریش
سپید شد و دم عالم، سوم پادشاہ عادل
اخرجہ الطبرانی عن ابی امامة رضى الله
تعالى عنه بطریق حسنہا المسترمذی
لغیر هذا المتن.

شانزدہم آنکہ ایں ذی علم
بالخصص سیدست و تعظیم ایں نسل طاہر و
نسب فاخر از اہم واجبات و ایدائے آقا و
بدخواہی ایشان از اشد موبقات در حدیث ابوالشیخ

ساتھ بُرائی کرنا اتنا بُرا ہے کہ بیان نہیں کیا جاسکتا
سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
ایس من امتی من لم یجعل کبیرنا ویرحم
صغیرنا و یعرف لعن لعنا حقہ وہ شخص میری
امت میں سے نہیں جو ہمارے بڑے کی تعظیم
نہیں کرتا اور ہمارے بچے پر مہربانی نہیں کرتا اور
ہمارے عالم کا حق نہیں پہچانتا (امام احمد، حاکم،
طبرانی فی الکبیر از عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ
عندہ) نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
ثلثة لا یتخفن بحقہم الا منافق
ذو الشیبة فی الاسلام و ذو العلم و امام
متعسطہ تین شخص ہیں جن کے حق کو صرف منافق
حیف سمجھتا ہے، (۱) وہ مسلمان جس کے بال سفید
ہو چکے ہوں (۲) عالم (۳) عادل بادشاہ
(طبرانی نے اس حدیث کو ایسی سند سے
روایت کیا جیسے امام ترمذی نے ایک اور حدیث
روایت کرتے ہوئے حسن قرار دیا)

شانزدہم بالخصص وہ عالم
سیہ ہیں اور ان کی دشمنی سخت ہلاکت کا سبب
ہے ابوالشیخ ابن جہان اور دیگر کی روایت میں
ہے من لم یعرف حق عترتی والا نصاب

ابن جنان و دینی آمدہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم فرمود من لم یعرف حق حترق و
 الانصار والعرب فہو لاحدی ثلث اما
 منافق و اما ولد ثانیة و اما امرؤ حملت
 بہ امہ لغیر طہر۔ ہر کہ نہ شناسد حق آل کی
 و حق انصار و اہل عرب آئی بہر کی از سر و ہر است
 یا منافق است یا بچہ زنا یا مردی کہ مادرش باو در
 ایام بچہ نیازی بارور شدہ است و اخروج
 ابن عساکر و ابو نعیم عن امیر المؤمنین
 علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الیقین ان رفعہ الی
 النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من ادی
 شعرة منی فقد اذانی و من اذانی فقد
 اذی اللہ، ثم اذ ابو نعیم فعلیہ لعنة اللہ
 من السماء و من الکافر من یعنی سید عالم
 فرمود صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر کہ از من موی
 (یعنی ادنیٰ مستطیع) را ایذا داپس بہ تحقیق مرا
 آزار رسانید و ہر کہ مرا آزار رسانید پس
 بدستی کہ حق عزوجل را اذیت کرد پس بدترین
 خداست پری آسمان و پری زمین و احادیث
 در جلال عزت طاهرہ و تائکید حقوق
 آنہا عجیب بہر حد قوا ترزدہ است ۱ و

والعرب فہو لاحدی ثلث اما منافق و
 اما ولد ثانیة و اما امرؤ حملت
 امہ فی غیر طہر۔ جو شخص میری آل انصار
 اور اہل عرب کا حق نہیں پہچانے وہ یا تو منافق
 ہے یا حرام زادہ یا اس عورت کا بچہ ہے
 جو بچہ نیازی کے دلوں میں حاملہ ہوئی ہو۔
 ابن عساکر اور ابو نعیم نے حضرت امیر المؤمنین
 علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کی کہ نبی اکرم
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں من
 اذی شعرة منی فقد اذانی
 و من اذانی فقد اذی اللہ،
 ثم اذ ابو نعیم فعلیہ لعنة اللہ من
 السماء و الکافر من یعنی سید عالم
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا
 جس شخص نے میرے ایک بال (یعنی سرول سا
 تعلق رکھنے والے) کو تکلیف دی ہے شک
 اس نے مجھے تکلیف دی اور جس نے مجھے تکلیف
 دی اس نے اللہ کو تکلیف دی اس پر
 زمین و آسمان کے بھرنے کے برابر خدا کی
 لعنت ۱۔ آل پاک کی عزت اور انکے حقوق
 کی تائید کے متعلق حدیثیں حد قوا تر کہ

سے الفردوس بجاؤر الخطاب حدیث ۵۹۵۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۹۲۶/۳
 سے کنز العمال بحوالہ ابن عساکر عن علی بن ابی طالب حدیث ۳۴۱۵۲ موسسۃ الرسالہ بیروت ۹۵/۱۲
 سے " بحوالہ کرد ابن المنفل حدیث ۳۸۰۵۲ " " " " " ۳۲۹/۱۲

یا اللہ التوفیق۔

میں بھی ہوئی ہیں وہ اللہ التوفیق۔

28
28

ہفد ہم جب سید موصوف
موصوف سائل کے کہنے کے مطابق علم و تقویٰ
علم اور نسب میں اعلیٰ اور افضل ہیں تو وہی امامت
کی عزت و تعظیم کے لائق ہے اور یہ چاروں
باتیں امامت کے زیادہ حقدار ہونے کا سبب
ہیں جیسے کہ تنویر الابصار وغیرہ فقہ کی بڑی بڑی
کتابوں میں تصریح ہے پس ایسے شخص کے ساتھ
جنگل اشرفیت کے حکم کے خلاف ہے اور جو اللہ
تعالیٰ کی قائم کی ہوئی حدوں سے پہنچ گیا اس نے
اپنے اوپر ظلم کیا۔

ہفد ہم یہ شخص چاہتا ہے کہ اپنے
علم کو دنیا حاصل کرنے کا ذریعہ بنائے۔ نبی اکرم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث شریف میں
ہے، من اکل بالعلم طعمس اللہ وجرہ
وردة علی عقبیہ وکانت النار اولیٰ بہ
جو شخص علم کو دنیا کمانے کا ذریعہ بناتا ہے اللہ تعالیٰ
اس کے چہرے کو بگاڑ دے گا اور اسے اسکی
ایڑیوں پر واپس لوٹا دے گا اور دوزخ کی آگ
اس کے زیادہ لائق ہے (شیرازی نے
القاب میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
کی) دوسری حدیث میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ

ہفد ہم آنکہ چون سید موصوف
حسب تصریح سائل ہم بعلم و ہم بتقویٰ و ہم
بسن و ہم بنسب اجل و افضل ست مستحق
بکرامت امامت و تعظیم تقدیم ہوں است کہ
ایں ہر چہ چار از درجہ اسحقیت ست کما
صرح بہ فی تنویر الابصار وغیرہ عامۃ
الاسف پس نماز عشق باوے مراحتہ برخلا
حکم شرع ست و من یتعد حد و دانہ فقہ
ظلم نفسہ ہے

ہفد ہم آنکہ ایں کس مغواہ کہ علم
خود را ذریعہ تحصیل دنیا کند و در حدیث صحیح
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آمدہ است من
اکل بالعلم طعمس اللہ علی وجہہ و
وردة علی عقبیہ وکانت النار اولیٰ بہ
یعنی ہر کہ علم را ذریعہ جلب مال نماید حق عز و جل
رؤے او را مسخ فرماید و او را بر ہر دو پاشند
اش، باز گرداند و آتش دوزخ باو سزاوار تر
باشد اخوجه شیرازی فی الالقاب
عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
و در حدیث دیگرست کہ منہ مود صلی اللہ

۱/۶۵

۱۹۲/۱۰

تعالیٰ علیہ وسلم من اخذ ادعما ولم یزد
فی الدنیا ما ھذا المرید من اللہ الا
بعد ہر کہ در علم افزود و در دنیا بے رغبتی
نیمزد و از خدا نیفزود مگر دوری اخراجہ
الدیلمی عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ و
احادیث دیریں باب بسیارست ۔

نوزدھم آنکہ حریفے چند از فلسفہ
مزخر فہ آموشن وانکہ فضلہ از کفار سفسطہ
بگیرند و سخن پیش او گرامی کار نیست بدیع و
خلیع باعث لغز و شرف رفیع کہ بر بنائش خود را
از ان سید فقیہ افضل و اول تر ماست
می انگارند حالانکہ ایں علوم فلاسفہ اعلیٰ طبیعاً
و الہیات آنہا کہ ملو و مشحون ست از ضلالت
شنیعہ و بطلالت فطیہ تا آنکہ در سے انبار
ست از کفر و شرک و انکار ضروریات دین و
خر و دار با از مضادات قرآن و محادات قرآن انبیاء
و مرسلین صلوات اللہ و سلامہ علیہم اجمعین ،
و قد قتلنا بعضها عنقریب فی رسالتنا
ستین ہا مقام مع الحدید علی خذ المنطق
المجدید اقمنا فیہا الطامۃ الکبری
علی المتهورین من متفلسفی
المزمان و باللہ التوفیق و

ہدیہ اشکلات قطعاً از علوم محرمہ است
فی الدر المنہار علم ان تعلم العنویکون
فرض عین (الی ان قال) وحراما و هو
علم الفلسفة والشعبۃ والتنجیم والریاض
وعلوم الطباعین والسحر وعلامہ زین بن
نجیم مصری رحمہ اللہ تعالیٰ در اشباہ والنظار
فرماید العلم قد یکون حراما و هو علم
الفلسفة الخ ، علامہ ابن حجر مکی رحمہ اللہ تعالیٰ
در فتاویٰ خردش فرمود ما کای منه (اعب
من الطبیعی) علی طریقت الفلاسفة حرام
وبہر ان ست اما الاشتغال بالفلسفة
والمطالع فقد اتفق بتحریمہ ان الصلاح
وشتم علی المشتغل بہما و اطال فی
ذلک و یجب علی الامام اخراج اھلہما
من مدارس الاسلام و سجنہم و کف
شرھم قال و ان منعہم اند غیر معتقد
لعقائد ہم فان حالہ یکذب بئیں چہاں
روشن و سپید میگردد کہ فلسفہ حرام ست و
بر بادشاہ اسلام واجب کہ اہل آن را از مدارس
اسلام بیرون کند و زندان فرماید تا شر آنہا

علوم کا (بغیر تردید کے) پڑھنا قطعاً
حرام ہے۔ درمنہار میں ہے، بیشک علم کا پڑھنا
فرض عین ہے، یہاں تک کہ انھوں نے فرمایا اور
کبھی علم کا پڑھنا حرام ہوتا ہے جیسے کہ علم فلسفہ،
شعبہ، نجوم، رمل، حکمت، طبعیہ اور جادو۔
علامہ زین بن نجیم مصری رحمہ اللہ تعالیٰ اشباہ والنظار
میں فرماتے ہیں، علم کا پڑھنا کبھی حرام ہوتا ہے
جیسے کہ فلسفہ۔ علامہ ابن حجر مکی رحمہ اللہ تعالیٰ
اپنے فتاویٰ میں فرماتے ہیں، حکم طبعیہ کا جو حصہ
فلاسفہ کے طریقے پر جو اس کا پڑھنا حرام ہے۔
اسی میں ہے، ابن صلاح نے فلسفہ اور منطق کی
حرمت کا فتویٰ دیا اور انھیں پڑھنے والے پر
سنت طعن و تنبیہ کی اور اس بارے میں طویل
گفتگو کہ بادشاہ اسلام پر واجب ہے کہ ایسے
لوگوں کو اسلامی مدارس سے نکال کر قید کر دے
اور ان کے شر کے دروازے کو بند کر دے اگرچہ
ان کا خیال یہ ہو کہ ہم فلاسفہ کے عقائد کے قائل
نہیں مگر نیکہ ان کی حالت خود انھیں جھٹلا رہی ہے
اگر فلاسفہ کے عقائد کو پسند نہیں کرتا تو فلسفہ کا
پابند کیوں ہے کبھی ایسا بھی دیکھا ہے کہ انسان

۶/۱	مطبع مجتہائی دہلی	مقدمۃ الکتاب	۱۰ درمنہار
۲۵۸/۲	ادارۃ القرآن کراچی	الفن الثالث	۱۱ الاشباہ والنظار
۳۵ ص	مطبعۃ الجمالیۃ مصر	مطلب حل یجوز علم التنجیم	۱۲ فتاویٰ مدنیہ
	۵۰/۱	باب الاستیفاء	۱۳ التلوی الکبری

ایک چیز کو ناپسند رکھنا جو پھر اپنی مرضی سے اپنی تمام عمر اس میں صرفہ کر دے، راتیں اس کے پیچھے گزار دے اور مدتوں اس کے ساتھ وابستہ رہے اور اس کے حاصل کرنے پر غر کرے ہرگز نہیں یہ سب پسندیدگی کی علامتیں ہیں۔ ورنہ دشمن کے ساتھ ایک لمحہ گزارنا بھی مشکل ہوئے ہے جدائی کے کو سے (دین سے دور کرنے والے)، کاش میرے اور تیرے درمیان مشرق اور مغرب کا فاصلہ ہوتا، علامہ نے فلسفہ کے متعلق جو فرمایا ہے وہ صحیح ہے، اسی لئے امام اوزاعی نے فرمایا فلسفہ کا حرام ہونا درست ہے۔ رہا منطقی کا مسئلہ تو فلاسفہ کا منطقی پڑھا حرام، علامہ کی کلام خود اس طرز اشارہ کر رہی ہے (کیونکہ ان کے منطقی میں ان کے مذہب کے مطابق مثالیں درج ہوئی تھیں کچھ دور نہیں تھا کہ ان کے بار بار تکرار سے ذہن میں بیٹ جائیں ۱۲)۔

فقیر کہتا ہے کہ فلسفہ کے حرام ہونے اور اس کی برائی کی دلیل وہ حدیث ہے جو امام ابو عبد الرحمن دارمی نے سنن میں پیدا نا جا رہے

بمسلمانان نرسد و مرد متفلسف کہ دریں جہالات مستی بعلم توغل دارد و عمری گزارد اگر دعویٰ کند کہ من بدل عقائد آنها را بجائے نداده ام خود حال او بہر تکذیب او بسندست کہ اگر نہ پسندست چرچا پائے بندست بیچ دیدہ انسان ہر چیز سے را کہ دشمن دارد باختیار خود باو سے عمر گزارد و شبہا باو سے سر کند و بدتھا جنگ بدامنش زند و بکھولش غفلتہ لغاخر افنگند و کلمہ گوشہا بر آسمان شکند عاشق شدہ ایں چہ علامات رفتار و ایثارست ورنہ یاد دشمن ساختی بسر بر دین دشوارست یا غدا اب البین لیت بینی و بیک بعد المشرقین این سست تقریر کلامش بر حسب مرادش رحمہ اللہ تعالیٰ و ما ذکرہ فی الفلسفہ صحیحہ و من ثم قال الاوزاعی رحمہ اللہ تعالیٰ تحویمہا ہو الصحیحہ الصواب واما ما ذکرہ فی المنطق الفلاسفہ ہو الذی یحرم الاشتغال بہ و یدل لذلك قولہ کہف شرہم و قولہ و معتقد لعقائدہم آہ ملقطا و فیہ طول کثیر۔

فقیر میگویم واللہ سبحنہ لیغفر لی ازلول دلیل بر تحریم و تفلسف و نتیجہ عاشق حدیثیست کہ امام ابو عبد الرحمن دارمی در سنن خودش از سیدنا

جد پر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما روایت کردہ
 ان عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 اتی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 بنسخة من التوراة فقال یا رسول اللہ هذه
 نسخة من التوراة فسكت فجعل يقرؤ
 وجه رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 يتغير فقال ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 شككت الشاغل ما ترى ما بوجه
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 فنظر عمر الی وجه رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم فقال اعوذ باللہ من غضب اللہ
 وغضب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 مرضیتا باللہ ربی ویا کاسلام دینا وبعث محمد
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 نبی فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم والذی نفس محمد صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم بیده لو بد الکم صونکم
 فاتبعتموه وتركتمونی لضلکم عن سواد
 السبیل ولو کان حب واد رک نیوق لا تبعنی
 یعنی عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ پیش سید عالم
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نسخہ از توریت آورد
 و عرض داشت کہ یا رسول اللہ ای نسخہ ایست
 از توریت سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی
 ہے کہ ان عمر ابن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ اتی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم بنسخة من التوراة فقال یا رسول اللہ
 هذه نسخة من التوراة فسكت فجعل يقرؤ
 وجه رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 يتغير فقال ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 شككت الشاغل ما ترى ما بوجه رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فنظر عمر
 الی وجه رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم فقال اعوذ باللہ من غضب اللہ
 وغضب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 مرضیتا باللہ ربی ویا کاسلام دینا وبعث محمد
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 نبی فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم والذی نفس محمد صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم بیده لو بد الکم صونکم
 فاتبعتموه وتركتمونی لضلکم عن سواد
 السبیل ولو کان حب واد رک نیوق لا تبعنی
 یعنی عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سید عالم
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں قرآنہ کا
 ایک نسخہ لائے اور عرض کی یا رسول اللہ!
 یہ قرآنہ کا ایک نسخہ ہے۔ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ

پاسخ نہ ادا و سکوت فرمود عرضی اللہ تعالیٰ عنہ
خواندن گرفت و چہرہ مبارک سید عالم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم از حالی بیلی گردید بحجت شدت
غضب و عرازی معنی آگاہی نہ داشت تا آنکہ صدیق اکبر
رضی اللہ تعالیٰ عنہ گفت اسے عمر ترا بگزیند زمان
گریز کنای غیبی حالتیکہ در رؤسے مبارک
سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پیدا است
آنگاہ محمد نظر بالا کرد و جانب چہرہ اقدس
دید فوراً گفت بخدا پناہ میبرم از غضب خدا
و رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
پسندیدم خدا سے را پروردگار و اسلام را دین
و محمد را نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
وازی کلہا غضب سید عالم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم فرودے نشست پس سید عالم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمود بخدا سے
کہ جان محمد بقبضہ قدرت اوست
اگر ظاہر شود بر شما موسیٰ علیہ السلام و
شما اتباع او کفید و مرا بگزاید ہر آئینہ راہ
راست گم کردہ با شید و اگر موسیٰ بدینا بود سے
و زمانہ ظہور نبوت دریافتی ہرستی کہ مرا پیروی
کردی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حال چشم انصاف
کشانی ست تو بیت کہ کلام الہی ست و قرآن
بتصدیق نازل معنی بوجہ اختلاط تحریفات کاوش
یجاست رسید کہ قرآن چنداں موجب غضب
سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم این فلسفہ ملعونہ بفرود

علیہ وسلم خاموش رہے اور کوئی جواب نہ دیا ،
عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پڑھنا شروع
کر دیا ، سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا
چہرہ مبارک شدت غضب کی وجہ سے ایک حالت
سے دوسری حالت کی طرف بدل رہا تھا ، حضرت
عمر فاروق کو اس کی خبر نہ تھی کہ حضرت صدیق اکبر
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا : اے عمر ! تجھے
رونے والی عورتیں روئیں تم نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کے چہرہ انور کی حالت نہیں دیکھ رہے ۔
تب حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے
حضور کے چہرہ انور کو دیکھا اور فرزا کہا اللہ تعالیٰ او
اس کے رسول کے غضب سے خدا کی پناہ ہم اللہ
کے رب ہونے پر ، اسلام کے دین ہونے پر اور
محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نبی ہونے پر راضی ہوئے
نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے اس
ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے
اگر تم پر موسیٰ علیہ السلام ظاہر ہوتے اور تم مجھے چھوڑ کر
ان کی اتباع کرتے تو راہ راست سے ہٹک جاتے
اور اگر موسیٰ علیہ السلام دنیا میں ہوتے اور میری نبوت
کے ظہور کے زمانے کو پاسے تو میری پیروی کرتے ۔
اب انصاف کی آنکھ کھولنی چاہیے کہ تورات کلام الہی
سے اور قرآن مجید نے اس کی تصدیق کی ہے لیکن
صرف اس بنا پر کہ اس میں تحریف ہو چکی ہے اس کا
پڑھنا سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اس قدر
نازاغی کا سبب بنایہ مردود فلسفہ جو کہ کفر و ضلالت

ضلال مشرک کہ جہلی چند است برہم قسمتہ و راہ
 دین بر خدا مشق بستہ و ربیعہ یقین از گلے شان
 گسستہ العتقۃ للہ چ جائے آں دارد کہ او
 را اجر عظیم پندارند و عسمر یا نظر بر جسے گمارند
 و تخم و دادش بدلہا کارند یا اینہم سلامت
 روند غضب اشہراستی نشوند لا اللہ لیکون
 ولو کون المبطون یا ز احمد در مسند
 و بیعتی در شعب الایمان از جابر رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ چنان آوردہ اند کہ عسمر رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ با قدس بارگاہ عالم پناہ سید عالم
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حاضر آمد و
 بعرض قدسی رساند کہ انا نسمع احادیث
 من یہود تعجبنا انہم
 انہم نکتب بعضها ما از
 یہود حدیثا می شنیم کہ ما را خوش می آید
 آیا بروا نگاہ شد کہ چہیزہ از انہا
 بنویسیم سید عالم فرمود صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم اعتہو کون انتم
 کما تہو کون الیہود و
 المنصاریہم آیا متحیرید در دین
 اسلام و کمال و تمام و اغناسے تمام او
 کہ در احادیث دیگران طبع و اریہ چنانکہ
 یہود و نصاریٰ در دین خود متحیر شدند و
 بر علم الہی قناعت ناکردہ در این و آن
 فتادند و در قیل و قال زدند بعد جنتکو

سے بھرا ہوا اور جہالتوں کا مجروح ہے اور جس نے
 دین کے خادموں کے لئے دین کا راستہ بند
 کیا ہو اسے اور فلسفیوں نے دین کی زنجیر اپنے
 گلے سے اتار لی ہے یہ وہ کب اس لائق ہے
 کہ اس کا بہت بڑا ثواب لگان کیا جائے اور میری
 اس پر صرف کر دی جائیں اور اس کی محبت کو دل
 میں جگہ دی جائے اس کے باوجود محفوظ رہیں اور
 شدید غضب کے مستحق نہ ہوں بخدا اس طرح
 نہیں ہو سکتا اگرچہ مجھے اسے پسند نہ کریں۔ امام
 احمد نے مسند میں اور بیعتی نے شعب الایمان
 میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
 کی ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 سرور دو جہاں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت
 میں حاضر ہو کر عرض پر آواز ہوئے کہ انا نسمع
 احادیث من یہود تعجبنا انہم
 نکتب بعضها ہم یہودیوں سے کئی ایسی باتیں
 سننے ہیں جو ہمیں اچھی لگتی ہیں کیا ہمیں اجازت ہے
 کہ ہم ان میں سے کچھ باتیں لکھ لیا کریں۔ نبی اکرم
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، اعتہو کون
 انتم کما تہو کون الیہود و النصاریہم کیا تم
 دین اسلام کے مکمل اور کافی ہونے میں متحیر
 ہو کہ دوسروں کی باتوں کی طرف توجہ دیتے ہو
 جیسے کہ یہودی اور عیسائی اپنے مذہب میں متحیر
 ہو گئے اور اللہ تعالیٰ کے دیئے ہوئے پر اکتفا
 نہ کر کے ادھر ادھر مہر دھونے ہو گئے لہذا جنتکو

بہا بیضاء و نقیۃ من این ملت و شریعت
 را سپید و روشن و صاف و پاکیزہ آورده ام
 کہ نہ هیچ شبہ را در و دخل نہ با و سہ سوئے
 چیز نہ و گر حاجتی و لو کانت موسیٰ حیا
 حا و سعه الا ابتاعنی و خود بود و احادیث
 آنہا چہ لائق التفات باشد اگر کسی ہم دنیا
 بودے اور نیز جز پر وی من گنجائش نہ داشتی
 صلے اللہ تعالیٰ علیک و سلم و معلوم ست کہ احادیث
 ہم عمر را غرض آید رضی اللہ تعالیٰ عنہ زہار حق
 ملت و صفاتی شریعت نہا شد با اینہم نہی خود نہ دست
 را بر استغناء بشر مطہر از ہر اغیارش دلالت
 فرمودہ فلکیف کہ دامن کفار یونان گیرند و بحر صافی را
 پس پشت انداختہ در تیرہ ضلالت بشی میرند دین
 ذلک الامم متصفہ بنفسہ
 بالجملہ ضرور فلسفہ و فساد فلسفہ از
 شمس از ہمد و از اس اظہر پس در
 ترمیش اریاب نکند مگر مریض
 القلب ضعیف الایمان و العیاذ
 باللہ و علیہ التکلیف بیانا عنان
 بمطلب گردانیم متفلسف مذکور این
 حرام علماء را ذریعہ تغافل و

بہا بیضاء نقیۃ میں تمہارے پاس یہ واضح اور
 پاکیزہ شریعت لایا ہوں کہ اس میں نہ تو شک و شبہ
 کی گنجائش ہے اور نہ کسی اور چیز کی ضرورت
 و لو کانت موسیٰ حیا حا و سعه الا ابتاعنی اگر موسیٰ
 علیہ السلام دنیا میں ہوتے تو انہیں بھی میری
 پر وی کے سوا چارہ نہ ہوتا۔ ظاہر ہے کہ جو
 باتیں مسمر فاروق رضی اللہ عنہ ایسی شخصیت
 کو پسند آتی ہوں وہ ہرگز شریعت کے مخالف
 نہ ہوں گی اس کے باوجود حضور نے منع نہ دیا
 اور بتا دیا کہ شریعت مطہرہ کے ہوتے ہوئے کسی
 اور چیز کی ضرورت نہیں، یہ کس طرح جائز ہو گا
 کہ صاف و شفاف دریا (شریعت مقدسہ) کو
 پس پشت ڈال کر یونان کے کافروں کا دامن
 تھاما جائے اور گراہی کے جنگل میں مصیبت کی
 موت مول لی جائے یہ وہی شخص کر سکتا ہے جس نے
 اپنے آپ کو حقیر و ذلیل بنا دیا ہو۔ الماصل یہ
 فلسفہ کا نقصان اور فلسفہ کے دعویداروں کی
 گمراہی گزشتہ دن اور سورج سے زیادہ ظاہر
 ہے لہذا اس کی حرمت میں صرف وہی شخص شک
 کرے گا جس کا دل بیمار اور ایمان کمزور ہو، نفوذ
 باللہ من ذالک۔ آئیے تاکہ اصل مطلب کی طرف

لے مشکوٰۃ المصابیح بحوالہ احمد و بیہقی فی الشعب باب الاعتصام بالکتاب السنۃ مطبع مجتہبی دہلی ص ۲۰
 مسند احمد بن حنبل عن جابر رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۳۸۴/۲
 شرح السنۃ للبغوی باب حدیث اہل الکتاب ۲۴۰/۱

وسيلة تفصيل و باعث تقديم در مناجات
رب جلیل و انست پیداست کہ کدام تحسین
بالاتر ازین باشد و این معنی العیاذ باللہ
پہلو بکفر زند چنانکہ علماء و مفسر و محققین
تفصیل کردہ اند و امام عبید الرشید بخاری
تفسیر امام اجل ظہیری و امام فقیہ النفس
قاضی حنف رحمہ اللہ تعالیٰ در خلاصہ
فرمایہ صنف قال احسن لما هو
قبیح شرعاً و جودت کفر
یا رب مگر متفلسفان بر خوشتی نمی کشانند
کہ ہر فعل محرم پس ناکر وہ زہن بتکبر
تفاخر سے کشانند مگر بطل
صحت علی قلوبہم ما کانوا
یکسبونہ ، و نسأل اللہ
لعافیۃ۔

توجدیں کہ مذکورہ بالا شخص فلسفہ کا دعویٰ دار اُس
پیر پر فخر کرتا ہے کہ بنا بریں اپنے آپ کو فضیلت
والا اور امامت کے زیادہ لائق سمجھتا ہے جسے
علماء نے حرام کہا ہے واضح ہے کہ اس سے بڑھ کر
اس حرام فعل کی تعریف و تحسین اور کیا ہو سکتی ہے
نعوذ باللہ من ذلک اس میں تو ایک پہلو کفر کا
بھی نکلتا ہے چنانچہ علماء نے بہت سے مسائل
میں تصریح کی ہے، امام اجل ظہیری اور امام
فقیہ النفس قاضی حنف کے شاگرد امام عبید الرشید بخاری
رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں، خلاصہ میں ہے کہ
من قال احسن لما هو قبیح شرعاً
احودت کفر (حسن شخص نے شرعی قبیح کے
مترکب نو کہا کہ تو نے اچھا کیا تو وہ کافر ہو گیا،
بار الہا! شاید یہ فلسفہ کے دعویٰ دار اپنے اوپر
رجم نہیں کرتے کہ حرام فعل کی بنا پر فخر و تکبر
کرتے ہیں، ہاں ان کے دلوں پر ان کے اعمال کی
سیاہی چھا چکی ہے۔

بسم اللہ فی فضیلت کو ترجیح دینا
(فقد کی فضیلت پر) مگر امامت کے زیادہ لائق
ہونے کے دعویٰ کی یہی وجہ ہو سکتی ہے اس میں
غنا علم دین کی توہین ہے جیسے کہ ظاہر ہے
اور علم دین کی صراحت توہین کفر ہے یہاں چونکہ

بسم اللہ فی فضیلت کو ترجیح دینا
تفقد ترجیح و ادن کہ ادعائے اولویت امامت
و امتیاز و منزع ہوں تو اندر برد متضمن تحقیر
علم دین است کما لا یحب و تحقیر
بر وجہ صریح کفر قطعی است اینجا چون

پائے تضمن در میان ست نزاع لزوم و التزام
عیان ست کما بینا فی مقام الحدید
والله الهادیک الی المسلك
السدید -

یہ بات ضمتا آگئی ہے اس نے یہی کہا جائے گا
کہ علم دین کی قرین لازم آتی ہے اس شخص نے
اس کا التزام نہیں کیا (اس نے کفر کا قول میں
کیا جائے گا) جیسے کہ ہم نے "مقاص الحدید" میں
بیان کیا۔

اپنی جست وجہ است، نیچ و وجہ
مفید فقیہ و جید سفید کہ بر نیچ از تحب ال
بحال استعمال سپرد خاتمہ نمودہ شدہ و مانا کہ
اگر غوری رود و وجہ دیگر نیچ شود اما ہمیں قدر
پسندست و تطویل محل ناپسندہ حال مسلمانان
نگہ کنند کہ شرعاً مطہر امامت خاسق را نہ پسندید
تا آنکہ بسیار سے از علماء امامتشی را مکروہ تحریمی
قریب حرام و آناں را کہ بتقدیمش بردانہ
بتلائے اٹام گفتہ اند علامہ ابراہیم علی رحمانی تالی
در شرح کبیر غیر عبارت فتاویٰ الحجۃ نقل کردہ
میفرماید فیہ اشارۃ الی انہم لو قد مسا
فاسقا یا ثمنون بناء علی ان کراہۃ
فقدیمہ کراہۃ تحریم لعدم اعتناشہ
باموردیہ و قہاہلہ فی الاتیان بلوانہ صہ
فلا یبعد منہ الاخلال ببعض شروط الصلوۃ
و فصل ما ینافیہا بل هو الغالب
بانظر الی فسقہ و لذلک لم تجز
الصلوۃ خلفہ اصلاً عند
مالک و مروایۃ عن احمد
و ہمیں است ارشاد امام زلیخ در تبیین المعانی
لغنیۃ المسعی شرح غنیۃ المصلی فصل فی الامارۃ سہیل اکید می لاہور ص ۱۴-۵۱۳

یہ سنبل عمدہ اور بہترین وہ ہیں فقیہ کے لئے
مفید اور یہ قوت کے لئے تباہ کن تلم برداشتہ
فی البیہ لکھ دی گئی ہیں اگر مزید غور کیا جائے تو
اور وجہ بھی ظاہر ہو سکتی ہیں تاہم انہیں پر اکتفا
کیا جاتا ہے زیادہ کی ضرورت نہیں۔ اب مسلمانوں
کو غور کرنا چاہئے کہ شریعت مقدسہ نے خاسق کی
امامت کو پسند نہیں کیا حتیٰ کہ بہت سے علماء نے
اس مکروہ تحریمی اور حرام کے قریب فرمایا ہے اور
ایسے شخص کو امام بنانے والوں کو گناہ عظیم کا مبتلا
قرار دیا ہے، علامہ ابراہیم علی رحمانی شرح غیری
فتاویٰ حجۃ سے نقل کر کے فرماتے ہیں، اس میں
اشارہ ہے کہ خاسق کو امام بنانے والے گنہگار
ہوں گے کیونکہ اسے امام بنانا مکروہ تحریمی ہے اس نے
کردہ امور دین کا چنڈاں خیال نہیں کرتا اور شریعت
کے لازمی امور کے ادا کرنے میں سستی سے کام لیتا
ہے کچھ بعید نہیں کہ وہ نماز کی بعض شرطوں کو بھی
ترک کر دے اور نماز کے مخالفت کوئی کام کر بیٹھے
بلکہ اس کے فسق کے پیش نظر غالب یہی گمان ہے
اسی لئے امام مالک کے نزدیک اس کے پیچھے
نماز باطل جواز نہیں۔ تبیین المعانی شرح کفر الزیاتی

شرح کثر القاتل وکثر حسن شریانی در مرقی الفلاح شرح
متن خود شش نور الایضاح ذکر کردش و عظام
سید احمد طحاوی و رحاشید مرقی رحمۃ اللہ علیہم
اجمعین کجھن اللہ چوں امامت فاسق بفسق واحد
را نوبت پانیا رسیدست ایس کسے کہ وجوہ
عدیدہ از فسق جمع کردہ کہ از انہا بعضے روئے
بسوئے کفر آوردہ والیاذ باللہ بیچ محل آل
باشد کہ امام کردن اور وادارند یا در حرمت
اقتدائش نزاعی آرند گیرم کہ نماز پس فاسق
وجہ علت وارد اما کسیکہ در نفس اسلامش
خلاف را گنہائیٹے باشد کیست کہ امامت او
را حلال انگارد الا تریب انت فی
تقدیرہ تعظیہ و هو حرام عند
الشراح بالنقطہ صمد علماء ما
از امام ابو یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت
کردہ اند کہ امامت متکلمان جائز نیست
اگرچہ باعتقاد صحیح باشند کما نقلہ
الامام الاحمل المہند و اف
والزاہد صاحب القنفیۃ
والمجتبی والامام البخاری
صاحب الخلاصۃ والامام
العلامة المحقق حیث اطلق فی الفتح
وہیں معنی فتوایہ امام اجل شمس الامم طحاوی رحمۃ اللہ

میں امام زعلی کے ارشاد کا بھی یہی مطلب ہے۔ علامہ حسن
شریانی نور الایضاح کی شرح مرقی الفلاح
میں اور علامہ سید احمد طحاوی نے حاشیہ مرقی
میں بھی اسی طرح فرمایا سبحان اللہ جب اس
شخص کی امامت درست نہیں جس میں ایک فسق
پایا جاتا ہو تو اس شخص کو امام بنانا کس طرح
درست ہوگا جس میں کئی وجہ سے فسق پایا جاتا
ہے اور بعض وجہیں کفر تک پہنچاتی ہیں (نمود
بائنہ من ذلک) کیا کچھ گنہائش ہے کہ علماء ایسے
شخص کے امام بنانے کو جائز رکھیں یا اس کی
اقتدار کے ناجائز ہونے میں کچھ اختلاف کریں یہ
درست ہے کہ فاسق کے پیچھے غاڑ ہونے کی ایک
صورت ہے لیکن جس شخص کے اسلام ہی میں
اختلاف پایا جاتا ہو اس کی امامت کو کون حلال
تھان کرے گا کیا تجھے خبر نہیں کہ اسے امام بنانے
میں اس کی تعظیم ہے اور وہ شرعاً قطعی طور پر
حرام ہے اس کے باوجود ہمارے علماء امام
ابو یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
کرتے ہیں کہ متکلمین کی امامت جائز نہیں اگرچہ
ان کا عقیدہ صحیح ہو جیسے کہ امام اجل ہندوانی
زاہری صاحب قنفیہ و مجتبی امام بخاری صاحب
خلاصہ اور ابن ہمام صاحب فتح القدیر نے نقل
کیا امام الامم شمس الامم طحاوی کے فتویٰ میں

قہار علیہ بظہار کثرت یافتہ اند کما نص
 علیہ فی الخلاصة و ای روایت
 راہم اند محمد و حین بقبول و تقریر گرفتہ اند
 و در توضیح مراد و تنقیح مفاد شش طرق عسیدہ
 رفتہ عوط کلام اکثرے آنست کہ اینجا مراد بمکمل
 کہست کہ در فنون کلامیہ زائد بر حاجت توکل
 دارد و در تکثیر شکوک و شقائق عقلیہ عمر عزیز
 ضایع بردا فادلک الامامہ العبد و الخ
 و علامہ عبد النبی نابلسی در حدیثہ ندیرہ شرح مجید
 گوید السردک عن ابی یوسف رحمہ اللہ
 تعالیٰ ان امامۃ المتکلم و امت کان
 بحق لا تجوز محمول علی الراشد
 علی قدر الحاجة و المتوصل فیہ کما
 قیل من طلب الدین بالکلام تزندق
 و لا یرید المتکلم علی قانون
 الفلاسفة لانه لا یطلق علی
 مباحثہم علم الکلام لحد وجہ
 عن قانون الاسلام و
 هو من اجزاء الحد کما
 فی البزانیة ، پس امامت
 متفلسفان اولے واجبہ و بعدم جوازست
 کما لا یخفیہ ، بالجملہ شرح مطہر
 زہارہ نہ پسندد کہ سید موصوف را

جوان کے خط مبارک سے پایا گیا ہی بات لکھی ہے
 جیسے کہ خلاصہ میں ہے اس روایت کو تمام
 اند کاطین نے قبول کیا اور اس کی مراد مختلف
 طریقوں سے بیان فرماتی ہے ، اکثر اس طرت
 لگتے ہیں کہ اس جگہ متکلم سے مراد وہ شخص ہے
 جو علم کلام کے مختلف فنون میں ضرورت سے
 زیادہ انہماک رکھتا ہو اور شکوک و شبہات کی
 کثرت میں عمر عزیز کو ضائع کر دے ، یہ مطلب
 امام ہندوانی نے بیان فرمایا ، علامہ عبد النبی
 نابلسی حدیثہ ندیرہ میں فرماتے ہیں کہ امام ابو یوسف
 سے جو یہ روایت نقل کی گئی ہے کہ متکلم اگرچہ
 صحیح لقائد رکھتا ہو اس کی امامت ناجائز ہے
 اس کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص ضرورت سے
 زیادہ علم کلام میں توجہ اور توکل رکھتا ہو اس کے
 پیچھے نماز ناجائز ہے جیسے کہا گیا ہے کہ جس نے
 کلام کے ذریعے علم دین کو طلب کیا وہ زندق ہو گیا
 متکلم سے امام ابو یوسف کی مراد وہ شخص نہیں
 جو خلاصہ کے قانون پر کلام کرتا ہو کیونکہ فلسفین
 کی بحثوں کو علم کلام نہیں کہا جاتا کیونکہ وہ تو
 قانون اسلام ہی سے خارج ہیں اور یہ
 اجر و عہد میں سے ہے جیسا کہ بزاز یہ میں ہے
 جب علم کلام میں غلو کریزوں کے پیچھے نماز ناجائز ہے و فلسفہ
 کے دھرم داروں کے پیچھے بطریق ادنیٰ ناجائز ہوگی

دار قطنی اور سہیتی حضرت حیدر اللہ ابن عمر رضی اللہ
تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ سید عالم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: اجعلوا
امتکم خیارکم فانہم وفدکم فیما بینکم
وبین ربکم اپنے بہترین آدمی کو امام بناؤ
کیونکہ وہ تمہارے اور تمہارے رب کے درمیان
نمائندے ہیں۔ اس بارے میں طبرستانی نے
معجم کبیر میں وائلہ ابن الاسقع سے بھی روایت
کی ہے۔

خلاصہ جواب: یہ شخص بدترین فاسق و
فاجر ہے اور بے شمار وجوہ کی بنا پر سخت سزا کا
مستحق ہے اس کی امامت ناجائز اور منوع ہے
اور مسلمانوں کو اس کی صحبت سے پرہیز کرنا چاہیے
اور ہرگز اجازت نہیں کہ اس سید فقیہ کو امامت سے
برطرف کیا جائے اور فلسفے کے اس دعویدار بیوقوف
کو اس کی جگہ مقرر کیا جائے جو شخص اس کام کے
درپے ہو گا خود اس کے لئے سزا ضروری ہے بلکہ
اس شخص کو چاہئے کہ مذکورہ بالا غرابیوں سے باز
آئے اور ناشکری کا داغ اپنے ماتھے سے دھوئے
اور مردود فلسفے کو رخصت کرے اور علم دین کی
فضیلت اور اس کے حق کی جہدگی پر ایمان لائے
فلسفہ پرستی تعلق اور بیہودگی کو بڑے لچکے اور ناپسند
رکھے اور از سر نو کلمہ طیبہ اسلام پڑھ کر اسلام کی تجدید

ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما روایت دارند ،
سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمایا اجعلوا
امتکم خیارکم فانہم وفدکم فیما بینکم
وبین ربکم بہترین خود را امام کنسید کہ
ایشان سفیر شہانہ میان شما و پروردگار شما
عز وجل فی الباب عن وائلہ بن الاسقع
رضی اللہ تعالیٰ عنہ اخروجه الطبرانی فی
المعجم الکبیر۔

الحاصل خلاصہ حکم آنست کہ ایس کس از بدترین
فاسق و فجارست و بوجہ چند در چند قصیدہ
شعیدہ را سزاوارد امامتش منوع و نادر و الحکمہ
مسلمانان را از صحبتش احتراز اولی و رسالت
نباشد کہ آل سید فقیہ را از امامت برانہ زند و
این متفلسف سفیر را بجایش مقرر و مقرر سازند
کہ مقصدی ای کار شود خود واجب المتعزیر و گزگار
شود تقدیم کو امامت از کجا بلکہ ایس کس آئی شاید
کہ از شاعات مذکورہ خود باز آید داغ کفران
از بینیش و فلسفہ ملعونہ را و داغ گریہ و بفضل
علم و بزرگی حقش ایمان آورد تکلف و تفلسف و
تشدق تصلف را قبیح پندارد و شفیع انگار و باز
سیر نو کلمہ طیبہ اسلام خواند و بعد ازاں تجدید نظام بتعمیم
رساند فامت ذلک هو الاصول کما

یظہر بمرآة الدار المختار و غیرہ من
اسرار النکلت ، واللہ سبختہ وتعالی اعلم
وعمہ جل مجدہ اتم واحکم فقط۔
اس کے بعد تجدید نکاح کرے ، اسی میں احتیاط
ہے جیسے کہ در مختار وغیرہ دیکھنے سے ظاہر ہو جائیگا
واللہ سبحانہ وتعالی اعلم وعلہ جل مجدہ اتم واحکم فقط

رسالہ
الحقوق لطرح العقوق
ختم ہوا

رسالہ

مشعلۃ الارشاد فی حقوق الاولاد

((والدین پر) اولاد کے حقوق کے بارے میں راہنمائی کی تفصیل)

مسئلہ ۱۶۷ از سورتی شیخ رحمۃ اللہ علیہ مدظلہ راجع فی مسئلہ مذکور صاحب ۷ جمادی الاول ۱۴۱۰ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں کہ باپ پر بیٹے کا کس قدر حق ہے، اگر سبہ اور وہ ادا نہ کرے
تو اس کے واسطے حکم شرعی کیا ہے؟ مفصل طور پر ارقام فرمائیے۔ یتیم و یتیم و (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)
الجواب

اللہ عزوجل نے اگرچہ والد کا حق ولد پر نہایت اعظم بتایا یہاں تک کہ اپنے حق کے برابر اس کا انکار فرمایا
کہ اَبی اسکرط و لو الدیلت حق ماں میرا اور اپنے ماں باپ کا۔ مگر ولد کا حق بھی والد پر عظیم رکھا ہے کہ
ولد مطلق اسلام پھر خصوص جو ان پھر خصوص قرابت، پھر خصوص ممال، ان سب حقوق کا جامع ہو کہ سب سے زیادہ
خصوصیت خاصہ رکھتا ہے، اور جس قدر خصوص بڑھتا جاتا ہے حق اس قدر آگے ہوتا جاتا ہے۔ علمائے کرام نے
اپنی کتب جلیلہ مثل احوال العلوم و عین العلوم و مدخل و کیمیائے سعادت و ذخیرۃ الملوک وغیرہ میں حقوق ولد سے
نہایت مختصر طور پر کچھ تعرض فرمایا مگر میں صرف احادیث مرفوعہ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کی طرف توجہ کرتا ہوں بفضل الہی جل و علا سے امید کہ فقیر کی یہ چند حرفی تحریر ایسی نافع و جامع واقع ہو

مگر اس کی نظیر کتب مطولہ میں نہ ملے اس بارہ میں جس قدر حدیثیں بکھارے تھے اسی وقت میرے حافظہ و نظر میں ہیں انھیں بامقصد مل مع تحریکات کلمے تو ایک رسالہ ہوتا ہے اور غرض صرف افادہ احکام لہذا سر درست فقط وہ حقوق کہ یہ حدیثیں ارشاد فرما رہی ہیں کمال تلخیص و اختصار کے ساتھ شمار کروں تو بالائے التوفیق

(۱) سب سے پہلا حق وجود اوداد سے بھی پہلے یہ ہے کہ آدمی اپنا نکاح کسی رذیل کم قوم سے نہ کرے کہ بڑی رگ ضرور رنگ لاتی ہے۔

(۲) دیندار لوگوں میں شادی کرے کہ بچہ پرانا داموں کی عادات کا بھی اثر پڑتا ہے۔

(۳) رنگیوں جیشیوں میں قرابت نہ کرے کہ ماں کا سیاہ رنگ بچہ کو بد نما نہ کر دے۔

(۴) چاغ کی ابتداء ربسم اللہ سے کرے ورنہ بچہ میں شیطان شریک ہو جاتا ہے۔

(۵) اس وقت شرمگاہ زن پر نظر نہ کرے کہ بچہ کے اندر سے ہونے کا اندیشہ ہے۔

(۶) زیادہ باتیں نہ کرے کہ گونجنے یا توتلے ہونے کا خطرہ ہے۔

(۷) مرد و زن کپڑا اور جلیں جانوروں کی طرح برہنہ نہ ہوں کہ بچہ کے بے حیا ہونے کا خدشہ ہے۔

(۸) جب بچہ پیدا ہو تو فوراً سیدھے کان میں اذان پائیں میں تکبیر کے کرخل شیطان وام العصبیان سے بچے۔

(۹) چھوٹا رادغیرہ کوئی میٹھی چیز چبا کر اس کے منہ میں ڈالے کہ عادات اخلاق کی خال حسن ہے۔

(۱۰) ساتویں اور نہ ہو سکے تو چودھویں ورنہ کیسویں دن عقیقہ کرے، دختر کے لئے ایک پسہ کے لئے دو کہ اس میں نیچے کا گویا رہن سے چھڑانا ہے۔

(۱۱) ایک ران دانی کو دے کہ بچہ کی طرف سے شکرانہ ہے۔

(۱۲) سر کے بال اتر دے۔

(۱۳) بالوں کے برابر چاندی تول کر خیرات کرے۔

(۱۴) سر پر زعفران لگا دے۔

(۱۵) نام رکھے یہاں تک کہ بچہ نیچے کا بھی جو کم و فوں لاگ جائے ورنہ اللہ عزوجل کے یہاں شاک ہوگا۔

(۱۶) بُرا نام نہ رکھے کہ بد حال بنے۔

(۱۷) عبد اللہ، عبد الرحمن، احمد، حامد وغیرہ باجاءات و حمد کے نام یا انبیاء اولیاء یا اپنے بزرگوں میں جو نیک لوگ گزرے ہوں ان کے نام پر نام رکھے کہ موجب برکت ہے خصوصاً نام پاک محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہ اس مبارک نام کی بے پایاں برکت بچہ کے دنیا و آخرت میں کام آتی ہے۔

- (۱۸) جب محمد نام رکھے تو اس کی تعظیم و تکریم کرے۔
- (۱۹) مجلس میں اس کے لئے جگہ چھوڑے۔
- (۲۰) مارنے پڑا کتے میں احتیاط رکھے۔
- (۲۱) جو مانگے بروج مناسب دے۔
- (۲۲) پیار میں چھوٹے لقب بقیہ نام شریک کر پڑا جو نام مشکل سے چھوٹتا ہے۔
- (۲۳) ماں خواہ نیکہ و ایہ نازی صالحہ شریعت القوم سے دو سال تک دودھ پلائے۔
- (۲۴) رذیل یا بد افعال عورت کے دودھ سے بچائے کہ دودھ طبیعت کو بدل دیتا ہے
- (۲۵) بچے کا نفقہ اس کی حاجت کے سب سامان مہیا کرنا خود واجب ہے جن میں حفاظت بھی داخل۔
- (۲۶) اپنے حوائج و ادائے واجبات شریعت سے جو کچھ بچے اس میں عزیزوں قریبوں محتاجوں غریبوں سے پہلے حق میال و اطفال کا ہے جو ان سے بچے وہ اوروں کو پہنچے۔
- (۲۷) بچہ کو پاک کماٹی سے روئی دے کہ ناپاک مال ناپاک ہی عادتیں ڈالتا ہے۔
- (۲۸) اولاد کے ساتھ تنہا خوری ررتے بکا اپنی ڈابھش کر ان کی ترابش کے تابع رکھے جس اچھی چیز کو ان کا جی چاہے انہیں دے کہ ان کے میل میں آپ بھی کھائے زیادہ نہ ہو تو انہیں کو کھلائے۔
- (۲۹) خدا کی ان امانتوں کے ساتھ مہر و طہت کا برتاؤ رکھے۔ انہیں پیار کرے بدن سے لپٹائے کندھے پر چڑھائے۔
- (۳۰) ان کے ہنسنے کھیلنے پہلے کی باتیں کرے ان کی دلجوئی و دلاری رعایت و محافظت بروقت حتیٰ کہ نماز و خطبہ میں بھی طوفان رکھے۔
- (۳۱) نیا میوہ نیا پھل پہلے انہیں کو دے کہ وہ بھی تازہ پھل ہیں نئے کو نیا مناسب ہے۔
- (۳۲) کبھی کبھی حسب ضرورت انہیں شیرینی و حیرہ کھانے پینے کھیلنے کی اچھی چیز کہ شرفا جائز ہے دیتا رہے
- (۳۳) بھلانے کے لئے جھوٹا وعدہ نہ کرے بلکہ بچے سے بھی وعدہ وہی جائز ہے جس کو پورا کرنے کا قصد رکھتا ہو۔
- (۳۴) اپنے چند بچے ہوں تو جو چیز دے سب کو برابر یکساں دے۔ ایک کو دوسرے پر بے فضیلت دینی ترجیح نہ دے۔
- (۳۵) سفر سے آئے تو ان کے لئے کچھ تھک ضرور لائے۔

(۲۶) بیمار ہوں تو علاج کرے۔

(۲۷) حتی الامکان سخت و موزنی علاج سے بچائے۔

(۲۸) زبان کھلے ہی اللہ اللہ پھر پورا کلمہ لا الہ الا اللہ پھر پورا کلمہ طیبہ سکھائے۔

(۲۹) جب تیز گئے ادب سکھائے کھائے پیئے، پیئے بڑے، اٹھنے بیٹھنے، چلنے پھرنے، نیا، عانا، بزرگوں کی تعظیم،

مال باپ، استاد اور دختر کو شوہر کے بھی اطاعت کے طرق و آداب بتائے۔

(۳۰) قرآن مجید پڑھائے۔

(۳۱) استاد نیک صالح ہستی، صحیح عقیدہ، بن رسیدہ کے سپرد کرے اور دختر کو نیک پار سا عورت سے پڑھوائے۔

(۳۲) بعد ختم قرآن ہمیشہ تلاوت کی تاکید رکھے۔

(۳۳) عقائد اسلام و سنت سکھائے کہ لوح سادہ فطرت اسلامی و قبول حق پر مخلوق ہے اس وقت کا بتایا
پتھر کی نگیر ہو گا۔

(۳۴) حضور اقدس رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت و عقیدہ اُن کے دل میں ڈالے کہ اصل ایمان ہمیں
ایمان ہے۔

(۳۵) حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے آل و اصحاب و اولیاء و علماء کی محبت و عظمت قیلم کرے کہ اصل
سنت و اولیاء ایمان بلکہ باعث بقائے ایمان ہے۔

(۳۶) سات برس کی عمر سے نماز کی زبانی تاکید شروع کر دے۔

(۳۷) علم دین خصوصاً وضو، غسل، نماز و روزہ کے مسائل، توکل، قناعت، زچہ، اخلاص، تواضع، امانت، صدق، عدل، نیاسلامت، صدور و لسانی وغیرہ خیروں کے فضائل، حرص و طمع، حسد، دنیا، غیبت، جہاد، ریا، عجب، تکبر، خیانت، کذب، ظلم، غش، غیبت، حسد، کینہ وغیرہ برائیوں کے ذائل پڑھائے۔

(۳۸) پڑھانے سکھانے میں مافی و مزی طواف کرے۔

(۳۹) موقع پر چشم نمائی تنبیہ تہدید کرے مگر کسانہ دے کہ اس کا کوسنا ان کے لئے سبب اصلاح نہ ہوگا
بلکہ اور زیادہ افساد کا اندیشہ ہے۔

(۴۰) مادر سے تو عمر پڑنا دے۔

(۴۱) اکثر اوقات تہدید و تحذیف پر قانع رہے کہ اگر اچھی اس کے پیش نظر رکھے کہ دل میں رعب رہے۔

(۴۲) زمانہ تعلیم میں ایک وقت کھیلنے کا بھی دے کہ طبیعت نشاط پر مانی رہے۔

(۵۳) مگر زہار زہار بڑی محبت میں نہ بیٹھنے دے کر یا بڑے مار بڑے سے بدتر ہے۔
 (۵۴) زہر گزیر گزیر بہار دانش، مینا بازار، شہزادی غنیمت وغیرہ کتب عشقہ و غزلیات فقیرہ دیکھنے دے کہ نرم لکڑی
 جدر جھکائے جھک جاتی ہے۔ صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ لڑکیوں کو سورہ یوسف شریف کا ترجمہ
 نہ پڑھایا جائے کہ اس میں بکر زنان کا ذکر فرمایا ہے، پھر بچوں کو غزلیات شاعرانہ میں ڈالنا کتب
 بجا ہو سکتا ہے۔

(۵۵) جب دس برس کا ہو نازنا کر پڑھائے۔
 (۵۶) اس عمر سے اپنے خواہ کسی کے ساتھ نہ ملے نہ بچھڑنے جدا ہونگ پر اپنے پاس رکھے۔
 (۵۷) جب جڑی ہو شادی کر دے، شادی میں وہی رعایت قوم و دیں و سیرت و صورت خود رکھے۔
 (۵۸) اب جو ایسا کام کہنا ہو جس میں تاخرانی کا احتمال ہو اُسے امر و حکم کے صیغہ سے نہ کہے بلکہ برقی و نرمی
 بطور مشورہ کہے کہ وہ بلائے حقوق میں نہ پڑ جائے۔
 (۵۹) اسے میراث سے محروم نہ کرے جیسے بعض لوگ اپنے کسی وارث کو نہ پہنچنے کی غرض سے کل جائیداد دوسرے
 وارث یا کسی غیر کے نام لکھ دیتے ہیں۔

(۶۰) اپنے بعد مرگ بھی ان کی فکر کے یعنی کم سے کم دو تہائی ترکہ چھوڑ جائے ٹلٹ سے زیادہ خیرات
 نہ کرے۔

یہ سب ٹھہرتی تو پسرو دختر سب کے ہیں بلکہ دو حق اخیر میں سب وارث شریک اور خالص پسرو
 کے حقوق سے ہے کہ اسے نکھا، پیرنا، سب لکڑی سکھائے۔ سورہ مائدہ کی تعلیم دے۔ اعلان کے ساتھ
 اس کا عقد کرے۔ خالص دختر کے حقوق سے ہے کہ اس کے پیرا ہونے پر ناخوشی نہ کرے بلکہ نعمت الہیہ جانے
 اسے سینا پر و نا کا تھکا نا پکانا سکھائے، سورہ نور کی تعلیم دے، نکھنا ہرگز نہ سکھائے کہ احتمال عقدہ
 ہے، بیٹیوں سے زیادہ دلجوئی رکھے کہ ان کا دل بہت تھوڑا ہوتا ہے، دیکھنے میں انہیں اور بیٹوں کو
 کلنے کی تول برابر رکھے، جو چیز دے پٹے انہیں دے کہ بیٹوں کو دے، نورس کی عمر سے نہ اپنے پاس
 سلائے نہ بھائی وغیرہ کے ساتھ سونے دے، اس عمر سے خاص نگہداشت شروع کرے، شادی برات میں
 جہاں گانا ناچ ہو ہرگز نہ جانے دے اگرچہ خاص اپنے بھائی کے یہاں ہو کہ گانا سخت سنگین جادو ہے۔

اور ان نازک کشیشوں کو تھوڑی مجلس بہت ہے بلکہ ہنگاموں میں جانے کی مطلق بندش کرے مگر کو ان پر
 زندال کرے بلا خالوں پر نہ رہنے دے، گھیرائی لباس و زیور سے آراستہ کرے کہ پیام رغبت کے ساتھ
 آئیں، جب کفو ملے نکاح میں دیر نہ کرے، حتی الامکان بارہ برس کی عمر میں بیاہ دے، زہار کسی فاسق

فاجر خصوصاً بد مذہب کے نکاح میں نہ دے۔

یہ اشقی حق ہیں کہ اس وقت کی نظر میں احادیث مرفوعہ سے خیال میں آئے ہیں اکثر تو مستحبات ہیں جن کے ترک پر اصلاً مؤخذہ نہیں۔ اور بعض فقرت میں مطالبہ جو مکر دنیا میں بیٹے کے لئے باپ پر گرفت و جبر نہیں، نہ بیٹے کو جائز کہ باپ سے جدال و نزاع کرے سو چند حقوق کے کہ ان میں جبر حاکم و چارہ جوئی و اعتراض کو دخل ہے۔

اَوَّلُ نفقہ کہ باپ پر واجب ہو اور وہ نہ دے تو حاکم جبراً مقرر کرے گا نہ مانے تو قید کیا جائے گا حالانکہ فردغ کے اور کسی دین میں اصول مجبوس نہیں ہوتے۔

فی رد المحتار عن الذخیرۃ لایحبس والدان قادی شامی میں ذخیرہ کے حوالے سے نقل کیا ہے
علاقہ دین و ولدا وان سفل الا فی النفقة لان والد اپنے بیٹے کے قرض کے سلسلے میں قید نہیں
فیہ اتلان الصغیرین کیا جاسکتا خواہ سلسلہ نسب اور تک بلحاظ باپ
اور نیچے تک بلحاظ بیٹا چلا جائے البتہ ان نفقہ کی عدم ادائیگی کی صورت میں والد کو قید کیا جائے گا کیونکہ
اس میں چھوٹے کی حق تلفی ہے۔ (ت)

دوم رضاحت کہ ماں کے دودھ نہ ہونے والی رکھنا بے خواہ نہ ملے تو تنخواہ دینا واجب نہ دے تو جبراً دیا جائے گی جبکہ بچے کا اپنا مال نہ ہو، یوں ہی ماں بعد طلاق و مروت سے بے تنخواہ دودھ نہ پلائے تو اسے بھی تنخواہ دی جائے گی کما فی الفتح و رد المحتار و غیرہما (جیسا کہ فتح اور رد المحتار وغیرہ میں ہے۔ ت)

سوم حضانت کہ لاکھ سات برس، لڑکی نو برس کی عمر تک جن عورتوں مثلاً ماں مانی وادی ہیں خالہ پچھی کے پاس رکھے جائیں گے، اگر ان میں کوئی بے تنخواہ نہ مانے اور بچہ فقیر اور باپ غنی ہے تو جبراً تنخواہ دلائی جائے گی ماودنحہ فی رد المحتار (جیسا کہ رد المحتار میں اس کی وضاحت کی گئی ہے۔ ت)

چہارم بعد انتہائے حضانت بچہ کو اپنی حفظ و حیانت میں لینا باپ پر واجب ہے اگر نہ لے گا حاکم جبر کرے گا کما فی رد المحتار عن شروح المعجم (جیسا کہ شرح مجمع سے رد المحتار میں نقل کیا گیا ہے۔ ت)

پنجم ان کے لئے ترک باقی رکھنا کہ بعد تعلق حق و رش یعنی بکالت مرض الموت مورث اس پر مجبور

ہوتا ہے یہاں تک کہ ثلث سے زائد میں اس کی وصیت بے اجازت و رشاقہ نہیں۔
 ششم اپنے بالغ بچے پر خواہ دختر کو غیر کفر سے بیاہ دینا یا مهر مثل میں غبن فاحش کے ساتھ
 مثلاً دختر کا مهر مثل ہزار ہے پانسو پر نکاح کر دیا یا بیو کا مهر مثل پانسو ہے ہزار باندہ لینا یا پسر کا نکاح کسی
 باندی سے یا دختر کا کسی ایسے شخص سے جو مذہب یا نسب یا پیشہ یا احوال یا مال میں وہ نقص رکھتا ہو جس کے
 باعث اُس سے نکاح موجب عار ہو ایک بار تو ایسا نکاح باپ کا کیا ہوا نافذ ہوتا ہے جبکہ نشہ میں نہ ہو مگر
 دوبارہ اپنے کسی نابالغ بچے کا ایسا نکاح کرے گا تو اصل صحیح نہ ہوگا کما قد منافی النکاح (جیسا کہ بحث
 نکاح میں ہم سفا سے پہلے بیان کر دیا ہے۔ ت)

ہفتم غنہ میں بھی ایک صورت جبر کی ہے کہ اگر کسی شہر کے لوگ چھوڑ دیں سلطان اسلام انہیں مجبور کرے گا
 نہ مانیں گے تو ان پر جہاد فرمائے گا کما فی الدر المختار (جیسا کہ در مختار میں ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

رسالہ

صنعت ادب و تادیب حقوق و ذلالت

علم ہوا

رسالہ

اعجب الامداد فی مکفرات حقوق العباد

(بندوں کے حقوق کا کفار ادا کرنے والے امور کے بارے میں انتہائی حیران کن امداد)

بسم الله الرحمن الرحيم

مسئلہ ۱۶۸ حق العباد بھی کسی طرح معاف ہو سکتا ہے بغیر اس کے معاف کے جس کا حق ہے صاف ارقام فرمائیے اور حق العباد کس قدر ہیں، بیشوا توجروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

حق العبد ہر وہ مطالبہ مال ہے کہ شرعاً اس کے ذمہ کسی کے لئے ثابت ہو اور ہر وہ نقصان و آزار جو بے اجازت شرعیہ کسی قول فعل ترک سے کسی کے دین، آبرو، جان، جسم، مال یا صرف قلب کو پہنچایا جاسکے۔ تو یہ دو قسمیں ہوں گی، اول کو دیون، ثانی کو مظالم، اور دونوں کو تبعات اور کبھی دیون بھی کہتے ہیں۔ ان دونوں قسم میں نسبت عزم ٹھہر من وجوہ ہے یعنی کہیں تو دین پایا جاتا ہے مظلمہ نہیں جیسے خریدی چیز کی قیمت امزدور کی اجرت، عورت کا مہر وغیرہ؛ دیون کو حقوق جائزہ شرعیہ سے اس کے ذمہ لازم ہوئے اور اس نے ان کی ادا میں کمی و تاخیر ناروانہ برتی یہ حق العبد اس کی گردن پر ہے مگر کوئی غلط نہیں۔ اور کہیں مظلمہ پایا جاتا ہے دین نہیں جیسے کسی کو مارا، گالی دی، بُرا کہا، غیبت کی کہ اس کی خبر اسے پہنچی، یہ سب حقوق العبد و ظلم ہیں مگر کوئی دین واجب الادا نہیں اور کہیں دین اور مظلمہ دونوں ہوتے ہیں جیسے کسی کا مال چیرا یا، چھینا، لوٹا، رشوت

سُود جوئے میں لیا یہ سب دیون بھی ہیں اور ظلم بھی۔ قسم اول میں تمام صورتِ عقد و مطالبہ مایہ و اخل، دوسری میں قول و فعل و ترک کو دین آبرو جان جسم مال قلب میں ضرب دینے سے اٹھارہ ازار حاصل ہر نوعِ مسد ہا ضرورتوں کو شامل، تو کوئی کر سکتے ہیں کہ حقوق العباد کس قدر ہیں، ہاں ان کا ضابطہ کلیہ بتا دیا گیا ہے کہ ان دو قسموں سے جو امر جہاں پایا جائے اسے حق العبد جانے پھر حق کسی قسم کا جو جب تک صاحبِ حق معاف نہ کرے معاف نہیں ہوتا، حقوق اللہ میں تو ظاہر کہ اُس کے سوا دوسرا معاف کرنے والا کون و صنف یغفر الذنوب الا اللہ کون گناہ بخشے اللہ کے سوا۔ الحمد للہ کہ معافی کریم غنی قدیر رؤف رحیم کے ہاتھ سے و الکفریم لا یأتی منہ الا الکفر (کریم سے سوا کفر کے کچھ اندھا دہ نہیں ہوتا۔ ست) اور حقوق العباد میں بھی ملک و دیان عز و جلال نے اپنے دار العدل کا یہی ضابطہ رکھا ہے کہ جب تک وہ بندہ معاف نہ کرے معاف نہ ہوگا اگرچہ مولیٰ تعالیٰ ہمارا اور ہمارے جان و مال و حقوق سب کا مالک ہے اگر وہ بے ہماری مرضی کے ہمارے حقوق جسے چاہے معاف فرما دے تو بھی عین حق و عدل ہے کہ ہم بھی اسی کے اور ہمارے حق بھی اسی کے مقرر فرمائے جوئے، اگر وہ ہمارے خون و مال و عزت و فخر یا کو معصوم و محترم نہ کرے تو ہمیں کوئی کیسا ہی گزارہ پڑتا، نام کہ بھی ہمارے حق میں گرفتار نہ ہوتا۔ یوہیں اب اس حرمت و عصمت کے بعد بھی جسے چاہے ہمارے حقوق چھوڑ دے ہیں کیا مجال مذر ہے مگر اس کریم رحیم جل و علا کی رحمت کہ ہمارے حقوق کا اختیار ہمارے ہاتھ رکھا ہے یہ ہمارے بخشے معاف ہو جانے کی شکل نہ رکھی کہ کوئی تہمید یہ نہ کہے کہ اسے مالک میرے! میں اپنی داد کو نہ پہنچا۔ حدیث میں ہے حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الد وادیت ثلثة فدیوان لا یغفر اللہ منہ
شیئا و دیوان لا یعبد اللہ بہ شیئا
و دیوان لا یتک اللہ منہ شیئا
فاما الدیوان الذی لا یغفر اللہ
منہ شیئا فلا مشرک باللہ عز و جل و اما الدیوان
الذی لا یعبد اللہ بہ شیئا فظلم
العبد نفسه فیما بینہ و بین و مہ

یعنی دفر تین ہیں، ایک دفر میں سے اللہ تعالیٰ کچھ نہ بخشے گا اور ایک دفر کی اللہ تعالیٰ کو کچھ پروا نہیں اور ایک دفر میں سے اللہ تعالیٰ کچھ نہ چھوڑے گا وہ دفر جس میں اصلاً معافی کی جگہ نہیں وہ تو کفر ہے کہ کسی طرح نہ بخشا جائے گا اور وہ دفر جس کی اللہ عز و جل کو کچھ پروا نہیں وہ بندے کا گناہ ہے غافل اپنے اور اپنے رب کے معاملہ میں کہ کسی دن کار و زہ

من صوم يوم تركه او صلاة تركها قالت الله
تعالى يغفر ذلک ان شاء ویتجد وزان شاء و
اما الديوان الذي لا يترك الله منه شيئاً
فمظالم العباد بينهم القصاص لا محالة
رواه الامام احمد في المستند والمحاکم في
المستدرک عن امر المؤمنين الصديقة
رضی الله تعالى عنها۔

ترک کیا یا کوئی نماز چھوڑ دی اللہ تعالیٰ چاہے تو
اسے معاف کر دے اور درگزر فرمائے اور وہ دختر
جس میں سے اللہ تعالیٰ کچھ نہ چھوڑے گا وہ بندوں
کا آپس میں ایک دوسرے پر ظلم ہے کہ اس میں
ضرور بدلہ ہونا ہے (امام احمد نے مسند میں اور حاکم
نے مستدرک میں أم المؤمنين سیدہ عائشہ صدیقہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے اس کی روایت فرمائی۔ ت)

یہاں تک کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

لتؤذن الحقوق الى اهلها يوم القيمة
حق يقد للشاة الجلاء من الشاة
القرناء تنطجها۔ رواه الائمة احمد في
المستند ومسلم في صحيحه والبخاري
في الادب المفرد والترمذي في حصة
عن ابی هريرة رضي الله تعالى عنه۔

بیشک روز قیامت تمہیں اہل حقوق کو ان کے حق
ادا کرنے ہوں گے یہاں تک کہ منڈی بکری کا بدلہ
سینگ والی بکری سے لیا جائے گا کہ اسے سینگ
مارے (اللہ کرام نے اس کو روایت کیا مثلاً
امام احمد نے مسند میں، امام مسلم نے صحیح مسلم میں
امام بخاری نے الادب المفرد میں اور امام ترمذی
نے جامع میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)

ایک روایت میں فرمایا :

حق الذرة من الذرة۔ رواه الامام احمد
بسند صحيح۔

یہاں تک کہ چوٹی سے چوٹی کا حوض یا جائیگا۔
(اسے امام احمد نے صحیح سند کے ساتھ روایت
کیا ہے۔ ت)

پھر وہی روپے اشرفیاں تو ہیں نہیں کہ معاوضہ حق میں دی جائیں طریقہ ادایہ ہوگا کہ اس کی
نیکیں صاحب حق کو دی جائیں گی اگر ادا ہو گیا غنیمت ورنہ اس کے گناہ اس پر رکے جائیں گے یہاں تک
کہ مسند احمد بن حنبل۔ حدیث نمبر ۴۵۵۔ ولایا الترشا العربی بیروت ۳۴۲ھ

المستدرک للحاکم کتاب الاحوال باب جعل الله القصاص بين الدواب المکتب الاسلامی بیروت ۱/۶۷-۶۸
صحیح مسلم کتاب البر والصلة باب نعم الاغ ظالمنا وظلونا قیدی کتب خانہ کراچی ۳۲۰/۶
مسند احمد بن حنبل عن ابی ہریرہ المکتب الاسلامی بیروت ۲۰۱/۶
مسند امام احمد بن حنبل عن ابی هريرة رضي الله عنه المکتب الاسلامی بیروت ۳۶۳/۶

کہ ترازو سے عدل میں وزنی پورا ہو۔ احادیث کثیرہ اس مضمون میں وارد، ازاں جملہ حدیث صحیح مسلم وغیرہ
ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے،

ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال
ان من المظن قالوا المظن قين من
لا درهم له ولا متاع فقال ان المظن من
امتي من يأتي يوم القيمة بصنوة وصيام و
زكوة ويأتي قد ختم هذا وقد قذف هذا
واكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب
هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من
حسناته فان غلبت حسناته قبل ان يقضى
ما عليه اخذ من خطاياهم فطهرت عليه
ثم طهر في ان ربه والعاذ بالله سبحانه
وتعالى .

یعنی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
فرمایا جانتے ہو مظل کون ہے؟ صحابہ نے عرض
کی ہمارے یہاں تو مظل وہ ہے جس کے پاس
زر و مال نہ ہو۔ فرمایا میری امت میں مظل وہ ہے
جو قیامت کے دن نادر دوزے زکوٰۃ لے کر
آئے اور یوں آئے کہ اسے گالی دی اسے زنا
کی تہمت لگائی اس کا مال کمایا اس کا خون گریا اسے
مارا تو اس کی نیکیاں اسے دی گئیں پھر اگر نیکیاں ختم
ہو چکیں اور حق باقی ہیں تو ان کے گناہ لے کر
اس پر ڈالے گئے پھر جہنم میں پھینک دیا۔
اللہ تعالیٰ پاک اور بلند و برتر ذات کی
پناہ۔ (ت)

غرض حقوق العباد ہے ان کی معافی کے معاف نہ ہوں گے ولہذا مروی ہوا کہ حضور اقدس
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

غيبه الله من الزنا غيبته زنا من غيبته
الرجل يزني ثم يتوب فيستوب الله عليه
وامن صاحب العيبة لا يغفر له
حتى يغفر له صاحبه - رواه ابن ابى الدنيا
في ذم الغيبة والطبراني في
الاوسط عن جابر بن عبد الله

غیبہ اللہ سے کسی نے عرض کی، یہ کیونکر؟ فرمایا،
زانی تو بہرے تو اللہ تعالیٰ قبول فرمائے اور
غیبہ والے کی مغفرت نہ ہوگی جب تک وہ
نہ بخشے جس کی غیبت کی ہے (ابن ابی الدنیا
نے ذم الغيبة (غیبت کی برائی میں) میں اور امام
طبرانی نے الاوسط میں حضرت جابر بن عبد اللہ

و بنی سعید الخدری والبیہقی عنہما و
عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہم .
اور حضرت ابوسعید خدری سے اور امام بیہقی نے ان
دونوں کے علاوہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہم
سے اس کی روایت فرمائی ۔ (ت)

پھر یہاں معاف کر لینا سہل ہے قیامت کے دن اس کی امید مشکل کہ وہاں ہر شخص اپنے اپنے حال میں
گرفتاریوں کا طلبگار ہائوں سے بیزار ہوگا پرانی نیکیاں اپنے ہاتھ آتے اپنی برائیاں اس کے سر
جاتے کسے بڑی معلوم ہوتی ہیں ، یہاں تک کہ حدیث میں آیا ہے کہ ماں باپ کا بیٹے پر کچھ دین آنا ہوگا اُسے
روز قیامت چھینیں گے کہ ہمارا دین دے وہ کہے گا میں تمہارا بچہ تھوں ، یعنی شاید رحم کریں ، وہ تنہا
کریٹے کا شش اور زیادہ ہوتا ۔

الطبرانی عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ
عنہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم یقول انہ یكون للوالدین
عن ولدہما دین فاذا کانت یوم القیامة
یتعلقن بہ فیقول انا ولدکم فیسود
او یتسفیان لو کان اکثر من ذلک یہ

طبرانی میں ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ فرمایا ہے
تھے کہ والدین کا سٹے پر دین ہوگا قیامت کے
روز والدین بیٹے پر پکیں گے تو بیٹا کہے گا میں
تمہارا بیٹا ہوں تو والدین کو حق دلایا جائے گا
اور تمہارا کریٹے کا شش ہمارا حق اور زائد ہوتا ۔ (ت)

جب ماں باپ کا یہ حال قراروں سے اُمید خام خیال ، آں کریم و رحیم مالک و مولیٰ جل جلالہ و تبارک
تعالیٰ جس پر رحم فرمانا چاہیے گا تو یوں کہے گا کہ حق واسلے کو بے ہوا قصہ رحمت معاد حق میں مطافِ قربا کہ حقوق
پر راضی کر دے گا ایک کہ شمرِ کرم میں دونوں کا بھلا ہوگا نہ اس کی حسات اُسے دی گئیں نہ اس کی
سیئات اس کے سر رکھی گئیں نہ اس کا حق ضائع ہونے پایا بلکہ حق سے ہزاروں درجے بہتر افضل پایا رحمت
حق کی بندہ نوازی ظالم ناجی مظلوم راضی ، غلہ الحمد حمدا کیثرا طیباً مبارکاً فیہ کما یحب ربنا و
یرضی (پھر اللہ تعالیٰ ہی کے لئے حمد و ثنا ہے جس کی ذات بہت زیادہ پاکیزہ اور بابرکت ہے ۔ ت)

حدیث میں ہے ،

بینا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
یعنی ایک دن حضور پر نور سید العالمین صلی اللہ تعالیٰ

وسلم جالساً اذ رأيتك اخيكت حتى بعدت
ثم نأيت فقال له عمن ما اخيكت يا رسول الله
يا رسول الله بائعاً أنت وأمتي۔

ارشاد فرمایا :

رجلان من امتي جثيا بين يدي رب العزة
فقال احدهما يا رب خذ لي مظلمتي
من اخي فقال الله تعالى للطالب كيف تعذب اخيك
ولم يسبق من حسنة شئ قال يا رب فيحمل
من اوراري وفاضت عينا رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم بالبكاء ثم قال
ان ذلك اليوم عظيم يحتاج الناس ان
يحمل عنهم من اوزارهم فقال الله للطالب
ادفع بصرك فاطي فرفع فقال يا رب ادفع
مدائن من ذهب وقصورا من ذهب مكللة
بالنؤلوي نجب هدا اولاي صديق هدا
اولاي شهيد هذا قال لمن اعطى الثمن
قال يا رب ومن يملك ذلك قال انت تصدقه
قال بماذا قال بعمولك عن اخيك قال
يا رب فانف قد عموست عنه
قال الله تعالى فخذن بميسد
اخيكت فادخله الجنة فقال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم عند

عند سلم تشریف فرما تھے : آگاہ خندہ فرمایا کہ اگلے دن مبارک
ظاہر ہوئے ، امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے
عرض کی یا رسول اللہ میرے ماں باپ حضور پر قربان کس
بات پر بخشی آئی ؟

دو مرد میری امت سے رب العزت جل جلالہ کے
حضور زافون پر کھڑے ہوئے ایک نے عرض
کی : اے رب میرے باپ سے اس بھائی نے
جو ظلم مجھ پر کیا ہے اس کا عرض میرے لئے ۔ رب
تعالیٰ نے فرمایا : اپنے بھائی کے ساتھ کیا کرے گا اس کی
نیکیاں تو سب ہو جائیں ۔ مدعی نے عرض کی : اے
رب میرے : تو میرے گناہ وہ اٹھائے ۔ یہ فساد کہ
حضور رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آنکھیں
گریہ سے بند نکلیں ، پھر فرمایا : بیشک وہ دن بڑا
سخت ہے لوگ اسی کے محتاج ہوں گے کہ ان کے
گناہوں کا کچھ بوجھ اور لوگ اٹھائیں ۔ مولیٰ عز وجل
نے مدعی سے فرمایا : نظر اٹھا کر دیکھ ۔ اس نے نگاہ
اٹھائی گناہ اسے رب میرے امیں کچھ شہر دیکھتا ہوں گے
کے ان مسلسل سونے کے سراپا موتوں سے جڑے
ہوئے یہ کس نبی کے ہیں یا کس صیدی یا کس شہید کے ۔
مولیٰ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا : اس کے ہیں جو قیامت
وے ۔ کہا : اے رب میرے ! بھلا ان کی قیمت کون
وے سکتا ہے ؟ فرمایا : تو ۔ عرض کی : کیوں کر ؟

ذَلِكَ اتَّقُوا اللَّهَ وَاصْلَحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ
قَامَتِ اللَّهُ يَصْلَحُ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ
يَوْمَ الْقِيَمَةِ - رواه الحاكم في المستدرک
والبيهقی فی کتاب البعث والنشور، ابویعلیٰ
فی مسنده و سعید بن منصور فی
سننه عن انس بن مالک رضی اللہ
تعالیٰ عنہ -

فرمایا، یوں کہ اپنے بھائی کو معاف کر دے۔ کہا، اے
رب میرے یہ بات ہے تو میں نے معاف کیا۔
موسے جل مجدہ نے فرمایا، اپنے بھائی کا ہاتھ پکڑے اور
جنت میں لے جا۔ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم نے اسے بیان کر کے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے
دُروادہ آپس میں صلح کرو کہ موسیٰ عزوجل قیامت
کے دن مسلمانوں میں صلح کرائے گا۔ (حاکم نے
مستدرک میں امام بیہقی نے کتاب البعث والنشور میں ابویعلیٰ نے مسندہ اور سعید بن منصور نے اپنی مشنی میں
حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کو روایت کیا ہے۔ ت)

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،
اِذْ اتَقَى الْخَلْقُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ نَادَىٰ مَنَادِيَا
يَا اَهْلَ الْجَمْعِ تَتَرَكُوا الْمُظْلَمَ بَيْنَكُمْ و
فَوَايَكُم عَلَيَّ - رواه الطبرانی عن انس ايضا
رضي الله تعالى عنه بسند حسن -

جب مخلوق روز قیامت بہم ہوگی ایک منادی
نہادے گا۔ اے جمعہ! ملو! ملو! کہ طرف سے نہا کرے گا
اسے مجمع والو! آپس کے ظلموں کا تدارک کرو اور
تمہارا ثواب میرے ذمہ ہے۔ (امام طبرانی نے
حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بسند حسن اس کو روایت کیا ہے۔ ت)

اور ایک حدیث میں ہے حضور وآل صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ نے فرمایا،
ان الله يجسم الاولين والاخرين
يوم القينة في صعيد واحد ثم ينادى
مناد من تحت العرش يا اهل
التوحيد ان الله عز وجل قد عفا
عنكم فيقوم الناس فيمعلق بعضهم
ببعض في خلاصات ثم ينادى مناد يا اهل
الجمعة

یعنی بیشک اللہ عزوجل روز قیامت سب انگوں
پچھلوں کو ایک زمین میں جمع فرمائے گا پھر پھر
سے منادی نہا کرے گا اسے توحید والو! مولیٰ تعالیٰ
نے تمہیں اپنے حقوق معاف فرمائے لوگ کہہ رہے ہو کہ
آپس کے دنیاوی مظالم میں ایک دوسرے سے پٹیں گے
منادی پکارے گا اسے توحید والو! ایک دوسرے

کتاب الاحوال
الدر المنثور بحوالہ ابن ابی الشیخ والی علی والحاکم
الجمعة الاوسط حدیث - ۵۱۴

دار الفکر بیروت
کتبہ آیۃ العظمیٰ قم ایران
کتبہ المعارف الرياض
۵۹/۴
۱۹۱/۳
۶۶/۶

الموتحید لیفت بعضکو عن بعض وعلی الثواب۔ کو صاف کر دو اور ثواب دینا میرے ذمہ ہے۔
 موالہ ایضا عن امرہانی ماضی۔ اللہ تعالیٰ (اسے بھی طبرانی نے سیدہ ام ہانی رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔
 تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ ت)

یہ دولت کبریٰ و نعمت عظمیٰ کہ اکرم الاکرم میں جلت عظمت اپنے محض کرم و فضل سے اس ذیل روایہ
 سر اپا گناہ کو بھی عطا فرمائے۔ حار

کے مستحق کرامت گنہگار انسند

(گنہگار شرف و بزرگی (عطا کئے جانے کے لائق ہیں۔ ت)

اس وقت کی نظر میں اس کا جلیل و عہد جمیل فرقہ صاف صریح یا کا تصریح تصریح پانچ
 فرقوں کے لئے وارد ہوا،

اقل حاجی کہ پاک مال پاک کمائی، پاک نیت سے حج کہے اور اس میں لائے جگڑے اور عورتوں
 کے سامنے تذکرہ جماع اور ہر قسم کے گناہ و نافرمانی سے بچے، اس وقت تک جتنے گناہ کئے گئے
 بشرط قبول سب معاف ہو جاتے ہیں، پھر اگر حج کے بعد فوراً مریگی اتنی مہلت نہ ملی کہ حقوق اللہ عزوجل
 یا بندوں کے اس کے ذمہ نہ اٹھیں ادا کیا ادا کی فکر کرتا تو امید و اتنی ہے کہ مولیٰ تعالیٰ اپنے تمام حقوق
 سے مطلقاً و گزر فرمائے یعنی نماز روزہ زکوٰۃ و غیرہ فرائض کو بجا نہ لایا تھا ان کے مطالبہ پر بھی قلم غفور الہی
 پھر جاتے اور حقوق العباد و دیون و مظالم مثلاً کسی کا قرض آتا ہو مال چھینا ہو بڑا کہا ہو ان سب کو
 مولیٰ تعالیٰ اپنے ذمہ کرم پر لے لے اصحاب حقوق کو روز قیامت راضی فرما کر مطالبہ و خصوصیت سے
 نجات بخشے، یوہیں اگر بعد کو زندہ رہا اور بقدر قدرت تدارک حقوق ادا کر لیا یعنی زکوٰۃ دے دی
 نماز روزہ کی قضا ادا کی جس کا جو مطالبہ آتا تھا دے دیا جیسے آزار پہنچا تھا معاف کرا لیا جس مطالبہ کا
 لینے والا نہ رہا یا معلوم نہیں اس کی طرف سے تصدیق کر دیا ہو جو قلت مہلت جو حق اللہ عزوجل یا بندہ کا
 ادا کرتے کرتے رہ گیا اس کی نسبت اپنے مال میں وصیت کر دی، غرض جہاں تک طرق برارت پر
 قدرت ملی تقصیر نہ کی تو اس کے لئے امید اور زیادہ قوی کہ اصل حقوق کی یہ تدبیر ہوگی اور اٹھ محالفت حج
 سے دُحل چکا تھا، ہاں اگر بعد حج یا وصفت قدرت ان احمد میں قاصر رہا تو یہ سب گناہ از سر نو اُن کے
 سر ہوں گے کہ حقوق تو خود باقی ہی تھے اُن کی ادا میں پھر تاخیر و تقصیر گناہ تازہ ہوئے اور وہ بھی ان کے

ازالہ کو کافی نہ ہوگا کہ حج گزرے گناہوں کو دھو تا ہے آئندہ کسے پر وائے یقینی نہیں ہوتا بلکہ حج مبرور کی نشانی ہی یہ ہے کہ پہلے سے اچھا ہو کر پہلے خاتلہ وانا الیہ راجعون ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم (بے شک ہم اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں اور یقیناً اسی کی طرف لوٹ کر جانے والے ہیں۔ گناہوں سے بچنے اور نیکی کرنے کی طاقت اللہ تعالیٰ بزرگ و برتر کی توفیق کے بغیر کسی میں نہیں۔ ست) مسئلہ حج میں بکھڑا اللہ تعالیٰ یہ وہ قول فیصل ہے جسے فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے بعد متیقح دلائل و مذاہب و احاطہ احوال و جوانب اختیار کیا جس سے اقوال از کرام میں توفیق اور دلائل حدیث و کلام میں تطبیق ہوتی ہے اسس مکررہ الاوراموش کی نفیس تحقیق بعونہ تعالیٰ فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے بعد ورود اسس سوال کے ایک تحسیر جدا گانہ میں لکھی، یہاں اس قدر کافی ہے و باللہ التوفیق (اللہ تعالیٰ ہی کے کرم سے توفیق حاصل ہوتی ہے۔ ست)

احادیث ابن ماجہ اپنی سنن میں کامل اور الجود و مختصراً اور امام عبد اللہ ابن امام احمد زوائد مسند اور طبرانی معجم کبیر اور ابویعلیٰ مسند اور ابن جہان صفیاء اور ابن عدی کامل اور بہقی سنن کبیر کی و شعب الایمان و کتاب البعث و التفسیر اور ضیاء قدسی باقارہ تصحیح منارہ میں حضرت عباس بن مرداس اور امام عبد اللہ بن مبارک بسند صحیح اور ابویعلیٰ و ابن میح بوجہ آخر حضرت انس بن مالک اور ابوالکیم حلیہ الاولیاء اور امام ابن جریر طبری تفسیر اور حسن بن سفیان مسند اور ابن جہان صفیاء میں حضرت عبد اللہ بن عمر فاروق اعظم اور عبد الرزاق مصنف اور طبرانی معجم کبیر میں حضرت عبادہ بن صامت اور دارقطنی و ابن حبسان حضرت ابوہریرہ اور ابن مندہ کتاب الصحابہ اور غریب طحیص المتشابهہ میں حضرت زید جہد عبد الرحمن بن عبد اللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے بطریق حدیثہ و الفاظ کثیرہ و معانی متعارفہ راوی و
وہذا حدیث الامام عبد اللہ بن المبارک
عن صفین الثوری عن الزبیری عن عدی
عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال
وقف النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم بعرفات و قد کادمت
الشمس ان تغرب فقال یا بلال
انصت لی الناصب فقام بلال
فقال الصلوٰۃ لرسول اللہ صلی اللہ
(یہ حدیث امام عبد اللہ ابن مبارک سے امام
سفیان ثوری سے انھوں نے زبیر بن عدی سے
اور انھوں نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت کی ہے۔ ست) یعنی حضور اقدس صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے عرفات میں وقف فرمایا یہاں
تک کہ آفتاب ڈوبنے پر آیا اس وقت ارشاد ہوا
اے بلال! لوگوں کو میرے لئے خاموش کر، بلال
نے کھڑے ہو کر پکارا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

تعالیٰ علیہ وسلم فنصت الناس فقال
یا معاشرا الناس اتأقی جبریل أنفا
فاقرأنی من ربی السلام وقال است الله
عز وجل غفر لاهل عرفات واهل
المعشر وضمن عنهم التبعات فقام عمر
بن الخطاب رضی الله تعالیٰ عنہ فقال یا رسول الله
هذه لنا خاصة قال هذا لكم ولئن اقی
من بعدکم الف يوم القيمة فقال
عمر بن الخطاب کسیر خیر الله
وطاب لہ

وسلم کے لئے خاموش ہو کر لوگ ساکت ہوئے۔ حضور
پر نور و صلوات اللہ تعالیٰ و سلام علیہ نے فرمایا
اے لوگو! ابھی جبریل مجھ پر حاضر ہو کر مجھے میرے رب کا
سلام و پیام پہنچایا کہ اللہ عز وجل نے عرفات و
مشعر الحوام والوں کی مغفرت فرمائی اور ان کے
بابھی حقوق کا خود ضمانت ہو گیا۔ امیر المومنین عمر
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کھڑے ہو کر عرض کی یا رسول اللہ
کیا یہ دولت خاص ہمارے لئے ہے؟ فرمایا
تمہارے لئے اور جو تمہارے بعد قیامت تک
آئیں سب کے لئے عرضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا
اللہ عز وجل کی خیر کثیر و پاکیزہ ہے انتہی (ت)

والحمد لله رب العالمین (اور سب قرآنیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہے جو تمام جہانوں کا پروردگار ہے۔ ت)
ووم شہید ہو کر خاص اللہ عز وجل کی رضا چاہنے اور اس کا بول بالا ہونے کے لئے مہمدر میں
جہاد کرے اور وہاں ڈوب کر شہید ہو حدیثوں میں آیا کہ مولیٰ عز وجل خود اپنے دست قدرت سے اس
کی روح قبض کرتا اور اپنے تمام حقوق اُسے معاف فرماتا اور بندوں کے سب مطالبے جو اس پر تھے
اپنے ذمہ کر لیتا ہے۔

احادیث ابن ماجہ سنن اور طبرانی معجم کبیر میں حضرت ابو امامہ اور ابو نعیم علیہ میں حضور
سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بھی حضرت صفیہ بنت عبد المطلب اور شیرازی کتاب الانعاب
میں حضرت عبد اللہ ابن عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے راوی،

واللفظ لا بی امامۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
قال قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم يغفر لشهيد السير
الذنوب كلها الا السديت ، و
(حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے الفاظ
ہیں۔ ت) یعنی حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم فرماتے ہیں، جو خشکی میں شہید ہو
اس کے سب گناہ بخشے جاتے ہیں مگر حقوق العباد

یغفر لشہید البھو الذنوب حکمها اور جو دریا میں شہادت پائے اس کے تمام گناہ و
والدین لیے حقوق العباد سب معاف ہو جاتے ہیں۔

اللھم ادرقنا بجاھہ عندک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وبارک اٰمین (اے اللہ! حضور صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کے اس بلند پایہ رتبہ کے طفیل جو ان کا تیری بارگاہ میں ہے یہی یہ دولت نصیب فرما، میں بتا
سوم شہید صبر یعنی وہ مسلمان سنی المذہب صحیح العقیدہ جسے ظالم نے گرفتار کر کے بحالت بیگسی و
مجبوری قتل کیا، سولی دی، پھانسی دی کہ یہ بوجہ اسیری قتال و مباحثہ پر قادر نہ تھا بخلاف شہید جہاد کہ
مارتا مارتا ہے اس کی بیگسی و بدست پائی زیادہ باعث رحمت الہی ہوتی ہے کہ حق اللہ و حق العبد کچھ نہیں
رہتا ان شاء اللہ تعالیٰ (اگر اللہ تعالیٰ چاہے۔۔۔)۔

احادیث بزار ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے بسند صحیح راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم فرماتے ہیں،

قتل الصبر لایسر بذنب الا محصاۃ۔۔۔ قتل صبر کسی گناہ پر نہیں گزرتا مگر یہ کہ اُسے مٹا
دیتا ہے۔

نیز بزار ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
قتل الرجل صبرا کفارة لما قبلہ من الذنوب
آدمی کا بردہ صبر مارا جانا تمام گزشتہ گناہوں کا کفارہ ہے۔

قال السّادی فی التیسیر ظاہرہ و ان کان المقتول عاصیا و مات بلا توبۃ ففیہ رة علی الخدر رج و المعتزلة انہ و ما یتنف کتبت علی ہا مشہ ما نصہ اقول بل لا محمل لہ سوا

لہ المعجم الخیر حدیث ۷۱۶، المکتبۃ المصطفویۃ بیروت ۲۰۱/۸

سنن ابن ماجہ کتاب الجہاد باب فضل الغزو البحر ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۰۲

لکھ کشف الاستار عن زوائد البزار کتاب الحدود باب قتل الصبر حدیث ۱۵۲۵ موسۃ الرسالہ بیروت ۲۱۳/۶

لکھ " " " " حدیث ۱۵۲۲ " " " " ۲۱۳/۴

لکھ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث قتل الصبر ایچ مکتبۃ الامام الشافعی الریاض ۱۹۳/۲

قَالَ اِنَّ لَمْ يَكُنْ عَاصِيَا لَمْ يَمُوتْ الْقَتْلُ بِذَنْبٍ
وَاِنْ كَانَ تَابَ فَكُلُّ الْمَلِكِ فَاِنَّ النَّاسَ مِنْ
الذَّنْبِ كَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ .
اِس نے توبہ کر لی تو پھر بھی یہی حکم ہے اس لئے کہ گناہوں سے توبہ کرنے والا اس شخص کی طرح ہو جاتا ہے
کہ جس کا کوئی گناہ ہی نہیں۔ (مت)

احادیث مطلق ہیں اور مخصوص مقصود و حدیث میں ابھرنا صحیح اور ہم نے سنی المذہب کی تخصیص اس لئے کی
کہ حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

لَوِ اَنَّ صَاحِبَ بَدْعَةٍ مَكَّنَا بِاَلْقَدَرِ قَتَلْنَا
مُظَلَّمًا صَاحِبًا رَاحِلًا مَبْنِيًّا بَيْنَ الرُّكْنِ وَالْمَقَامِ
لَمْ يَنْظُرِ اللّٰهُ فِي شَيْءٍ مِنْ اَمْرِهِ حَتَّى
يَرَى خَلْفَهُ جَهَنَّمَ . رَوَاهُ ابُو الْفَرَجِ فِي الْعُلَلِ
مِنْ طَرِيقِ كَثِيرٍ مِنْ سُلَيْمٍ تَابِ النَّاسِ بْنِ
مَالِكٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَتْ قَابُ رَسُوْلُ اللّٰهِ
صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَهُ .
تَابِ النَّاسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ كَيْ سَنَدٍ مِنْ رَوَايَتِ كَيْ اَوْ فَرَمَا يَكْفُرُ صُلَى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
سَنَةِ ارشاد فرمایا پھر پوری حدیث کو ذکر کیا۔ (ت)

چہارم یہ وہ جس نے بجا جت شرعیہ کسی نیک جائز کام کے لئے دین لیا اور اپنی حلقی ادا میں کمی نہ کی
نہ کبھی تاخیر نہ دار و رکھی بلکہ ہمیشہ سچے دل سے ادا پر آمادہ اور کا حد قدرت اس کی فکر کرتا رہا پھر
بجوری ادا نہ ہو سکا اور موت آگئی تو مولیٰ عزوجل اس کے لئے اسی دین سے درگزر فرمائے گا اور روز قیامت
اپنے خزانہ قدرت سے ادا فرما کر وائیں کو راضی کر دے گا اس کے لئے یہ وعدہ خاص اسی دین کے واسطے
ہے نہ کہ تمام حقوق العباد کے لئے۔

احاد میں احمد و بخاری و ابن ماجہ حضرت ابو ہریرہ اور طبرانی معجم کبیر میں بسند صحیح حضرت یحییٰ
کردی اور حاکم مستدرک اور طبرانی کبیر میں حضرت ابو امامہ باہلی اور احمد و بزار و طبرانی و ابوالنعمان بسند حسن

حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر صدیق اور ابن ماجہ و بزار حضرت عبداللہ بن عمر و ابوسعید خدری مرسلاً قاسم مولائے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے راوی ولفظ لم یمن رضی اللہ تعالیٰ عنہ،

قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں جو کسی
وسلو من اذان دینا سنو قصائد ادا اللہ
عنہ یوم القیمة لہ
یعنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں جو کسی
دیں کا معاملہ کرے کہ اس کے ادا کی نیت رکھتا ہو
اللہ عزوجل اس کی طرف سے روز قیامت ادا
فرمائے گا۔

حدیث ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لفظ مستدرک میں یہ ہیں حضور اقدس صلوات اللہ وسلامہ علیہ
فرماتے ہیں،

من تداین مدین وفی نفسه وفاؤہ ثم مات
تجادز اللہ عہ وارضی غریبہ بما شادیہ
جس نے کوئی معاملہ دین کیا اور دل میں ادا کی نیت
رکھتا تھا پھر موت آگئی اللہ عزوجل اس سے درگزر
فرمائے گا اور دائن کو جس طرح چاہے راضی کرے گا۔

نیک و بھارت کی قید حدیث عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ظاہر ہے کہ اس میں ضرورت جہاد و ضرورت
تجزیر و تکفین مسلمان و ضرورت نہان کو ذکر فرمایا ملک کفار کی تاریخ اور ان ماحسن اور عالم مستدرک میں یہ دی
حضور سید العالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ان اللہ تعالیٰ مع الدائن حق یقضى وینہ
مالہ یکن وینہ فیما یکرہ اللہ یث
جیسٹک اللہ تعالیٰ قرض دار کے ساتھ ہے یہاں تک
کہ اپنا قرض ادا کرے جب تک کہ اس کا دین
اللہ تعالیٰ کے ناپسند کام میں نہ ہو۔

بجبری رہ جانے کی قید حدیث ابن صدیق ابرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ثابت ہے کہ رب العزت جل و علا
روز قیامت دیون سے پوچھے گا کون سے کاسے میں یہ دین دیا اور لوگوں کا حق ضائع کیا، عرض کرے گا اے
رب میرے! تو جانتا ہے کہ میرے اپنے کھانے پینے پٹنے ضائع کر دینے کے سبب وہ دین نہ رہ گیا بلکہ
اقی علی اصاب حق و اما سرق و اما و ضیعة آگ لگ گئی یا چوری ہو گئی یا تجارت میں ٹوٹا پڑا دیں رہ گیا،

لے المعجم، بکیر حدیث ۱۰۴۹ ۲۳/۲۲ و حدیث ۴۹۴۹ ۲۹۰/۸ المکتبۃ الخیر فی بیروت
السنن الکبریٰ للبیہقی کتاب البیوع باب ما جاز فی جواز الاستقراض دار الفکر بیروت ۲۵۴/۵
کنز العمال بحوالہ طب عن میمون حدیث ۱۵۴۲۷ موسستہ الرسالہ بیروت ۲۲۱/۶
لے المستدرک بحاکم کتاب البیوع اللہ مع الدائن الخ دار الفکر بیروت ۲۳/۲
کنز العمال بحوالہ تجرید حدیث ۱۵۴۳۰ موسستہ الرسالہ بیروت ۲۲۱/۶

موتی عزوجل فرمائے گا،

صدق عبدی فانا حق من قضی عندک ^۱ میرا بندہ سچ کہتا ہے سب سے زیادہ میں مستحق ہوں کہ تیری طرف سے ادا فرما دوں۔

پھر موتی بخند و تھلے کوئی چیز متکا کر اس کے پتہ میزان میں رکھ دے گا کہ نیکیاں بُرائیوں پر غالب آجائیں گی اور وہ بندہ رحمت الہی کے فضل سے داخل جنت ہوگا۔

چونکہ ہم اولیائے کوام صوفیہ صدق ارباب معرفت قدست اسرارہم و نقضنا اللہ ببرکاتہم فی الدنیا و الآخرة (ان کے راز پاک کر دئے گئے، اللہ تعالیٰ ہمیں دنیا اور آخرت میں ان کی برکتوں سے نواز رہا ہے۔ ت) کہ بعض قطعی قرآن روز قیامت ہر خوف و غم سے محفوظ و سلامت ہیں۔

قال تعالیٰ الا ان اولیاء اللہ لا خوف علیہم ^۲ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا، (لوگو! آگاہ ہو جاؤ) ولا ہم یحزنون ^۳ یقیناً اللہ تعالیٰ کے دوست (ہر خوف و غم سے محفوظ ہوں گے) نہ انہیں کوئی ڈر ہوگا اور نہ وہ غمگین ہوں گے۔ (ت)

تو ان میں بعض سے اگر بقاضائے بشریت بعض حقوق الہیہ میں اپنے منصب و مقام کے لحاظ سے کہ حسنات البراریتات المقرین کوئی تفسیر و ترقی و ترویج و تہذیب سے وقوع سے پہلے معاف کر چکا کہ

قد اعطیتکم من قبل ان تسألونی وقد اجبتکم من قبل ان تدعونی وقد عصرت لکم من قبل ان تعصونی ^۴ میں نے تمہیں عطا فرمادیا اس سے پہلے کہ تم مجھ سے کچھ مانگو، اور میں نے تمہاری درخواست قبول کر لی قبل اس کے کہ تم مجھے پکارو، اور یقیناً تمہاری نافرمانی کرنے سے پہلے میں نے تمہیں معاف کر دیا۔ (ت)

یہ ہیں اگر باہم کسی طرح کی شکر رنجی یا کسی بندہ کے حق میں کچھ کی ہو جیسے معاذ رضوان اللہ تعالیٰ

۱۔ مسند امام احمد بن حنبل عن عبد الرحمن بن ابی بکر المکتب الاسلامی بیروت ۹۸/۱

۲۔ الترغیب والترہیب بحوالہ احمد والیزار والطبرانی والبیہیم مصطفیٰ البابی مصر ۶۰۲/۲

۳۔ القرآن الکریم ۶۲/۱۰

۴۔ مفتاح الغیب التفسیر البکر تحت آیۃ سورۃ القصص وما کنتم بجانب لغز فیہ المطبعة البیہ المحمدیہ ۲۵۴/۲

علیم الجمعین کے مشاجرات کو،

ستكون لاصحابي زلة يغفرها الله تعالى لهم
سابقتهم معي به
مقرب میرے ساتھیوں سے کچھ لغزشیں ہونگی
جنہیں ان کی پیش قدمی کے باعث اللہ تعالیٰ

معاف فرمادے گا۔ (ت)

تو مولیٰ تعالیٰ وہ حقوق اپنے ذمہ کرم پر لے کر اربابِ حقوق کو حکم تجاوز فرمائے گا، دربارِ صفائی
کرا کر آئے سامنے جنت کے عالیشان تختوں پر بٹائے گا کہ،

و نزعنا ما في صدورهم من غل
اخوان على سرور مستقبلين
ان کے سینوں کو کینوں اور کہ درتوں سے ہم
پاک صاف کر دیں گے پھر وہ بھائی بھائی ہو کر
ایک دوسرے کے آئے سامنے تخت نشین ہونگے۔

اسی مبارک قوم کے سرور و سردار حضرات اہل بدر رضی اللہ تعالیٰ عنہم جمعین جنہیں ارشاد ہوتا ہے،
اعبوا ما شئتم فقد غفرت لكم
جو چاہو کرو گے میں تمہیں بخش چکا۔

انہیں کے اکابر سادات سے حضرت امیر المومنین عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں جن کے لئے بار بار
فرمایا گیا،

ما على عثمان بعد هذه ما على عثمان
ما على بعد هذه
آج سے عثمان کچھ کرے اس پر مواخذہ نہیں آج سے
عثمان کچھ کرے اس پر مواخذہ نہیں۔

فقیر غفر اللہ تعالیٰ کتا ہے حدیث،

إذا أحب الله عبداً لم يضره دئب ولا
الدليل في مسند الضرر و...
جب اللہ تعالیٰ کسی بندے سے محبت کرنے لگے
تو اسے کوئی گناہ نقصان نہیں دیتا، محدث دہلی نے

سہ الجامع الصغير
حدیث ۲۴۵۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۲۰۱/۱

سہ القرآن الکریم ۶۲/۱۰

سہ صحیح البخاری کتاب المغازی باب فضل من شهد بدرا قیدی کتب خانہ کراچی ۵۶۴/۲

سہ جامع الترمذی ابواب المناقب مناقب عثمان ابن عفان امین کپنی دہلی ۲۱۱/۲

سہ المفردوس بآثار الخطاب حدیث ۲۴۲۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۷۷/۲

الدر المنثور بحوالہ القشیری وابن نجار تحت آية ان الشريكة امين الا غشوات كبرية آية لعنة قمارا ۲۱/۱

لامار القشیری فی رسالتہ وابن النجاس
ف تدریغہ عن انس بنت مالک
رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم۔
اسے منہ الغرور میں، امام قشیری نے اپنے رسالہ
میں اور ابن نجار نے اپنی تاریخ میں حضرت انس
بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالہ سے اسے حضور
علیہ الصلوٰۃ والسلام سے روایت کیا۔ (ت)

کا عمدہ محل یہی ہے کہ محبوبانِ خدا اول تو گناہ کرتے ہی نہیں مگر

ان المحب للمحب یحب مطیع

(بے شک محبت کرنے والا ایسی سے محبت کرتا ہے اس کا فرما نبردِ مطیع ہوتا ہے۔ ت)
وہذا ما اختارہ سیدنا الوالد رضی اللہ تعالیٰ عنہ (اور اسی کو ہمارے والد گرامی (اللہ تعالیٰ
ان سے راضی ہو) نے پسند فرمایا۔ ت) اور ایمان کوئی تقصیر واقع ہو تو واعظ و زاجر الہی انہیں
متنبہ کرتا اور توفیقِ انا بت دیتا ہے پھر ان تب من الدنیا کمن کا ذنب لہ (گناہوں سے توبہ کرنے والا
اس آدمی کی طرح جو جانتا ہے جس نے کوئی گناہ کیا ہی نہ ہو۔ ت) اس حدیث کا لکڑا ہے و ہذا امام شافعی
علیہ السلام فی التفسیر (یہ وہی ہے جن پر علامہ مناوی نے تیسیر میں روش اختیار فرمائی۔ ت)
اور بالغرض ارادۃ الہیہ دوسرے طریقہ کی سبب معصیت و اظہار مکان قبول و محبوبیت پر نافذ ہوا تو
عنو مطلقاً ارضا سے اہل حق سامنے موجود ضرر و ذنب بکھ اللہ تعالیٰ ہر طرح مفقود، والحمد للہ الکریم اللہ وود،
وہدانا زدتہ بفضل الحمود (سب تعریف اس خدا کے لئے جو بزرگ و برتر، معزز اور بندوں کو دوست
رکھنے والا اور ان کا محبوب ہے۔ یہ وہ ہے جس کا میں نے اللہ تعالیٰ سستوہ صفات کے فضل و کرم سے
اضافہ کیا ہے۔ ت)

فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ کے گمان میں حدیث مذکور امام باقی رضی اللہ تعالیٰ عنہا بنیادی مناد من تحت عرش
یا اہل التوحید الحدیث (عرش کے نیچے سے ایک نہ اکر نے والا ندا کرے گا اسے توحید پر توحید الحدیثات)
میں اہل توحید سے یہی محبوبانِ خدا مراد ہیں کہ توحیدِ خالص تام کامل ہرگز نہ شرک خفی و اخفی سے پاک و منزہ
انہیں کا حصہ ہے بخلاف اہل دنیا جنہیں عبد الدینار عبد الدہیم عبد طبع عبد ہوی عبد رقیب فرمایا گیا۔

سہ الغرور و سبب اثر الخطاب حدیث ۲۴۳۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۴/۶

سہ المعجم الاوسط حدیث ۱۳۵۸ مکتبۃ المعارف الرياض ۲۰۰/۶

وقال تعالى افرأيت من اتخذ اللهه هواً (۱) اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا (۱) اے محبوب! کیا آپ نے دیکھا جس نے اپنی خواہش کو اپنا خدا بنا رکھا ہے اور بیشک بے حصول معرفت الہی اطاعت ہر اسے نفس سے باہر آنا سخت دشوار، یہ بندگان خدا نہ صرف عبادت بلکہ طلب و ارادت بلکہ خود اصل ہستی و وجود میں اپنے رب جل مجدہ کی توحید کرتے ہیں لا الہ الا اللہ (اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی سچا معبود نہیں۔ ت) کے معنی عوام کے نزدیک لامعبود الا اللہ (اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی ایسا نہیں جس کی عبادت کی جائے۔ ت) خواص کے نزدیک لامقصود الا اللہ (اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی مقصود و مطلوب نہیں۔ ت) اہل ہدایت کے نزدیک لامشہود الا اللہ (اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی ایسا نہیں کہ جس کی وحدانیت کی گواہی دی جائے اور جس کی بارگاہ میں مخلوق حاضر ہونے والی ہو۔ ت) ان اخص الخواص اور باب نہایت کے نزدیک لاموجود الا اللہ (اللہ تعالیٰ کے سوا حقیقتاً کوئی موجود نہیں۔ ت) تو اہل توحید کا سچا نام انھیں کو زیبا، ولہذا ان کے علم کو علم توحید کہتے ہیں۔

جعلك الله تعالى من خدامهم و
تواب اقدامهم في الدنيا والاخرة
وغفر لنا بجاہم عنده
انه اهل التقوى و اهل
المغفرة آمین !
اللہ تعالیٰ ہمیں ان کے خادموں میں شامل فرمائے
اور دنیا و آخرت میں ان کے قدموں کی مٹی بنادے
اور ان کے اس مرتبہ عالیہ کے طفیل جو ان کا
اس کی بارگاہ میں ہے ہمیں بخش دے بیشک
وہی اس لائق ہے کہ اس سے خوف رکھا جائے
اور وہی بخش دینے کی اہلیت رکھتا ہے۔ اسے
اللہ! میری دعا قبول و منظور فرما۔ (ت)

امید کرتا ہوں کہ اس حدیث کی یہ تاویل تاویل امام غزالی قدس سرہ العالی سے احسن و اجدد،
و اللہ لتوفیق۔

پھر ان سب صورتوں میں بھی جبکہ طرز یہی برتی گئی کہ صاحب حق کو راضی فرمائیں اور معاف و غفر
دے کر اُسی سے بخشوائیں تو وہ کیلئے ہر طرح صادق رہا کہ حق العبد پہلے معافی عہد معاف نہیں ہوتا۔
غرض معاملہ نازک ہے اور امر شدید اور عمل تباہ اور اہل بعید اور کرم عظیم اور رحم عظیم اور ایمان

خوف ورجا کے درمیان ۔

و حسبنا الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وصلى الله تعالى على شفيع المذنبين نجات المذنبين مسرتجى اب نسين محمد وآله وصحبه اجمعين والحمد لله رب العالمين والله سبحانه وتعالى اعلم وعلمه جلى مجد لا اتم واحكم ۔

اور ہمیں اللہ تعالیٰ ہی کافی ہے اور وہ بہترین کارساز ہے، اور گناہوں سے کنارہ کش ہونے کی طاقت اور نیکی کرنے کی قدرت اس کی توفیق و عنایت کے بغیر کسی میں نہیں، وہ بلند مرتبہ بزرگ و برتر ذات ہے اللہ تعالیٰ کی بے پایاں رحمتیں ہوں گنہگاروں کیلئے سفارش کرنے والی ذات پر، تباہ حالوں کے وسیلہ نجات پر اور تائید ہونے والوں کے مرکز امید پر یعنی ہمارے آقا و مولیٰ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر ان کی سب اولاد اور ساتھیوں پر۔ سب تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے جو تمام جہانوں کا پروردگار ہے، اور اللہ تعالیٰ پاک بلند و بالا سب سے بڑا عالم ہے اور اس عظمت والی ذات کا علم نہایت درجہ کامل اور محکم و مضبوط ہے۔ (ت)

۳۱۔ مجاہدی الاولیٰ ۱۴۱۰ھ

رسالہ

العجب الامداد فی مکفرات حقوق العباد

ختم ہوا

سوگ نوح و عزرع و قرع

۱۶۹ مسئلہ از محمد نجف صلی اللہ علیہ وسلم مرسلہ عبدالقادر غاں صاحب رامپوری ۱۹ ذیقعدہ ۱۳۱۵ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسئلہ میں؟

(۱) اگر کسی شخص مسلمان کے تین بچے سال سال بھر کے یا دو دو برس یا تین تین کے قضاے الہی سے فوت ہو جائیں اور وہ شخص رنج کی حالت میں نماز پڑھ کر خدا کا شکر ادا کرے اور صبر کرے جب اس شخص نے اپنے بچوں کے مرنے پر اللہ کا شکر کیا اور صبر کیا تب اس صبر کی جزا بچوں کے والدین کو قیامت میں کچھ ملے گی یا نہیں؟ بیٹنوا توجردوا۔

(۲) جو شخص بچوں کے مرنے پر چلا کر روتے ہیں اس پتہ کے رونے سے میت پر کچھ تکلیف ہوتی ہے یا نہیں؟ بیٹنوا توجردوا۔

(۳) چلا کے رونا جائز ہے یا ناجائز؟ بیٹنوا توجردوا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

(۱) اللہ عزوجل فرماتا ہے،

انما یوفی الصبرون اجرهم بغیر
یوایی ہے کہ صبر کرنے والوں کو ان کا اجر پورا پورا
حساب لے دیا جائے گا بے شمار۔

سہ القرآن الکریم ۱۰/۲۹

اور فرماتا ہے :

اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة و
اولئك هم المتهجدون

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

ما حصلوا يموت له ثلثة لم يبلغوا الحنث الا
دخلة الجنة بفضل رحمته اياهم . رواه
الشيخان والنسائي وابن ماجه عن انس
بن مالك واحمد عن ابيه وعن عمرو بن
عيسى وعن ابى بصير و ابن جابر عن ابى ذر
و النسائي عن ابى هريرة وعبد الله بن احمد
في شوائد المسند و ابو يعلى بسند صحيح
والمعجم و صححه عن الحارث بن اقيش
مريض الله تعالى عنهم .

روایت کیا ہے ۔ اور حاکم نے اسے صحیح قرار دے کر حضرت حارث بن اقیس سے روایت کیا ہے ،
اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہو ۔ (ت)

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :

ما من مسلم يموت له ثلثة من اولاد لم يبلغوا
الحنث لا تلقوه من ابواب الجنة الثمانية
من ايها شاء دخل . رواه ابن ماجه

ایسے ہی لوگوں پر درودیں ہیں ان کے رب کی طرف
سے اور مہربانی اور یہی لوگ راہ پانے والے ہیں ۔

جس مسلمان کے تین بچے نابالغی میں مر چکے اللہ تعالیٰ
اسے جنت میں داخل فرماتے گا اس رحمت کی برکت
سے جو ان بچوں پر فرمائے گا (امام بخاری ، مسلم ،
نسائی اور ابن ماجہ نے حضرت انس بن مالک کے
حوالہ سے اس کو روایت کیا ہے ۔ احمد سلفی اپنی
والدہ ، اور عمرو بن عبد اللہ اور ابو ہریرہ سے روایت
کیا ۔ ابن جابر نے حضرت ابو ذر سے اور نسائی نے
حضرت ابو ہریرہ سے اور عبد اللہ بن احمد نے
زوائد المسند میں اور ابو یعلیٰ نے صحیح سند کے ساتھ
روایت کیا ہے ۔ اور حاکم نے اسے صحیح قرار دے کر حضرت حارث بن اقیس سے روایت کیا ہے ،

جس مسلمان کے تین بچے نابالغی میں مر چکے وہ جنت کے
آٹھوں دروازوں سے اس کا استقبال کریں گے
کہ جس سے چاہے داخل ہو ۔ (ابن ماجہ نے اس کو

سنة القرآن الكريم ۱۵۴/۲

سنن البخاری کتاب الجنائز باب ما قيل في اولاد المسلمين قديمي كتيب خانہ کراچی ۱۸۲/۱

سنن ابن ماجہ ابواب ماجار فی الجنائز باب ماجار فی ثواب من اصيب الا ايچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۱۶

سنن النسائي كتاب الجنائز باب ثواب من احتسب الا فخر محمد كازحسنا کراچی ۲۶۳/۱

سنن ابن ماجہ ابواب ماجار فی الجنائز باب ماجار فی ثواب من اصيب الا ايچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۱۶

کنز العمال حدیث ۱۵۶۰ موسسة الرسالة بيروت ۲۸۳/۲

عن عقیبة بن عبد المصلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ یسند حسن۔
سند حسن کے ساتھ عقیبة ابن عبد المصلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ (ت)

ایک بار حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہی حدیث کہ پہلے ذکر رہی تھی بیان فرمائی صحابہ نے عرض کی: یا رسول اللہ او اثنای یا دو، فرمایا: او اثنای یا دو۔ عرض کی: او واحد یا ایک، فرمایا: او واحد یا ایک۔ پھر فرمایا:

والذی نفسی بیدۃ الہ السقط ليجزاه
یسرہ الہ الجنة اذا احتسبته۔ رواہ
الامام احمد یسند صالح والطبرانی
عن معاذ رضی اللہ تعالیٰ
عنہ۔

قسم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے
کہ کیا بچہ ہو کر جاتا ہے اگر ٹوا سب الہی کی امید میں
اس کی ماں صبر کرے تو وہ اپنے نال سے اپنی ماں
کو جنت میں بھیج لے جائے گا۔ (اس کو امام احمد
نے سند صالح کے ساتھ اور امام طبرانی نے حضرت
معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کی روایت
کیا ہے۔ ت)

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:
اذا مات ولد العبد قال الله لمثلک
قبضتم ولد عبدی، فيقولون
نعم، فيقول قبضتم ثمرة
فودہ، فيقولون نعم، فيقول
ماذا قال عبدی، فيقولون
حمداً واسترجیم، فيقول
ابنوا لعبدی بیتاً فی الجنة
ومستقوا بیت الحمد۔ رواہ
احمد والترمذی وحسنہ

جب مسلمان کا بچہ مرتا ہے اللہ عز وجل فرشتوں سے
فرماتا ہے: تم نے میرے بندے کے بچے کی روح
قبض کر لی۔ عرض کرتے ہیں: ہاں۔ فرماتا ہے:
تم نے اس کے دل کا پھل لے لیا۔ عرض کرتے ہیں:
ہاں۔ فرماتا ہے: پھر میرے بندے نے کیا کہا۔ عرض
کرتے ہیں: تیرا شکر ادا کیا اور اتنا اللہ و اتنا اللہ
سنا جو کما۔ فرماتا ہے: میرے بندے کے لئے
جنت میں ایک گھر بناؤ اور اس کا نام "محمداً" رکھو۔
(امام احمد نے اسے روایت کیا ہے اور

وابن حبان فی صحیحہ التماسیم والانواع
عن ابی موسیٰ الاشعری رضی اللہ تعالیٰ
عنه . و اللہ تعالیٰ اعلم .

امام ترمذی نے اس کی تحسیس فرمائی اور محدث ابن حبان
نے صحیح التماسیم والانواع میں حضرت
ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کو

روایت کیا . ت) واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) چلا کر رونے سے مردے کو ضرور تکلیف ہوتی ہے ۔ اہلسنت کے مذہب میں موت سے
روح نہیں مرقی ، نہ اس کا علم وسیع و بصرہ زائل ہوتا ہے بلکہ ترقی پاتا ہے ، جنازہ رکھا ہوتا ہے لوگ
جو کچھ کہتے کہتے ہیں مردہ سب سُنتا دیکھتا ہے ۔ یہ سب امور احادیث کثیرہ سے ثابت ہیں کما بیئتہ
فی حیاۃ السموات فی بیان سماع الاموات " (جیسا کہ ہم نے اس مسئلہ کو حیات الموات فی بیان
سماع الاموات میں بیان کیا ہے ۔ ت) چلا کر رونے سے زندہ پریشان ہو جاتے ہیں ایذا پاتے
ہیں نہ کہ مردہ جس پر ابھی ایسی سنت تکلیف چلانے کی گزر چکی ہے اس کی پریشانی اس کی ایذا بیان سے
باہر ہے ۔ پھر وہ تو دار حق میں گیا اب اس سے ہر مصیبت رنج دیتی اور ہر جہنم مردہ بخشی ہے یہ امر اس کے لئے
مدد گز ایذا کا باعث ہوتا ہے ، بچ کر یا جان اس میں سب یکساں ہیں ۔ حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں ،

لا تؤذوا امواتکم بعویل ۔ رواہ ابن مندہ
والدیلمی عن امر المؤمنین امر مسلمۃ رضی اللہ
تعالیٰ عنہا .

چلا کر رونے سے اپنے مردوں کو ایذا نہ دو (محدث
ابن مندہ اور دیلمی نے ام المؤمنین سیدہ ام سلمہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے اس کو روایت کیا ہے)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک جنازے میں کچھ عورتیں دیکھیں فرمایا
اس جہن ما خروا ت غیر ما جوسا ت انکلت
لتفتن الاحیاء وتؤذین الاموات . رواہ
سعید بن منصور فی سننہ .

پلٹ جاؤ وبال سے بھری ثواب سے بڑی ، تم
زندوں کو فتنوں میں ڈالتی اور مردوں کو ایذا دیتی ہو
(سعید بن منصور نے اس کو اپنی سنن میں روایت
کیا ہے ۔ ت)

امام بکر بن عبداللہ مزیلی تابعی فرماتے ہیں ،

انہ ما صحت میت یوت الا وروحہ فہ
ید ملک الموت فہم یصلونہ ویکفونہ
وہو یرعی ما یصلنہ اہلہ فلم یقصد
علی الکلام لئلا یصلنہم عن الرزق
والعویل۔ مرداء الامام ابو بکر بن
ابی الدنیا۔

مجھے حدیث پہنچی کہ جو مرتا ہے اس کی روح ملک الموت
کے ہاتھ میں جرتی ہے لوگ اسے غسل و کفن دیتے
ہیں اور وہ دیکھتا ہے پرچہ اُس کے گھر والے کرتے
اِس اُن سے بات نہیں کرتا کہ انہیں شور و فریاد
سے منع کرے (امام ابو بکر بن ابی الدنیا نے اسکو
روایت کیا۔ ت)

ایک حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں : ماں باپ پر اُن کی موت
کے بعد آدمی کے اعمال پیش ہوتے ہیں ، نیکیوں پر شاد ہوتے ہیں اور اُن کے مُنہ اور زیادہ چلنے لگتے
ہیں فاتقوا اللہ ولا تؤذوا عواذلکم تو اللہ سے ڈرو اپنے مردوں کو اپنے گناہوں سے ایذا نہ دو۔
مرداء الامام الترمذی الحکیم عن والد عبد العزیز (امام حکیم ترمذی نے عبد العزیز کے والد سے
اس کو روایت کیا ہے۔ ت)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

ان الميت لیعذب ببکاء اہلہ عیہ۔ روایہ
الشیخین عن حمز وعمر رضی اللہ تعالیٰ
عنہما۔
بیشک مردے پر جو اس کے گھر والے روتے ہیں
اس سے اس کے عذاب و الم ہوتا ہے (اس کو
بخاری و مسلم نے عمرو و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
روایت کیا۔ ت)

علماء فرماتے ہیں :

المراد بالعتذاب هو الالم الذی
یحصل للمیت اذ سمعہم یمسکون
او بلغہ ذلک فانتہ یحصل لہ
تألم بذلک نقلہ ملا علی القاری
(حدیث مذکور میں) عذاب سے وہ احساسِ دُکھ
مراد ہے جو میت کو حاصل ہوتا ہے جو انہیں
روتے پہنچتے سنتی ہے کیونکہ اس رویہ سے وہ
درد و الم محسوس کرتی ہے ، چنانچہ ملا علی قاری نے

لہ شرح الصدور بحوالہ ابن ابی الدنیا باب معرفۃ المیت من فیصلہ الخلافۃ اکیڈمی منگورہ سوہاگ
للہ الجامع الصغیر بحوالہ الحکیم عن والد عبد العزیز حدیث ۳۳۱۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۹۶/۱
للہ جامع الترمذی ابواب الجنائز باب ما جاز فی کراہیۃ البکاء امین کمپنی دہلی ۱۱۹/۱

مرقات شرح مشکوٰۃ میں سید میرک شاہ محدث
بخاری کے حوالے سے اسے نقل فرمایا اس نے امام
شمس الدین محمد بن محمد بن محمد جزری سے نقل کیا
انہوں نے صحیح المصابیح میں ذکر فرمایا اللہ تعالیٰ
سب کچھ بہتر جانتا ہے مگر میرے نزدیک حدیث
مذکور میں عذاب سے درد و کرب مراد ہے الخ میں
کہتا ہوں اس پر مطلع ہونے سے پہلے میرے دل
میں بھی یہی بات کھٹکتی تھی یہاں تک کہ میں نے
ان دونوں بزرگوں کے کلام میں اسے دیکھ لیا۔ اور اللہ تعالیٰ ہی کے لئے تمام خوبیاں، محاسن، محامد
ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ پاک اور برتر بڑا عالم ہے۔ (ت)

(ص) میت پر چلا کر دونا جزع جزع کرنا تراخت عام ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
فرماتے ہیں:

لوٹوں میں دو یا تین کفر ہیں کسی کے نسب پر طعن کرنا
اور میت پر نوحہ۔ (امام مسلم نے اس کو حضرت ابو ہریرہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے روایت کیا ابن حبان
اور حاکم نے بھی اس کو روایت کیا ہے مگر حاکم نے
یہ اضافہ کیا اور گریبان پھاڑنا۔ (ت)

دو آوازوں پر دنیا و آخرت میں لعنت ہے،
لعنت کے وقت باجا اور مصیبت کے وقت چلانا
(محدث بزار نے اس کو صحیح سند کے ساتھ

فی الصریح عن السيد الشاه ميرك المحدث
عن الامام شمس الدين محمد بن محمد
بن محمد، لجزري انه قال في تصحيح
المصابيح عندي والله اعلم لكن المراد
بالعذاب الخ قلت وقد تخاليف صدرى
قبل ان اطلع عليه حق رأيت
فيهما والله الحمد والله سيخفنه و
تعالى اعلم۔

ان دونوں بزرگوں کے کلام میں اسے دیکھ لیا۔ اور اللہ تعالیٰ ہی کے لئے تمام خوبیاں، محاسن، محامد
ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ پاک اور برتر بڑا عالم ہے۔ (ت)

(ص) میت پر چلا کر دونا جزع جزع کرنا تراخت عام ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
فرماتے ہیں:

اثنتان في اساسهما بهنم كسر
النسب والنياحة۔ سواہ مستند عن
ابن هريرة رخص الله تعالى عنه و
رواه ابن حبان والحاكم و ترمذ اشق
الجيب۔

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،
صوتان ملعونان في الدنيا
والآخرة مزمار عند نعمة و مرثية
عند المصيبة۔ سواہ السبزار عن انس

لہ مرقات المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح کتاب الجنائز باب البکار علی الیت مکتبہ جمعیہ کٹرہ ۲۲۲/۴
صحیح مسلم کتاب الایمان باب اطلاق اسم الکفر علی الطعن فی النسب قدیمی کتب خانہ کراچی ۵۸/۱
لکھ کشف الاستار عن زوائد البزار کتاب الجنائز باب ما جاء فی النوح مرسۃ الرسالہ بیروت ۲۴۴/۱

مرضی اللہ تعالیٰ عنہ ہستند صحیح۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے روایت
کیا ہے۔ (ت)

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،
النَّافِعَةُ إِذَا لَمْ تَتَبِ قَبْلَ مَوْتِهَا
تَقَامُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَهِيَ سَرِبَالٌ
مِنْ قَطْرِ امْتٍ وَدِرَاعٌ مِمَّنْ جَرِيبٌ
سَوَاءٌ مَسْلُومٌ عَنْ ابْنِ مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ.

چلا کر رونے والی جب اپنی موت سے قبل توبہ نہ کرے
تو قیامت کے دن کھڑی کی جائے گی یوں کہ اسکے
بدن پر گندہ حک کا کرتا ہوگا اور کھجلی کا دوپٹہ
(امام مسلم نے اسے ابومالک اشعری رضی اللہ تعالیٰ
عنہ کے حوالے سے روایت کیا ہے۔ (ت)

اور ایک روایت میں ہے،

قَطَعَ اللَّهُ ثِيَابًا مِنْ قَطْرَامٍ وَدِرَاعًا
مِنْ لَهَبِ النَّارِ - سَوَاءٌ أَجَبَتْ مَا جَاءَ عَنْهُ

اللہ تعالیٰ اسے گندہ حک کے کپڑے پہنائے گا
اور اوپر سے دوزخ کی لپٹ کا دوپٹہ اڑھائیگا۔
(ابن ماجہ نے اسکو ابومالک اشعری رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے روایت کیا ہے۔ (ت)

ایک حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

الْبُؤْسُ هَوْلٌ النَّوَائِمُ يَجْعَلُ يَوْمَ
الْقِيَمَةِ صَفِيْفٌ فِي جَهَنَّمَ صَفِيفٌ عَنْ
يَمِينِهِمْ وَصَفِيفٌ عَنْ يَسَارِهِمْ فَيَنْبَحُونَ
عَلَى أَهْلِ النَّارِ كَمَا تَبْحَثُ الْكَلَابُ - سَوَاءٌ
الطَّبْرَانِي فِي الْاَوْسَطِ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ.

یہ نذر کوئے والیاں قیامت کے دن جہنم میں
دو صفیں کی جائیں گی دوزخیوں کے دائیں بائیں
وہاں ایسے بھونکیں گی جیسے کتیاں بھونکتی ہیں۔
(امام طبرانی نے اس کو الاوسط میں حضرت
ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے روایت
کیا ہے۔ (ت)

۱۔ صحیح مسلم کتاب الجنائز فصل فی الوعید للناخذۃ الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۰۳/۱

۲۔ سنن ابن ماجہ ابواب الجنائز، باب فی المنی عن النبیۃ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۱۴

۳۔ المعجم الاوسط للطبرانی حدیث ۵۲۲۵ مکتبۃ المعارف ریاض ۱۱۰/۶

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

انا برئ من حق وخلق وخرق - دواء
الشیخنا عن ابی موسی الاشعرى رحمه
الله تعالى .
میں بیزار ہوں اس سے جو بھدرا کرے اور حلا کر
روئے اور گریبان چاک کرے (بخاری و مسلم
نے حضرت ابو موسی اشعری رحمہ اللہ تعالیٰ کے حوالہ
سے اسے روایت کیا۔ ت)

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ،
الاسمعون ان الله لا يعذب بداء العيين
ولا يحزن القلب ولكن يعذب بهذا
واشار الى لسانه او يرحم و انت
الميت يعذب ببكاء اهله عليه .
سودیا لعنت ابن کلمہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہما .

ارے سُنئے نہیں ہو بیشک اللہ نہ آنسوؤں سے
روئے پر عذاب کرے نہ دل کے غم پر (اور زبان
کی طرف اشارہ کر کے فرمایا) ہاں اس پر عذاب
ہے۔ یا رحم فرمائے اور بیشک مُردے پر عذاب
ہوتا ہے اس کے گھر والوں کے اس پر فخر کرنے
سے۔ (اس کو بخاری و مسلم نے حضرت عبد اللہ
ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کر رکھا ہے۔ ت)

عالمگیری میں جامع الضررات ہے ،
النوح اعلى لا يجوز و لبكاء مع ساقه القلب
لاباس يدرکه

بلند آواز سے رونا اور جین کرنا (اسلام میں)
جائز نہیں لیکن بغیر آواز کے رونا اور آنسو
بہانا مطلق نہیں۔ (ت)

در مختار میں ہے :

لا تصنع الاجارة لاجل المعاصي مثل
الغناء والمنوح والملاحی .
گناہوں پر اجارہ (مزدوری کرنا) درست نہیں ،
گانا بجانا رونا پیٹنا یہ افعال گناہ ہیں واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

۱/۷۰	قدیمی کتب خانہ کراچی	کتاب الایمان باب تحريم ضرب الخدود	۱/۷۰
۱/۱۶۴	" "	کتاب الجنائز باب البكاء عند المریض	۱/۱۶۴
۱/۱۶۷	نورانی کتب خانہ پشاور	کتاب الصلوة الفصل السادس	۱/۱۶۷
۲/۱۷۹	مطبع مجتبائی دہلی	کتاب الاجارہ فاسدہ	۲/۱۷۹

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اس حدیث کا ترجمہ کیا ہے اور اس سے میت پر نوحہ کرنے کا جواز بعض غیر مقلد نکالتے ہیں، یہ صحیح ہے یا نہیں؟

عن انس قال لما ثقل النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جعل یتغش بہ فقالت فاطمة واکرب اباء فقال لہا لیس علی ایک کرب بعد الیوم فلما مات قالت یا ابتاہ اجاب مریداعاہ یا ابتاہ من جتۃ الفردوس ماواہ یا ابتاہ الی جبریل ننعاہ فلما دفن قالت فاطمة یا انس اطابت انفسکم ان تعشوا علی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم التراب۔ رواہ البخاری۔ بیئوا تو جبروا۔ [ترجمہ میں مرہون ہے]

الجواب

انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے جب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مرض سے گواہ ہوئی، بے چینی نے غلبہ کیا، حضرت بتول زہرانے کہا اے میرے باپ کی بیٹی۔ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا آج کے بعد تیرے باپ پر کبھی کس قسم کی بے چینی نہیں، جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انتقال فرمایا حضرت بتول زہرانے کہا اے باپ میرے اللہ کے بلائے پر شریف لے گئے اے باپ میرے وہ کہ فردوس کے باغ میں جن کا ٹھکانا، اے باپ میرے ہم ان کے انتقال کی مصیبت جبریل سے بیان کرتے ہیں جب سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو وطن کرچے حضرت بتول زہرا نے فرمایا اے انس! تمہارے دلوں نے کیونکر گوارا کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جسم اطہر کو خاک میں نہاں کر دو۔ یہ حدیث بخاری نے روایت کی۔

حضرت بتول زہرانے یہ کلمات نہ صبر و فریاد کے ساتھ کہے نہ اسی میں کوئی غلطی یا بے تحقیق وصفت بیان فرمایا نہ کوئی کلمہ شکایت رب العزۃ و تاراضی قصائے الہی پر دال تھا، لہذا اس میں کوئی وجہ ممانعت نہیں۔ زرقانی میں ہے،

فقال لہا لا کرب علی ایک بعد الیوم حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی بیٹی سے فرمایا آج کے بعد تیرے والد گرامی کو گھبراہٹ و ہذا یدل علی انہا لم ترفع

مثنوی شریف میں حضرت مجنوں رحمہ اللہ تعالیٰ کی حکایت تحریر فرمائی کہ کسی نے اُن کو دیکھی کمال محبت کے طور پر ایک گتے کے بوسے سے رہے ہیں، اعتراض کیا کہ گتا نجس ہے چنیں ہے چناں ہے۔ فرمایا تو نہیں جانتا ہے

کاین طلسم بستہ ہوئی سست ایں پاسبانی کو چہ لیل سست ایں

(جیسے یہ اللہ کی بنائی ہوئی تصویر ہے، یہ (گتا) لیلیٰ کی گلی کا چوکیہ (رہے)۔ ت)

یہ گتا لیلیٰ کی گلی کا ہے مجاہد صادق کا جب دُنیا کے مجبوروں کے ساتھ یہ حال ہے جن میں ایک حُسنِ فانی کا کمال سہی ہزاروں عیب و نقص بھی ہوتے ہیں تو کیا کہنا ہے ہمارے محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جنہیں تمام اوصافِ حمیدہ میں اعلیٰ کمال اور جن کا ہر کمال ابدی اور لازوال اور جو ہر عیب و نقص سے منزہ و بے مثال، اُن کا ہر علاقہ والائستی کے سر کا تاج ہے صحابہ ہوں خواہ ازواج خواہ اہلبیت رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔ پھر کیا کہنا ہے اُن کا جو حضور کے جگر پار سے اور عرش کی آنکھ کے تار سے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

حسین مہدی وانا من حسین احب اللہ صفت حسین میرا اور میں حسین کا اللہ دوست رکھے
احب حسینا حسین مہبط من دسب حدیث سے جو میں کو دوست رکھے، حسین ایک
نسلِ نبوت کی اصل ہے۔

یہ حدیث کس قدر محبت کے رنگ میں ڈوبی ہوئی ہے، ایک بار نام لے کر تین بار ضمیر کافی تھی مگر نہیں ہر بار لفظِ محبت کے لئے نام ہی کا اعادہ فرمایا، کما حقہ لوائی قول القائل

تالله یا ظہیر القح قلم لسا المیلای منکن امر لیلیٰ من البشر

(خدا کی قسم اسے ہمارے زمین کے ہر فرد! ہمیں یہ بتادو کیا لیلیٰ تم میں سے ہے یا انسانوں

میں سے ہے۔ ت)

کون سا شئی ہوگا جسے واقعہ پاؤں کر بلا کا غم نہیں یا اُس کی یاد سے اُس کا دل محزون اور آنکھ پریم نہیں ہاں مصائب میں ہم کو صبر کا حکم فرمایا ہے، جوع فرما کر شریعت منع فرماتی ہے، اور جسے واقعی دل میں غم نہ ہو اُسے جھوٹا غم یا غمِ ریاسہ اور قصہِ غم آوری و غمِ پروری خلافِ رضا ہے جسے اس کا غم نہ ہو اسے بغیم نہ رہنا چاہئے

سہ مثنوی معنوی قصہ نواختن مجنون آن سگ الخ فورانی مکتب خانہ پشاور دفتر سوم ص ۱۶

سہ جامع الترمذی ابواب المناقب مناقب ابی محمد الحسن الخ امین کمپنی دہلی ۲۱۹/۶

بلکہ اس غم نہ ہونے کا غم چاہئے کہ اس کی محبت ناقص ہے اور جس کی محبت ناقص اس کا ایمان ناقص۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۰۵۔ جناب انتقام علی خاں چچہ شیخ متکلم زیر جامع مسجد دہلی ۱۸ جمادی الآخرہ ہر میلاد شریف میں شہادت کا بیان اور فوج اشعاروں کے پڑھتے ہی میلاد خواں خود روتے ہیں اور دوسروں کو بھی رلاتے ہیں۔ مثال کہ ذینب، کلثوم، صفری وغیرہ وغیرہ اس طرح سے پڑھتی تھیں اور روتی تھیں جائز ہے یا نہیں؟ یعنی اس طرح سے پڑھنا۔

الجواب

نوحہ نام حرام ہے بیان شہادت حسینؑ ناجائز طور پر جاہلوں میں رائج ہے خود ہی ممنوع اور مجلس میلاد مبارک میں کہ مجلس سرور عالم کے ساتھ اس کا ملانا اور حماقت۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۰۶۔ محرم الحرام ۱۳۲۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و خلیفہ مسلمین مسائل ذیل میں۔

- (۱) بعض سنت جماعت عشرہ ۱۰ محرم الحرام کو نہ تو دن بھر روتی پکاتے ہیں اور نہ بھاڑ دیتے ہیں کہتے ہیں کہ بعد دفن تعزیر روتی پکاتی جائے گی۔
- (۲) ان دنوں دن میں کپڑے نہیں اتارتے ہیں۔
- (۳) ماہ محرم میں بیاہ شادی نہیں کرتے ہیں۔
- (۴) ان ایام میں سوائے امام حسن و امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کسی کی نیاز فاتحہ نہیں دیتے ہیں، آیا یہ جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

پہلی تینوں باتیں سوگ ہیں اور سوگ حرام ہے، اور چوتھی بات جہالت ہے ہر مہینہ ہر تاریخ میں ہر روز کی نیاز اور ہر مسلمان کی فاتحہ ہو سکتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

تعزیر اور اس سے متعلقہ بدعات

مسئلہ ۱۷۹ از بسول ضلع بدایوں مرسلہ خلیل احمد صاحب ۹ شوال ۱۳۱۹ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ تعزیر کا بنانا اور دیکھنا اُن پر دل سے معتقد ہونا
 اہل سنت و جماعت کو چاہئے یا نہیں؟ اور جو ایسا کرے اس پر بوجہ شرع کیا حکم صادر ہوگا؟ بیٹنوا
 توجہ روا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

تعزیر رائجہ جمیع بدعات شنیعہ سیرہ ہے اس کا بنانا دیکھنا جائز نہیں، اور تعظیم و عقیدت سخت
 حرام و اشد بدعت، اللہ سبحانہ و تعالیٰ مسلمان بھائیوں کو راہ حق کی ہدایت فرمائے، آمین! واللہ
 سبختہ و تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۸۰ از عیسے نگر ضلع کھیری ملک اودھ مرسلہ سید ظہر حسن صاحب ۱۵ صفر ۱۳۲۰ھ
 جناب مولوی صاحب! ہم لوگ ساکنان عیسے نگر ضلع کھیری و ڈاک خانہ خاص عیسے نگر کے ہیں اور جگہ
 کا نام سُنا ہے کہ بریلی میں جناب مولوی احمد رضا خاں صاحب محلہ سوداگرانی میں بہت بڑے مولوی ہیں اور
 بہت اچھا حکم شریعت کا دیتے ہیں، ہمارے یہاں تھوڑے دنوں سے ایک شخص نے وہی بات چائی
 ہے کہ محمدی جہنم امت کھڑا کرو اور تعزیر مت بناؤ اور تعزیر پر جو مٹھائی چڑھاتے ہیں اُسے کھانے کو منع
 کرتا ہے اور خدائی رات میں ڈھول بجانے کو منع کرتا ہے اور مولود شریعت رنڈی اور بھانڈی کے یہاں

پڑھنے کو نہیں جانتا کہتا ہے مزدوری کر کے لاد شیرینی تو پڑھ دوں گا یا شیرینی مست لاد میں تمہارے یہاں ویسے ہی پڑھ دوں گا تو مولوی صاحب ہم کو شیرینی بغیر ثواب کیوں کریں اور ہم تعزیر وغیرہ بنانا چھوڑ دیں تو یہاں مسلمان کا نام بھی نہ رہے گا اب ایک مولوی صاحب آئے ہیں وہ مولود شریعت اور گیارہویں کو بھی منع کرتے ہیں تو مولوی صاحب اور احمد کا جھگڑا خوب ہوا اور جھگڑا ہو کر یہ بات ٹھہری کہ وہ دو دہیں تین آدمی مل کر غزلیں سر ہلا کر نہ پڑھا کریں اور قصہ ہرنی کا نہ پڑھیں صحیح کتاب کی روایات پڑھا کریں اور کھڑے نہ ہوں جب سے احمد و یحییٰ کھڑا ہو کر مولود شریعت پڑھتا ہے اور مولوی صاحب بھی ویسے ہی کھڑے رہتے ہیں اور بڑے کے غصہ پڑھتے ان کے پڑھنے کو کہتے ہیں اور جو غزل خود پڑھتے ہیں۔

اب یہ بات ٹھہری ہے کہ جس بات کو تحریر مذکورہ بالا میں اچھا لکھ دینگے مولوی احمد رضا خاں صاحب بریلی کے وہ ہم سب مل کر کرینگے اور کسی بات کا جھگڑا نہیں ہے جو باتیں اس کاغذ میں اوپر درج ہیں ان میں سے جو بات بہتر اور ثواب زیادہ جس کے کہنے میں بروہ تحریر کر دیجئے گا اور گیارہویں کی بابت یہ فیصلہ ہو گیا ہے چاہے جس تاریخ میں فاتحہ کرو اور اس کا ثواب نذر اللہ کر کے حضرت بڑے پیر صاحب کی روح کو ایصال ثواب کریں، برکت خیاں کرو اگر گیارہویں نہ کریں گے تو ہم کو کچھ نقصان ہو گا جس کا دل چاہے گیارہویں کرے جس کا دل چاہے دسویں نویں کرے ہر وقت ثواب ہے۔

اب ایک بات کو اور منع کرتے ہیں کہ غازی میاں سید سالار کے بیاہ میں مت جاؤ ہر رائج، اب ہمارے کچھ لوگ وہاں کو بھی نہیں جانا چاہتے ہیں یہاں تک کہ ان کے نشان کو بھی منع کرتے ہیں اور ہماری آپس میں شادی ہے آپ کے جواب آنے کے بعد شادی میں شریک ہوں گے، صاف صاف جواب لکھ دیجئے گا، بہت ثواب کے متکلب ہوں گے، جواب کے واسطے ارسال خدمت غلطک ہے۔

الجواب

جنتہ الیک توجہاد کا ہوتا ہے وہ لشکر سلطان اسلام کے ساتھ خاص ہے یہاں اس کا اصل محل نہیں کہ یہاں نہ سلطان اسلام نہ لشکر اسلام تو اس جنتہ سے کیا کام۔ اور اگر کسی اور غرض سے کوئی جنتہ بنایا جاتا ہو تو اس کا معلوم ہونا چاہئے، اگر غرض محمودہ اور اس میں شہرت اور خلافت کی حاجت ہے تو حرج نہیں وقد حققنا فی فتاواننا (اس کی تحقیق ہم نے اپنے فتاویٰ میں کر دی ہے) اور اگر غرض مذموم یا عبث و فضول ہے تو منع کرنا ٹھیک ہے تعزیر ممنوع ہے شرع میں کچھ اصل نہیں اور جو کچھ بدعات ان کے ساتھ کی جاتی ہیں سخت ناجائز ہیں و فصلت بعضہا فی الفتاویٰ (بیشک میں نے فتاویٰ میں بعض مسائل کی تفصیل بیان کر دی ہے۔ ت) مسلمان اتباع احکام شریعت سے ہوتے ہیں

نہ امور ناجائزہ سے تعزیر پر جو مٹھائی چڑھائی جاتی ہے اگرچہ حرام نہیں ہو جاتی مگر اس کے کھانے میں جاہلوں کی نظر میں ایک امر ناجائز شرعی کی وقعت بڑھانے اور اس کے ترک میں اس سے نفرت دلانی ہے لہذا نہ کھائی جائے۔ دُحول بیانِ حرام ہے اور جس رات کا نام خدائی رات رکھا ان میں بچائے عبادت گاہ معصیت کرنا گویا گناہ کو معاذ اللہ عبادت ٹھہرانا ہے اور یہ اور زیادہ حرام ہے۔ رنڈیوں، ڈوخیوں بھانڈوں کے یہاں جو مجلس میلاد شریف اُن کے حرام مال سے کی جائے ان میں شرکت ہرگز نہ کی جائے،

فان الله طيب لا يقبل الا الطيب بلہ
بلاشبہ اللہ تعالیٰ پاک ہے اور پاک چسپ نہ ہی
قبول فرماتا ہے (ت)

بلکہ رنڈیوں ڈوخیوں کے یہاں کسی طرح جاننا نہ چاہئے اگرچہ وہ حلالی مزدوری کے مال سے مجلس کریں کہ ان کے یہاں جاتے ہیں تمہمت ہے اور تمہمت سے بچنے کا حکم ہے۔ حدیث میں ہے،

من كانت يومئذ بالله واليوم، لاخسر
جو اللہ اور قیامت پر ایمان رکھتا ہو وہ تمہمت کی
فلا يقصص مواقف التهم بلہ
جگہ کھڑا نہ ہو۔

یہ سمجھنا غلط ہے کہ بغیر شیرینی کے ثواب نہ ہوگا، کہا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ولادت شریف کا ذکر اتنے کس دینے ہی نہ ہو، یہ سب نہیں! ہاں شیرینی میں زیادہ ثواب ہے کہ ذکر شریف کے ساتھ صدقہ فقراء و یتیمہ اچھا بھی شامل ہو گیا قربت بدنی کے ساتھ قربت مالی بھی ہو گئی۔ مجلس میلاد شریف اعلیٰ مستحب و مندوب و بہتر و خوب ہے اور ان میں قیام بھی محسن و مرغوب ہے اور گیارہویں بھی محسن و محبوب ہے اور گیارہویں تاریخ کی تخصیص میں بھی شرعا کوئی حرج نہیں، ہاں یہ سمجھنا غلط ہے کہ خاص گیارہویں ہی کو ثواب ملے گا اور دن غلطے گا۔ چند آدمیوں کا بل کر خوش الحانی سے پڑھنا بھی جائز ہے جبکہ شعر شرعاً اچھے ہوں اور راگنی کا قصہ نہ کریں مگر امر دلاؤں کو ان میں شریک نہ کیا جائے کہ ان میں فتنہ ہے۔ یہ سب مسائل بار بار ذکر ہو گئے ہیں۔ ہر نئی کا قصہ جس قدر حدیث میں آیا ہے ضرور مقبول و معتبر ہے اور اس کا پڑھنا اور سننا مناسب ثواب ہے ہاں اپنی طرف سے کچھ پڑھا دیا ہو تو غلط ہے اُسے نکال دینا ضرور ہے۔ حدیث میں یہ قصہ یوں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جہل میں تشریف رکھتے تھے کہ کسی کے پکارنے کی آواز آئی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دیکھا کسی کو نہ پایا پھر نظر

فرمائی تو ایکس برقی بندھی ہوئی پائی اور اس نے عرض کی ، اذن متی یا رسول اللہ یا رسول اللہ ! حضور میرے پاس تشریف لائیں۔ رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم برقی کے قریب تشریف لے گئے ، فرمایا دیری کیا حاجت ہے ؛ اُس نے عرض کی ،

ان لی خشفین فی ذلک الجبل فحلنی حق
اذهب فارضیہا ثم اس جمع الیک -
اسی پہاڑ میں میرے دو بچے ہیں حضور مجھے کھول دیں
کہ میں جا کر انھیں دودھ پلاؤں پھر حضور کے
پاس حاضر ہو جاؤں گی۔

حضور رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ، تو اپنا سچا کرے گی ؛ ہرئی نے عرض کی ،
عذابی اللہ عذاب العشاء ان لعرا فصل۔
میں ایسا نہ کروں تو اللہ تعالیٰ مجھ پر ان لوگوں کا
عذاب کرے جو ظلمت لوگوں سے مال تھیلے تھے۔
رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے کھول دیا ، وہ گئی ، بچوں کو دودھ پلا کر واپس آئی ،
مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے پھر باز دیا ، وہ بادیہ نشین جس نے یہ ہرئی باندھی تھی ہوشیار ہوا
اور عرض کی یا رسول اللہ ! حضور کا کوئی کام سے کہ میں بجا لاؤں۔ فرمایا ، ہاں یہ کہ تو اس ہرئی کو چھوڑ دے۔
اس نے چھوڑ دی۔ وہ ہرئی دوڑتی : لا ینا ہرئی علی کما۔

اشھدان لا الہ الا اللہ و انتک رسول
اللہ -
میں گواہی دیتی ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی سچا معبود
نہیں اور یہ کہ بیشک آپ اللہ کے رسول ہیں۔

یہ حدیث طبرانی نے معجم کبیر میں حضرت ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی ۔
غازی میاں کا بیانہ کوئی چیز نہیں محض جاہلانہ رسم ہے نہ ان کے نشان کی کوئی اصل ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۶ محرم ۱۳۳۰ھ

علم قعزیرہ کو بنانا ، دھول تاشہ یا کسی انگریزی باجے کے ساتھ ہندو کمار بیلداروں سے اٹھوانا
اور حضرت امام حسن اور حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے اسم مقدس کو بقتلید رکھنا اور زور زور
سے دونوں ہاتھ سے سینہ پٹینا اور قعزیرہ کو بازاروں میں لے پھرنانا ہندو مسلمانوں کو بطور تاشہ کے دکھانا
اور دھول محرم کو ایک میلہ لگانا اور امام باڑہ میں قعزیرہ رکھ کر بتا شہ ریوڑی ہندو مسلمانوں سے پڑھوانا
اور امام باڑہ پر نوبت رکھوانا اور اس میں دشمنی کرنا اور خوب مریض کرنا اور دھول محرم کو ہندو کماروں یا

بیلداروں سے گڑھا کھدوا کر اس میں تعزیر دفن کر دینا اور نکت کو واپس لانا اور عوام الناس کی یہ مرادیں مانگنا اور ان کا فقیر بنانا، گھر گھر سے مانگ کر نیاز و لواٹنا اور رنگین ہرے ہرے کپڑے نئے سنے پہننا، اکثر ایسا ہوتا ہے کہ بچہ پیدا ہوتے ہی مرجاتا ہے ایسی حالت میں یہ مراد مانگنا کہ یا حضرت امام حسین! آپ کی دعا سے اگر ہمارا بچہ زندہ رہا تو ہم وٹس برس تک آپ کے نام کے بچہ کو فقیر یا بہشتی یا پیک بنادیتے اور بعد دس برس کے برادری محتاج یا مساکین کو نہایت خوشی اور جلوس کے ساتھ کھانا کھلا کر فقیری کو ختم کرائیں گے اور جابجا مرثیہ جا کر بڑھنا دھنیا بنا کر برادری میں بطور حصہ یا عیدی کی طسرح بٹوں میں رکھ کر بچوں کے لئے بھیجنا اور کچھ اپنا کر برادری میں تقسیم کرنا اور خود کھانا محتاجوں کو کھلانا اور یہ کہاں سے ثابت ہوا ہے اور روٹیاں پکوا کر اس طرح لنگر لٹانا کہ ہاتھ میں گرے یا جہاں کہیں اس فعل کا کرنے والا کون ہے اور یہ افعال کس کے ہیں اور مومن کو امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت کے واقعہ میں ان وٹس ایام میں کیا کرنا چاہئے۔ بیٹو! تو جسودا (بیان فرمائیے اجر پاسبیہ۔ ت)

الجواب

مسلمانوں کو ان ایام میں صدقات و خیرات و میراث و حسنات کی کثرت چاہئے خصوصاً روزے خاصہ روزہ عاشور کا کہ سال بھر کے روزوں کا ثواب اور ایک سال گزشتہ کے گناہوں کی معافی ہے کما ثبت فی الحدیث الصحیحہ (جیسا کہ صحیح حدیث سے ثابت ہے۔ ت) اور بہتر یہ ہے کہ نویں و دسویں دونوں کا روزہ رکھے،

بقولہ علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لئن بقیت الی قابل لا صومنت التاسعہ

اس لئے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اگر میں آئندہ سال میں زندہ رہ

تو ضرور میں نو تاریخ کا بھی روزہ رکھوں گا (ت)۔

حضرت شہزادہ غلگوں قبا امام حسین شہید کربلا و دیگر شہدائے کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے

نام پاک پر جس قدر ہو سکے تصدق و ایصال ثواب کریں بلکہ ان روزوں وغیرہ تمام حسنات کا ثواب

اُسی جناب گردوں قباب کی نذر کریں گرمیوں میں اُن کے نام پر شربت پلائیں جاڑے میں چائے پلائیں

اور نیک نیت پاک مال سے شربت چائے کھانے کو جتنا چاہیں لذیذ و بیش قیمت کریں سب خیر ہے کچھ پلاؤ فرنی جو چاہیں اور بے وقت میسر ہو برادری میں بانٹیں محتاجوں کو کھدیں اپنے گھر والوں کو کھلائیں

تیک نیت سے، سب ثواب ہے۔

كما ثبت في الاحاديث الصحاح حتى قال صلى الله تعالى عليه وسلم ما اعطيت نفقك فهو لك صدقة لله
 جیسا کہ صحیح حدیثوں سے ثابت ہے، یہاں تک کہ حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، جو کچھ تو اپنے آپ کو کھلائے وہ بھی تیرے لئے صدقہ ہے۔ (ت)

دیکھو کہ کچھ اکھاں سے ثابت ہوا جہاں سے شادی کا پلاؤ دعوت کا زردہ ثابت ہوا۔ یہ تخصیصات عرفیہ میں نہ شرعیہ، ہاں جو اسے شرعاً ضروری جانے وہ باطل پر ہے۔ روٹیاں پکا کر تقسیم کرنا بھی خیر ہے مگر پھینکنا منع ہے اور ان کا پاؤں کے نیچے آنا یا ناپاکی جبکہ گرنا سخت شدید مواخذہ کا موجب، ایک توروٹی کی بھرتی جس کی تعظیم کا حدیث میں حکم فرمایا، دوسرے نیاز کی چیز کی بے توقیری نیاز کی چیز سے معظّم ہوتی ہے کما دلّ علیہ حدیث نفیس فی بہجۃ الاسرار (جیسا کہ اس پر ایک عرصہ حدیث دلالت کرتی ہے جو بہجۃ الاسرار میں مذکور ہے۔ ت) بے ادب و بایوں کا کہنا کہ اس میں تو صدقہ کے سبب سے اور خاشاک آگئی، ان کی قلبی خباثت ہے کہ محبوبانِ خدا کے نام سے انھیں عداوت ہے۔ شی جنائز بدعات سے خالی ہوا اور بدعات سے خالی ہو اور محض نام و نقل نہ ہو بلکہ کام اور فعل ہو یعنی پانی بھر بھر کر مسلمانوں کو پلائیں وضو کرائیں تو ضرور اچھا کام اور باعث اجر ہے اور اس کا ثواب بھی نذر شہدائے کرام ہو سکتا ہے اور پیک بننا زری نقائی اور بیہودہ بے معنی ہے اور ٹھنڈے لٹکانا حدیث میں منع فرمایا، یوہیں فقیر بن کر بلا ضرورت و مجبوری بھیک مانگنا حرام، کما لفظت بہ احادیث مستفیضة (جیسا کہ بہت سی مشہور و معروف حدیثیں اس معنی پر ناظر ہیں۔ ت) اور ایسوں کو دینا بھی حرام لانہ اعانة علی العصیۃ کما فی الدار المختار (اس لئے کہ یہ گناہ کے کام پر دوسرے کی امداد کرنا ہے جیسا کہ در مختار میں مذکور ہے۔ ت) اور وہ منت ماننی کہ دیکھیں برس تک ایسا کریں گے سب مہل و ممنوع ہے۔

قال صلى الله تعالى عليه وسلم لا تذر
 حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا
 فی معصیۃ بلہ
 گناہ کے کام میں کوئی نذر (منت) نہیں۔ (ت)

ہاں سیدنا حضرت عالی مقام علیؑ جیدہ الکریم ثم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اپنی حاجت میں استدعا و استعانت و طلب دعا و شفاعت جارت و محبوب،

قال اللہ تعالیٰ وابتغوا الیہ الوسیلۃ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا، اللہ تعالیٰ کی بارگاہ و قال اللہ تعالیٰ اولئک الذین یدعون یتبتغون الی ربہم الوسیلۃ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا، یہی وہ ہیں جن کی

وہ عبادت کرتے ہیں کہ وہ اپنے رب کی طرف وسیلہ تلاش کرتے ہیں۔ (ت)
دھنیا بنانے کا نام بڑوں میں رکھ کر بچوں کو بھیجے میں فی نفسہ کچھ عرج نہ تھا مگر وہ بھنی جس کی بنا پر یہ کیا جاتا ہے شرعاً ناجائز ہے، اس کی اصل یوں ہے کہ پان کھانے کے عادی ہیں عرم کے عشرہ میں سوگ کے خیال سے پان پھوڑ دیتے ہیں اُس کی جگہ پر دھنیا ایکاد ہوا ہے شریعت نے عورت کو شوہر کی موت پر چار مہینے دس دن سوگ کا حکم دیا ہے اور دس دن کی موت کے تیسرے دن تک اجازت دی ہے باقی حرام ہے اور ہر سال سوگ کی تجدید تو کسی کے لئے اصلاً حلال نہیں پھر حقیقت دیکھئے تو دعویٰ غم بھی جھوٹا۔ غم میں آدمی سے پان نہ کھایا جائے تو دھنئے کے یہ تکلفات کہ وقت میں اس سے سو جبکہ زائد اور عرج بھی زیادہ اور لذت بھی اجڑوں، یہ مرد و ہوسکیں گے، یوہیں عشرہ عرم کے مہز رنگے جو بے کپڑے بھی ناجائز ہیں یہ بھی سوگ کی غرض سے ہیں، سوگ میں اصل سیاہ لباس ہے وہ تو رافضیوں نے لیا اور انھیں زیبا بھی تھا کہ ایک تو اُن کے دلوں کی بھی یہی رنگت ہے۔ دوسرے یہ کہ سیدنا امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا،

الشیعۃ نساء ہذہ الامۃ - شیعوں اس امت کی عورتیں ہیں۔
سوگ دھاتم عورتوں ہی کو خوب آتے ہیں۔ ہمارے جاہل سُستی بھائی سیاہی سے قہقہے کو رافضیوں کی مشابہت نہ ہو مگر اس سے قریب تر رنگت سبزی پائی اسے اختیار کیا، سبزی جب گہری ہوگی سیاہی لے آئے گی ہلکی سیاہی کو سبزی کہتے ہیں، آسمان نیلا ہے اسے عربی میں خضواء فارسی میں چرخ ہرزوفا کہتے ہیں اردو میں مسیں بیگلے کو، اس وقت بالوں کی سیاہی خوب گہری نہیں ہوتی۔ سبزہ آغاز کو کہتے ہیں

لہ العتہ آن الکریم ۳۵/۵

۵۴/۱۰

۵۴

لہذا اس نیت سے یہ بھی ناجائز، مسلمان کو چاہئے عشرہ مبارک میں تین رنگوں سے بچے، سیاہ، سبز، سرخ۔
 سیاہ، سبز کی وجہیں تو معلوم ہو گئیں اور سرخ آج کل نامحبی خبیث خوشی کی نیت سے پہنتے ہیں۔ سیاہ میں
 اودا، نیلا، کاسنی۔ سبز میں کاہی، وحانی، پستی۔ سرخ میں گلابی، عنابی، تاریخی سب داخل ہیں۔ غرض
 جس پر ای میں کوئی رنگ صادق آئے اگر سوگ یا خوشی کی نیت سے پہنے جب تو خود ہی حرام ہے ورنہ ان کی
 مشابہت سے بچنا بہتر ہے، تو میں مرثیہ کے رائج ہیں سب حلال و ناجائز ہیں۔ حدیث میں ہے،
 نفی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن السراخیل۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مرثیوں
 سے منع فرمایا۔

اور ماتم کرنا، چھاتی پینا بھی حرام ہے نطق بقدریمہ احادیث بالغتہ حد الاشتہار
 (درجہ شہرت تک پہنچی ہوئی حدیثیں اس کے حرام ہونے پر ناظر ہیں۔ ت) حسن حسن جسد کنا تو
 جہالت ہی تھا مگر ماتم سخت منع ہے۔ یوں علم، لغویہ، تخت، جردیسے، بابے، کھیل تماشے سب
 بیہودہ و بدعت و منوع ہیں۔ یوں تعزیر، چڑھاوا، امام بازے کا مکان، اس کی نوبت، ارٹھی، آرائش
 سب بشرح صدر ہیں۔ غم و الم کا نام اور نمود و لعب کی یہ دھوم دھام اور اس پر امید خوشنودی حضرت
 امام۔ اور اس اٹھی مت کا کیا ٹھکانا کہ یا تو عزیر کی وہ تعظیم کر گیا معاذ اللہ بعینہ یہی نفس مبارک حضور پر نور
 امام عالی مقام سے بلکہ اس سے بھی زائد یہاں تک کہ اسے سجدہ کرنے سے بھی باز نہیں۔ اور کہاں یہ
 حرکت کہ کہاں بیلہ اردو غیر مکن کفار اسے اٹھائے پھر اس پر پڑ جائے کہ اسے مرنوا اٹھاؤ جنازہ
 حسین کا۔ استغفر اللہ۔ پھر گلی کوچوں میں گشت پھر توڑنا ذکر و باریا کتنی شہر گری ہے پھر مصنوعی کربلا
 میں جیسے حقیقی کے مثل ٹھہراتے ہیں، کوئی دقیقہ لغویات و منوعات کا اٹھا نہیں رکھتے، رنڈیوں کے جھلے
 تک ہوتے ہیں بلکہ تختوں پر ایک ایک رنڈی جلوہ گر ہوتی ہے، کہاں امام عالی مقام کی طرف نسبت اور
 کہاں یہ سخت شنیع حرکت۔ کاشش اللہ عزوجل ہمارے بھائیوں کو سمجھ دیتا کہ ہزاروں روپے جویوں نیکی برباد
 گناہ لازم میں تباہ کرتے انھیں حضرات شہیدان پاک کے نام پر تصدق کرتے مساکین کو دیتے جاڑے
 میں ان کے لحاف رضائی گرم کپڑے بناتے وغیرہ افعال حسنه کرتے تو کتنا بہتر ہوتا۔ اللہ ہدایت دے
 آمین! واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۸۲ھ مستور مولانا ظفر الدین صاحب ۲۶ محرم الحرام ۱۳۳۰ھ

ملفوظات حضرت سید عبدالرزاق بانسوی قدس سرہ میں یہ حکایتیں ہیں یا نہیں :

(۱) محرم کی دسش تھی کہ حضرت مولانا ہمدوح ایک قہریر کے ساتھ ہوئے جو جلاہوں کا تھا اور مصنوعی کرپلا میں دفن ہونے کے لئے لوگ لئے جاتے تھے آپ کی وجہ سے اور خدام و مریدین بھی ساتھ ہوئے کرپلا تک ساتھ ساتھ رہے بلکہ دیر تک قیام فرمایا کچھ دنوں بعد بعض خاص مریدی نے پوچھا تو فرمایا کہ مجھے تعزیروں سے کچھ مطلب نہیں ہم تو امام عالی مقام کو دیکھ کر ساتھ ہوئے تھے کہ ان کے ساتھ اولیائے کرام کا مجمع تھا

(۲) انھیں بزرگ کا قصہ ہے کہ ایک دن عاشورہ کو مسجد میں بیٹھے وضو کر رہے تھے ٹپنی مبارک فہیل پر رکھی تھی کہ یکایک اُسی طرح سر رہنے لگے تشریف لے آئے اور ایک تعزیر کے ساتھ ہوئے اس فہیل لوگوں نے دریافت کیا تو فرمایا کہ حضرت سیدۃ النساء تشریف فرما تھیں۔

دونوں روایتیں کہاں تک صحیح ہیں ؟

الجواب

دونوں حکایتیں محض حلط و بے اصل ہیں، تعزیر داروں کو نہ کوئی دلیل شرعی ملتی ہے نہ کسی محدث کا قول مجبورانہ حکایت بناتے ہیں۔ اسی ساخت کی حکایت کوئی شاہ عبدالعزیز صاحب سے نقل کرتا ہے کوئی مولانا شاہ عبدالحمید صاحب سے، کوئی حضرت مولانا فضل رسول صاحب سے، کوئی کوئی فضل الرحمن سے، کوئی یکے کے بعد دوسرے، رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم۔ اور سب باطل و مصنوع ہیں۔ میں تو ابھی زندہ ہوں میری نسبت کہہ دیا کہ ہم نے اسے تعزیر شاہد علم بتائے کہ ان کے ساتھ جاتے دیکھا اور اس حکایت کا کذب تو خود اسی سے روشن کر فرمایا : ”مجھے تعزیروں سے کچھ مطلب نہیں ہم تو امام عالی مقام کو دیکھ کر ساتھ ہوئے تھے کہ ان کے ساتھ اولیائے کرام کا مجمع تھا“ سبحان اللہ ! جب تعزیرے ایسے معظّم و مقبول و محبوب بارگاہ ہیں کہ خود حضور پر نور امام انام علیٰ جہۃ الکریم ثم علیہ الصلوٰۃ والسلام بنفس نفیس ان کی مشایعت فرماتے ہیں ان کے ساتھ چلتے ہیں تو ان سے کچھ مطلب نہ ہوتا اللہ عزوجل کے محبوب و معظّم سے مطلب نہ ہونا ہے جو ولی تو ولی کسی مسلمان کی شان نہیں۔ پھر آگے تہمّ کلام ملاحظہ ہو کہ ان کے ساتھ اولیائے کرام کا مجمع تھا یہ کاف بیانیہ تو ہو نہیں سکتا ضرور تعلیل ہے یعنی حضرت امام کے ساتھ ہونے پر بھی کچھ توجہ نہ ہوتی مگر کیا کچھ انکے ساتھ صحیح اولیاء تھا لہذا شامل ہونا پڑا۔ عیب بھی کرنے کو ہنر چاہئے، ہاں خوب یاد آیا ۲ جمادی الآخرہ ۱۳۲۷ھ کو تلہر سے ایک سوال آیا تھا کہ تو نے تعزیر داری کو جائز کر دیا ہے اس خبر کی کیا حقیقت ہے؟ ایک

رافضی بڑے فخر سے اس روایت کو نقل کرتا ہے ایضاً تیرا اور دیگر چند علمائے بریلی کا فتویٰ تیار ہوا ہے کہ آیت
تفسیر کے تحت میں ازواج مطہرات داخل نہیں، اس فتویٰ کی نقل اس رافضی کے پاس دیکھنے میں آئی ہے
فقط اب فرمائیے اس سے بڑھ کر اور کیا ثبوت درکار، جب زندوں کے ساتھ یہ برتاؤ ہے تو احیائے
عالم برزخ کی نسبت جو ہو کم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ امیر علی صاحب سرینا ضلع بریلی ۱۱ محرم ۱۳۳۱ھ

کیا فرماتے ہیں مفتیان شرع متبی اس مسئلہ میں کہ جو اشخاص سنت جماعت ہوں وہ مفتت تعزیر و علم و ہندی
کی مانتے ہیں ان کو اصل تعزیرار کے تعزیر پر لیا کر چماتے ہیں اور شیرینی اور کھانا ہر قسم کا لیا کر وہاں فاتحہ
دیتے ہیں اور اس کو بطور تبرک کے تقسیم کرتے ہیں اور گھر سے لیا جانے وقت چار چار قدم پر مرثیہ باذان بلند پڑھتے
ہیں اور دخول تماشے وغیرہ کی آواز بلند ہوتی ہے اور اکثر بھاتی کھاتے ہیں اس کو ماتم قرار دیتے ہیں
اکثر عورات کو دیکھا ہے کہ سات و نو تماشے کی شام سے اور دس کی فجر سے گشت کرتی ہیں علم و ہندی و تعزیر اور
ادیوں وغیرہ کا نظارہ کرتی ہیں اور اکثر عشرہ کو صبح سے شام تک جس کو کربا شریف قرار دیا ہے ہر ایک تماشے
دیکھتے ہیں اکثر لوگ اور عورات تعزیر کو دھن کر کے روٹی اور شہنی پر کرکھ کر ماتم کرتے اور پھر فاتحہ دیتے
ہیں، دیگر زید مفتت جماعت جو کہ تعزیر پر جانور و برہنہات یعنی جس کو بغیر قرار دیتے ہیں شوق سے جا کر
پڑھتے ہیں مرثیہ بھی دیگر ایک گاؤں سے دوسرے گاؤں میں یا ایک محلہ سے دوسرے محلہ میں مفتت یا علم
وغیرہ جاتے ٹکڑے دیکھنے نہ جاتے اور شرکت تربت دے دیگر جگہ کہتا ہے کہ ان یوم میں فاتحہ سوائے
نام حسین علیہ السلام کے اور کسی پیغمبر اور اولیاء کرام کی نہیں ہوگی۔ دیگر زید کہتا ہے کہ مفتت اور تعزیر و غیرہ کا
کام اور خوشنہائی دیکھنے جاتے تو کوئی نقصان نہیں ہے۔ دیگر زید کہتا ہے کہ دس یوم روزہ رکھنا حرام ہے
کیونکہ زید کی ماں نے بغرض لڑائی جیت کے رکھی تھی۔ ان سب سوالوں کا شرع میں کیا حکم ہے؟

الجواب

علم، تعزیر، ہندی، اُن کی مفتت، گشت، چڑھاوا، دخول، تماشے، مجیرے، مرثیہ، ماتم،
مصنوعی کر بلا کو جانا، عورتوں کا تعزیر دیکھنے کو نکلنا، یہ سب باتیں حرام و گناہ و ناجائز و منہ ہیں۔
فاتحہ جانا ہے روٹی شیرینی شربت جس چیز پر ہو، مگر تعزیر پر رکھ کر یا اس کے سامنے ہونا جہالت ہے اور
اس پر چڑھانے کے سبب تبرک سمجھنا طاقت ہے ہاں تعزیر سے جدا جو خالص پکی نیت سے حفر است
مشہدائے کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی نیاز ہو وہ ضرور تبرک ہے وہابی ضبیث کہ اسے ضبیث کہتا ہے غرضیث
ہے۔ تعزیر داروں کے شربت میں بھی شرکت نہ کرے کہ تعزیر میں شرکت بھی جائے گی بلکہ انگ شربت

کہے اور آجکل کہ جائزے کا موسم ہے شریعت کی جگہ چائے پھینا چاہئے۔ محرم وغیرہ ہر وقت ہر زمانہ میں تمام انبیاء اولیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی نیاز اور ہر مسلمان کی فاتحہ جائز ہے اگرچہ خاص عشرہ کے دن ہو۔ مگر غلط کہتا ہے اور شریعت مطہرہ پر اقرار کرتا ہے، جو کام ناجائز ہے اسے قاتلے کے طور پر دیکھنے جانا بھی گناہ ہے۔ عشرہ محرم کے روزے بہت ثواب نہایت افضل ہے۔ حدیثوں میں انکی فضیلت ارشاد ہوتی ہے خصوصاً دسویں محرم کا روزہ کہ سال بھر کے روزوں کے برابر ثواب ہے اور ایک سال کے گناہوں کی معافی ہے۔ زید تجھوٹا ہے اور شرع شریف پر اقرار کرتا ہے کہ ان روزوں کو حرام بتاتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۸۵ از ہدایوں محلہ جالندھری مستر محمد ادریس خاں صاحب ۲۸ محرم الحرام ۱۳۳۱ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ بنا بر شوکت و ودہ بنہ اسلام تعزیر بنانا اور نکانہ و غلم و بیرق احمدی و ہندی وغیرہ نکانہ جائز ہے یا نہیں؟ نیز تعزیر کو حاجت روا سمجھنا یا یہ کہنا کہ تعزیر جاری منت کا ہے اگر بندہ کریں نہ بنائیں تو ہمارا نقصان اولاد و مال ہوگا کیسا ہے؟ تعزیر دار یا تعزیر پرست کے ہاتھ کا ذبح کرنا درست ہے یا نہیں؟

الجواب

علم تعزیر، بیرق احمدی جس طرح رائج ہیں بدعت ہیں اور بدعت سے شوکت اسلام نہیں ہوتی تعزیر کو حاجت روا یعنی ذریعہ حاجت روا سمجھنا ہمالیت پر جہالت ہے اور اسے منت جاننا اور حماقت اور نہ کرنے کو باعث نقصان خیال کرنا زمانہ زہم ہے مسلمان کو ایسی حرکات و خیال سے باز آنا چاہئے بائیں ہمہ تعزیر دار مسلمان ہے اور اس کے ہاتھ کا ذبح ضرور حلال ہے کوئی جاہل سا جاہل مسلمان بھی تعزیر کو معبود نہیں جانتا، تعزیر پرست کا لفظ دہلیہ شرک پرست کی زیادتی ہے جس طرح تعظیم و تکریم مزار استطیعہ پر مسلمانوں کو قبر پرست کا لقب دیتے ہیں یہ سب ان کا جہل و ظلم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۸۶ از سیٹیا پور محلہ قضاہ مکان قاضی سید محمد رضا صاحب ۷ ربیع الآخر ۱۳۳۱ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ تعزیر بنانا کیسا ہے؟ اور اس پر شیرینی وغیرہ چڑھانا کیسا ہے؟ اور بنانے والے اور تعظیم کرنے والے کا عند الشرع کیا حکم ہے؟ اور جو شخص تعزیر کے ناجوازی کا قائل ہے اس کو کافر یا مرتد کہنا اور کافر سمجھ کر اس کے پیچھے نماز نہ پڑھنا کیسا ہے؟ اور تعزیر داری میں غلو کرنا اس کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے؟ بتیروا تو جروا۔

الجواب

تقریر رائج ناجائز و بدعت ہے اور اس کا بنانا گناہ و معصیت اور اس پر شیرینی وغیرہ چڑھانا محض جہالت اور اس کی تعظیم بدعت و جہالت۔ اور جو تقریر کو ناجائز کے اس بنا پر اسے کافریا مرتد کہنا اس نے عظیم گناہ کبیرہ ہے، کہنے والے کو تجدید اسلام و نکاح چاہئے، یوہیں اس وجہ سے اس کے پیچھے نماز نہ پڑھنا مردود و باطل ہے البتہ اگر کسی وہابی کو کافر مرتد کہا تو مضائقہ نہیں، اور وہابی کے پیچھے نماز بیشک ناجائز ہے، جو تقریر دہری میں غلو رکھے یا اس سے معروف ہو اگر غلو رکھے اس کے پیچھے بھی نماز نہ چاہئے مگر یہ نہیں تو ہو جائیگی ہاں اسے امام بنانا منع ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۱۸۹۱ء مسئلہ مرسلہ جناب مولوی محمد ابوذر از دستخط ضلع مراد آباد محلہ دیبا سرائے

۱۹۱ کیا فرماتے ہیں علمائے اہل سنت و جماعت رحمہم اللہ و کرمہم اللہ تعالیٰ مسائل ذیل میں،

- (۱) ایصالِ ثواب بر روح سیدنا امام حسین علیہ السلام بروز عاشورہ جائز ہے یا نہیں؟
- (۲) تقریر بنانا اور ہندی نکالنا اور شب عاشورہ کو روشنی کرنا جائز ہے یا نہیں؟
- (۳) مجلس ذکر شہادت قائم کرنا، اس میں زیار اور انیس دغیرہ روایات کے کلام پڑھنا بطور سوز خوانی یا تحت اللفظ جائز ہے یا نہیں اور اہل سنت کو ایسی مجالس میں شریک ہونا مکروہ ہے یا حرام یا جائز ہے؟

- (۴) حضرت قاسم کی شادی کامیہ ابن کربلا میں ہونا جس بنا پر ہندی نکالی جاتی ہے اہلسنت کے نزدیک ثابت ہے یا نہیں؟ در صورت عدم ثبوت اس واقعہ میں حضرت امام حسن علیہ السلام کی صاحبزادی کی نسبت حضرت قاسم کی طرف کرنا خاندان نبوت کے ساتھ بی ادبی ہے یا نہیں؟
- (۵) روز عاشورہ کو میلہ قائم کرنا اور تقریروں کو دفن کرنا اور ان پر فاتحہ پڑھنی جائز ہے یا نہیں؟ اور بارہویں اور عیسویں محرم اور عیسویں صفر کو تباہ اور دسواں اور چالیسواں اور مجلسیں قائم کرنا اور میلہ لگانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

- (۱) روح پر فتوح رکھنا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سیدنا امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ایصالِ ثواب بروجر صواب عاشورا اور ہر روز مستحب و مستحسن ہے۔
- (۲) تقریر ہندی روشنی ذکر سب بدعت و ناجائز ہے۔
- (۳) نفس ذکر شریف کی مجلس جس میں ان کے فضائل و مناقب و احادیث و روایات مجیدہ و معتبرہ

بیان جائیں اور غم پڑی نہ ہو مستحق ہے اور مرثیہ حرام خصوصاً رافضیوں کے کہ تیرے ملعونہ سے کفر خالی ہوتے ہیں اہلسنت کو ایسی مجالس میں شرکت حرام ہے۔

(۴) زیر شادی ثابت نہ یہ ہندی سوا اختراع اختراعی کے کوئی چیز۔ نہ یہ غلط بیانی حد خاص تو ہیں تکالیف۔

(۵) عاشورہ کا میلہ لغو و ممنوع ہے۔ یوہی تعزیریں کا دفن جس طور پر ہوتا ہے نیت باطلہ پر مبنی اور تعظیم بدعت ہے اور تعزیر پر فاقہ جہل و محنت و بے معنی ہے۔ مجلسوں اور میلوں کا حال اوپر گزرا نیز ایصال ثواب کا جواب کہ ہر روز محمد و آلہ کے بارے میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۹۲ از مراد آباد بازار منقبض مرسلہ اللہ بخش صاحب

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید نے تعزیر پر جا کر یہ منت مانی کہ میں یہاں سے ایک خرما لے جاتا ہوں در صورت کام پورا ہونے کے سال آئندہ میں تفرقی فرما تیار کر اگر چہ ٹھاؤں گا۔ بیٹو اتوجروا

الجواب

یہ نذر محض باطل و ناجائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۹۳ از ملک بڑا مقام نیر پور سویتہ محلہ دارودہ صلیب ایرتہ محلہ نماں عرف شیخ جمہو

چهار شنبہ بتاریخ ۱۲ ذوالقعدہ ۱۳۲۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص تعزیر داری کو جائز کہتا ہے اگر کوئی انکار کرتا ہے تو سخت کلامی سے پیش آتا ہے چنانچہ پیش امام مسجد نیز واقع تعلقہ دارودہ ضلع ایوت محلہ ملک کر نے جب انکار کر کے کہا کہ تعزیر اری سخت منع ہے تو اس نے کہا کہ تم خلاف کہتے ہو اور تمہاری امامت جائز نہیں ہے تم سور کھاتے اور حرام کھاتے ہو۔ اس پر تمام بستی کے علمائوں نے جمع ہو کر اس سے پوچھا تو تمام مسلمانوں کو کہا کہ تم سب سور کھاتے ہو اور کہا کہ اجرت پر امامت جائز نہیں۔ اب سوال یہ ہے کہ ایسے شخص کا قول کہاں تک صحیح ہے؟ کیا تعزیر داری درست ہے اور اجرت پر امامت جائز نہیں؟ اور جو تمام مسلمانوں کو سور کھانیا والا بولے تو وہ گنہگار ہے فاسق ہے یا نہیں اسے تو بے کرنا چاہئے یا نہیں؟ مسلمانوں کو ایسے شخص سے برتاؤ کیا رکھنا چاہئے؟ ایک مسلمان کی آمدنی کھیتی و تجارت سے بھی ہے اور سود سے بھی ہے ایسے شخص کے یہاں کھانا کھانا درست ہے یا نہیں؟ اگر کسی مسلمان نے اس کے یہاں کھانا کھایا تو اس کو سود کھانے والا کہیں گے یا ایسا کہنا اس کو جائز ہے یا نہیں؟ شاء اللہ کے جہینہ کے سولہ چرخوں کی عید کرنا کتب فقہ سے جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

تقریب داری ناجائز ہے اور فتویٰ پاس پر ہے کہ امامت پر اجرت لینا حلال ہے کما فی رد المحتار و
عامۃ الاسفار (جیسا کہ فتاویٰ شاہی اور عام بڑی بڑی کتابوں میں مذکور ہے۔ ت) جس کے یہی
حلال و حرام دونوں طرح کی آمدنی ہے اس کا کھانا حرام نہیں ہوتا جب تک معلوم نہ ہو کہ یہ خاص کھانا حرام
مال سے ہے۔ ذخیرہ و فتاویٰ عالمگیری میں امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے،

بہ ناحتہ مالہم فہو من شیتا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں جب تک کسی معین چیز
حرام بعینہ نہ
کے حرام ہونے کو نہ جانتیں۔ (ت)

یہ دوسری بات ہے کہ سود و خور کے یہاں کھانا اگر حسب حلال مال سے ہو چاہے یا نہ چاہے مگر مطلقاً اسکے
کھانے والے کو سود کھانے والا کہنا شریعت پر القرا ہے اور عام مسلمانوں کو ایسا کہنا اور زیادہ شیطنی
لفظ ہے اس پر توبہ فرض ہے اور مسلمانوں سے معافی مانگے، اگر نہ مانے اور اصرار کئے جائے تو وہ فاسق
ہے اس سے دہی برتاؤ چاہئے جو ایک فاسق سے کرنے کا حکم ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
فرماتے ہیں:

من اذی مسلماً فقد اذی دمت اذانی جس نے کسی مسلمان کو بلا وجہ شرعی ایذا دی اس
فقد اذی اللہ یتے نے مجھے ایذا دی اور جس نے مجھے ایذا دی اس نے
اللہ عز وجل کو ایذا دی۔

اس نے اتنے مسلمانوں کو ایذا دی بیشک وہ ظالم ہوا اور ظالم کے پاس بیٹھنے کو قرآن عظیم میں منع
فرمایا، قال اللہ تعالیٰ:

واما ینسیئک الشیطن ولا تقعد بعد الذکر اگر تیس شیطان بھلا دے تو پھر یاد آنے کے بعد
مع النعم الظلمین یتے ظالموں کے پاس نہ بیٹھو (ت)

یہ سولہ چہرا غوی کی جہ کیسی ہوتی ہے اس میں کیا کیا جاتا ہے کیا نیت ہوتی ہے ہمارے دیار
میں یہ بالکل نہیں اس کا حال کبھی سننے میں نہیں آیا تفصیل ہونے پر جواب ہو سکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۹۳ مسئلہ سنیہ مقبول ہے یا صاحب بریلی توغلہ ۷ صفر ۱۳۳۵ء
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین یہ اس امر کے کہ تعزیہ بنانا بدعت سنیہ ہے
یا شرک و گناہ کبیرہ؟ بینوا تو جروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

تعزیہ بنانا شرک نہیں یہ وہابیہ کا خیالی ہے ہاں بدعت و گناہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۱۹۵ از بدایوں اسلام نگر مسئلہ عزیز حسن کانسٹبل ۲۴ ربیع الاول ۱۳۳۶ء
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں، اگر کوئی شخص تعزیہ بنائے یا تعزیہ پر چڑھاوا چڑھائے
یا مرثیہ پڑھے یا مرثیہ کی مجلس میں شریک ہو یا باجا بجائے یا بجوائے یا اس میں شریک ہو یا شیرینی
تقسیم کرے یا کھائے یا کھلائے یا تاریخ مقرر کر کے خیرات کرے، محرم کی ساتویں فرس دسویں تاریخ کو یہ
باتیں مذہب اسلام میں جائز ہیں یا نہیں؟ اگر جائز ہیں تو کیا ثبوت ہے ثبوت مع نام کتاب صفحہ و سطر اور
قرآن و حدیث سے ہو اگر ناجائز ہو تو بھی ثبوت مع صفحہ و سطر قرآن و حدیث سے تحریر فرمائیے۔

الجواب

شیرینی تقسیم کرنا، کھانا کھانا، فاعو دینا، نیاز دلانا اگر یہ تعین تاریخ کے ساتھ ہو جبکہ اس
تعین کو واجب شرعی نہ سمجھے یہ باتیں شریعت میں جائز ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:
من استطاع منکم ان ینفذ احادیثہا جو کوئی تم میں سے اپنے بھائی کو فائدہ پہنچانے کی
طاقت رکھتا ہے تو اسے اپنے بھائی کو فائدہ
پہنچانا چاہئے۔ (ت)

امام بدر الدین محمد عینی نے بنایہ شرح جاریہ میں خوبی افعال ثواب پر اجماع امت نقل فرمایا ہے
اور فرمایا المسنت و جماعت کا یہی مذہب ہے باقی جو باتیں سوال میں ہیں تعزیہ اور باجا اور مرثیہ اور
مرثیہ کی مجلسیں اور تعزیہ کا چڑھاوا یہ سب ناجائز و بدعت و گناہ ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۹۶ از موضع امری کلاں ڈاکٹر زکات علیہ ضلع مراد آباد مسئلہ کفر احسن صاحب ۹ محرم الحرام ۱۳۳۷ء
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اولی محرم کا جاری ہونا شاہ تیمور کے وقت سے ہوا
بب سنت و جماعت تھیں تھا وہاں کے روضوں کی تصویریں جو منسوب امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے

روشنے تھے اُتر کر رکھ کر شاہ اپنا خیال پُر کر لیتا تھا اور چونکہ یہ امر بھی حکم خدا و نیز کسی حدیث نبوی سے ثابت نہیں ہے اس لیے وہ کیا حکم رکھتا ہے اور جبکہ محرم کو جابلو لوگ سجدہ کرتے ہیں اور خستیں لوگ تازیوں پر از قسم امانچ پکا ہوا یا شیرینی چڑھاتے ہیں فاتحہ دیتے ہیں تازیہ کے ساتھ باجر ہوتا ہے اور مرثیہ ایس وغیرہ کے جو مستحق نہیں ہیں ان کی تصنیف کے جو اصل واقع کے برخلاف طویل ہیں وہ سُراگنی اور کئی آواز سے دُھب سے پڑھتے ہیں بازار گلی کوچوں میں آل عبا کی عورتوں کی حالت وہ بیان کرتے ہیں معاذ اللہ تازیوں پر روٹی پکوا کر رکھتے ہیں کہ بلا ایک مضمحلہ جگہ مقرر کر کے وہاں روٹی بانٹتے ہیں اکثر یہاں بھی آگے پیچھے کی بحث میں لایا جاتا ہے جو جاتی ہیں عورتیں اکثر مسلمانوں کی بچہ پر وہ تازیوں پر جاتی ہیں تازیوں کا سوچ چل کر تے ہیں فاتحہ دلاستے ہیں معذرات گردہ تازیہ داری یہ میں ہمیشہ سے یہی رسم جاری ہے تا تعلیم یافتہ کہتے ہیں کہ ہم سجدہ نہیں کرتے محض یاد گاری امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ و شہیدان و شہب کرنا بتاتے ہیں اور تازیہ کی وجہ سے صدقہ ہوتا ہے تازیہ یاد گاری کا باعث بعض کہتے ہیں پھری گم کر کھینے کا موقع ملتا ہے، نتیجہ صد ہا سال سے یہ نکل رہا ہے کہ جابجا لڑائی دنگ قسا و اس تازیہ کے بدولت ہوتے ہیں، امر و ہر کا واقعہ قریب کا ہے جس میں بہت سے مسلمان جیل خانہ گئے قتل بھی ہو ہزاروں روپیہ مسلمانوں کا مقدمہ بازی میں خرچ ہوا بہت سے گھر ویران ہو گئے۔ پس گزارش عارفان و سنیان شرح سے ہے کہ تازیہ جانے والے ہمدردی کرنے والے، باجبر بجانے والے، اس گردہ میں شامل ہونے والے، اس طریقہ مذکورہ بالا کے بموجب صدقہ کے نام سے خرچ کرنے والے کس امر کے مستحق ہیں اور اس طریقہ سے خرچ کسی مد میں شمار ہوتا ہے یا نہیں؟

الجواب

تقریب جس طرح رائج ہے ضرور بدعت شنیعہ ہے، جس قدر بات سلطان تیمور نے کی کہ روزِ مبارک حضرت امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی صبحِ نعل تسکین شرق کو رکھی وہ ایسی تھی جیسے روزِ منورہ و کعبہ معظمہ کے نعتے اُس وقت تک اس قدر خرچ میں نہ تھا اب بوجہ شیمی و شبیہ اس کی بھی اجازت نہیں یہ جو بیچے، تاشے، مرثیے، ماتم، برق پری کی تصویریں، تقریب سے مرادیں مانگنا اُس کی خستیں ماننا، اسے جھک جھکے سلام کرنا، سجدہ کرنا وغیرہ وغیرہ بدعت کثیرہ اُس میں ہو گئی ہیں اور اب اسی کا نام تقریب داری ہے یہ ضرور حرام ہے دبیرو ایس وغیرہ اکثر روافض کے مرثیے تبرائے مشعل ہوتے ہیں اگرچہ جابلو نہ بھیجیں اور نہ بھی ہو تو جھوٹی ساختہ روایتیں خلافِ شرع کلمات اہل بیت طہارت کی معاذ اللہ نہایت ذلت کے ساتھ بیان اور سرے سے غم پروری کے مرثیے کسی نے حلال کئے۔ حدیث میں ہے:

نہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

وسلمو عنت المرائی لہ
مرثیوں سے منع فرمایا۔

اور اس کے سبب صدقہ خیرات ہونا جھوٹا عذر ہے اللہ کے بندے کہ تعزیر وغیرہ بدعات کو حرام جانتے ہیں نیاز و خیرات کرتے ہیں ربیع الاول شریف میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نیازیں ہوتی ہیں ربیع الآخر شریف میں حضور سیدنا خورشید اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نیازیں ہوتی ہیں ان میں کون سا تعزیر ہوتا ہے اور بغرض غلط اگر تعزیر ہی باعث خیرات ہو تو خیرات ایک مستحب چیز ہے اور بدعات حرام مستحب کے لئے حرام حلال نہیں ہو سکتا، عجب ان سے کہ مستحب نہ کریں گے جب تک حرام اس کی یاد نہ دلائے، پھر یہ کہ ایک مباح بات ہے، مباح کے لئے حرام کیونکر حلال ہو سکتا ہے فرض خدا راست سبب بیہودہ ہیں اور ان افعال کے مرتکب سب گنہگار اور انہیں مدد دینا ناجائز اور علم تعزیرے تخت میں جو کچھ حرف ہوتا ہے سب اسراف و حرام اور تعزیر کی نیاز لنگر کا لٹا نا روٹیوں کا زمین پر پھینکا پاؤں کے نیچے آنا سب بیہودہ ہے ہاں نیاز کے طور پر سب بدعات سے بچ کر حضرات شہدائے کرام کی نیاز کریں تو عین برکت و سعادت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مشکلہ از لہر پور ضلع سیٹاپور مدرسہ اسلامیہ مدرسہ فقیر اللہ طالب العلم بشکال ۹ شعبان ۱۳۳۲ھ
بسم اللہ الرحمن الرحیم - محمد و وصفی علی سولہ الکریم -

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید مدنی حنفیت کہتا ہے کہ تعزیر جو کچھ نعتیہ ہے سیدنا حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے روضہ مقدسہ کا اور منسوب ہے سیدنا امام ہمام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف، لہذا اس کا بنانا امر ضروری ہے اور باعث ثواب و قابل تعظیم و ذریعہ نجات ہمارے لئے ہے اور جو شخص ان کی تعظیم و بنانے کا مخالفت ہے وہ بڑی ہے پس امور ذیل تحقیق طلب ہیں: (۱) تعزیر بنانا جائز ہے یا بدعت اور حرام اور باعث ثواب و تعظیم ہے یا باعث مذاب و نازیہم ہے؟

(۲) اس کے بنانے میں کسی قسم کی ادا و جائز ہے یا نہیں؟

(۳) اس کا بنانے والا فاسق مشابہ اہل تشیع ہے یا نہیں اور بر تقدیر حرام و بدعت اس کا جائز سمجھنے والا کافر ہے یا اشد فاسق؟

(۴) مذہب امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ میں بھی اس کا ثبوت ہے یا نہیں برتہ رہنمائی اس کا

بنانے والا قطع امام، عظم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ہے یا نہیں اور اس کا یہ دعویٰ کہ میں حنفی ہوں جس سے عوام بھی تعزیر بنانے کی طرف راغب ہوتے ہیں یہ دھوکا دینا ہے یا نہیں اور باعثِ گمراہی ہے یا نہیں؟ (۵) ایسے شخص کو اگر حنفی لوگ اپنا پیشوا و پیر بنائیں تو جائز ہے یا حرام، اور مہدین پر فتح بیعت واجب ہے یا نہیں اور ایسے شخص کی اقتدائی انصلوٰۃ جائز ہے یا مکروہ بیکراہت تنزیہی یا تحریمی یا حرام؟ (۶) مشرکین تعزیر کو یزید یا جہدین کہنا کیسا ہے اگر مشرکین محل اس طعن و تشنیع کے نہیں ہیں تو یہ قول خود قائلین کی طرف رجوع کرتا ہے یا نہیں یعنی اس کا وبال و گناہ قائلین پر کتنا ہوگا اور حدیث شریف کے اس قاعدے کے تحت میں داخل ہوں گے یا نہیں کہ اگر کسی کو کافر کے اور وہ فی الحقیقت ایسا نہیں تو قاتل خود کافر ہوتا ہے۔

(۷) باقی تعزیر چونکہ عام مسلمانوں کے حضوری کا باعث ہوتا ہے پس بر تقدیر حرام و بدعتِ معاصرین و باقی دونوں گناہ میں مساوی ہیں یا اکل و انقص ہیں۔

الجواب

تعزیر جس طرح رائج ہے، ایک بہت نفع پہنچاتا ہے، زور و سد مبارک کا نقشہ ہے اور ہر قوم اور سینہ کو بی اور تاشے باجوں کے گشت اور خاک میں دبانا یہ کیا روضہ مبارک کی شان ہے اور پروں کو براق کی تصویریں بھی شاید روضہ مبارک میں برہنگی امام عالی مقام کی طرف اپنی ہوسات محترمہ کی نسبت امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی توہین ہے کیا توہین امام قابلِ تعظیم ہے کبھی منظر میں زمانہ جاہلیت میں مشرکین نے سیدنا ابراہیم و سیدنا اسماعیل علیہما الصلوٰۃ والسلام کی تصویریں بنائیں اور ہاتھ میں پائے دئے تھے جن پر لعنت فرمائی اور ان تصویروں کو محو فرما دیا یہ تو انبیائے عظام کی طرف نسبت تھی کیا اس سے وہ ملعون پائے منظم ہو گئے یا تصویریں قابلِ ابقا۔ اور اسے ضروری کہنا تو اور سخت تر اقرار ہے اخبث ہے وہ بھی کسی پر شرعِ مطہر پر،

ان الذین یعترفون علواً اللہ الکذاب لا یفلحون لہ
بے شک جو اللہ تعالیٰ کے دسے جھوٹ لگاتے ہیں وہ کبھی کامیاب اور برآمد نہ ہونگے۔ (ت)

اور اس کے منکر کو یزید کہنا فرضِ پلید ہے تعزیر میں کسی قسم کی ادا و جواز نہیں۔
قال اللہ تعالیٰ ولا تعادوا علی الاثم
اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: گناہ اور زیادتی کے

و بعد ازاں یہ

معاہدات میں ایک دوسرے کی مدد نہ کیا کرو (ت)
 طریقہ مذکورہ ضرور فسق و اتباع روافض ہے اور تعزیر کو جائز سمجھنا فسق عقیدہ مگر انکار ضروریات دین
 نہیں کہ کافر ہو نہ اس سے حقیقت زائل ہو کہ گناہ منزل حقیقت ہو تو سوا اجلہ اکابر ادیار کے کوئی حنفی نہ ہو کہ
 معتزلہ اصولاً بدین تھے اور فرد غا حنفی، جو قول باطل دوسرے کو کہا جائے اس کا وبال قائل پر آتا ہے
 بعینہ وہی قول پلٹا مطلق نہیں کسی کو ناحق کہہ جانے سے قائل کہ حانہ ہو جائے گا، یوہیں کسی مسلمان سُنی کو
 یزید کہنے والا یزید نہ ہو جائے گا بلکہ اس میں روافض کا پرہیز اس کے پیچھے ناز کر وہ تحریر ہے اور اس سے
 بیعت ممنوع و ناقابل ایقا۔ حاضرین میں ہر ایک پر اپنا گناہ ہے اور بانی دواعی پر اُن سب کے برابر۔
 لا ینقص من اوزارہم شیئ (اور ان کے گناہوں میں سے کچھ کمی نہ ہوگی۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ ۲۰۵ از صیب والا ضلع بجنور تحصیل دھامپور مسئلہ منظر احمد صاحب الاشرف ۱۳۳۷ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ تعزیر بنانے اور ان پر طیبہ چڑھانے اور ایسی مجلسیں
 کرنا کہ جس میں اہلبیت کی فضیلت اور رسوائی ہو اور قیچہ یہ ہو کہ ان کو سجدے کئے جائیں اور ختمیں اُن سے مانگی
 جائیں یہ فعل یا اس فعل میں شرکت کرنے والے کیسے ہیں جائز ہیں یا ناجائز، حالانکہ مسئلہ اصول کا ہے کہ
 فعل مستحب جب کسی لوازم کی وجہ سے وہ اپنے درجہ کو چھوڑ کر وہ جب یا فرضیت میں آجائے تو اُس وقت
 اُس کا ترک مستحب ہے تو اب بنا بر اصول کہ یہ مسائل مذکورہ بالا جائز ہیں یا نہیں نقصان ہے؟ مدلل
 تحریر کیجئے۔

الجواب

تعزیر ناجائز ہے اور ایسی مجلس جس میں معاذ اللہ توہین اہلبیت کرام ہو قطعاً حرام اور اُن میں
 شرکت ناجائز و حرام۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ ۲۰۵ سلطان الاسلام احمد صاحب اجیر شریف
 تعزیر بنائے گئے اس کے ساتھ وصول نقامے بجانا، قبر کی صورت بنا کر جنازہ کی طرح نکالنا
 اس پر قبول وغیرہ چڑھانا جائز ہے یا نہیں؟ فقط
 الجواب
 یہ سب باتیں ناجائز ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

لے القرآن الکریم ۲/۵

صحیح مسلم کتاب العلم باب من سئل عن مسئلہ ۱/۱ قیدی کتب خانہ کراچی ۳۲۱/۲

مسئلہ ۲۰۶ از ریاست راجکھڑہ میاوردہ ایکٹنسی بھوپال سنٹرل انڈیا، مسئلہ محمد اسماعیل سوار سالہ پاڈی گارڈ
۱۵ محرم الحرام ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس بارے میں کہ محرم میں تعزیر بنانا اور اس سے فقیہین مرادیں مانگنی، علم اٹھانے، ہندی چڑھانا، بچوں کو سبز کپڑے پہنانے اور ای کے گلوں میں ڈوریاں باندھ کر ان کو حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا فقیر بنانا، دس روز تک سرگودا دہنا اور اس کے بعد سوئم اور دسواں چالیسواں کرنا، ایسے مشیوں کا پڑھنا جس میں اہلبیت کے سر پیٹنے اور چین کرنے خلاف شرح انور کا ذکر ہے، اور یہ کہ ان مراسم کی ادائیگی کو حسب اہلبیت سمجھنا عام طور سے ہر ایمان یزید کو اعلیٰٰ مردود کا فرکنا حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بڑا کرنا اور اس کو مقتضائے حسب علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سمجھنا، حضرت امام حسن و حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو جملہ انبیاء سے بھی رتبہ میں بڑھ کر سمجھنا بایں خیال کہ حضرات صوفیہ کرام نے بھی ایسا ہی سمجھا ہے اور ایسا سمجھنے کو عین ایمان کہنا کیسا ہے؟ بیخودا تو جروا

الجواب

حضرات اہل بیت رضی اللہ تعالیٰ عنہما خواہ کسی غیر نبی کو کسی نبی سے افضل کہنا کفر ہے۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ یا کسی صحابی کو بڑھا کر ہر شخص پر ہر ایسا یا یزید یعنی بران مظالم طعون میں اس کے مردود معاویہ تھے مردود نبی و مردود تھے اور کافر و ملعون کہنے میں اختلاف ہے، ہمارے امام کا نام سبک ت ہے، اور جو کہ وہ بھی مردود الزام نہیں کہ یہ بھی امام احمد وغیرہ بعض ائمہ اہلسنت کا مذہب ہے، سوم، دسواں، چالیسواں ایصال ثواب ہیں اور یہ تخصیصات عرفیہ ہیں اور ایصال ثواب مستحب، باقی مراسم کہ سوال میں مذکور ہوتے سب منوع و ناجائز ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۰۷ از سنبل ضلع مراد آباد محلہ کلکھڑا سے متعل زیارت حبیب اللہ شاہ

مسئلہ محمد فاروق حسین صاحب ۱۹ محرم ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین جو اہم اللہ تعالیٰ خیر الخیر اعین المسلمین ان مسائل

میں کہ ۱

(۱) حضرت قاسم بن حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا نکاح جناب کبریٰ بنت حسین علیہ السلام سے بروز عاشورہ بتمام کر بلا ہوا تھا یا نہیں اور روایات صحیح سے ثابت ہے یا نہیں نزدیک اہلسنت و جماعت کے؟

(۲) تعزیر وادی کسی وقت سے جاری ہے؟

(۳) تعزیر وادی مروجہ، شبہ شہادت کو روشنی وغیرہ کرنا، بروز عاشورہ قصہ سزید کو دفن کرنا،

بروز ۱۲ محرم سوم کی فاتحہ دینا یوم عاشورہ کے حساب سے چالیسواں کرنا اہلسنت وجماعت کے نزدیک جائز ہے یا نہیں؟

- (۴) ایسی مجلسوں میں شریک ہونا جس میں مرثیہ وغیرہ ہوتے ہیں؟
 (۵) جو لوگ ڈھول تاشے بجاتے ہوں ان کو سبیل کا شربت پلانا یا میلہ میں سبیل لگانا جائز ہے یا نہیں؟ اور ایسی سبیل موجب ثواب ہوگی یا موجب عذاب؟
 (۶) بعد شہادت جناب امام حسین علیہ السلام کی زوجہ جناب شہربانو کہاں گئیں؟
 (۷) حضرت مسلم کے صاحبزادے کو ذی میں شہید ہوتے یا نہیں؟ تاریخ طبری میں ہے کہ کوفہ میں صاحبزادے ہمراہ نہ تھے۔

- (۸) قرالی کا سننا کئی اشخاص کو جائز ہے؟
 (۹) تعزیر بنانا جائز ہے یا نہیں؟
 (۱۰) اگر تعزیر بنائے تو کس قدر گناہ ہے؟
 (۱۱) انگوٹھے پھوننا وقت تلاوت آیت کریمہ حاکم محمد اما سعد من من جاکم (تمہ صلی اللہ علیہ وسلم تمہارے مردوں میں سے کسی کے باپ نہیں۔ ت) اور اذان میں لفظ اشھد ان محمدًا رسول اللہ پر جائز ہے یا نہیں؟
 (۱۲) بعد شہادت کس قدر مبارک دشمن کو روانہ ہونے تھے اور کس قدر واپس آئے؟
 مہندی وغیرہ کا کس وقت سے رواج ہے؟

الجواب

- (۱) اس کا کوئی ثبوت نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 (۲) بہت جدید، ہندوستانیوں کی ایجاد ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 (۳) فاتحہ ہر وقت جائز ہے اور تعزیر وغیرہ بدعات ناجائز۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 (۴) حرام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 (۵) پانی یا شربت ہر مسلمان کو پلا سکتے ہیں اور میلہ میں سبیل نہ لگائی جائے، نہ اس وجہ سے کہ سبیل کی مخالفت ہے بلکہ میلہ میں شرکت کی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

- (۶) مینہ طیبہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم
- (۷) یہ نہ مجھے اس وقت یاد نہ تاریخ دیکھنے کی فرصت ، نہ اس سوال کی حاجت ۔
- (۸) قوالی مع مزامیر سننا کسی شخص کو جائز نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
- (۹) ناجائز۔ واللہ تعالیٰ اعلم
- (۱۰) بدعت کا جو گناہ ہے وہ ہے گناہ کی ناپ تول دنیا میں نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
- (۱۱) اذان سنتے وقت جائز بلکہ مستحب ہے اور آیہ کریمہ سنتے وقت جس طرح رائج ہے ناجائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
- (۱۲) حدیث میں فرمایا آدمی کے اسلام کی قربی یہ ہے کہ بیکار باقیں چھوڑے۔
- (۱۳) مہندی ناجائز ہے اور اس کا آغاز کسی جاہل سفیہ نے کیا ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم
-

وہاں

اعلى الافادة في تعزية الهند وبيان شهادة

(ہندوستان میں تعزیری اری اور بیان شہادت کے احکام سے متعلق بلند پایہ فوائد)

۲۲۰
۲۲۶۶

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

آن احسن تعزیه لعلوب المسلمین فیما همجیم
من البساعات علی اعلام الدیجیت
آن الحمد لله رب العالمین و افضل الصلوٰۃ
و اکمل السلام علی سید الشہداء بالحق
یوم القیامہ و علی آلہ و صحبہ الغرر
اکرام اہلین !

دینی شعائر پر بدعات کے ہجوم کی وجہ سے مسلمانوں کے
دلوں کے لئے بہترین تعزیت ، اللہ تعالیٰ نے
رب العالمین کی حمد اور قیامت کے روز حق کی شہادت
دینے والوں کے سردار پر بہترین صلوٰۃ اور کمال ترین
سلام اور ان کی آل و اصحاب ممتاز عزت
والوں پر آمین !

الجواب

تقریب کی اصل اس قدر تھی کہ روضہ پر نور شہزادہ گلگون قبا حسیں شہید ظلم و جفا صلات اللہ تعالیٰ
 وسلام علی جتہ وعلیہ کی صحیح نقل بنا کر بنیت تبرک مکان میں رکھنا اس میں شرعا کوئی حرج نہ تھا کہ
 تصویر مکانیات وغیرہ ہر چیز کا دار کی بنانا رکھنا سب جائز، اور ایسی چیزیں کہ معطلان دین کی طرف منسوب
 ہو کر عظمت پیدا کریں ان کی مثال بنیت تبرک پاس رکھنا قطعاً جائز، جیسے صد سال سے طبقہ فطریقہ
 ائمہ دین و علمائے معتقدین خلیفہ شریعتیں حضور سیدہ الگوئیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نقشے بناتے اور ان کے
 فوائد جلیلہ و منافع جزلیہ میں مستقل رسالے تصنیف فرماتے ہیں جسے اشتباہ ہو امام علامہ تمسائی کی فتح المسال
 وغیرہ مطالعہ کر سے، مگر جمال بجزو نے اس اصل جائز کو بالکل نیست و نابود کر کے صد با خرافات وہ تراشیں
 کہ شریعت مطہرہ سے الاماں الاماں کی صائیں آئیں، اوکی تو نفسِ قلعیہ میں روضہ مبارک کی نقلی طوطا
 نہ رہی، ہر جگہ نئی تراش نئی ٹھٹھرتے جسے اُس نقل سے کچھ علاقہ نہ نسبت، پھر کسی میں پریاں، کسی میں برقی،
 کسی میں اور بیہودہ طلاق، پھر کہ چوہو چوہو دشت دشت، آشاعت غم کے لئے اُن کا گشت، اور انکے
 گرد سینہ زنی، اور ماتم سازشی کی شور رافطنی، کوئی ان تصویروں کو نجاب۔ نجک کہ سلام کر رہا ہے کوئی
 مشغول طواف، کوئی سجدہ میں گر رہا ہے، کوئی اُن مایہ بدعات و معاذ اللہ معاذ اللہ جلوہ گاہ حضرت
 امام علی جتہ وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کچھ کہ اس ابرک پتی سے مرادیں مانگتا قتیس مانتا ہے، حاجت
 جانتا ہے، پھر باقی تماشے، تماشے، مردوں عورتوں کا راتوں کو میل، آدہ طرح طرح کے بیہودہ
 کھیل ان سب پر طرہ ہیں۔ غرض عشرہ محرم الحرام کو اگلی شریعتوں سے اس شریعت پاک تک نہایت
 بابرکت و محل عبادت ٹھہرا ہوا تھا، ان بیہودہ رسوم نے جاہلانہ اور فاسقانہ میلوں کا زمانہ کر دیا پھر
 وبال ابتداء کا وہ جو شش ہوا کہ خیرات کو بھی بلوہ خیرات نہ رکھا، دیار و تقاضا غلطیہ ہوتا ہے پھر وہ بھی
 یہ نہیں کہ سیدھی طرح محتاجوں کو دیں بلکہ پھتوں پر بیٹھ کر پھینکیں گے، دو ٹیاں زمین پر گر رہی ہیں،
 رزق الہی کی بے ادبی ہوتی ہے، جیسے ریتے میں گر کر غائب ہوتے ہیں، مال کی اخلاصت ہو رہی ہے،
 مگر نام تو ہو گیا کہ فلاں صاحب لنگر ڈال رہے ہیں، اب بہار عشرہ کے پھول کھلے، تماشے باجے بچے چلے،
 طرح طرح کے کھیلوں کی دھوم، بازاری عورتوں کا ہر طرف ہجوم، شہوانی میلوں کی پوری دھوم، حبش
 یہ کچھ اور اس کے ساتھ خیال وہ کچھ کہ گویا یہ ساختہ تصویریں بعینہا حضرت شہداء رحمہم اللہ

تعالیٰ علیہم کے حنازے ہیں، کچھ نوح انا ربّی باقی توڑنا ڈفن کر دیتے۔ یہ ہر سال انصاعتِ مال کے جُرم و وبال جدا گناہ نہ رہے۔ اللہ تعالیٰ صدقہ حضرات شہداء کے کربلا علیہم الرضوان والثناء کا ہمارے بھائیوں کو نیکیوں کی توفیق بخشنے اور بُری باتوں سے توبہ عطا فرمائے، آمین! اب کہ تعزیر داری اس طریقہ نامرضیہ کا نام ہے قطعاً بدعت و ناجائز و حرام ہے ہاں اگر اہل اسلام جائز طور پر حضرات شہداء کے کرام علیہم الرضوان کی ادوار طیبہ کو ایصالِ ثواب کی سعادت پر اقتدار کرتے تو کس قدر خوب و محبوب تھا اور اگر نظرِ شوق و محبت میں نقلِ روحہ انور کی حاجت تھی تو اُسی قدر جائز پر قناعت کرتے کہ صحیح نقل بغرض تبرک و زیارت اپنے مکانات میں رکھتے اور اشاعتِ علم و تصنیعِ الم و فوجِ زنی و ماتم کئی دیگر امورِ شنیعہ و بدعاتِ طعیہ سے بچتے اس قدر میں بھی کوئی حرج نہ تھا مگر اب اس فعل میں بھی اہل بدعت سے ایک مشابہت اور تعزیرِ اری کی تمت کا خدشہ اور آئندہ اپنی اولاد یا اہل اعتقاد کے لئے ابتلا و بدعات کا اندیشہ ہے اور حدیث میں آیا ہے،

اتقوا مواضع التہمت (تمت کے مواقع سے بچو۔ ت)

اور وارد ہوا،

من کان یؤمن باللہ والیوم الآخر فلا یقفن جرح شخص اللہ تعالیٰ اور آخرت پر ایمان رکھتا ہے
مواقف التہمت۔ وہ ہرگز تمت کے مواقع میں نہ ٹھہرے۔ (ت)

لہذا روضہ اقدس حضور سید الشہداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایسی تصویر بھی نہ بنائے بلکہ صرف کاغذ کے صحیح نقشے پر قناعت کرے اور اسے بقصد تبرک بے آمیز شش منہیات اپنے پاس رکھے جس طرح حرمین محترمین سے کعبہ معظمہ اور روضہ عالیہ کے نقشے آتے ہیں یا دلائل الخیرات شریف میں قبور پر نور کے نقشے لکھے ہیں والسلام علی من اتبع الهدی، واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم۔

سوال دوم

از امر وہمہ مرسلہ مولوی سید محمد شاہ صاحب میلاد خراں ۲۲ شعبان ۱۳۱۱ھ

کیا ارشاد ہے علمائے دین متین کا اس مسئلہ میں کہ مجالس میلاد شریف میں شہادت نامہ

سہ کشف الخفاء حدیث ۸۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۲۴/۱

اتحاف المسادة کتاب مجائب القلب بیان فیض الشیطان الی القطب دار الفکر بیروت ۲۸۳/۴

۲۴۹ مراقی الفلاح مع حاشیۃ الخطاوی کتاب الصلوٰۃ باب اور اک الفریقہ نور محمد کارخانہ تہذیب کتب کراچی ص ۲۴۹

یونہی جبکہ اُس سے مقصود غم پروری و تصنع و حزن ہو تو یہ نیت بھی شرعاً ناجائز و غیر مطلوب ہے۔ غم میں صبر و تسلیم اور غم کو جو کچھ حق المقدور دل سے دُور کرنے کا حکم دیا ہے نہ کہ غم معدوم تبکلف و زور لانا نہ کہ تصنع و زور بنانا، نہ کہ اسے باعثِ قُرب و ثواب ٹھہرانا، یہ سب بدعاتِ شنیعہ و افص ہیں جن سے سُستی کو احتراز لازم، حاشا اللہ اس میں کوئی حرج ہوتا تو حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وفات اقدس کی غم پروری سب سے زیادہ اہم و ضروری تھی، دیکھئے حضور اقدس صلوٰۃ اللہ وسلام علیہ وعلیٰ آلہ کما وہ ولادت و ما وہ وفات و ہی ما وہ مبارک ربیع الاول شریف ہے پھر علامے امت و حامیانِ سنت نے اسے ماتم وفات نہ ٹھہرایا بلکہ موسمِ شادی ولادت اقدس بنایا، امامِ مودع کتاب برصوفت میں فرماتے ہیں،

ایا ہ شواہد اب یثقلہ (ای یوم عاشورا) بچے اور پرہیز کرے اس بات سے کہ نہیں
 ببعد الرافضۃ و نحوہم من یوم عاشورہ میں روافض اور ان جیسے لوگوں
 التذیب والنیاۃ والمحسن اذلیس کی بدعات میں نہ مشغول ہو جائے بور و نا پیٹنا
 ذلک من اخلاق المؤمنین و الا لکان اور غم کرنا ہوتا ہے کیونکہ یہ امور مومنوں کے اخلاق
 یوم وفاتہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نہیں ورنہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم
 اولی بذلک و احقری ام کا یوم وصال ان چیزوں کا زیادہ حق رکھتا ہے اور

(یعنی اگر رونے پٹنے اور ذکر غم کے مظاہروں کی گنجائش اور اجازت ہوتی تو سب سے زیادہ یہ چیزیں آپ کے یوم وصال پر عمل میں آتیں اور دیکھی جاتیں)۔ (د)

عوام مجلس خواں اگرچہ بالفرض صرف روایاتِ صحیحہ پر وجہ پڑیں بھی تاہم جہان کے حال سے آگاہ ہے خوب جانتا ہے کہ ذکرِ شہادتِ شریف پڑھنے سے اُن کا مطلب یہی تصنع و نا پیکھ لانا اور اُس رونے رلنے سے رنگ جمانا ہے اس کی شاعت میں کیا شبہ ہے، بآں اگر خاص بہ نیت ذکرِ شریف حضراتِ اہلبیت طہارت صلی اللہ تعالیٰ علیہم وعلیہم وبارک وسلم اُن کے فضائلِ جلیلہ و مناقبِ جمیلہ روایاتِ صحیحہ سے بردہ صحیح بیان کرتے اور اس کے ضمن میں اُن کے فضلِ جمیل صبرِ جمیل کے اظہار کو ذکرِ شہادت بھی آجاتا اور غم پروری و ماتم انگیزی کے انداز سے کامل احتراز ہوتا تو اس میں حرج نہ تھا مگر یہاں اُن کے اظہار اُن کی عادات اس نیتِ غیر سے یکسر ٹھہرائیں ذکرِ فضائلِ شریف مقصود ہوتا تو کیا اُن محبوبانِ خدا کی فضیلت صرف یہی شہادت تھی، بے شمار مناقبِ عظیم اللہ عز و جل نے اُنہیں عطا فرمائے

انہیں چھوڑ کر اسی کو اختیار کرنا اور اُس میں طرح طرح سے بالغافارت خیر و نوحہ نما و معافی تڑن انگیز و غم افزا بیان کو وسعتیں دینا انہیں مقاصد فاسدہ کی خبریں دے رہا ہے، غرض عوام کے لئے اُس میں کوئی وجہ سالم نظر آنا سخت دشوار ہے پھر مجلس ملائکہ مائتس میلاد اقدس تو عظیم شادی و خوشی و عید اکبر کی مجلس ہیں اذکار غم و ماتم اُس کے مناسب نہیں، فقیر اُس میں ذکر و خاتہ والا بھی جیسا کہ بعض عوام میں رائج ہے پسند نہیں کرتا حالانکہ حضور کی حیات بھی ہمارے لئے خیر اور حضور کی وفات بھی ہمارے لئے خیر، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ اُس تحریر کے بعد علامہ محدث سیدی محمد طاہر فقیہ قدس سرہ الشریف کی تصریح نظر فقیر سے گزری انہوں نے بھی اس رائے فقیر کی موافقت فرمائی و الحمد للہ رب العالمین، آخر کتاب مستطاب مجمع بحار الانوار میں فرماتے ہیں،

شهر السور والهجۃ مظهر منبع الانوار
والرحمة شهر ربیع الاول، فانه شهر
امرنا باظهار الجور فيه كل عام فلامسك
بامم الوقت فانه يشبه تعبد سيد الماتم،
وقد نصوا على كراهيته كل عام في سيدنا
الحسين مع انه ليس له اصل في امهات
البلاد لاسلامية، وقد تحاشوا عن اسمه
في اسر اس الاولياء فكيف في سيدنا الاصفياء
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کرتے ہیں تو حضور پر نور سیدہ الاصفیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معاملہ میں اُسے کیونکر پسند کر سکتے ہیں۔
فالحمد لله على ما انهم، والله سبحانه وتعالى اعلم۔

حوال سوم

از ریاست رامپور محلہ میانگاماں مرسلہ مولوی محمد کنی صاحب محرم ۱۳۲۱ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ شہادت نامہ پڑھنا کیسا ہے، اور اس میں اور

تفریہ داری میں فرق احکام کیا ہے؟ بیٹنوا توجہ وادار

الجواب

ذکر شہادت شریفین جبکہ روایات موضوعہ و کلمات منوعہ و نیت نامشروعہ سے خالی ہو عین سعادت ہے
عند ذکوا الصالحین تسئل السرحمة بنے صالحین کے ذکر پر اللہ تعالیٰ کی رحمت نازل
ہوتی ہے (ت)

اس کی تفصیل جیل فناوی فقیر میں ہے اور اس میں اور تفریہ داری میں فرق احکام ایک مقدمہ کی
تہدید چاہتا ہے،

فاقول وباللہ التسمیۃ (میں کہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ ہی کی مدد سے توفیق حاصل ہوتی ہے)
شے کے لئے ایک حقیقت ہوتی ہے اور کچھ امور زوائد کہ لازم یا عوارض ہوتے ہیں احکام شرعیہ شے پر
بحسب وجود ہوتے ہیں مجرد اعتبار عقلی یا مصالح وجود مطلع احکام شرع نہیں ہوتا کہ فقہ افعال مکلفین سے
باحث ہے جو فعلیت میں آ نہیں سکتا موضوع سے خارج ہے تغائر اعتبار سے تغائر احکام وہیں ہو سکتے ہیں
جہاں وہ اعتبارات واقعہ مفارقة متعاقبہ ہوں کہ شے کبھی ایک کے ساتھ پائی جائے کبھی دوسرے کے
تو ہر دو انحصار کے اعتبار سے مختلف حکم دیا جاتا ہے۔ اور ایسی جگہ تصور ہے کہ نفس شے کا حکم ان
بعض احکام شے مع بعض الا اعتبار سے خدا ہو مگر زوائد کہ لازم الوجود ہوں ان کے حکم سے جدا کوئی حکم
حقیقت کے لئے نہ ہو گا کہ لازم سے انفکاک محال ہے جب لازم میں یہ حال ہے تو ارکان حقیقت کہ
سلخ نابیت میں داخل ہوں ان سے قطع نظر الفکن، پھر نابیت عرفیہ میں کنیت تابع عرف ہے اور بعض اجزاء
سے سلخ نابیت کا تغیر اعتبار شے نہیں بلکہ تغیر نابیت عرفیہ ہے مثلاً نماز عرف شرع میں مجموعہ ارکان مخصوصہ
بیانات معلوم کا نام ہے۔ اب اگر کوئی ان ارکان سے جدا بلکہ تبدیل بیانات ہی کے ساتھ ایک صورت کا
نام نماز رکھے جو قصود سے شروع اور قیام پر ختم ہو اور اس میں رکوع پر بکود مقدم، تو یہ حقیقت نماز ہی
تبدیل ہوگی نہ کہ حقیقت حاصل اور اعتبار بتدی، جب یہ مقدمہ محمد ہو یا فرق احکام ظاہر ہو گیا شہادت نام
پر طحہ کی حقیقت عرفیہ صرف اس قدر کہ ذکر شہادت شریفین حضرات ربیعاً یمن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم مسلمانوں کے آگے پڑھا جائے، معاذ اللہ روایات کا موضوع و باطل یا ذکر کا تنقیض شان صحابہ
پر مشتمل ہونا ہرگز نہ داخل حقیقت ہے نہ لازم وجود، ولہذا جو لوگ روایات صحیحہ معتبرہ نفیضہ مطہرہ

مثل سرالشاہ تہی وغیرہ پڑتے ہیں اُسے بھی قطعاً شہادت ہی پڑھنا اور مجلس کو مجلس شہادت ہی کہتے ہیں تو معلوم ہوا کہ وہ امور نامشروعہ کہ حارض ہو گئے ہنوز عوارض ہی سمجھے جاتے ہیں اور عوارض قبیحہ سے نفس شستی مباح یا حسن قبیح نہیں ہو جاتی بلکہ وہ اپنی حد ذات میں اپنے حکم اصلی پر رہتی اور نہ ہی عوارض قبیحہ کی طرف متوجہ ہوتی ہے جیسے ریٹھی کپڑے پہن کر نماز پڑھنا کہ نفس ذات نماز کو معصاۃ اللہ قبیح نہ کہیں گے بلکہ ان عوارض و زوائد کو تو شہادت ناموں میں ان عوارض کا لحوق لعینہ ایسا ہے جیسے آج کل بعض جہال ہندوستان نے مجلس میلاد مبارکہ میں روایات موضوعہ و قصص بے سر و پا بلکہ کلمات توہینِ ملائکہ و انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام پڑھنا اختیار کیا ہے، اس سے حقیقت جہل نہ ہوتی، عوارض نے دائرہ عروض سے آگے قدم رکھا جو مجالس طیبہ ظاہر ہوتی ہیں انہیں بھی قطعاً مجالس میلاد مبارکہ ہی کہا جاتا ہے اور ہرگز کسی کو یہ گمان نہیں ہوتا کہ یہ کوئی دوسری شئی ہے جو اُن مجالس سے حقیقت جہل کا نہ رکھتی ہے بمختلف تعزیر داری کہ اُس کا آغاز اگرچہ یوں ہی سنا گیا ہے کہ سلطان تیمور نے ازاںجا کہ ہر سال حاضری روضہ مقدسہ حضور سید الشہداء شہزادہ غلگوں قسباً علی جدہ النکیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو محل امور سلطنت یکجا تہذیب شرق و ترک شمال روضہ مبارکہ ہوائی اور اس قدر میں کوئی توجہ شرعی نہ تھا کہ یہ امر حقیقت متعارفہ سے وجوداً و عدماً بالکل بے علاقہ ہے اگر کوئی شخص روضہ انور دینہ منورہ و کتبہ معتبرہ کے نقشوں کی طرح کاغذ پر شمال روضہ حضرت سید الشہداء آئینہ میں لٹا کر رکھے ہرگز نہ اُسے تعزیر کہیں گے نہ اُس شخص کو تعزیر دار حالانکہ اُتنا امر قطعاً موجود ہے اور یہ ہر سال نئی نئی تراش و خراش کی لکھی پٹیاں، کسی میں براق، کسی میں پریاں، جو گل کو پے گشت کرائی جاتی ہیں ہرگز شمال روضہ مبارکہ حضرت سید الشہداء نہیں کہ شمال ہوتی تو ایک طرح کی نہ کہ صدم مختلف انہیں محذور تعزیر اور ان کے مرکب کو تعزیر دار کہا جاتا ہے تو بدابہت ظاہر کہ حقیقت تعزیر داری انہیں امور نامشروعہ کا نام نہیں ہے نہ کہ نفس حقیقت عرفیہ ہی امر جائز ہو اور یہ نامشروعات امور زوائد و عوارض مفارقت سمجھے جاتے ہوں، ولہذا فقیر نے اپنے فتاویٰ میں قدر مباح کو ذکر کر کے کہا کہ جہال مجرّد نے اس اصلی جائز کو بالکل نیست و نالود کر کے الحاق اور آخر میں کہا اب کہ تعزیر داری اس طریقہ نامرضیہ کا نام ہے قطعاً بدعت و ناجائز و حرام ہے۔ یہ اُسی فرق مبطل و نفیس کی طرف اشارہ تھا جو اس مقدمہ مجدد میں گزرا۔

بالجملہ شہادت نامے کی حقیقت ہنوز وہی امر مباح و محمود ہے اور شناخت زوائد و عوارض اگر اُن سے خالی اور نسبت نامحمود سے پاک ہو ضرور مباح ہے اور تعزیر داری کی حقیقت ہی یہ امر ناجائز

ہیں اس قدر جائز ہے سے کوئی تعلق نہ رہا، نہ اس کے وجود سے موجود ہوتی ہے نہ اس کے عدم سے معدوم، تو یہ فی نفسہ ناجائز و حرام ہے۔ اس کی نظیر اہم سابقہ میں آغاز احسانم ہے، وود و سواح و یثوث و یثوث و نسر صالحین تھے ان کے انتقال پر ان کی یاد کے لئے ان کی صورتیں تراشیں، بعد مرور زبان پھل نسلوں نے انہیں کو معبود سمجھ لیا تو کوئی نہیں کہہ سکتا کہ ان بتوں کی حالت اپنی انہیں ابتدائی حقیقت پر باقی تھی یہ شنائع زوائد غراض خارجی تھے، ولہذا شرائع الہیہ مطلقاً ان کے رد و انکار پر تازی ہوئیں، بخاری وغیرہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی،

کانوا اسماء من جبال صالحین من قوم نوح و سواح وغیرہ قوم نوح علیہ السلام کے نیک لوگوں کے نام تھے جب وہ وفات پا گئے تو شیطان نے ان کی قوم کے دلوں میں یہ دوسوہ ڈالا کہ ان کی مجلسوں میں جہاں وہ بیٹھا کرتے تھے ان کے مجسمے بنا کر کھڑے کر دو اور ان کے اسرار کا ذکر کرو (یعنی انہیں یاد کرو) چنانچہ

لوگوں نے ایسا ہی کیا مگر وہ ان کی جہالت میں مغنول نہیں ہوئے تا آنکہ وہ لوگ دنیا سے رخصت ہو گئے اور علم مٹ گیا اور پچھلے لوگ یعنی بعد میں آنے والی نسل حقیقت سے نا آشنا ہوتے ہوئے ان کی پوجا کرنے لگی۔ (ت)

فاکھی عبید اللہ بن عبید بن قیس سے راوی،

قال اول ما حدثت الاصلاء علی عهد نوح و كانت الابدان تبصر الایاء فمات من جل منهم فجوزع علیہ ابنہ فجعل لا یصبر عنہ فمات فمات مثلاً علی صورہ فکلما اشتاق الیہ نظرہ ثم مات ففعل بہ کما فعل ثم تتابعوا

عبداللہ ابن عبید نے کہا سب سے پہلی بت پرستی کا ظہور زمانہ نوح میں ہوا اور بیٹے اپنے آبا سے حسن سلوک کیا کرتے تھے، پھر ان میں سے کوئی شخص مر جاتا تو اس کا بیٹا اس کے لئے بیقرار اور بے چین ہو جاتا اور صبر نہ کر سکتا اور اپنی تسکین کے لئے اس کی مورتی بنا لیتا اور جب اصل کو دیکھنے کا شوق ہوتا تو اس شبیہ کو دیکھ کر

عن ذلك فسميت الایاء فعال الایاء ما
اتخذنا یافونا ههنا الا انها الهتهم
معبودتها۔

پہلے باپ دادا مر گئے تو آنے والی اولاد کہنے لگی کہ یہ تو ہمارے پہلے باپ داداؤں کے معبود تھے پھر
یہ ان کی عبادت کرنے لگے (پس اس طرح بت پرستی کا آغاز ہوا)۔ (ت)

یہ فرق نفیس خوب یاد رکھنے کا ہے کہ اسی سے غفلت کر کے وہابیہ اصل حقیقت پر حکم عوارض
لگاتے اور تعزیر دار تبدیل حقیقت کو اختلاف عوارض ٹھہراتے اور دونوں سخت خطائے فاحش میں
پڑ جاتے ہیں وباللہ العصمة واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم (اور اللہ تعالیٰ ہی کی توفیق سے بچاؤ
ممکن ہے اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ بڑا عالم ہے۔ ت)

سوال چہارم

از دحام پور ضلع جنور مرسلہ حافظ سید بنیاد علی صاحب ۸ محرم الحرام ۱۳۱۳ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ یوم حشرہ میں سبیں لگانا اور کھانا کھانے
اور ننگہ ٹانے کے بارے میں دیوبند کے علماء کفایت کرتے ہیں و نیز کتب شہادت کو بھی جو امر صحیح
ہو عند الشرائع ارقام فرمائیے اور مجلس محرم میں ذکر شہادت اور مرثیہ سننا کیسا ہے؟ بیتواتوجہ و
(بیان فرمادے تاکہ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

پانی یا شربت کی سبیل لگانا جبکہ بنیت محمود اور خالصا توجہ اللہ ثواب رسائی و ادراج طیبہ
ائمۃ اطہار مقصود ہو بلا شبہ بہتر و مستحب و کار ثواب ہے، حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اذا كثرت ذنوبك فاسق الماء على
الماء تنثر كما ينثر الورق من الشجر
جب تیرے گناہ زیادہ ہو جائیں تو پانی پر پانی
پلا گناہ جھڑ جائیں گے جیسے آہندہ می میں پڑ کے

لے فتح الباری بحوالہ فاکھی عن عبید اللہ بن عبید سورۃ نوح مصطفیٰ البابی مصر ۱/۲۹۵
الدر المنثور ۶ ۶ ۶ ۶ ۶ ۶ غشوات مکتبہ آیۃ اللہ قم ایران ۶/۲۹۹

فی الريح العاصف۔ رواة الخطيب عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه۔
 چتے۔ (اس کو خطیب نے انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بیان کیا۔ ت)

اسی طرح کھانا کھانا ننگر یا ننگر بھی مندوب و باعث اجر ہے۔ حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ان الله عز وجل يباهي عبده بالذین يطعمون الطعم من عبده۔ ۳۷ و ۱۵
 ابو الشیخ فی الثواب عن الحسن مرسلہ۔
 اللہ تعالیٰ اپنے اُن بندوں سے جو لوگوں کو کھانا کھلاتے ہیں فرشتوں کے ساتھ مبادت فرماتا ہے کہ دیکھو یہ کیسا اچھا کام کر رہے ہیں (اس کو ابو الشیخ نے ثواب میں حسن سے مرسلہ روایت کیا۔ ت)

مگر ننگر لانا جسے کہتے ہیں کہ لوگ چھتوں پر ملے کہ روٹیاں پھینکتے ہیں، کچھ ہاتھوں میں جاتی ہیں کچھ زمین پر گرتی ہیں، کچھ پاؤں کے نیچے ہیں، یہ منع ہے کہ اس میں رزق الہی کی بے تعظیسی ہے بہت علما نے تو رمپوں پیوں کا لانا جس طرح دُلمن دُلحا کی پنجاور میں معمول ہے منع فرمایا کہ روپے پیسے کو اللہ عزوجل نے خلق کی عبادت روائی کے لئے بنایا ہے تو اسے پھینکنا چاہئے، روٹی کا پھینکنا تو سخت ہیودہ ہے، بزازیہ کتاب انکراہیۃ، النوع الرابع فی الامیۃ و امیرات میں ہے،

هل یباح سوا الدنہم قیل لا و قیل لا بامس بہ و علی هذا الدنہم سیر و الغنوم و قد یستدل من کمرہ بقولہ صلی اللہ علیہ وسلم الدنہم و الدنہم خاتمان من خواتیم اللہ تعالیٰ فمن ذهب بغاتم من خواتیم اللہ تعالیٰ قضیت حاجتہ ۱۱
 کیا در اہم ٹانا مباح ہے، بعض نے کہا مباح نہیں اور بعض نے کہا کوئی حرج نہیں ہے، اسی حکم میں دنیا پر اور پیسے میں، نا پسند کھنے والوں نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ارشاد کو در اہمسم و دنیا فی اللہ تعالیٰ کی ٹھہروں سے ٹھہریں ہیں تو جس نے کوئی ٹھہریا فی اس نے اللہ تعالیٰ کی ٹھہر سے عبادت پائی ہے استعمال کیا۔ (ت)

۱۱ تاریخ بغداد ترجمہ ۳۲۶۳ اسحق بن محمد دارالکتب العربی بیروت ۳۰۴ و ۳۰۳
 ۱۲ الترغیب والترہیب بحوالہ ابی الشیخ فی الثواب الترغیب فی العلم حدیث ۲۱ مصطفیٰ ابی بکر ۲۸
 ۱۳ فتاویٰ بزازیہ علی ہامش فتاویٰ ہندیہ کتاب انکراہیۃ النوع الرابع فی الامیۃ و امیرات فورانی کتب پشاور ۲۱۴

کتب شہادت بر آج کل رائج ہیں اکثر شکایات موضوعہ دروایات باطلہ پر مشتمل ہیں۔ یوں ہیں
 مرثیے ایسی چیزوں کا پڑھنا سب گناہ و حرام ہے۔ حدیث میں ہے،
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مرثیوں سے
 منع فرمایا (اسے ابوداؤد اور حاکم نے
 عبد اللہ بن ابی ادنیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
 روایت کیا۔ ت) عنہ۔

ایسے ہی ذکر شہادت کہ امام حجر الاسلام وغیرہ علامتے کرام منع فرماتے ہیں کما ذکرہ امام
 ابن حجر المکی فی الصواعق المحرقة (جیسا کہ امام ابن حجر مکی نے صواعق محرقة میں اسے
 روایت کیا ہے۔ ت) ہاں اگر صحیح روایات بیان کی جائیں اور کوئی لکھ کسی نبی یا ملک یا اہلبیت یا صحابی
 کی توہین شان کا بیلافہ مدح وغیرہ میں مذکور نہ ہو نہ وہاں یمن یا فوج یا سینہ کوئی یا گریبان درمی یا ماتم
 یا قطن یا تجید غم وغیرہ منوعات شرعیہ نہ ہوں تو ذکر شریف فضائل و مناقب حضرت سیدنا امام حسین
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بلاشبہ موجب ثواب و نزول رحمت ہے عند ذکر اللہ لہم یمن تنزل الرحمة (صالحین
 کے ذکر پر رحمت الہیہ نازل ہوتی ہے۔ ت) ولہذا امام ابن حجر مکی بعد بیان مذکور کے فرماتے ہیں،
 ما ذکر من حرمة رواية قتل الحسين
 وما بعده لا ینافی ما ذکرته فی هذا
 الكتاب لان هذا البیان
 الحق الذی یحب اعتقاده من
 جلالہ الصحابة وبراءتہم من کل
 نقص، بخلاف ما یعملہ الوعاظ الجہلۃ
 فانہم یأقون بالاختباء کاذبۃ
 الموضوعۃ و محوھا ولا یمینون
 شہادت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بیان کی
 حرمت اور اس کے بعد جو کچھ ذکر کیا وہ میری
 اس کتاب میں ذکر کردہ روایات کے
 منافی نہیں ہے کیونکہ یہ صحابہ کرام کی جلالیت
 اور ہر نقص سے ان کی براءت پر مشتمل حق
 کا بیان ہے۔ خلافت جاہل و اخطین
 کے کہ وہ تجوٹ اور موضوع قسم کی خبریں
 سناتے ہیں اور صحیح عقل اور قابل اعتقاد

لہ سنن ابن ماجہ ابواب ماجہ فی الجنائز باب ماجاء فی البکاء علی المیت ایچ ایم سعید پبلی کراچی ۱۵
 المستدرک علی کم کتاب الجنائز البکاء علی المیت دار الفکر بیروت ۳۸۳/۱
 ۳۵۰/۶

المحاصل والحق الذي يجب اعتقاده
والله سبحانه وتعالى اعلمه
کو سبیلان نہیں کرتے ۔ واللہ سبحانہ
وتعالیٰ اعلم (ت)

سوال پنجم

از مفتی گنج ضلع پٹنہ ڈاک خانہ ایکٹنگ سرائے مرسلہ محمد نواب صاحب قادری و دیگر شتکان مفتی گنج
۲۴ رمضان شریف ۱۳۱۸ھ

یہاں عشرہ محرم میں مجلس مرثیہ خوانی کی ہوتی ہے، اور مرثیہ صوفیہ کرام کے پڑھے جاتے ہیں اور
سینہ کو بی دین نہیں ہوتا اور میر مجلس سنتی المذہب ہے، ایسی مجلس میں شرکت یا اس میں مرثیہ خوانی کا
کیا حکم ہے؟ بینوا توجسدوا۔

الجواب

جو مجلس ذکر شریف حضرت سیدنا ام حسیں و طبیعت کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی ہو مجلس میں
روایات صحیحہ معتبرہ سے اُن کے فضائل و مناقب و مدارج بیان کئے جائیں اور ماتم و تہذیب و غیرہ اور حفاظت
شرع سے بیکھر پاک ہو فی نفسہ حسن و محمود ہے خواہ اس میں نثر پڑھیں یا نظم، اگرچہ وہ نظم جو ہر ایک مستس
ہونے کے جس میں ذکر حضرت سید الشہداء ہے عرف حال میں بنام مرثیہ موسوم ہو کہ اب یہ وہ مرثیہ
نہیں جس کی نسبت ہے۔

فہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
عن المراتی۔ واللہ سبحانه وتعالیٰ اعلم۔
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مرثیوں سے
منع فرمایا ۔ واللہ بخیر و تعالیٰ اعلم (ت)

سوال ششم

از نواب گنج ۲۰ محرم الحرام ۱۳۲۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و معینان شرع متین ان صورتوں میں؟

۱۔ الصواعق المحرقة الخاتمة فی بیان اعتقاد اصل السنۃ مکتبہ مجیدیہ عثمان ص ۲۲۴
۲۔ المستدرک للحاکم کتاب الجنائز البکار علی المیت دار الفکر بیروت ۲۸۴/۱
سنن ابن ماجہ ابواب ماجہ فی الجنائز باب ماجاء فی البکار علی المیت ایچ ایم سید کبیری کراچی ص ۱۱۵

(۱) ایک شخص کہتا ہے کہ میں تعزیر کا چڑھا ہوا نہیں کھاتا ہوں حضرت امام حسین (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کی نیاز کا کھانا ہوں۔

(۲) ایک شخص کہتا ہے تعزیر پر کیا منحصر ہے چڑھنا کوئی ہو میں نہیں کھاتا ہوں نیاز کھاتا ہوں۔

(۳) ایک شخص کہتا ہے کہ عشرہ محرم الحرام میں جو کچھ کھانے پینے وغیرہ میں ہوتا ہے دس روز تک تعزیر کا چڑھا ہوتا ہے۔

(۴) ایک شخص کہتا ہے تعزیر بُت ہے بہ سبب لٹکانے صورت کے۔

(۵) ایک شخص کہتا ہے کہ یہ صورت وہ ہے جو براق اور خوب جنت میں ہیں۔

(۶) ایک شخص کہتا ہے کہ تعزیر اور مسجد میں کچھ فرق نہیں بلکہ کہتا ہے کہ مسجد میں کیا ہے وہ اینٹ گارا ہی تو ہے جو وہاں مسجد سے کرتے ہو اور تعزیر میں ابرق کا کاغذ وغیرہ ہیں۔

(۷) ایک شخص نے کہا کہ بھاتی یہ باتیں شرع کی ہیں بلکہ کہ شرع کے سپرد کرو، آپس میں جھگڑا مت کرو۔

(۸) ایک شخص کہتا ہے کہ تم شرع نہیں سمجھتے۔

(۹) ایک شخص نے کہا کہ جس حالت میں تشریاع کہیں سمجھتے ہیں تعزیر کے چڑھنے کو حرام کہتا ہوں

الجواب

(۱) پہلے شخص اچھی بات کہتا ہے واقعی حضرت امام کے نام کی نیاز کھانی چاہئے اور تعزیر کا چڑھا ہوا کھانا نہ چاہئے۔ اگر اس کے قول کا یہ مطلب ہے کہ وہ تعزیر کا چڑھا ہوا اس نیت سے نہیں کھاتا

کہ وہ تعزیر کا چڑھا ہوا ہے بلکہ اس نیت سے کھاتا ہے کہ وہ امام کی نیاز ہے تو یہ قول غلط اور

بیہودہ ہے، تعزیر پر چڑھانے سے حضرت امام حسین (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کی نیاز نہیں ہو جاتی اور

اگر نیاز اسے کر چڑھائیں یا چڑھا کر نیاز دلائیں تو اس کے کھانے سے احتراز چاہئے اور وہ نیت

کا تفرقہ اس کے مفیدہ کو دفع نہ کرے گا، مفیدہ اس میں ہے کہ اس کے کھانے سے جاہلوں کی

نظر میں ایک امر ناجائز کی وقعت بڑھانی یا کم از کم اپنے آپ کو اس کے اعتقاد سے متہم کرتا ہے

اور دونوں باتیں شنیع و مذموم ہیں لہذا اس کے کھانے پینے سے احتراز چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) دوسرے شخص کی بات میں اور زیادتی ہے اور ایسا کرام کے مزارات پر جو شیرینی کھانا بہ نیت تصدق

لے جاتے ہیں اسے بھی بعض لوگ چڑھنا کہتے ہیں اس کے کھانے میں فقیر کو اصلاً حرج نہیں۔

(۳) تیسرے شخص نے نیاز اور تعزیر کے چڑھاوے میں فرق نہ کیا یہ غلط ہے چڑھنا وہی ہے جو تعزیر

پر یا اس کے پاس لے جا کر سب کے سامنے نذر تعزیر کی نیت سے رکھا جائے باقی سب کھانے

شریت وغیرہ کہ عشرہ محرم میں بہ نیت ایصالِ ثواب ہوں وہ چڑھاوا نہیں ہو سکتے۔
 (۴) مجسم تصویر کو بُت کہتے ہیں اس معنی پر وہ تصویریں کہ تعزیہ میں لگائی جاتی ہیں اور مجازاً کل کو بھی کہہ سکتے ہیں اور اگر بُت سے مراد معبود مطلق ہو تو یہ سخت زیادتی ہے انصاف یہ کہ کوئی جاہل سا جاہل بھی تعزیہ کو معبود نہیں جانتا۔

(۵) اس شخص کا یہ محض افتراء ہے کہ ماں خور و براق اور کہاں یہ کاغذ پتی کی ٹرٹریں جس سے کہیں زیادہ خوبصورت کسکروں کے یہاں روزِ بنتی ہیں، اور اگر ہو بھی تو خور و براق کی تصویریں بنانی کسبِ حلال ہیں۔

(۶) یہ شخص صریح گمراہ و بد عقل و بد زبان ہے، مسجد کو کوئی سجدہ نہیں کرتا نہ اس کی حقیقت اینٹ ٹھارا ہے بلکہ وہ زمین کہ نماز و عبادتِ الہی بجالانے کے لئے تمام حقوقِ عباد سے جدا کہے اللہ عزوجل کے حکم سے اس کی طرف تقرب کے واسطے خاص ملک الہی پر چھوڑی گئی اب وہ شمار اللہ سے ہو گئی اور شمار اللہ کی تعظیم کا حکم؟ قال اللہ تعالیٰ،

وَمَنْ يُعْظَمِ شَعْرًا لِّلَّهِ فَمِنْ مَّا نُكَفِّرُ عَنْ سَيِّئَاتِهِ أَوْ مِنْ مَّا نُجْزِيهِمْ
 تَعْوَى الْقُلُوبِ ۚ

اس مجروحہ بدعات کو اس سے کیا نسبت، مگر جہل مرکب سخت مرضی ہے، والیاء باللہ۔
 (۷) اس شخص نے اچھا کیا مسلمانوں کو یہی حکم ہے کہ جو بات نہ جانے عدا اس پر کوئی حکم نہ لگائے بلکہ اہل شرع سے دریافت کرے، قال اللہ تعالیٰ،

فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۚ

(۸) اس کے قول کا اگر یہی مطلب ہے کہ تم لوگ بے علم ہو آپس میں بحث نہ کرو اہل شرع پوچھو تو اچھا کیا، اور اگر یہ مراد ہے کہ تعزیہ شرعاً اچھی چیز ہے تم شرع نہیں سمجھتے تو یہ بہت بُرا کہا اور شرع پر افتراء کیا اور اگر یہ مقصود ہو کہ شرع سے تو خدمتِ صاف ظاہر ہے مگر تم لوگ نہیں سمجھتے تو یہ بھی اچھا کیا۔

(۹) اس کا قول حد سے گزرا ہوا ہے تعزیہ کا چڑھاوا کھانا اُن وجہ سے جو ہم نے ذکر کیں مکروہ و ناپسند ضرور ہے مگر حرام کہنا غلط ہے، فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

”اس بکری کو جو ہندو نے اپنے بُت کے نام پر مسلمان سے ذبح کرایا اور مسلمانوں نے اللہ عزوجل کی تکبیر کہہ کر ذبح کر دی تصریح فرمائی کہ حلال ہے ویکرہ للہمسلم مسلمان کے لئے مکروہ ہے۔“

جب وہاں صرف کراہت کا حکم ہے تو یہاں تحریم کیونکر۔ واللہ تعالیٰ اعلم

سوال، ہفتم

از اترولی ضلع علی گڑھ محلہ مُنڈلاں مرسلہ اکرام عظیم صاحب ۱۸ جمادی الاولیٰ ۱۳۲۱ھ
مجلس مرثیہ خوافی اہل شیعہ میں اہلسنت و جماعت کو شریک و شامل ہونا جائز ہے یا نہیں؟
بیٹنوا توجہ روا۔

الجواب

حرام ہے، حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

”من کثر سواد قوم فهو منہم“ جس نے کسی قوم کا شخص کثیر بنایا وہ ان میں کا ہے۔
وہ بہ زمان ناپاک لوگ اکثر ترانگ جاتے ہیں اس طرح کہ جاہل سُنے والوں کو خبر بھی نہیں ہوتی اور متواتر سُنا لیا ہے کہ سُنیوں کو جو شریعت دیتے ہیں اس میں نجاست طالتے ہیں اور کچھ نہ ہو تو اپنے یہاں کے ناپاک فطنیوں کا بانی مانتے ہیں اور کچھ نہ ہو تو وہ روایات موضوعہ و کلمات شنیہ و ماتم حرام سے خالی نہیں ہوتی اور یہ دیکھیں سُنیوں کے اور منع نہ کر سکیں گے ایسی جگہ جانا حرام ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

فلا تقعد بعد الذکری مع القوم الظالمین
واللہ تعالیٰ اعلم۔
تو یاد آئے پر ظالموں کے پاس نہ بیٹھو۔
واللہ تعالیٰ اعلم (تہ)

سوال، ہشتم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ تعزیر بنانا اور اس پر نذر نیا ز کرنا عرائض بامید حاجت براری لشکانا اور بدعت حسنة اس کو داخل حسنات جاننا اور موافق شریعت ان امور کو اور جو کچھ اس سے پیدا اور یا متعلق ہوں کتنا گناہ ہے، اور زید اگر ان باتوں کو جو فی زمانہ متعلق تعزیری و الم داری کے ہیں موافق مذہب اہلسنت کے تصور کرے تو وہ کس قسم کے مرتکب ہو اور اس پر شرع کی تعزیر کیا لازم آتی ہے اور ان امور کے ارتکاب سے وہ شرک نفی یا جلی میں مبتلا ہے یا نہیں، اور اس کی ذوجہ اس کے نکاح سے باہر ہوئی یا نہیں، در صورتیکہ وہ ائمہ متذکرہ بالا کو داخل عقیدت اہلسنت و جماعت بنظر ثواب عمل میں لاتا ہو۔ بیٹھو! توجروا

الجواب

افعال مذکورہ جس طرح عوام زمانہ میں رائج ہیں بدعت سیئہ و منوع و ناجائز ہیں انھیں داخل ثواب جاننا اور موافق شریعت مذہب اہلسنت ماننا اس سے سخت تر و خطا کے عقیدہ و جہل اللہ ہے شرعی تعزیر حاکم شرع سلطان کی رائے پر موقوف ہے یا اس ہمد وہ شرک و کفر ہرگز نہیں، نہ اس بناء پر عورت نکاح سے باہر ہو، عرائض بامید حاجت براری لشکانا محض بدعت توہم ہے جو اس کا جہل ہے کہ امور ممنوعہ لائق توہم نہیں ہوتے باقی حاجت روا بالذات کوئی کلمہ کہ حضرت امام عالی مقام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بھی نہیں جانتا کہ معاذ اللہ تعالیٰ شرک ہو، یہ وہابیہ کا جہل و ضلال ہے، واللہ تعالیٰ اعلم فقط

رسالہ

اعالی الافادۃ فی تعزیرۃ الہند و بیان شہادۃ

ختم ہوا

تشبہ بالغیر

شعار کفار وغیرہ

مسئلہ ۲۲۸ از پیل بحیث محلہ محلہ واسل مرسلہ مرقوی محمد وحی احمد صاحب سورتی ۲۴ صفر ۱۳۱۲ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ دھوتی لباس ہندو ہے یا کہ
 خاص ہندو کا لباس ہے، ایک عالم صاحب کہتے ہیں کہ دھوتی لباس ہندو ہے اور بموجب منقشہ
 بقوم فہو منہم (جو کوئی کسی قوم سے مشابہت اختیار کرے گا تو وہ انہی میں سے شمار ہوگا۔ ست)
 کے جو مسلمان دھوتی پہنے وہ ہندو ہے اور نماز روزہ وغیرہ کوئی عمل صالح اس کا مقبول نہیں مسلمانوں
 کو دھوتی پہننے والے کے ساتھ مناکحت و نشست برخاست کھانا پینا کھانا پلانا صاحب سلامت سب
 منع ہے بلکہ دھوتی پہننے والا سلام علیک کرے تو اس کے سلام کا جواب بھی نہ دے، پس دھوتی
 پہننے والے کے ساتھ وہی برتاؤ چاہئے جیسا کہ عالم صاحب کہتے ہیں یا کہ مسلمانوں کا سا، اس بارہ میں
 جو حکم شریعت ہوا ارشاد فرمایا جائے۔ بینوا تو جودا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ست)

الجواب

34

34

اقول وبالله التوفيق (میں اللہ تعالیٰ کی توفیق ہی سے کہتا ہوں۔ ت) اس جنس مسائل میں حق تحقیق و تحقیق حق یہ ہے کہ تشبیہ و کوہ پر ہے، التزامی و لزومی۔ التزامی یہ کہ یہ شخص کسی قوم کے طرز و وضع خاص اسی قصہ سے اختیار کرے کہ اُن کی صورت بنا کے اُن سے مشابہت حاصل کرے حقیقتہً تشبیہ اسی کا نام ہے مافی معنی القصد والتكلف ملحوظ فیہ کما لا یخفی (اس لئے کہ قصہ اور تکلف کے مفہوم کا اس میں لحاظ رکھا گیا ہے جیسا کہ پوشیدہ نہیں۔ ت)۔ اور لزومی یہ کہ اس کا قصہ تو مشابہت کا نہیں مگر وہ وضع اس قوم کا شعار خاص ہو رہی ہے کہ خواہی خواہی مشابہت پیدا ہوگی، التزامی میں قصہ کی تین صورتیں ہیں۔

اول یہ کہ اُس قوم کو محبوب و مرضی جان کر اُن سے مشابہت پسند کرے یہ بات اگر عداوت کے ساتھ ہو بدعت اور کفار کے ساتھ معاذ اللہ کفر حدیث میں تشبیہ بقوم فہو منہم (جو کسی قوم سے مشابہت اختیار کرے تو وہ انہی میں سے شمار ہوگا۔ ت) حقیقتہً صرف اسی صورت سے خاص ہے۔ غزالیوں و البصائر میں ہے: اتفق مشائخنا ان من رأى امرا کفرا حسنا فقد کفر حشوا قالوا فی حال مال ترک الکلام عند اکل الطعام حسن من المجرم او ترک المضاجعة عند هم حال احيى حسن فہو کافر یلہ ہمارے مشائخ کو ام اس پر اتفاق ہے کہ جو کوئی کافر یا نے کس نام کو اچھا سمجھے تو وہ بلاشبہ کافر ہو جاتا ہے یہاں تک کہ انہوں نے فرمایا کہ جو کوئی کھانا کھاتے وقت باتیں نہ کرنے کو اور حالت حیض میں عورت کے پاس نہ بیٹھنے کو مجوسیوں اور آتش پرستوں کی اچھی عادت کہے تو وہ کافر ہے۔ (ت)

دوم کسی غرض مقبول کی ضرورت سے اسے اختیار کرے وہاں اُس وضع کی شناخت اور اس غرض کی ضرورت کا موازنہ ہوگا اگر ضرورت غالب ہو تو بقدر ضرورت کا وقت ضرورت یہ تشبیہ کفر یا معنی ممنوع بھی نہ ہوگا جس طرح صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مردی کے بعض فتوحات میں منقول روایوں کے لباس پہن کر بھیس بدل کر کام فرمایا اور اس ذریعہ سے کفار و شرار کے بھاری جاعتوں پر باذن اللہ غلبہ پایا اسی طرح سلطان مرحوم صلاح الدین یوسف انار اللہ تعالیٰ بربانہ کے زمانے میں جبکہ تمام کفار یورپ

لے سنن ابی داؤد کتاب البیاس باب لبس الشہرة آفتاب عالم پریس لاہور ۲۰۲/۲
لے غزالی البصائر مع الاشباہ والنظائر النسخ الثانی کتاب السیر باب الزہد ادارة القرآن کراچی ۱/۲۹۵

نے سخت شورش مچائی تھی دو عالموں نے پاویوں کی وضع بنا کر دورہ کیا اور اُس آتشیں تعصب کو بجھا دیا۔
خلاصہ میں ہے :

لو شد الزنار علی وسطہ ودخل دار الحرب
لتغلیص الاسارى لا یکفر ولو دخل لاجل
التجارة یکفر ذکرہ القاضی الامام
ابو جعفر الاستریشیؒ یہ
اگر کوئی شخص اپنی کرمی رُتار باندھ دے اور قیدیوں کو
پھرانے کے لئے دار الحرب میں داخل ہو تو کافر
نہیں ہوگا اور اگر اس مدت میں تجارت کرنے
کے لئے جائے تو کافر ہو جائے گا۔ امام ابو جعفر
استریشیؒ نے اس کو ذکر کیا ہے۔ (ت)

منقطع میں ہے :

اذا شد الزنار و اخذ الغل اویس
قلنسوة المجوس جاد او هانولا
یکفرا لا اذا فصل خدیعة
فی الحربؒ
جب کسی شخص نے رُتار باندھ لیا یا طرق لیا یا آتش
پرستوں کی ٹوپی پہنی خواہ سفیدی کے ساتھ یا ہنسی
خداق کے طور پر تو کافر ہو گیا، مگر جنگ میں (دشمن
کو مقابلے میں ڈالنے کے لئے) بطور تدبیر اکٹھے
تو کافر نہ ہوگا۔ (ت)

منع الروض میں ہے :

ان شد المسلم الزنار ودخل دار الحرب
للتجارة کفر اع لا مله تبس بباس
کفر من غیر ضرورة شديدة و
لا فاشدة مترتبة بخلاف من
لبسها لتغلیص الاسارى لا کفر
ما تقدم به
اگر مسلمان رُتار باندھ کر دار الکفر میں کاروبار کرنے
جائے تو کافر ہو جائے گا اس لئے کہ اس نے
غیر کسی شدید مجبوری کے اور بغیر کسی ترتب فائدہ
کے لباس کفر پہنا (جو اس کے لئے روانہ تھا)
بخلاف اس شخص کے جس نے قیدیوں کو آزاد
کرانے کے لئے لباس کفر (برائے جیل) استعمال
کیا، جیسا کہ پہلے ذکر ہوا (ت)

۳۸۴/م خلاصۃ الفتاویٰ کتاب الفاعل الکفر الفصل الثانی المجلس السادس مکتبہ جمعیہ کونست
۱۸۵ م منع الروض الاذہر بحوالہ المنقط فصل فی الکفر صریحا و کنایۃ مصطفیٰ ابابا، مصر
۱۸۵ م منع الروض الاذہر علی الفقہ الاکبر فصل فی الکفر صریحا و کنایۃ مصطفیٰ ابابا، مصر

سوم نہ تو انہیں اچھا جانتا ہے نہ کوئی ضرورت شرعیہ اس پر حال ہے بلکہ کسی نفع دنیوی کے لئے یا یہیں بطور ہزل و استہزاء اس کا ترکیب ہوا تو حرام و ممنوع ہونے میں شک نہیں اور اگر وہ وضع اُن کفار کا مذہبی دینی شعار ہے جیسے زنا، قشتہ، چٹیا، چلیپا، تو علانے اس صورت میں بھی حکم کفر دیا کما سمعت انفا (جیسا کہ تم نے ابھی سنا۔ ت) اور فی الواقع صورت استہزاء میں حکم کفر ظاہر ہے کما لا یخفی (جیسا کہ پوشیدہ نہیں۔ ت) اور لازمی میں بھی حکم مانعت ہے جبکہ اکراہ وغیرہ مجبوریوں نہ ہوں جیسے انگریزی منڈا، انگریزی ٹوپی، جاکٹ، پتلون، الٹا پردہ، اگرچہ یہ چیزیں کفار کی مذہبی نہیں مگر انحراف ہیں تو اُن سے بچنا واجب اور ارتکاب گناہ۔ ولذا علماء نے فساق کی وضع کے کپڑے موزے سے مانعت فرمائی۔ فتاویٰ خانیر میں ہے:

الاسکات او الخیاط اذا استوجبر علی خیاطۃ
شئ من ثوب الفساق ویعطی له فـ
ذلک کثیرا جلا یتحب له امت یعمل
لانه اعانة علی المعصیۃ۔
موجی یا درزی فساق و تبار کی وضع کے مطابق معمول
سے زیادہ اجرت پر لباس تیار کرے تو اس
کے لئے یہ کام مستحب نہیں اس لئے کہ یہ گناہ پر
امداد و اعانت ہے۔ (ستا)

مگر اس کے تحقق کو اُس زمانہ میں اُن کا شعار عام ہو یا تیدا ضرور جس سے وہ پہچانے
جاسکتے ہوں اور اُن میں اور اُن کے غیر میں مشترک نہ ہو ورنہ لزوم کا کیا عمل، ہاں وہ بات فی نفسہ شرعا
مذموم ہوتی تو اس وجہ سے ممنوع یا مکروہ رہے گی نہ کہ تشبیہ کی راہ سے، امام قسطلانی نے مواہب لدنیہ میں
در بارہ طیلسای کہ پوشش یہودی تھی فرماتے ہیں:

اما ما ذکرہ ابن القیم من قصۃ الیہود
فقال الخافظ ابن حجر انما یصح
الاستدلال بہ فی الوقت الذی تکرر
الظہار من شعار ہم وقد ارتفع
ذلک فی ہذا الان منۃ فصا
داخل فی عموم البیاح وقد ذکرہ
ابن عبد السلام رحمہ اللہ تعالیٰ فی امثلۃ
وہا یہ کہ جو کچھ حافظ ابن قیم نے یہودیوں کا واقعہ
بیان کیا ہے تو اس بارے میں حافظ ابن حجر نے
فرمایا کہ یہ استدلال اس وقت درست تھا جبکہ
مذکورہ چادر اُن کا (مذہبی) شعار ہوا کرتی تھی لیکن
اس دور میں یہ چیز ختم ہو رہی ہے لہذا اس پر
عموم بیاح میں داخل ہے، چنانچہ علامہ ابن عبد السلام
رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو بدعتہ بیاح کی مثالوں

البدعة المباحة۔

میں ذکر فرمایا ہے۔ (ت)

امام اہل فقیہ النفس فر الملة والدين قاضی خاں پھر امام محمد رحمہ اللہ ابن الحاج علی علیہ السلام شرح منہ
فصل کرویات الصلوة پھر عطاء مرزبن بن نجیم مصری بحر الرائق پھر علامہ محمد بن علی دمشقی در مختار میں فرماتے ہیں،
التشبه باهل الكتاب لا يكره في حد
شئت فانا ناكل ونشرب كما يفعلون
ان الحرام التشبه بهم فيما كان مذموما
او فيما يقصد به التشبه
ہر چیز میں اہل کتاب سے مشابہت مکروہ نہیں
جیسے کھانے پینے وغیرہ کے طور طریقے میں کوئی
کراہت نہیں۔ ان سے تشبہ ان کاموں میں
حرام ہے جو مذموم یعنی بُرے ہیں یا جن میں
مشابہت کا ارادہ کیا جائے۔ (ت)

علامہ علی قاری من الروض میں فرماتے ہیں،

انا ممنوعون من التشبه بالكفرة واهل
لبدعة المنكرة في شعارهم لانهيون
عن حد بدعة ولو كانت مباحة سواء
كانت من افعال اهل السنة او من
افعال الكفر واهل البدعة فالمدار
على المشاعر
ہمیں کافروں اور منکر بدعات کے مرتکب لوگوں کے
شعار کی مشابہت سے منع کیا گیا ہے ہاں اگر
وہ بدعت جو مباح کا درجہ رکھتی ہو اس سے نہیں
روکا گیا خود وہ اہل سنت کے افعال ہوں
یا کفار اور اہل بدعت کے۔ لہذا مدار کار شعار
ہونے پر ہے۔ (ت)

فتاویٰ عالمگیری میں محیط سے ہے،

قن هشام في فوادرة و رأيه على
اني يوسف رحمه الله تعالیٰ فعلين
محفوظين بسامير الحديد فقلت
له اتوبك بهذا الحديد بها
قال لا فقلت له انت سفينة و
ہشام نے فوادر میں فرمایا میں نے امام ابوہریرہ
رحمہ اللہ تعالیٰ کو ایسے جوتے پہنے ہوئے دیکھا
جن کے چاروں طرف لوہے کی کیلیں لگی ہوئی
تھیں میں نے ان سے عرض کی کیا آپ اس لوہے
سے کوئی حرج سمجھتے ہیں؟ تو فرمایا کہ نہیں، میں نے

۱۔ التواہب اللہیۃ النوح الثانی البابس لیس الطیلسان المکتب الاسلامی بیروت ۲/۲۵۰
۲۔ در مختار کتاب الصلوة باب ما یفسد الصلوة مطبع مجتہدی دہلی ۹۰/۱
۳۔ من الروض الازھر علی الفقہ الاکبر فصل فی الکفر صریحا مصطفیٰ البابانی مصر ص ۱۸۵

ہاں یہاں کے معزز شہریوں میں اس کا رواج نہیں مگر اس کا حاصل اس قدر کہ اپنی تہذیب کے خلاف جاتے ہیں نہ یہ کہ جو باندھے اسے فعل کفر کا ترکب سمجھیں تو غایت یہ کہ اُن اضلاع کے شہری وجاہت دار آدمی کو گھر سے باہر اس کا باندھنا مکروہ ہو گا کہ بلاوجہ شرعی عرف و عادت قوم سے خدو ج بھی بسبب شہرت و باعث کراہت ہے۔ علامہ قاضی عیاض مالکی، امام اجل ابو زکریا نووی شافعی شارحان صحیح مسلم پھر عارف باللہ سیدی عبدالغنی نابلسی حنفی شارح طریقہ محمدیہ فرماتے ہیں:

خسرو وجہ عن العادة مشہرة و مسکودة عادت اور عرف کی خلاف ورزی مکروہ اور باعث شہرت ہے (ت)

اور اگر وہاں کے مسلمان اسے باس کفار سمجھتے ہوں تو احترام تو کر دے، حرج پیچھے گھرنے میں ہے، ورنہ تہ بند تو عین سنت ہے۔ اس سے زائد کچھ لغات یا شخص مذکور نے کہیں محض بے اصل و باطل اور طبع صدق و صواب سے غافل ہیں، بالغرض اگر حقوق باندھنا مطلقاً ممنوع بھی ہوتا تاہم اس میں اتنا وبال نہ تھا جو شرع مطہر پر دانستہ افترا کرنے میں۔

والعیاذ باللہ تعالیٰ، نسل اللہ ہدایۃ
سہیل الرشاد والعصمة عن طریق
الزیغ والفساد، آمین، واللہ سبغہ
وتعالیٰ اعلم۔
و اللہ تعالیٰ کی پناہ، ہم اللہ تعالیٰ سے
راہ راست کی رہنمائی چاہتے ہیں اور کجی اور فساد
کی راہ سے اسے اللہ! معافیت چاہتے ہیں۔
یا اللہ میری دعا قبول فرما۔ اللہ تعالیٰ پاک و

برتر بڑا عالم ہے (ت)

۲۲۹ حکمہ مستور مولانا مولوی عبدالحمید صاحب ازبناؤں محلہ برکتہ ۱۰ شعبان ۱۳۲۵ھ
زید کوٹ و کالہ و ٹکٹائی پہنٹا ہے اور چشوری پانچامہ و ترکی ٹوپی و جونسٹ جوتا پہنٹا اور انگریزی
فیشن کے بالی رکھتا ہے۔ عمر دکتا ہے کہ اس میں تشبیہ بالانصاری ہے اور زید کہتا ہے کہ ہرگز
نہیں اس لئے کہ ادنیٰ فرق تشبیہ کے لئے کافی ہے۔ ان دونوں میں کون حق پر ہے؟ بیتنوا
تو جسروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

جرات کفار یا بد مذہبان اشہد انہم یا سناق خجار کا شمار ہو بغیر کسی حاجت صحیحہ شرعیہ کے

برفیت نفس اُس کا اختیار ممنوع و ناجائز و گناہ ہے اگرچہ وہ ایک ہی چیز ہو کہ اس سے اس وجہ خاص میں ضرور اُن سے تشبیہ ہوگا اسی قدر منع کو کافی ہے اگرچہ دیگر وجہ سے تشبیہ نہ ہو، اس کی نظیر گلاب اور پشیاں ہیں۔ شیشہ بھرا ہوا گلاب اور اس میں ایک قطرہ پشیاں ہے تو وہ ناپاک و خراب ہے نہ کہ پورا شیشہ پشیاں ہو جسے نجس و خراب ہو۔ ولہذا عموماً احادیث ارشاد است فقہ میں ہر ایسی چیز پر حکم حرمت و ممانعت دیا ہے نہ یہ کہ سر سے پاؤں تک من جمیع الوجہ اُن سے تشبیہ ہو اسی وقت منع ہو یہ محض جمل یا عقل کا فساد ہے اور اگر دانستہ ہو تو شریعت مطہرہ سے کھلافت ہے، ابطال و دہم کو یہاں صرف پچیس مسائل حدیث و فقہ سے سنائیں :

مسئلہ ۱: صحیح بخاری میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

لعن اللہ المتشبهین من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال۔
اللہ کی لعنت اُن مردوں پر جو عورتوں سے تشبیہ کریں اور اُن عورتوں پر جو مردوں پر۔

یہ اصل کلی ہے اس کے ذریعہ دیکھئے زنانِ عرب جو اڑھنی اور چٹنی حفاظت کے لئے سر پر بیچ دے لیتیں اس پر ارشاد ہوا کہ ایک بیچ دیں دو نہ ہوں کہ عامہ سے مشابہت نہ ہو عورت کو مرد، مرد کو عورت سے تشبیہ حرام ہے، امام احمد و ابو داؤد و حاکم نے بسند حسن ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی :

عن انس بن مالک عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال دخل علیہا وھم یتختمون فقال لیسۃ لایستین۔
نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سیدہ ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ہاں قشر لیتے گئے تو (کیا دیکھا) کہ وہ اڑھنی اوڑھ رہی ہیں تو ارشاد فرمایا سر پر صرف ایک بیچ دو دو بیچ نہ ہوں۔ (ت)

تیسرے شرع جامع صغیر میں ہے :

۱۔ صحیح البخاری کتاب اللباس باب المتشبهین الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۸۷۴/۲
۲۔ سنن ابی داؤد کتاب اللباس باب کیف الاختار آفتاب عالم پریس لاہور ۲۱۲/۶
۳۔ مسند احمد بن حنبل عن ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا المکتب الاسلامی بیروت ۱۹۹۵/۶

حذر امت التشبه بالمتعممين لہ اس خطر سے کہ کہیں بگڑی باندھنے والے مردوں سے
مشابہت نہ ہو جائے۔ (مش)

دیکھو تمام زنانہ لباس دفع تشبیہ کے لئے کافی نہ ہوا صرف دوپٹے کے سر پر دوپٹے مورث تشبیہ ہوئے۔
مسئلہ ۲: ایک عورت کندھے پر کمان لگائے گزری رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:
لعن الله المتشابهات من النساء بالرجال
دواء الطبرانی فی الکبیر عن ابن عباس
مرضى الله تعالى عنهما والحدیث
من دون القصة عند احمد و
الجہ و دواء الترمذی وابن ماجہ
بل قد تقدم عن البخاری و
یرحمهم التیسیر انهم جميعا روى القصة
لیس بالواقعة۔

قصہ مذکورہ سمیت اس کو روایت کیا ہے خلاف واقع ہے (لہذا ہم درست نہیں۔ ت)
عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے ام سعید بنت ام جہیل کو کمان لگائے مردانی چال چلتے
دیکھا، فرمایا،

سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم يقول ليس متا من تشبه
بالرجال من النساء ولا من تشبه بالنساء
من الرجال، رواه احمد والطبرانی۔
میں نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ارشاد
فرماتے سنا، وہ عورت ہم میں سے نہیں جو مردوں
مشابہت اختیار کرے اور وہ مرد بھی ہم میں سے
نہیں جو عورتوں سے تشبیہ اختیار کرے۔ امام احمد
اور امام طبرانی نے اس کو روایت فرمایا۔ (ت)

لہ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث لیز ولتین مکتبۃ الامام الشافعی ریاض ۲۲۵/۲
لکھنؤ الکبیر للطبرانی حدیث ۱۱۶۳۷ المکتبۃ الفضلیۃ بیروت ۲۵۲/۱۱
سنن ابن ماجہ کتاب النکاح باب فی المتشبهین ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۳۸
لکھ مسند احمد بن حنبل مسند عبداللہ بن عمرو المکتب الاسلامی بیروت ۲۰۰/۲
معجم الزوائد بحوالہ الطبرانی کتاب الادب باب فی المتشبهین دار الکتب بیروت ۱۰۳/۸

مسئلہ ۳۴: عورتوں کو حکم فرمایا کہ ہاتھوں میں منہ دی لگائیں کہ مردوں کے ہاتھ سے مشابہ نہ ہو۔
ابوداؤد ام المونیہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی:

ان هداة بنت عتبة مرضى الله تعالى عنها قالت يا نبي الله يا يعني قال لا ابايعك حق تغيب كعيلث كانهما كفا سبعين
عتبہ کی بیٹی ہندہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے عرض کی، اے اللہ تعالیٰ کے مکرّم نبی! مجھے بیعت فرمائیے ارشاد فرمایا، میں تجھے بیعت نہیں کرتا جب تو اپنی ہتھیلیوں میں (انھیں رنگین کر کے) تبدیل نہ لائے، تیری ہتھیلیاں تو درندے کی ہتھیلیوں کی طرح ہیں (ت)

مرقاۃ میں ہے:

شبه يد يهاجيت لم تخضبهما بكفى سبهم في الكراهية لانها حينئذ شبهة بالرجال
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ناپسندیدگی کی وجہ سے اسے غیر رنگین ہاتھوں کو جنگلی درندے سے تشبیہ دی کیونکہ اس حالت میں وہ مردوں سے مشابہ ہوگئی۔ (ت)

ایک حدیث میں ارشاد ہوا کہ زیادہ نہ ہوگوناخن ہی رنگین رکھیں۔ احمد و ابوداؤد و نسائی بسند حسن ام المونیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی:

اوهانت امراة مت وراء ستر بيدها كتاب الف رسول الله صلى الله تعالى فقبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقبض عليه فغلب ما امرى ايدى جيل امر مبد امراة قالت مبل مبد امراة قال لوكت امراة لغيرت اظفارك
ایک عورت نے پردے کے پیچھے سے اشارہ کیا کہ جس کے ہاتھ میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف ایک خط تھا، تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس کا ہاتھ پکڑ لیا، پھر ارشاد فرمایا مجھے معلوم نہیں کہ کیا یہ کسی مرد کا ہاتھ ہے یا عورت کا۔ اس نے عرض کی یہ مرد کا ہاتھ نہیں بلکہ عورت کا ہاتھ ہے۔ ارشاد فرمایا اگر تو عورت ہوگی تو ضرور اپنے ہاتھوں کی سادگی کو منہ دی

بالحناء علیہ

لگا کر تبدیل کر دیتی۔ (ت)

شیخ عقی عبدالحی محمد ث دہلوی اشعۃ اللمعات میں فرماتے ہیں،

وگفتہ اند کہ وجہ کراہت و انکار تشبیہ
برجالی سست و سابقا معلوم شد کہ
زنان را تشبیہ برجال مکروہ سست یہ
ائمہ کرام نے فرمایا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی
نا پسندیدگی اور انکار کرنے کی وجہ مردوں سے
مشابہت ہے۔ اور پہلے معلوم ہو گیا ہے کہ عورتوں
کا مردوں سے مشابہت کرنا مکروہ ہے (یعنی
نا پسندیدہ امر ہے)۔ (ت)

اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) بلکہ یہ تعلیل منصوص ہے کہ فرمایا، بے مندی لگانے اپنا ہاتھ
مرد کا سار کھتی ہو۔

احمد فی مسندہ عن امرأة صلت القبلتین
مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم قالت دخل علی رسول اللہ صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال اختصمی
تترک احمد کسن الخضاب حتی تکون
یدھا کید الرجل قالت لما ترک الخضاب
حق لیت اللہ تعالیٰ وھی بنت ثنائین یہ
ایک عورتوں کو خضاب وغیرہ سے رنگنا چھوڑ دیتی ہے یہاں تک کہ اس کے ہاتھ مردوں کے ہاتھوں کی
طرح (سفید) ہوتے ہیں۔ پھر اس کے بعد انھوں نے ہاتھوں پر خضاب لگانا نہ چھوڑا حالانکہ اُن کی عمر
اسی سال کی ہو گئی۔ (ت)

مسئلہ ۴: جامع ترمذی میں سیّدنا یحییٰ ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے،

- ۱۔ سنن ابی داؤد کتاب الترجل باب فی الخضاب للنساء آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۲۱۸
مسند احمد بن حنبل عن عائشہ رضی اللہ عنہا المکتب الاسلامی بیروت ۶/۲۶۲
۲۔ اشعۃ اللمعات کتاب اللباس باب الترجل مکتبہ فوریر رضویہ سکھر ۲/۵۸۱
۳۔ مسند احمد بن حنبل عن امرأة رضی اللہ عنہا المکتب الاسلامی بیروت ۶/۴۳۶

نظفوا افیتکوا ولا تشبهوا بالیهود۔ اپنے پیش دروازہ زمینیں تھری دکھائی دیوں سے تشبیہ نہ کرو کہ جب سے اُن پر ذلت و مسکنت ڈالی گئی اُن کی زمینیں سیلی کیفیت رہیں۔ یہاں محض ایک بیرونی شے پر جسے جسم و لباس سے بھی علاقہ نہیں تشبیہ فرمایا گیا۔

مسئلہ ۵: سنن ابی داؤد میں ابن ابی ملیکہ سے ہے:

قيل لعائشة ان امرأة تلبس النعل فعالت لعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الرجل من النساء۔ ام المؤمنين عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے عرض کی گئی ایک عورت مردانہ جوتا پہنتی ہے، قسم دیا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُن عورتوں پر لعنت فرمائی جو مردانے وضع اختیار کریں۔

مرقاۃ میں ہے:

تلبس النعل ای التي تختص بالرجال۔ تلبس النعل یعنی عورت وہ جوتا پہنتی جو مردوں سے خصوصیت رکھتا ہے۔ (ت)

مسئلہ ۶: نماز میں کس کس قسم و حالت میں ہل کتاب سے تشبیہ منع ہوا اور نماز میں کس کس قسم و حالت میں افعال و صفت و بیات میں اُن کی نمائندگی ہونا مانع تشبیہ نہ ہوا اسی لئے امام کا محراب میں کھڑا ہونا مکروہ ہے۔ ہدایہ میں ہے:

يكره ان يقوم في الطاق لانه يشبه صديقه اهل الكتاب۔ حيث تخصيص الامام بالمكان۔ امام کا مکمل طور پر محراب میں کھڑا ہونا مکروہ ہے اس لئے کہ یہ کاروائی اہل کتاب سے مشابہت دکھاتی ہے ایسی حیثیت سے کہ امام کی ایک جگہ (محراب) سے تخصیص کر دی (ت)

مسئلہ ۷: اسی لئے امام کا سب مقتدیوں سے بلند مرتبہ پر ہونا مکروہ ہوا۔ ہدایہ میں ہے:

يكره ان يكون الامام وحده على الدكان۔ تنہا امام کا کسی بلند مرتبہ جگہ کھڑا ہونا مکروہ ہے

- ۱۰۳/۲۔ جامع الترمذی ابواب الاستیذان وادب باب ما جاء في النظافة امین کمپنی دہلی
۲۱۰/۲۔ سنن ابی داؤد کتاب اللباس باب فی لباس النساء آفتاب عالم پریس لاہور
۲۲۶/۸۔ مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ کتاب اللباس حدیث ۴۴۰ المکتبۃ الخلیفہ کوئٹہ
۱۲۰/۱۔ البدایۃ کتاب الصلوٰۃ باب ما یضد الصلوٰۃ المکتبۃ العربیہ کراچی

لساقلتاً

اور اسکی وجہ وہی ہے جو ہم نے پہلے بیان کر دی۔ (ت)

بحر الرائی و رد المحتار میں ہے :

عدوہ مانہ تشبہ باهل الكتاب فانهم يتخذون
لاما ملهم و کتابک

لوگ اپنے امام کے لئے (سب سے الگ) ایک نمایاں، ممتاز اور بلند چوڑے متعین کرتے تھے (ت)
مسئلہ ۸ : نماز میں قرآن مجید دیکھ کر پڑھنا امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک تو مفید نماز ہے
صحابین رحمہم اللہ تعالیٰ نے نماز میں دیکھ کر مشابہت اہل کتاب کے باعث مکروہ جانتے ہیں ۔ ہا یہ
میں ہے :

اذا قرأ الامام من المصحف فسدت صلاته
عند ابی حنیفۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ و
وقالہی تامۃ لا انا یکرہ لانه تشبہ
بھنم اهل الكتاب

جب امام (بجائے نماز) قرآن مجید دیکھ کر تلاوت
کرتے تو امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک
نماز فاسد ہو جائیگی (یعنی ٹوٹ جائیگی) لیکن
ان کے دو نامور شاگردوں نے فرمایا نماز پوری
ہو گئی مگر اس طرح کرنا مکروہ ہے اس لئے کہ یہ طریقہ اہل کتاب کی کاروائی سے مشابہت رکھتا ہے (ت)
مسئلہ ۹ : جہاں جاندار کی تصویر کھل جاتی ہے امانت رکھی ہو اگرچہ نمازی کے پس پشت، وہاں
نماز بوجہ تشبہ مکروہ ہے ۔ رد المحتار میں ہے :

حلیۃ حرمة التصوير المصاۃ لخلق اللہ تعالیٰ
وعدۃ کواھۃ، مصلاۃ بہا التشبہ بک
اختیار کرنا ہے (جو شرکت کا وہم پیدا کرتا ہے) اور تصویر کے ساتھ نماز پڑھنا مکروہ ہے ، پس ماسی کی
علت تشبہ ہے ۔ (ت)

مسئلہ ۱۰ : اگر نہی جہت قبلہ میں اگر صلیب ہو نماز مکروہ ہے کہ نصاریٰ سے تشبہ ہے ۔ رد المحتار

۱۲۰/۱	المکتبۃ العربیہ کراچی	کتاب الصلوۃ باب ما یفسد الصلوۃ	۱۲۰/۱
۴۳۴/۱	دار احیاء التراث العربیہ بیروت	کتاب الصلوۃ باب ما یفسد الصلوۃ	۴۳۴/۱
۱۱۶/۱	المکتبۃ العربیہ کراچی	کتاب الصلوۃ باب ما یفسد الصلوۃ	۱۱۶/۱
۴۳۵/۱	دار احیاء التراث العربیہ بیروت	کتاب الصلوۃ باب ما یفسد الصلوۃ	۴۳۵/۱

میں بعد عبارت مذکورہ یہ مسئلہ تصویر ہے۔

اقول و انظر انه يلحق به الصليب وان لم يكن تشال ذي روح لان فيه تشبها بالنصاري ويكره التشبه بهم في المذموم وان لم يقصد ذلك اقول في الصورة عدة اخرى سوى التشبه و هو امتناع المنفعة من دخول بيتهم فيه غير مهابة و لم يثبت مشبه في الصليب فلا ينافي الا لحاق على الاطلاق الا ان كانت في جهة القبلة و ح يلتحق بنافوس فيه فحرام من جمر و ناس و الله تعالى اعلم۔

اقول و انظر انه يلحق به الصليب وان لم يكن تشال ذي روح لان فيه تشبها بالنصاري ويكره التشبه بهم في المذموم وان لم يقصد ذلك اقول في الصورة عدة اخرى سوى التشبه و هو امتناع المنفعة من دخول بيتهم فيه غير مهابة و لم يثبت مشبه في الصليب فلا ينافي الا لحاق على الاطلاق الا ان كانت في جهة القبلة و ح يلتحق بنافوس فيه فحرام من جمر و ناس و الله تعالى اعلم۔

کے ساتھ صلیب کا الحاق کیا جائے جبکہ تصویر کسی جائزہ کی نہ ہو، یعنی صلیب اور تصویر دونوں کا حکم ایک ہے۔ اس لئے کہ اس میں عیسائیوں سے مشابہت ہے۔ اور بڑے کاموں میں اُن سے مشابہت رکھنا مکروہ ہے اگرچہ غیر ارادی طور پر ہو۔ اقول (میں کہتا ہوں) یہاں تصویر میں "تشبیہ" کے علاوہ ایک اور علت (وجہ) بھی ہے اور وہ یہ ہے کہ جس گھر میں غیر تہ لیسل تصویر رکھی ہو وہاں فرشتے داخل نہیں ہوتے۔ اور یہ وجہ (علت) صلیب میں نہیں۔ لہذا تصویر کے ساتھ صلیب کا علی الاطلاق، لحاق نہیں ہو سکتا، مگر یہ کہ صلیب جہت قبلہ میں ہو۔ پھر اس صورت میں اُس چوڑے اور انگلیٹی سے اس کا الحاق کر دیا جائے گا کہ جس میں اُن کے شیط بھڑک رہے ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۱۱: مرد کو ہتھیلی یا ٹوٹے جگہ مرنے ناغوں ہی میں مندی لگانی حرام ہے کہ عورتوں سے تشبیہ ہے۔ شرع الاسلام و مرقاة شرح مشکوٰۃ میں ہے:

الحناء منة للنساء ويكره لغيرهن من الرجال الا ان يكوّن لغيرهن لانه تشبه بهن اقول و انكر اهية تعديمية للحديث الحمار لعن الله المتشبهين من الرجال بالنساء

من رد المحتار كتاب الصلوة باب ما يفيد الصلوة وارجاها التراث العربي بيروت ۱/۲۳۵
لله مرقاة المفاتيح شرح المشكوٰۃ كتاب الطهارة حديث ۴۴۲۸ المكتبة الجبيلية كوتہ ۲۱۶/۸
شرع الاسلام فصل في اللباس مكتبة اسلامية كوتہ ص ۶-۷-۸

فصل التحريم ثم لاطلاق شامل
الاطقاس اقول وفيه نص الحديث
الما هو لو كنت امرأة لعبرت اخفارك
بالعناء اما شئنا العذرة قول هذا اذا
لم يقم شئ مقامه ولا صلح تركيبه
مع شئ ينفي لونه واستعمل لا على
وجه تقم به النية.

اپنے سفید ناخنوں کو ہندی لگا کر تبدیل کر دیتی (وہ عذر کا استثناء کرنا، تو اس کے متعلق میری صوابدید
یہ ہے کہ (عذر اس وقت تسلیم کیا جائے گا کہ) جب ہندی کے قائم مقام کوئی دوسری چیز نہ ہو،
نیز ہندی کسی ایسی دوسری چیز کے ساتھ مخلوط نہ ہو سکے جو اس کے رنگ کو ذائل کر دے۔ اور ہندی
استعمال میں بھی محض ضرورت کی بنا پر بطور دوا اور علاج ہو، زیب و زینت اور آرائش مقصود نہ ہو۔)
مسئلہ ۱۲: عورت کو اپنے سر کے بال کتنا عام ہے، اگر کترے تو قطعاً کہ مردوں سے تشبہ ہے۔
در مختار میں ہے:

قطعت شعراؤها اثم ولعنت والمعنى
المؤثر التشبه بالرجال.
برسی۔ اور اس میں جو علت مؤثرہ ہے وہ مردوں سے تشبہ ہے۔ (ت)

مسئلہ ۱۳: مرد کو اپنا وسط سر کھلانا جہ پان بڑانا کہتے ہیں حلال ہے جبکہ اطراف کے بال باقی
رکھے اور گوندے نہیں ورنہ پیشانی یا قفا کے بال مونڈنا جو اس سے تشبہ ہے اور گوندنا بعض دیگر کفار
سے۔ ذخیرہ و تاتارخانیہ و ہندیہ و رد المحتار میں ہے:

لا بأس للرجل ان يخلق وسط رأسه
ويوصل شعوره صحت غير ان يفتله
وان يفتله فذلك مكروه لانه
يضمير مشابها لبعض المكفرة

کونئی صحت نہیں کہ مرد اپنے سر کا درمیانی حصہ منڈوائے
اور بقیہ بال بغیر گوندے کھلے چھوڑ دے، اور اگر
اس نے انھیں گوندے ڈالا تو ایسا کرنا مکروہ ہے
کیونکہ اس صورت میں وہ بعض کافروں سے مشابہ

۱/۲۷۲ سنن ابی داؤد کتاب التزویل باب فی الخناب لہ ۲/۱۷۲ و مسند امام احمد بن حنبل عن عائشہ رضی اللہ عنہا ۲/۱۲
لے در مختار کتاب الخمر و اوبارۃ فصل فی البیض مطبع مجتہائی دہلی ۲۵۰/۲

ہو جائے گا۔ اور ہمارے علاقائی آتش پرست
بغیر گوند سے اپنے بال کٹے چھوڑتے ہیں لیکن
وہ سر کی چوٹی کے بال نہیں مونڈتے بلکہ پیشانی
کے بال کتر ڈالتے ہیں۔ (ت)

والمجوس قبل ديارنا يرملون الشعر
من غير قتل ولكن لا يحلقون وسط
الرأس بل يجهزون الناحية يتابعون

عالمگیر میں ہے :

امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے
کہ گندی کے بال مونڈنا مکروہ ہیں مگر جبکہ
چھینے لگوائے۔ (ت)

عن ابی حنیفۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
یکون ان یحلق قفاد الا عند الحجامة

مسئلہ ۱۴ : مرد کو ساڑھے چار ماشے سے کم وزن کی ایک انگوٹھی ایک نمک کی جائز ہے دیا
زیادہ نمک حرام کہ زیور زنان ہو گیا۔ جامع الرموز و رد المحتار میں ہے :

چاندی کی انگوٹھی پہننا جائز ہے بشرطیکہ مردانہ
انگوٹھوں کی شکل و صورت پر ہو (نیز اس کا
ایک ٹکینہ ہو) اگر دو یا زیادہ ٹکینے ہوں تو حرام
ہے۔ (ت)

انما یجوز التحتم بالفضة موعظ هیأة
خاتم الرجال اما لولہ فصامت
اکثر حرم

مسئلہ ۱۵ : چاندی کی مردانی انگوٹھی عورت کو نہ چاہئے اور پہنے تو زعفران وغیرہ سے رنگ لے۔

شیخ محمد اشعۃ اللغات میں فرماتے ہیں :
زنان را تشبہ بر جال مکروہ است تا آنکہ مشتری
نقرہ زنان را مکروہ است و اگر بکنسد باید
کہ رنگ کند زعفران و مانند آن

عورتوں کو مردوں سے مشابہت اختیار کرنی مکروہ
ہے۔ اور اس کا لحاظ اس حد تک ہے کہ
عورتوں کو چاندی کی انگوٹھی پہننی مکروہ ہے۔ اگر
کبھی اتفاقاً پہننی پڑے تو اسے زعفران وغیرہ سے
رنگ لے۔ (ت)

۱۔ رد المحتار کتاب الخطر والاباحۃ فصل فی البیوع دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۶۱/۵
۲۔ فتاویٰ ہندیہ کتاب الزکات باب اتاسع عشر نورانی کتب خانہ پشاور ۳۵۶/۵
۳۔ رد المحتار کتاب الخطر والاباحۃ فصل فی البیوع دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۳۱/۵
۴۔ اشعۃ اللغات شرح مشکوٰۃ کتاب الجاس باب التزیل مکتبہ نوریہ رضویہ سکس ۵۸۱/۳

مسئلہ ۱۶: مرد کو عورت کی طرح چرختا کرنا مکروہ ہے کہ زنا زکام ہے تشبیہ ہوگا۔ در مختار میں ہے،
غزل الرجل عن حیاة غزل المرأة یکوۃ۔ کسی مرد کا عورتوں کی طرح چرختے پر سوت کاٹنا
مکروہ ہے (ت)

طحاوی میں ہے،

لما فیہ من التشبیہ وقد لعن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم المتشبهین
والمتشابهات یلے اس لئے کہ اس میں تشبیہ ہے (اور وہ ممنوع ہے)
اس لئے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے عورتوں
سے مشابہت کرنے والے مردوں اور مردوں سے

مشابہت کرنے والی عورتوں پر لعنت فرمائی ہے (ت)
مسئلہ ۱۷: بلا ضرورت بھڑکتی عورت کو گھوڑے پر چڑھنا منع ہے کہ مردانہ کام ہے، حدیث میں اس پر
لعنت آئی، ابن جہان اپنی صحیح میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی 'رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے فرمایا،

یکون فی آخر امتی نساء یرکعن علی مروج
کاشباہ الرجال الحدیث وفی حصرہ
المعنون فانہن ملعونات یلے میری امت کے آخر میں کچھ ایسی عورتیں ہوں گی جو
مردوں کی طرح جانوروں پر سوار ہوں گی الحدیث،
اور اس کے آخر میں یہ الفاظ آئے ہیں، ان عورتوں

پر لعنت بھیجیو کیونکہ وہ ملعون ہیں۔ (ت)
اقول (میں کہتا ہوں) گویا مشہور حدیث کے
جو الفاظ ہیں وہ اسی حدیث مذکور سے نقل معنوی
کے طور پر لے گئے ہیں اللہ تعالیٰ ان منسوج
(شرمگاہوں) پر لعنت کرے جو زنانوں (کاٹھیوں) پر
سوار ہوں۔ (ت)

مسئلہ ۱۸: مرد سیدھے ہاتھ میں انگوٹھی نہ پہنے کہ رافضیوں کا شعار ہے۔ در مختار میں ہے،

۲۵۲/۲	طبع مجتہائی دہلی	فصل فی البیوع	لے در مختار کتاب الخمر والاباحۃ
۲۱۱/۴	المکتبۃ العربیہ کراچی	"	لے طحاوی علی الدر المختار
۳۵۱ ص	۵۴۳ مطبوعۃ السلفیہ	حدیث ۴۱۵	لے مورد النکاح باب فیما یحرم علی النساء ما یصف البشرۃ
۱۸۵ ص	دہراکتبہ اعلیہ بیروت		لے اسرار الموضوۃ

اہل البقیہ لیس فی ثلث لان النقل الصحیح عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ینفی ذلك آحاداً وتمامہ فیہ اقول لیس فیہ زیادۃ علی هذا بل ذکرہ روایتین بیاناً لقولہ قد اختلفت الروایات لکن فی المرقاة تحت شرح السنۃ لدوم البغوی تحت حدیث الصحیحین عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال اتخذ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خاتماً من ذهب وجعلہ فی یدہ الیمنی ثم انقأ الحدیث ہذا الحدیث یشتغل علی امرین تبدل الامر فیہما من بعد ، حدھا لیس خاتم الذہب و صار الحکم فیہ ای التحریم فی حق الرجال و ثانیہما لیس : معاً سم فی الیمین وکان خیر الامرین من النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لیس فی الیسار آحاداً واما یؤخذ بالآخری لاخر من فعلہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ، واللہ تعالیٰ اعلم۔

قسمتانی کے علاوہ دوسرے اہل علم سے بھی منقول ہے، لہذا اس کی شرح میں جو کچھ کہاجا اس کا دفاع ہو گیا ہے۔ اور پھر اس کے بعد درختار میں ہے اقول (میں) (مصنف درختار) کہتا ہوں) شاید یہ زمانہ سابقہ میں شمار ہو افضی تھا لہذا اب ان کا شمار نہیں رہا (لہذا غور سے دیکھئے اور سوچئے) ش (شارح) نے فرمایا یعنی دائیں ہاتھ میں انگٹھی پہننا گزشتہ زمانے میں رافضیوں کا شمار تھا اور اب وہ ختم ہو گیا ہے لہذا اب وجہ اشتباہ زائل ہو جانے کی بنا پر مخالفت نہیں رہی۔ اور غایۃ البیان میں ہے کہ فقیر ابو الیث سمرقندی رحۃ اللہ علیہ نے شرح جامع صغیر میں دائیں اور بائیں ہاتھ میں انگٹھی پہننے کو یکساں طور پر جائز قرار دیا ہے، اور یہی حق ہے کیونکہ اس باب میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے مختلف روایات مروی ہیں۔ اور بعض کا یہ کہنا کہ دائیں ہاتھ میں انگٹھی پہننا باغیوں کی علامت ہے اپنے اندر کچھ حقیقت اور وزن نہیں رکھتا، کیونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے صحیح طور پر منقول ہونا اس کی نفی کرتا۔ جیارت مکمل ہوگئی۔ اور پوری تفصیل اس میں موجود۔ اقول (میں کہتا ہوں) اس میں اس سے زائد نہیں، بلکہ موصوف نے دو روایتیں اپنے قول (قد اختلفت الروایات) کی وضاحت کے لئے ذکر فرمائیں لیکن شرح مشکوٰۃ ملا علی قاری میں امام بغوی کی شرح السنۃ کے حوالے سے بخاری اور مسلم کی حدیث جو حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی سند سے مروی ہے اس کے ذیل میں

ارشاد فرمایا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے سونے کی انگوٹھی بڑائی پھر اسے اپنے دائیں ہاتھ میں پہنا پھر اسے پھینک دیا (الحديث)، اور یہ حدیث دو باتوں پر مشتمل ہے، پھر اس کے بعد دونوں میں امر تبدیل ہو گیا۔ ان دونوں میں سے ایک یہ ہے کہ سونے کی انگوٹھی پہنی، اس میں حکم کی تبدیلی اس طرح ہوتی کہ سونا مردوں کے حق میں حرام ہو گیا۔ دوسری بات یہ ہے کہ دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنی۔ لیکن حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا آخری امر (طرز عمل) (کتب روایات میں یہ آیا ہے) کہ آپ نے بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنی اور (اور اصول یہ ہے کہ) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے آخری عمل کو لیا جاتا ہے (یعنی اس پر عمل کیا جاتا ہے) اور آپ کا آخری عمل یہی ہے کہ آپ نے بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)

مسئلہ ۹: بعض اصناف و امصار میں ایک ٹوپی لباس روا فیض تھی علامہ نے فرمایا اس کا پہننا گناہ ہے منع الروض میں ہے،

بہن تاج الرضا مکرورہ کراہۃ تحویم
و ان لم یکن کفرا بنا علی عدم تکفیرہ
لقولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من
تشیبہ بقوم فہو منہم۔

راخیوں کی ٹوپی پہننا مکروہ تحریمی ہے اگرچہ کفر نہیں اس وجہ سے کہ ان کی تکفیر مروی نہیں (اور کراہت کی وجہ یہ ہے کہ) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا جو کسی قوم سے مشابہت اختیار کرے وہ

(در حقیقت) ان ہی میں سے ہے (ت)

مسئلہ ۱۰: یہ تو مرد و عورت کا تشبیہ تمایا مگر اس سے پھر معاذ اللہ اس کی نجاست کا شمار جس میں کفار سے تشبیہ ہو، ائمہ دین نے فرمایا بلا ضرورت شرعیہ جو جس کی ٹوپی پہننی کفر ہے اگرچہ فہمی سے پمضہ اور اگر کوئی پہنے اور اس پر اعتراض ہو تو کہے دل مستقیم چاہئے کپڑا کسی وطن کا ہو وہ کافر ہو جائے گا کہ اس نے احکام شریعت کو رد کیا۔ خزانۃ المفتین میں ہے،

اذا وضع قفصہ ملبوس علی راسہ الاصح
انہ یکفر بیلہ

جب کوئی شخص اپنے سر پر آتش پرستوں کی ٹوپی رکھے تو زیادہ صحیح یہ ہے کہ وہ کافر ہو جائے گا۔

ملقط پھر منع الروض میں ہے،

ليس قنصوة المجوس جادا او هارلا يكفر
الا اذا فعل خديعة في الحرب
آتش پرستوں کی ٹوپی پہنی خواہ سنجیدگی سے ایسا کیا
خواہ ہنسی مذاق سے۔ دونوں صورتوں میں کافر
ہو گیا مگر جبکہ جنگ میں کفار کو فریب دینے کیلئے ایسا کیا۔

اسی میں فتاویٰ امام ظہیر الدین مرغینانی سے ہے،

من وضع قنصوة المجوسى على س اسه قليل
له فقال ينبغي ان يكون القلب سويا كفى
قل أى لانه بطل حكم طواغر الشريعة
برگیا فرمایا (یعنی اس کے کفر کی وجہ یہ ہے کہ) اس نے ظاہر شریعت کے حکم کو باطل قرار دیا اور
اس کا رد کیا۔ (ت)

مسئلہ ۲۱: وضع کفار کی ٹوپی، الگ رومال اس شکل پر بنا کر سر پر رکھنا بھی حرام ہے یہاں تک
کہ بعض ائمہ نے اس صورت میں حکم کفر دیا۔ جامع الفصولین میں ہے،

جعل منديلہ يشبه قنصوة المجوسى و وضع
على س اسه كفى لا عند اكثرهم
آتش پرستوں کی ٹوپی کے مشابہ رومال بنا کر اپنے
سر پر رکھ کر تو، نہ کرام کے نزدیک کافر ہو گیا لیکن
اکثر ائمہ کرام کے نزدیک ایسا نہیں۔ (ت)

مسئلہ ۲۲ و ۲۳: پشتمنہ رنگ کا یا کنڈھے پر صلیب رکھنا کفر ہے،

وفي منح الروض لو وضع الغل على كتفه
فقد كفر اذا لم يكن مكره او فيه عن الملتقط
اخره الغل جادا او هارلا يكفر
الا اذا فعل خديعة في
الحرب ام اقول و هذا
منح الروض میں ہے اگر کسی نے اپنے کندھے پر
زنجیر (صلیب) رکھی تو کافر ہو گیا بشرطیکہ مجبور
نہ کیا گیا ہو، اور اسی (منح الروض) میں فتاویٰ
ملقط کے حوالے سے ہے۔ زنجیر خواہ سنجیدگی سے
رکھی یا ہنسی مذاق سے، دونوں صورتوں میں کافر

منح الروض الا شرح فقه الاکبر فصل فی الکفر صریحا و کنایة مصنف ابوبانی مصر ص ۱۸۵

جامع الفصولین الفصل الثامن فی مسائل کلمات الکفر اسلامی کتب خانہ کراچی ۲۱۲/۲
منح الروض الا شرح فقه الاکبر فصل فی الکفر صریحا و کنایة مصنف ابوبانی مصر ص ۱۸۵

شئ لا يعرف في ديارنا ونقط جامع الفضولين
وضع صليبا على كتفه كفرة وهذا
واضح فلعن ما في السج تصحيته۔
والله تعالى اعلم۔
کے الفاظ یہ ہیں کسی نے اپنے کندھے پر صلیب رکھی تو بلاشبہ کافر ہو گیا اور یہ واضح ہے، لہذا ائمہ الروض میں جو کچھ
مذکور ہوا وہ کتابت کی غلطی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۲۴: زنا باندھنا کفر ہے۔ منجھ اروض میں ہے،
لو شدا الزنا ناس علی وسطہ فقد کفر ای
اگر کسی نے اپنی کمر پر زنا (ملاست کفر کا دھاگہ)
باندھا تو بیشک کافر ہو گیا بشرطیکہ اس پر زبردستی
نہ کی گئی ہو۔ (ت)

اسی میں ملتقط ہے۔

شد التی نار جہاد اوہا نزلایکفر الا، ذافرحوحدیۃ
فی الحرب۔

نار، اندھا خواہ سنجیدگی سے ایسا کیا یا ہنسی مذاق سے، تو کافر ہو گیا اگرچہ جنگ میں دشمن کو دھوکے میں ڈالنے کے لئے ایسا کیا (تو کسی قدر گناہ میں ہے)۔

اسی میں محیط سے ہے،

ان شاء اللہ۔ لڑنا رہا داخلہ اور حسب
نتیجہ کفر ہے
اسی طرح جامع انصاریں وغیرہ ائمہ افضلیں میں ہے اشباہ والنظائر میں ہے،
عبودۃ المسلم کفر وکذا الموتزبور مشاہد
اليهود والنصارى دخل کنيستهم
اگر کسی مسلمان نے زنا کر گئے ہیں باندھا اور وارحرب
(دار کفر) میں کاروبار کے لئے گیا تو کافر ہو گیا۔ (ت)
بیت کی پرستش کفر ہے۔ اور اسی طرح حکم کفر ہے۔ اگر
کسی نے یہودیوں یا عیسائیوں کا زنا کر گئے ہیں باندھا

۳۱۲/۲

عنه منع الرض الا بهر شرح الفقه الاكبر فصل في الكفر صريحا وكنايته مصطفی اباباى مصر ص ٥٨١

* * * *

























اوسم یدخل بلہ

(تو اس حرکت سے کافر ہو جائے گا) خواہ ان کے
گرجے میں جائے یا نہ جائے۔ (ت)

بحر الرائی میں ہے،

یکفر یشد، لنفاد فی وسطه الا اذا فعل ذلك
خدا یعة فی الحرب و طلیعة للمسلمین

ایسا کرے یا لشکر اسلام سے کفار کے حالات معلوم کرنے کے لئے پہلے جائے (اور زنا زنا باندھ لے)۔ (ت)
مسئلہ ۲۵، زنا بھی نہیں کوئی رتی کا ٹکڑا اگر سے باندھا کسی نے کہا یہ کیا ہے، کہا زنا زنا۔ کافر
ہو جائے گا۔ خلاصہ وعالگیریہ و برازیہ و ظیریہ و جامع الفصولین وغرائرہ المغتیبین وغیرہ میں ہے،

امراة شدت علی وسطها حبلا
وقالت هذا زنا نکفر بک
کسی عورت نے اپنی کمر میں کوئی رتی باندھی (تو اس
سے پوچھا گیا یہ کیا ہے؟) اس نے جواب دیا یہ
زنا ہے تو وہ کافر ہو جائے گی۔ (ت)

ظہیریہ و من الروض میں ہے، وحرم النکاح (اس عورت پر شوہر حرام ہو گیا یعنی وہ نکاح سے
مکمل گئی۔ ت)

یہاں تو خود اس چیز ہی میں مشابہت صوری میں کتنا فرق ہے مگر نام رکھنے سے کفر آیا تو جہاں
صورت و نام سب موجود حکم تشبیہ کی نکر مفعود۔ بالجملہ ایک بات میں تشبیہ کو اور باتوں میں تشبیہ نہ ہونے
سے منہ فی جاننا ہرگز کام نہیں مگر محنوں یا بدوین کا نہ کہ قید کا ادا باطل، جس کا حاصل یہ کہ سو باتیں تشبیہ
کی ہوں ایک نہ ہو تو تشبیہ نہ رہے گا، ایسوں کی نگاہ میں شریعت مطہرہ کی توجہ قدر ہوتی ہے بدیہی ہے مگر
انسانی عقل و تہذیب کو بھی رخصت کر دیا، کیا زید کے سے مسلک والا بشرطیکہ مجنون ہو گا اگر اسے گا کہ سر سے
پاؤں تک زنا نہ باس انگلیا، گرتی، کلیوں دار پانچے، ہاتھ پاؤں میں مہندی رچا تے صرف ٹوپی سر پر رکھے
تشبیہ نہ رہا کہ اتنی فرد، دفع تشبیہ کے لئے کافی ہے بلکہ ٹوپی کی بھی کیا حاجت ہے اس زنا نے کپڑے کے

- ۱/۲۹۵ لے الاشباہ والنظائر الفہم ثانی کتاب السیر باب الردۃ ادارۃ القرآن کراچی
۵/۱۲۲ لے بحر الرائی کتاب السیر باب احکام الرتین ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
۶/۲۴۴ لے فتاویٰ ہندیہ بحر الخلاصہ کتاب السیر الباب التاسع نورانی مکتب خانہ پشاور
۱۸۵ لے من الروض الاذہر شرح الفقہ الاکبر فصل فی الکفر صریحا و کنایتہ مصطفیٰ البانی مصر

ساتھ نہنت کا وہ پٹ بھی سر پر اوڑھئے اور چوٹی بھی گنڈھوا سیئے، منہ کی مونچھیں ہی دھنچے تشبہ کو ایسی ہوں گی حالانکہ ہر
عائق ایسے شخص کو زنا نہ جانے گا بلکہ اگر تمام لباس مردانہ پہن ہتھیار لگائے گھوڑے پر سوار ہو اور بات کرے ناک
پر انگلی رکھ کر تو یقیناً تمام عقلاً اس پر شبہیں گے اور اسے زنا نہ کہیں گے اس ایک ہی بات کے آگے وہ تمام
لباس و سلاح و اسلحہ کام نہ دینگے، جسے وضع کفار میں وہ مجبوری سے دلیں سوجھیں کیا یہ حرکت کرنا بھی قبول کریگا
کہ آخر کافر سے تشبہ عورت سے تشبہ پر خبیث و شامت میں ہزار درجہ نفاق ہے۔ اللہ عز و جل مسلمانوں کو
ہدایت فرمائے۔ آمین ! واللہ تعالیٰ اعلم۔

حَقُّ و پان

مسئلہ ۲۳۷۳ از مظہر نگار کھاتون مسٹر کٹر اخباریں محرر بروز شنبہ ۱۱ صفر المظفر ۱۳۳۴ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کھاتون میں ایک مولوی صاحب مقیم ہیں، حقہ اور پان
دونوں استعمال کرتے ہیں اور دونوں کو جائز جانتے ہیں اور شر پر پان کھوانا جائز بتلاتے ہیں۔ اسب
دریافت طلب یہ امر ہے کہ اس کا حکم قرآن و حدیث سے منقل و مدلل تحریر فرمائیے گا۔

الجواب

(۱ و ۲) پان بلا شبہ جائز ہے اور زمانہ حضرت شیخ العالم فرید الدین گنجشکر و حضرت سلطان
المشاہد نظام الملک والدین علیہما الرضوان سے مسلمانوں میں بلوئیکہ رائج ہے۔ حقہ کا دم لگانا جس طرح
بہمال وقت افطار کرتے ہیں جس سے حواس صحیح نہیں رہتے حرام ہے اور کثیف اور بدبو رکھا جائے تو
مکروہ تنزیہی، جیسے کچا لسن اور پیاز، ورنہ مباح خالص ہے۔

(۳) سر پر پان کھوانا بھی جائز ہے جبکہ پیشانی کے بال باقی رکھے جائیں۔ ہندیہ میں ہے و
ولا یأس للرجل ان یحلق وسط رأسه شیخ کوئی عرج نہیں کہ مرد اپنے سر کی چوٹی (سفر) مونڈ
والے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۳۳ مسئلہ مافظ عبد الجبار صاحب از قصبہ تحصیل سوار خاص علاقہ ریاست رامپور بروز شنبہ
۱۰ ربیع الثانی ۱۳۳۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ شاہ مولانا عبدالحق صاحب اور اصحاب کہف کا
جو توشہ ہوتا ہے اس میں حقہ پینے والوں کو اگر شریک کر لیا جائے تو کیا قباحت لازم آئے گی اور حقہ
پینا شرع شریف میں کیا حکم رکھتا ہے؟

الجواب

حقہ تین قسم ہیں، ایک وہ جس طرح بُنال رمضان شریف میں افطار کے وقت دم لگاتے ہیں
جس سے آنکھیں چڑھ جاتی ہیں جو اس متغیر ہو جاتے ہیں وہ حرام ہے، حدیث میں ہے،
نہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور جس میں سُستی پیدا کرنے والی چیز کے استعمال
وسلم عن مسکرو و مہترینہ
اور جسم میں سُستی پیدا کرنے والی چیز کے استعمال
سے منع فرمایا ہے۔ (ت)

دوسرا وہ جسے لے امتیہ دُر پیتے ہیں جس کے تازہ ہونے کا اہتمام نہ ہو اور قباحت کو کثیف و بدبو
ہو وہ مکروہ تنزیہی و خلاف اولیٰ ہے جیسے کپا لسن اور کچی پیاز۔ در مختار میں ہے،
الحاقا با شوم و البصل یلہ
اس کو کچے لسن اور پیاز کے ساتھ الحاق کیا گیا
لہذا دونوں کا ایک حکم رکھا گیا (ت)
تیسرا وہ کہ اُسے بدبو سے بکاپا جائے اور کسی منکر شرعی پر مشتمل نہ ہو وہ مباح خالص ہے،
قال اللہ تعالیٰ،

خلقکم مافظ، لا منہ جمیعاً بلہ (وہی اللہ تعالیٰ ہے کہ) جس نے تمہارے لئے
وہ سب کچھ پیدا فرمایا جو زمین میں موجود ہے (ت)
توشہ اصحاب کہف میں حقہ نہ پینے کی کوئی شرط نہیں البتہ توشہ حضرت شاہ عبدالحق رودلوی
قدس سرہ العزیز میں یونہی معمول ہے کہ حقہ پینے والے کو نہ دیا جائے اس میں کوئی حرج نہیں،

نہ اس سے حقہ پینے کی مطلقاً مذمت ثابت ہوتی، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی ایک صاحبزادی کے دفن میں فرمایا ان کی قبر میں وہی اترے جو آج کی رات اپنی طورت کے پاس نہ گیا ہو۔ اس سے اپنی طورت کے پاس جانے کی مذمت ثابت نہیں ہوتی، یہ مصالح خاصہ ہیں جن کے اسرار اہل باطن جانتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۳۴ از گونڈلی علاقہ کاٹیا واڑ عبدالستار بن اسماعیل رضوی بروز شنبہ ۱۷ رجب ۱۳۴۲ھ
تبہ کو کا کھانا پان میں یا یوں ہی بھاپان کے جائز ہے یا نہیں، تبہ کو خالص ہو یا غور دنی خوشبودار جو لکھنؤ میں ملتا ہے؟

الجواب

تبہ کو اور حقہ کا ایک حکم ہے جیسا وہ حرام ہے یہ بھی حرام، اور جیسا وہ جائز ہے یہ بھی جائز، بدبو ہے تو باکر اہستہ ورنہ بلا کر اہستہ۔ فقط ایک فرق ہے جو لوگ غیر خوشبودار تبہ کو کھاتے ہیں اور اسے منہ میں دبا رکھنے کے عادی ہیں ان کا منہ اس کی بدبو سے بس جاتا ہے کہ قریب سے بات کرنے میں دوسرے کو احساس ہوتا ہے اس طرح تبہ کو کھانا جائز نہیں کہ یہ نماز بھی یوں ہی پڑھے گا اور ایسی حالت سے نماز مکروہ تحریمی ہے بخلاف حقہ کے کہ اس میں کوئی برہم نہ ہو باقی نہیں رہتا اور اس کا تغیر کلیوں سے فوراً زائل ہو جاتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۳۵ مسئلہ معرفت آدم جی سینڈ آٹم بیگ گونڈل کاٹیا واڑ شنبہ یکم شعبان ۱۳۴۲ھ
حقہ، چوٹ، بیڑی کا پینا کیسا ہے؟

الجواب

چوٹ بوجہ نصاریٰ مکروہ ہے اور بیڑی میں عرج نہیں اور حقہ جیسا عام طور پر رائج ہے مباح اور ترک اولیٰ۔

مسئلہ ۲۳۶ از قونچانہ بازار کتب مسئلہ محمد حسین ۱۶ جمادی الاولیٰ ۱۳۴۶ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک مسافر پانی پتہ گرنال سے آیا ہے وہ یہ کہتا ہے کہ حقہ پینا اور پان کھانا حرام ہے جو شخص حقہ پئے گا اور پان کھائے گا اس کے مکان کا آئنا تک نہیں کھائیں گے جنہوں نے کھانا چھوڑ دیا وہی لوگ جماعت میں شریک ہوتے ہیں اور دوسروں کو نہیں ہونے دیتے وہ یہ کہتے ہیں علیحدہ اپنی نماز پڑھ لو، ظہر کے وقت جماعت تیار تھی میں نے وضو کر کے جماعت میں شامل ہونا چاہا مجھ کو منع کر دیا اور یہ کہہ کر کہ اپنی نماز علیحدہ پڑھ لو میں نے اپنی نماز علیحدہ پڑھ لی، عصر کا وقت ہوا جب بھی جماعت

تیار تھی اس وقت بھی منع کر دیا گیا۔

الجواب

پان بیشک حلال ہے حضرت محبوب الہی نظام الحق والہدیین رضی اللہ تعالیٰ عنہ بلکہ ان سے پہلے ادیار کرکام نے اس کا استعمال فرمایا ہے، حضرت امیر خسرو علیہ الرحمۃ نے اس کی مدح فرمائی اس میں چونے کا جواز کتاب نصاب الاحساب میں مصرح ہے، حنفی کا جواز عمر العیون وشرح ہدیر ابن العماد و کتاب الصلح میں الاخوان و در مختار و عطاوی و رد المحتار وغیرہ کتب معتدہ میں مصرح ہے، حلال کو حرام کہنا اس شخص کی بڑی جرأت اور یہ کہ پان کمانے والا یا حقہ پینے والا جماعت میں شریک نہ ہو اس کا ظلم شدید بلکہ ضلال بعید ہے وہ اسے حکم شرعاً ٹھہرا کر شرعاً مطہر پرا فرما کرتا ہے اور اللہ پرا فرما کرنے والا ظالم و کاذب شدید کا مستحق ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِنُفِثُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ سَعِيرًا مَقْتَدًا عَلَى النَّارِ لَكَذِبٌ لَا يُفَاخَرُونَ بِهِ

جو کچھ تمہاری زبانیں جھوٹ بیان کرتی ہیں، اس کے متعلق یہ نہ کہا کرو کہ یہ حلال ہے اور یہ حرام، تاکہ تم اللہ تعالیٰ کے ذمے جھوٹ ٹھاکو، بے شک جو اللہ تعالیٰ نے پر جھوٹ باندھتے ہیں ایسی اس کے ذمے جھوٹ لگاتے ہیں وہ کبھی ظالم اور کبھی ستمگر ہوتا ہے۔

اس پر تو فرض ہے، اگر تو یہ نہ کرے اور اپنے ان احوال و حرکات سے باز نہ آئے تو وہی اس کا مستحق ہے کہ مسلمان اسے مسجد میں نہ آئے دیں۔ در مختار میں ہے:

و کذا یمنع منہ کل صوۃ و لہ مجلساً مستقلاً۔ اسی طرح ہر تکلیف دینے والے کو خواہ زبانی ہی ہو اُسے مسجد سے روک دینا چاہیے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

میں ۲۲ مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں کہ:

(۱) حقہ جائز ہے یا نہیں؟ امر لوی پاک بتلاتا ہے۔

(۲) تصویر کار کھانا جائز ہے یا نہیں اور جائز کرنے والے پر کیا حکم ہے؟

لہ القرآن الکریم ۱۶/۱۱۶

لہ در مختار کتاب الصلوۃ باب ما یفسد الصلوۃ الخ

۹۴/۱ مطبع مجتہائی دہلی

(۳) گانا سننا جائز ہے یا نہیں؟ مزامیر باجے کے ساتھ یا شادی یا سنت (تختہ) وغیرہ میں جائز ہے یا نہیں یعنی بچہ کی سنت وغیرہ میں؟

(۴) ایک مولوی سپیس امام نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کھڑے کھڑے پیٹاب کیا تھا اور جائز ہے۔

(۵) تعزیری داری جائز ہے یا نہیں؟ اور ایک مولوی نے ان سب کو جائز کر دیا ہے۔

الجواب

(۱) حقہ جائز ہے مگر دم دھانا جس سے عواص میں فرق آتا ہے حرام ہے، حقہ کا پانی شریعت کے نزدیک پاک ہے اسے ناپاک کہنے والا شرعاً پر افرا کرتا ہے۔

(۲) جائزہ کی تصویر بنانا مطلقاً حرام ہے، جو اسے جائز کے شریعت پر افتراء کرتا ہے گواہ ہے مستحق تعزیر و سزا ہے تاہم اسے اور دکنہ تین صورتوں میں جائز ہے، آیت کہ چہرہ کاٹ دیا ہو یا بھگاڑ دیا ہو دھتکے یا کرتی چھوٹی ہو کر زمینی پر رکھ کر کھڑے ہو کر دیکھیں تو اعضاء کی تفصیل نظر نہ آئے۔ تیسرے یہ کہ خواری و ذلت کی جگہ پڑی ہو جیسے فرش یا تازی میں و نہ دکنہ بھی حرام ہوں غیر جانہ۔ رشتہ دوست و مکان کی تصویر کھینچنا دکنہ سب جائز ہے۔

(۳) مزامیر حرام ہیں، بغیر باجے کے سادہ گانا سنت وغیرہ کی شادی میں جائز ہے جبکہ نہ اندیشہ فتنہ ہو نہ خفیعت الحرام کا۔

(۴) کھڑے ہو کر پیٹاب کرنا بد تہذیبی و بے ادبی و سنت نصرانی و مکروہ و منع ہے، حضور اقدس نے ایک بار درود کے حذر سے ایسا کیا وہ بھی بڑے اہتمام کے ساتھ، اور صریح حدیث میں اسے منع فرمایا۔

(۵) تعزیری داری ناجائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۴۲ از بینکائیر مارواژ محلہ مہادقان مسئلہ قاضی قمر الدین ۹ ربیع الاول شریف ۱۳۳۸ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ پان گانا سنت ہے یا کیا؟ بلیتو اتوجسودا
(بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

پان گانا نہ سنت ہے نہ مستحب صرف مباح ہے، ہاں بعض عوارض خارجیہ کے باعث مستحب ہو سکتا ہے جیسے نہ کھانے میں میزبان کی دل شکنی ہو یا بوسہ زوجہ کے لئے منہ کو خوشبودار کرنے کی نیت سے

بلکہ واجب بھی جیسے ماں باپ حکم دے اور نہ مانتے ہیں اس کی ایذا ہو تو تہی عارضی کے سببب مکر وہ بھی ہو سکتا ہے جیسے تلاوت قرآن مجید میں بلکہ حرام بھی جیسے نماز میں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ ۲۳۳ از پنڈول بزرگی ڈاکھانہ رائے پور ضلع مظفر پور نعمت شاہ خاکی پوڑا
 پان، چونا اور حقہ اور تبا کو اور سرتی کھانا کیسا ہے؟

الجواب

پان کھانا جائز ہے اور اُتنا چونا بھی کہ ضرر نہ کرے اور اتنا تبا کہ بھی کہ حرامس پراثر نہ آئے، یہاں سرتی تبا کو ہی کہتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

تصویر

مسئلہ از پہلی بحیثیت ۱۹ ربیع الآخر ۱۳۱۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہر مسلمان کا ریگوشیہ شکر کی حلال جانور اور حرام جانور کی بناتے ہیں نیز شبیہ مسجد جامع و ہل کی بناتے ہیں۔ کس شبیہ کا بنانا جائز ہے اور کس تصویر کا کھانا جائز و نا جائز ہے؟ بیٹنوا توجروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

جاندار کی تصویر بنانا مطلقاً حرام ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:
 ان اشد الناس حذاً با یوم القیمة المصورون۔ سب سے زیادہ سخت عذاب روز قیامت ان پر
 (خروجہ احمد و مسلم عن ابن مسعود) ہو گا جو جاندار کی تصویر بناتے ہیں (امام احمد اور
 مسلم نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کی تخریج فرمائی ہے۔ ت)
 اور اس کی خرید و فروخت بھی جائز نہیں یہاں تک کہ عطار فرماتے ہیں، جو تصویر دار کپڑا بنائے نیچے اس کی

لے مسند امام احمد بن حنبل عن عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ
 صحیح مسلم کتاب الجباس باب تحريم تصوير صورة المیران إل
 المکتب الاسلامی بیروت ۲۲۶/۱
 قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۰۱/۲

گواہی مرد و سپہ۔

فی الہندیۃ عن المحيط عن الاقصیۃ
اذا کان الہجیل یبیع الثیاب المصورة
او ینسجہا لا تقبل شہادۃ تہیۃ
اور حرام با نور کی تصویر میں ایک شنیع و بد نسبت ہے جو کھانے والے کی طرف ہوگی کہ اہل عرب تصویر
کو اصلی ہی کے نام سے یاد کرتے ہیں تو مثلاً تصویر کا لک کسی نے کھایا تو اسے بھی کہا جائے گا کہ فلاں شخص
نے کھا کھایا، آدمی کو جیسے بُرے کام سے بچنا ضرور ہو تو وہیں بُرے نام سے بھی بچنا چاہیے۔ غیر جاندار کی
تصویر بنانی اگرچہ جائز ہے مگر وہی معظّم چیز مثل مسجد جامع وغیرہ کی تصویروں میں انھیں توڑنا اور کھانا
خلافت ادب ہوگا اور وہی بُری نسبت بھی لازم آئے گی کہ فلاں شخص نے مسجد توڑی مسجد کو کھایا اور ان
سب باتوں سے خالی ہو تو کفار کے تموار اور ان کے پیروہ رسم میں ایک طرح کی شرکت ہے جس سے شرعاً
اجتناب کا حکم ہے اگر معاذ اللہ یہ چیزیں خریدنا کھانا خاص بہ نسبت دوائی منانے کے ہو تو حکم نہایت سخت ہے
اور نرے کھانے پینے کی نیت سے ہو جب بھی ان ایام میں احتراز چاہئے ہاں دوائی سے پہلے یا ختم کے
بعد ایسی چیزوں کی تصویر جو جاندار نہ ہوں۔ ان کے توڑنے یا کھانے سے کوئی مکرہ نسبت لازم آئے بنائیں بھیجیں
خریدیں کھائیں تو کچھ حرج نہیں۔

فی الدماء المختار لو اھدی لمسلم و
لم یرد تعظیم ایوم بل جبرى علی
عادة الناس لا یلفظ و ینبغی ان
یفعلہ قبلہ او بعدہ نغیا التہمة و لو
شرب فیہ ما لم یشترہ
قیلہ انت اما تعظیمہ کفر
و ان اما الاکل والشرب
والتنعیم لا یکفر عن یلعن لہ
و دف نرد المختار عن

در مختار میں ہے اگر کسی مسلمان نے تحفہ دہیہ دیا
(اگر کسی مسلمان کو دہیہ دیا گیا) لیکن ہندو تموار
کی تعظیم کا ارادہ نہ کیا بلکہ لوگوں کی عادت کے مطابق
ایسا ہوا تو کافر نہ ہوگا۔ لیکن مناسب یہ ہے کہ یہ کام
تموار سے پہلے یا بعد میں کرے تاکہ شبہ نہ پھٹے پائے
اور اگر اس نے ہندو تموار والے دن کچھ خرید یا خر
پے نہیں خریدا تھا تو اگر اس نے تعظیم کا ارادہ کیا
تو کافر ہوگا، اور محض کھانے پینے اور عیش و عشرت
کا ارادہ کیا تو کافر نہ ہوگا زلیخی ۱۰، فتاویٰ ثنائی میں

۴۶۹/۳ نورانی مکتب خانہ پشاور
۳۵۶/۲ مطبع مجتہدانی دہلی

کتاب الشہادات
مسائل مشتی

۴۶۹/۳ نورانی مکتب خانہ پشاور
۳۵۶/۲ مطبع مجتہدانی دہلی

جامع الفصولیۃ الاولى للمسلمین مات
لا یوافقوا ہم علی مثل هذه الاعمال
لاظهار الفرح والسوداء ذکرہ فی
حق دعوة اتخذها مجوسی لمخلق
مراسم ولما تملت و لیس غلک شیشا
مست رسوم مذہبہم الباطل فسا کان
کذلک کان اولی بالاجتناب واجبد رو
الامرود ضحہ لایسکر۔

جامع الفصولین کے حوالے سے منقول ہے کہ
مسلمانوں کے لئے بہتر یہ ہے کہ وہ ان حالات
میں خوشی اور سرور کا اظہار کرتے ہوئے غیر مسلموں
کی موافقت ہرگز نہ کریں اور اس کو اس دعوت
کے حق میں ذکر فرمایا جو کسی مجوسی نے اپنے بچہ کے
سرمنڈوانے کے موقع پر کی ہو۔ میں گستاخوں کہ
اُن کے باطل مذہب کی رسومات میں سے کوئی
چیز نہ ہو، پھر بھی جو اس طرح کا کام ہو اس سے
بھی بچنا زیادہ بہتر اور زیادہ مناسب ہے اور معاطہ واضح ہے جس سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔ (ت)
یہ ہیں ان ایام کے قبل یا بعد حلال جانور کی تصویر اگر خود نہ خریدی بلکہ دوسرے نے دی تو اس کے
کھانے میں بھی مضائقہ نہیں،

فان البأس فی اتخاذه واشتراكه فاذا
عبد العالم یبقی الا بعدامه و هو
مطلوب لا مہروب کما لا یخفی واللہ تعالیٰ
اعلم وعلمہ جبل مجدہ اتمود
احکم۔

کیونکہ جو تصویر بنانے اور خریدنے میں ہے۔
جب یہ دونوں کام نہ ہوں تو صرف اعدا یعنی
نہ ہونا باقی رہے گا اور وہی مطلوب ہے نہ کہ
مہروب یعنی اس سے بھاگا جائے۔ جب کہ
پریشیدہ نہیں۔ اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے کہ
اس بڑی بزرگی والے کاظم زیادہ کامل اور بہتر ہے دتا

مسئلہ ۲۴۴ از طو حسن پشاورى ۲ ذی الحجہ ۱۳۱۱ھ

چرمی فرمایند علمائے دین و مفتیان شرع
متین اندر مسئلہ کہ از جناب سید عالم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امتناع تصاویر
مطلقہ بر ثبوت رسیدہ است یا مقید یعنی
کامل یا ناقص کہ عکسی و دستی مشہور است

علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ
میں کیا فرماتے ہیں کہ جناب سید عالم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم سے تصویروں کا مطلق ممنوع ہونا
ثابت ہے یا نہیں؟ یا مقید تصویریں یعنی کامل یا
ناقص، عکسی یا دستی ممنوع ہیں یا نہیں؟

جگہ جگہ تصاویر سازی کے متعلق متنازعہ، انکی نمائش اور مباحثوں تک فہرست پہنچ چکی ہے بعض لوگوں کا خیال ہے کہ باقیہ مطلق تصویر منع ہے جبکہ بعض کہتے ہیں کہ جو تصویر سایہ کی طرح کا غذا یا دیوار پر بنائی گئی ہو اور ہاتھ سے بنی ہوئی نہ ہو اور اسکی سطح بھی ہموار اور برابر ہو ایسی تصویر کھینچا اور اپنے پاس رکھنا جائز ہے لیکن وہ تصویر جو جسم رکھتی ہو مٹی بکڑی یا لوسے سے بنائی گئی ہو اسکی سطح ہموار اور برابر نہ ہو وہ جائز نہیں پس اس کا کھینچنا رکھنا منع اور ناجائز ہے۔ بیان فرماؤ اجر پاؤنت

جا بجا دین امر معارضہ و مباحثہ بر قوع رسیدہ یعنی می گویند کہ مطلق تصویر ممنوع است و بعضی میگویند کہ تصویر کے مثل سایہ بر کاغذ یا بر دیوار کشیدہ شدہ باشد و دستی نباشد و سطح نیسز ہموار باشد آن تصویر کشیدن و با خود داشتن حبارت است و انچہ جسم می دارد و از ہیزم و آہن ساختہ باشد کہ سطح آن ہموار نباشد جائز نباشد و نگاہ داشتن آن نیسز ممنوع غیر مشروع است بیتنوا توجروا۔

الجواب

کسی جائزہ کی تصویر بنانا بغیر کسی قید اور شرط کے حرام ہے خواہ سایہ دار ہو یا بے سایہ خواہ ہاتھ کی بنی ہوئی ہو یا محض عکس ہو۔ آقا کے انس و جان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ پابریکت میں لوگ دونوں قسم کی تصاویر بنایا کرتے تھے جو مجسمات کی صورت میں یا محض عکس اور سایہ کی صورت میں ہوتی تھیں چنانچہ احادیث میں مطلق تصویر سازی پر بھی اور بغیر کسی تخصیص و تقیید کے سخت وعید وارد ہوئی ہے لہذا تصویر کی تمام اقسام ممانعت میں داخل ہیں، اور بے سایہ تصویر کو جائز قرار دینا صرف بعض روایات کا ذہب ہے چنانچہ ام المؤمنین سیدہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ایک دفعہ تصویر والا تکیہ غریب لائیں اور سیدہ الانبیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

صورت گری مطلقاً حرام است سائر وار باشد یا بے سایہ دستی باشد یا عکس در زمان برکت نشان ستیہ الانس و الجان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر دو گانہ تصویر سے ساختہ ہم جسم و ہم سطح و در احادیث از مطلق صورت گری بھی اکید و بر ممانعت اور وعید شدید ہے تخصیص و تقیید در رد یافت پس جمیع اقسام او زیر منع در آمد تصویر بے سایہ را روا داشتی مذہب بعض روایات منست و میں ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا و سادہ یا تصویر غریب ستیہ المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ملاحظہ فرمادہ در وہ خانہ قدم مبارک نہ نہاد ام المؤمنین چون اثر خشم و طلال در چہرہ با جمال محبوب ذی الجلال صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم می بنید بر خود بچو سیدی لرزد و عرض می دارد
یا رسول الله اتوب اليك الله والى
رسوله صاذا اذنبت
یا رسول الله من تو بر می کنم بسوئے حسد و
رسول حسد احب گناه کردم سرور عالم
صلی الله تعالی علیه وسلم فرمود امن
اصحاب هذه الصور بعد موت
يوم القيامة و يقال لهم
احيوا ما خلقتم و قال ان
البیت الذی فیہ الصور
لا تدخله الملائكة ای صورگراں
روز قیامت عذاب کردہ شدہ و ایشان را
گفتہ شود کہ زندہ کنندہ آنچه آفریدہ اید و نسرمود
خارج کہ در تصویرست فرشتگان در دور
نیایند اخراجہ الشیخین عنہما رضی اللہ
تعالی عنہما پیدا است کہ آنچه بر وسادہ باشد
ہمیں تصویر منقوش و بے سایہ است نہ منہوت
و مجسم لاجرم علماء بتحریم مطلق تصریح فرمودہ اند
مولانا علی قاری علیہ رحمۃ الباری در مرقات فرمود
قال اصحابنا و غیرہم من العلماء تصویر
صورة الحيوان حرام شدید التحريم
وهو من الكبائر لانه متوحد عليه

گھر میں تشریف لاتے ہی دیکھ لیا تو آگے جانے سے قدم
مبارک روک لئے، ام المؤمنین نے ریت ذوالجلال
کے محبوب محرم کے چہرہ مقدس پر غصے اور ناراضگی
کے اثرات دیکھے تو بید کے دشت کی طرح لرزے
اور کانپنے لگیں اور عرض کرنے لگیں اسے اللہ کے
رسول! میں اللہ اور اس کے رسول کی بارگاہ میں
تو بر کرتی ہوں مجھ سے کوئی غلطی ہوئی ہے، یا رسول اللہ
میں اللہ اور اس کے رسول کی طرف رجوع لاتی ہوں
میں نے کون سا قصور کیا؟ سرور عالم صلی اللہ تعالی
علیہ وسلم سفارش فرمایا یقیناً تصویر ساز قیامت کے
دن عذاب دے جائیں گے اور ان سے کہا جائیگا
کہ اپنی بنائی ہوئی تصویروں میں جان (روح)
ڈالو۔ اور ارشاد فرمایا کہ جس گھر میں تصویر ہو اس
میں فرشتے نہیں آتے۔ بخاری و مسلم نے سیدہ
صدیقہ رضی اللہ تعالی عنہا سے اس کو روایت کیا ہے
ظاہر ہے کہ تکبیر پر جو تصویر تھی وہ عکسی اور نقاشی
ہی ہوگی نہ کہ تراشیدہ مجسمہ بلاشبہ اہل علم نے
بطریقہ مطلق تصویر کے حرام ہونے کی صراحت فرمائی
ہے، چنانچہ علامہ علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے مرقاة میں
فرمایا ہمارے اصحاب اور دیگر علماء کرام نے فرمایا
حیوانات کی تصویر بنانا شدید حرام ہے اور یہ کبیرہ
گناہوں میں شامل ہے کیونکہ اس پر شدید وعید

رواۃ الاثمة احمد والبخاری و مسلم
والنسائی عن أم المؤمنين
رضی اللہ تعالیٰ عنہا عبادت
رد المحتار حال گذشت و ہذاست حلیۃ
حرمة التصویب المضاہاة لخلق
اللہ تعالیٰ و محب موصیوہ
ف کل ما ذکر فی ایں حکم
تصویر گوی و صورت کشی است اما تصویر
پیش خود یا در حنا نہ نگاہداشتن ایں جا
تفصیل است تحریم و منع او را بچند شرط
مشروط کردہ اند کہ اگر عسہ ہم آید نگاہداشتن
نار و آب باشد ورنہ جائز است آنکہ صورت جاندار
بحالت جاندار باشد نہ چنانکہ بدین
نفس صورت بجان بردنش پیدا بود
چنانکہ تصویر چسبہ بخلاف آنکہ دست یا پائے
چشم یا بینی یا گوش ندارد کہ عسہ اینہا
موجب حشر و ج از اعضائے ظاہریہ
از سہ ساختہ اند یا ساختہ راقطع
یا محنودہ اند نگاہداشتنش روا باشد
و دوم آنکہ تصویر در نہایت صغیر و باریک
نباشد بحدیکہ اگر بر زمین نہادہ استادہ بینید

مشابہت کرتے رہے۔ اگر کوام مثلاً حضرت امام
احمد، بخاری، مسلم اور نسائی نے اس کوام المؤمنین
رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا ہے۔ ابھی
رد المحتار کی عبارت گزری ہیں اور اسی میں یہ بھی
ہے کہ تصویر کے حرام ہونے کی علت تخلیق الہی سے
مشابہت ہے، اور یہ علت تمام مذکورہ صورتوں
میں موجود ہے۔ اور یہ حکم تصویر سازی اور تصویر کشی
کے بارے میں ہے۔ تصویر اپنے سامنے اور رو برو
رکھنے اور اپنے گھر میں محفوظ کر لے وغیرہ کے بارے
میں کچھ تفصیل ہے۔ تصویر کے حرام ہونے کو اہل علم
حضرات نے چند شرائط کے ساتھ مشروط کیا ہے
اگر سب جمع ہوں تو پھر اس کا حفاظت سے رکھنا
جائز ہے ورنہ جائز (۱) زندہ چیز کی تصویر اسکی
زندگی کی حالت میں ہو، اس طرح کہ صرف صورت
دیکھنے سے اس کا بے جان ہونا ظاہر ہو جائے جیسا کہ
چہرہ کی تصویر بخلاف ہاتھ پاؤں، آنکھ ناک یا
کان ذکر کرتی ہو کہ ان کا نہ ہونا اعضائے ظاہری سے
تخلی کا سبب ہے کہ سر کے ساتھ یہ نہیں بنائے گئے
یا بنائے گئے مگر انھیں کاٹ دیا گیا ایسی تصویر کو
بحفاظت رکھنا جائز ہے۔ (۲) دوسری شرط
تصویر انتہائی چھوٹی اور باریک نہ ہو۔ اگر زمین پر

صحیح البخاری کتاب اللباس باب ما ولی من التصاویر قدیمی کتب خانہ کراچی ۸۰۰/۱
صحیح مسلم - - - باب تحریم تصویر صورۃ الحيوان ۲۰۱/۲
رد المحتار کتاب القلوة باب ما یفسد القلوة وما یکرہ فیہا دار احیاء التراث العربی بیروت ۴۳۵/۱

تفصیل اعضائیں پدیدار نشود، بجز صورت ساختن
حرام وداشتن جائز۔ سو ہم آنکہ صورت را خواہ
نداشتہ باشد چنانکہ در فرش پا انداز یا در
بساط یا مال یا بروئے خاک و امثال ذلک کہ
ایں چنین داشتند منظور نیست فی الدار المختار
لایکرا لوکانت تحت قدسیہ او محفل
جلوسہ لانہا مہانہ ^۱ ام فی رد المحتار
و کذا لوکانت علی بساط یوطأ او
مرفقۃ تیکأ علیہا کما فی البحتلۃ
وفی البدل لوکانت صفیرۃ لا تقبیل
تفصیل اعضائہا للناظر قاشما و
ہی علی الارض ذکرۃ الحبلی او مقطوعۃ
السأس او الوجہ او صحرۃ عظمیو
لا تعیش بدونہ ^۲ ام و تمام تفصیلہ
فہ حواشیہ، واللہ تعالی اعلم۔

دکھی جائے تو کھڑی صورت میں دکھائی تو دسے مگر اس کے
اعضاء کی تفصیل ظاہر نہ ہو۔ پس اس نوع کی تصویر
بنانا حرام ہے مگر اس کا رکھنا جائز ہے (۳) تیسری
شرط، تصویر کو ذیل حالت میں نہ رکھا جائے کہ فرش
پر پاؤں میں پڑی ہو یا بچھونے (قالین وغیرہ) پر
پامال ہو یا سطح زمین پر پڑی ہو یا اس نوع کی دوسری
صورتیں ہوں کہ اس طرح رکھنا منظور نہ ہو۔ در مختار
میں ہے تصویر رکھنا منوع نہیں جبکہ قدموں کے
نیچے ہو یا جینے کی جگہ پر ہو کہ اگر اس صورت میں
اس کی تذلیل ہے رد المحتار میں ہے اسی طرح
اگر پامال شدہ بچھونے پر ہو یا برقی (آرام گاہ)
پر ہو جس پر تکیہ لگایا جائے جیسا کہ بحر رائق میں
ہے۔ در مختار میں ہے یا زمین پر ہو مگر اتنی
چھوٹی ہو کہ اس کے اعضاء کی تفصیل دیکھنے والے
پر واضح نہ ہو۔ ابراہیم علی نے اس کو ذکر کیا ہے یا

سرکنا ہوا یا چہرہ یا ایسے اعضاء مٹے ہوئے ہوں کہ جب کے بغیر زندگی نہ ہو سکے۔ اس کی مکمل تفصیلات
اس کے حواشی میں ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)
مسئلہ ۷ شعبان المعظم ۱۳۱۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر کسی کپڑے پر تصویریں چھپی ہوئی ہوں اُس سے نماز پڑھنا
جائز ہے یا نہیں؟ اور اس کو فروخت کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اور وہ تصویریں پندوں کی ہوں۔ اور اگر
اسی کپڑے کا کوئی عدد تیار ہو گیا تو اس کا کیا کرنا چاہئے اور وہ تصویریں جس میں جاندار زندہ رہ سکتا ہے؟
بیّنوا التوجہ (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

۹۲/۱	مطبوع مجتہائی دہلی	کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یرکع فیہا	سے در مختار
۴۳۵/۱	"	"	سے رد المحتار
۹۲/۱	"	"	سے در مختار

الجواب

کسی جاندار کی تصویر جس میں اُس کا چہرہ موجود ہو اور اتنی بڑی ہو کہ زمین پر رکھ کر کھڑے سے دیکھیں تو اعضا کی تفصیل ظاہر ہو، اس طرح کی تصویر جس کپڑے پر ہو اس کا پہننا، پہنانا یا پہننا، خیرات کرنا سب ناجائز ہے اور اسے پہن کر نماز کروہ تحریمی ہے جس کا دوبارہ پڑھنا واجب ہے۔ ایسے کپڑے پر سے تصویر مٹا دی جائے یا اُس کا سر یا چہرہ یا نکل ٹھوکر دیا جائے اس کے بعد اس کا پہننا، پہنانا، پہننا، خیرات کرنا، اس سے نماز، سب جائز ہو جائے گا۔ اگر وہ ایسے پتے رنگ کی ہو کہ مٹ نہ سکے واصل نہ کیے تو ایسے ہی پتے رنگ کی سیاہی اُس کے سر یا چہرے پر اس طرح لگا دی جائے کہ تصویر کا اتنا عضو ہو جائے صرف یہ نہ ہو کہ آتے عضو کا رنگ سیاہ معلوم ہو کہ یہ خود منافی صورت نہ ہو گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۲۲ مرسلہ محمد صدیق بیگ صاحب مراد آباد از بریل

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ آج کل دنیا میں عام رواج مصوری کا یہ ہے کہ بغیر قلم و روشنائی کے اور بغیر ہاتھ لگاتے اس طرح پر تصویر بناتے ہیں کہ ایک کس سامان مصوری کا ہوتا ہے جس کو انگریزی میں پیکرہ میں لگا کر جس شئی کی تصویر لینا مقصود ہو اس کو سامنے رکھتے ہیں شیشے کے اثر سے کشش کے ساتھ تصویر معمولی شیشہ پر حوائشی شیشہ میں آئینس کے پاس لگا ہوتا ہے جاتی ہے۔ اس کو انگریزی مصالح میں ڈال کر لاند پر رکھ کر خشک کر دیتے ہیں اس طرح سے تصویر بن جاتی ہے۔ شرع شریعت میں اس کی بابت کیا حکم ہے یعنی ایسی تصویر کھینچنے والے، کھنچوانے والے، رکھنے والے، فروخت کرنے والے، خریدنے والے کس حد تک گنہگار ہو سکتے ہیں اور جس مکان میں تصویریں ہوں وہاں نماز جائز ہے یا نہیں یا شرع کے موافق اس میں کوئی گناہ نہیں ہے؟ جواب باصواب سے مطلع فرمائیں۔

الجواب

شرع نے تصویر عوام فرامی اور کسی طریقہ ساخت کے ساتھ حکم کو مقید نہ فرمایا نہ کسی خصوصیت طریقت کو اُس میں دخل، نہ فرٹو بے اسی کے حرم و فعل حرکات کے خود بخود بن سکے، دستی و عکسی میں صرف تخیل و عمل کا فرق ہے جیسے پیادہ اور ریل۔ جہاں بنانا شرعاً حرام ہے پیادہ و ریل دونوں یکساں ہیں، وہ نہیں کہہ سکتا کہ اس میں مجھے پاؤں کو حرکت دینی نہ پڑی نہ منزل منزل ٹھہرنا گیا، بالکل تصویر عکسی و دستی کے بنانے رکھنے سب باتوں کے احکام قطعاً ایک ہیں اور مستشرق کی کوئی وجہ نہیں، صرف ہی کو دیکھے، کیا جو تصویر بنائی عرفاً توہین یا بے حیائی اور قانونی جرم ہے وہ عکسی بنا سکتا ہے اور وہی مذر کر سکتا ہے کہ بے قلم و روشنائی اور بے ہاتھ لگائے بنائی ہرگز نہیں تو ظاہر ہوا کہ عکسی جو سننے سے تصویر کے مقاصد میں کچھ فرق نہیں بلکہ بسا اوقات کچھ زیادت ہکا ہو جاتی ہے اور شئی اپنے مقاصد ہی کے لحاظ سے ممنوع یا مشروع ہوتی ہے

الجواب

جاندار کی تصویر کھینچنی حرام ہے۔ صحیح حدیث میں ارشاد ہوا۔

نشد الناس عذابا يوم القيامة من قتل
نبيًا او قتل نبي والمصورون لعن الله تعالى
قيامت میں سب سے سخت تر عذاب انس پر ہوگا
جس نے کسی نبی کو شہید کیا یا جسے کسی نبی نے قتل کیا
اور مصور۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

رسالہ

العطایا القدیہ فی حکم التصویر

۳۱ ۱۳

(تصویر کے حکم کے بارے میں قدرت والے کی عطائیں)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبی بعدہ وعلى الوصیہ

المکرمین عندہ

مسئلہ ۲۵۔ از احمد آباد محلہ جالپور متصل مسجد کالج مرسلہ مولوی عبد الرحیم صاحب ۲۹ صفر ۱۳۴۱ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ان دنوں شہر احمد آباد میں کاپیاں
 فرٹو گرافٹ کی قیمت ۲۰ کے بیک رہی ہیں اور نمونہ اصل خدمت میں آپ کی مرسل ہے آپ اس کی ملاحظہ
 فرمائیں یہ فرٹو حضرات پیر ابراہیم بغدادی عم فیضہ العسوی والمعنوی سجادہ نشین خانقاہ حضرت غوث اعظم
 حضرت پیران پیر قدس سرہ العزیز کا ہے اس کو احمد آبادی وغیرہ تبرک کے طور پر رکھتے ہیں اس کا رکھنا مکانوں
 میں حرام ہے یا نہیں؟ اور جن مکانوں میں یہ فرٹو ہو گا ان میں رحمت کے فرشتے آئیں گے یا نہیں؟
 اور اس فرٹو کے رکھنے سے برکت نازل ہوگی یا نہیں؟ اور برزخ میں جہانے کے لئے فرٹو شیخ کا سامنے
 رکھ کر اس کا برزخ جہاننا شریعت و طریقت میں جائز ہے یا نہیں؟ یقیناً یہاں نا شافیا تو جبر و اجبر
 و افیا (شفائش بیان فرماؤ اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ سے پورا پورا اجر و ثواب پاؤ۔ رت)

الجواب

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الخالق البارئ المصور
الذي صورنا فاحسن صورنا وخلق وحدنا
العالم فقيرة وقطيرة
وقضى بالعذاب أشد
هو العقاب على الذين
يضاهون خلق الله
يخلقوا ذرية أو يخلقوا
حبة أو يخلقوا شعيرة
والصلوة والسلام على من
أقرب بهحق إلًا وثامن و
توحيد الرحمن وحرم
التصوير صفيرة وكبيرة و
وجعه كبيرة وعطى الله
وصحيه وابنه الأكسوم
العوث الاعظم وسائر حنوبه
صلوة وسلاما قواميات
عزة وقوية سبب
الحب اعوذ بك من همزات
الشیطن واعوذ بك من باب ان
يحضرون .

برقم کی تعریف و توصیف اُس اللہ تعالیٰ کے لئے
ہے جو (تخلیق کا) اندازہ کرنے والا، بنانے والا
اور تصویر کشی کرنے والا کہ جس نے ہماری صورتیں بنائیں
اور ہمیں حسین و جمیل صورتوں سے نوازا، اور اس نے
تہا ساری دنیا کو پیدا فرمایا خواہ تخم خرمایا کا گڑھا ہو
یا اور کوئی معمولی چیز ہو، اور اس نے مذاہب دینے کا
براہمت فیصلہ فرمایا کہ اُن لوگوں پر نزول عقاب ہے
جو اللہ تعالیٰ کی تخلیق میں اس سے مشابہت اختیار
کرتے ہیں تو وہ کوئی ذہ یا کوئی دانا یا جو پیدا کر دکھائیں
اور درود و سلام اُن پر ہو جو بتوں کو مٹانے اور
وحدانیت رحمان کو بیان فرمانے کیلئے تشریف
لائے اور انھوں نے چھوٹی بڑی تصویر کو حرام
ٹھہرایا اور اس کام کو کبیر و گنہ قرار دیا، اور
اُن کی آل اور ساتھیوں پر، اور ان کے مکرم ٹھہراؤ
خوش اسلم (بڑے فریاد رس) پر، اور ان کے
باقی تمام گروہ پر (بدیہ درود و سلام ہو) ایسا شاندار
درود و سلام کہ ان کی عزت و توقیر کے برابر اور
مساوی ہو۔ اسے میر سے پروردگار! میں شیاطین
کے و سوسوں سے تیری پناہ چاہتا ہوں، میر سے
پروردگار! میں تیری پناہ چاہتا ہوں کہ وہ میر سے
پاس آئیں (اور مجھے اپنے مکرو فریب سے
پریشان کریں)۔ (ت)

اللہ عزوجل ابلیس کے منکر سے پناہ دے، دنیا میں مثبت پرستی کی ابتداء تو نہیں ہوتی کہ صالحین کی محبت میں ان کی تصویریں باکر گھروں اور مسجدوں میں تبرکاً رکھیں اور ان سے لذت عبادت کی تائید سمجھی، شہہ شدہ وہی معبود ہو گئیں، صحیح بخاری و صحیح مسلم میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے آیہ کریمہ،

وقالوا لاتذرن الہمتکو ولا تذرن ودا ولا سواعیا ولا یقومشہ و یعوق ونسرایہ کی تفسیر میں ہے،

کافروں نے کہا ہرگز اپنے خداؤں کو نہ چھوڑو، اور دو، سواع، یعوق، یغوث، یعوق اور نسر کو کبھی نہ چھوڑو۔ (ت)

قال کانوا اسما دسجال صالحین من قوم نوح فلما ہلکوا وحی الشیطان الی قومہم ان نصیوا الی مجالسہم الی کانوا یجلسون انصار وسموہا سمانہم ففعلوا فلم تعبد حق اذا ہلک اولیاء ونسوا العلم عبادت الیہ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا یہ حضرت نوح (علیہ السلام) کی قوم کے نیک لوہ پارسا لوگوں کے نام ہیں، جب وہ وفات پا چکے تو شیطان نے بعد والوں کے دلوں میں دوسرے ڈالا کہ جہاں یہ لوگ بیٹھتے تھے وہیں ان مجالس میں انہیں نصب کر دو (یعنی قرینہ سے

انہیں کھڑا کر دو) اور جہاں کے نام (زندگی میں) تھے وہی نام رکھ دو، تو لوگوں نے (جہالت سے) ایسا ہی کیا۔ پھر کچھ عرصہ ان کی عبادت نہ ہوئی، یہاں تک کہ جب وہ تعظیم کرنے والے مر گئے اور علم مٹ گیا (اور ہر طرف جہالت پھیل گئی) تو پھر ان کی عبادت شروع ہو گئی۔ (ت)

عبد بن حمید اپنی تفسیر میں ابو جعفر بن المہلب سے راوی،

قال کان وہ سجالا مسلما وکان من محبباف قومہ فلما مات عسکروا حول قبرہ فی ارض بابل وجسروا علیہ فلما رای

ابو جعفر نے فرمایا، وہ ایک مسلمان شخص تھا جو اپنی قوم میں ایک پسندیدہ اور محبوب شخص تھا جب وہ مر گیا تو مرز میں بابل میں لوگ اسکی قبر کے آس پاس جمع ہوئے اور اس کی جدائی پر

ابلیس جنہم علیہ تشبیہ فی صورتہ
افسان ثم قال اسی جنہم عیہ ہذا
فہل یکم ان اصور یکم مثلہ فیکون فی
نادیکم فتذکر نہ بہ قالوا نعم فصورہم
مثلہ فوضعوہ فی نادیمہم وجعلوا یدکرونہ
فلما راى ما لہم من ذکرہ قال ہل یکم
ان اجعل یکم فی منزل کل سحیل
منکو تمثالا مثلہ فیکون فی بیتہ فتذکر نہ
قالوا نعم فصور کل اہل بیت تمثالا
مثلہ فاقبلوا فجعلوا یدکرونہ بہ قال
واوہلک ابنا ثہم فجعلوا یردونہ
ما یصنعون بہ وتماسلوا ودرہن امر
ذکرہم ایاہ حتی اتخذوہ الہما یجد نہ
من دون اللہ قال وکان اول ما عبدا
غیر اللہ فی الارض ودا الصنم السنی
سموہ بودیہ

بیقرار ہوئے (اور صبر نہ کر سکے) جب شیطان نے
اس کی جبرائی میں لوگوں کو میناب پایا تو وہ
افسان صورت میں اُن کے پاس آیا اور کہنے
لگا میں اسی شخص کے مرنے پر تمہاری بقیہ راری
دیکھ رہا ہوں کیا مناسب سمجھتے ہو کہ میں بالکل
اُس جیسی تمہارے لئے اس کی تصویر بنا دوں
پھر وہ تمہاری مجلس میں رہے پھر اس کی تصویر دیکھ کر
تم اُسے یاد کرو۔ لوگوں نے کہا ہاں یہ تو اچھی تجویز
ہے۔ پھر شیطان نے لوگوں کے لئے بالکل اُسی
جیسی اس کی تصویر بنا دی اور لوگوں نے اُسے اپنی
مجالس میں سجا رکھا اور اس کی یاد کرنے لگے۔
پھر جب شیطان نے دیکھا کہ اس کے ذکر سے
لوگوں کی جو حالت ہوتی ہے۔ پھر شیطان کہنے لگا
کیا تم پر مناسب سمجھتے ہو کہ میں تم میں سے ہر شخص
کے لئے اس کے گھر میں اس کے بزرگ کا عکس
تیار کر کے سجادوں تاکہ وہ اس کے گھر میں موجود
ہو، اور تم سب لوگ (افراد اور اجتماعی طور پر) اس کا تذکرہ کرتے رہو۔ لوگ کہنے لگے ہاں یہ بالکل
شعیک ہے۔ پھر اس نے سب گھروالوں کے لئے بالکل اُسی جیسا اس کا ایک ایک فوٹو تیار کر دیا
پھر لوگ اس کی طرف متوجہ ہو گئے اور اس کا فوٹو دیکھ کر اُسے یاد کرتے رہے۔ راوی نے کہا اور ان کی
اولاد نے یہ دور پایا، پھر وہ دیکھتے رہے کہ جو کچھ ان کے بڑے کرتے رہے، اور پھر نسل آگے بڑھی
(اور پھیلی) اور جب اس کے ذکر کا سلسلہ کچھ بڑانا ہو گیا یہاں تک کہ جہالت سے بچنے اور انہوال
نسلوں نے اسے خدا بنالیا کہ اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر اس کی عبادت کرنے لگے۔ (راوی نے کہا)
سب سے پہلے زمین پر اللہ تعالیٰ کے علاوہ جس کی عبادت کی گئی وہ یہی بت ہے کہ جس کا نام لوگوں نے وُد
رکھا ہے (ت)

نیز صحیح بخاری و مسلم میں ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے:

لما شئتُ التَّسَوُّعَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ذَكَرْتُ بَعْضَ نَسَائِهِ كَيْسَةَ يُقَالُ لَهَا مَسْرِيَّةٌ
وَكَاثُ امْرُؤٍ سَلَمِيَّةٌ وَامْرَأَتُهَا حَبِيبَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا اتَّاهَا مِنْ مَرْضَى الْجَبَشَةِ فَذَكَرْتُ مِنْ حَسَنَاتِهَا
وَتَعَاوُرَ فِيهَا فَرَفَعَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَمِعَ رَأْسَهُ فَقَالَ أَوَّلُكَ إِذَا مَا تَفْهَمُ
الْمَجْلُ الصَّالِحَ بَنُو أَعْلَى قَبْرًا حَسْبُهَا
ثُمَّ صَوَّرَ وَافِيَهُ تِلْكَ الصُّورُ أَوَّلُكَ شَرَّ مَا
خَلَقَ اللَّهُ عِنْدَ اللَّهِ ﷻ

نیک اور صالح آدمی مر جاتا تو اس کی قبر پر مسجد تعمیر کرتے پھر ان تصویروں کو سجا کر اس میں رکھ دیتے وہی
اللہ تعالیٰ کی بدترین مخلوق ہیں۔ (ت)

مرقاۃ شرح مشکوٰۃ شریف میں ہے:

صَوَّرَ أَيَّ صُورٍ الصَّالِحِينَ تَذَكُّيرًا بِمَسْئَلِهِمْ
تَرْغِيبًا فِي الْعِبَادَةِ لِأَجْلِهِمْ ثُمَّ جَاءَ مِنْ
بَعْدِهِمْ فَرِيقٌ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَهْلًا لَهُمْ
وَقَالَ لَهُمْ سَلَفُكُمْ يَعْبُدُونَ هَذِهِ الصُّورَ
فَوَقَعُوا فِي عِبَادَةِ الْأَصْنَامِ

تو شیطان نے پہلوں کے کارنامے اُن انیرالے لوگوں کی نگاہوں میں آراستہ کر کے پیش کئے اور ان سے
کہا کہ تمہارا سہارا سلاط ان تصویروں کی پرستش کیا کرتے تھے، تو پھر یہ بھی ان کی عبادت میں مصروف
ہو گئے۔ (ت)

۱۔ صحیح البخاری کتاب الجنائز باب بناء المسجد علی القبر قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۷۹/۱
صحیح مسلم کتاب المساجد باب النهی عن بناء المسجد علی القبر قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۰۱/۱
۲۔ مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ کتاب اللباس باب التصاویر المغتبیۃ الجلیبۃ کوثر ۲۶۲/۸

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

لا تدخل الملبكة بيتا فيه كلب و
لا صومرة ^۱ رواه الاثثة احمد والستة
والطحاوي عن ابی طلحة والبخاري و
الطحاوي عن ابی حمزة وعنه ابن عباس
ومسلم وابوداؤد والنسائي والطحاوي عن
ام المؤمنين سيمونة ، ومسلم وابن ماجة
والطحاوي عن ام المؤمنين الصديقة و
احمد ومسلم والنسائي والطحاوي و
بن جبان عن ابی هريرة والامام احمد و
الدارقطني وسعيد بن منصور
وابوداؤد والنسائي وابن ماجة
وابن خزيمة و ابو يعقوب
والطحاوي و ابن جبان
والضياء والشافعي وابو نعيم في

۱۔ مسند احمد بن حنبل عن ابی طلحة ۲/۲۸ و صحيح البخاري كتاب بدء الخلق ۱/۲۵۸، ۲۶۸
صحيح مسلم كتاب العباس ۲/۲۰۰ و سنن ابی داؤد كتاب اللباس ۲/۲۱۶
جامع الترمذي ابواب الادب ۲/۱۰۳ و سنن النسائي ص ۲۹۹
شرح معاني الآثار كتاب الكراهية باب الصور مكرن في الثياب ايچ ايم سعيد پي كراچی ۲/۲۰۰
۲۔ عن ابن عباس ۱/۲۰۰

صحيح البخاري كتاب المغازي ۲/۵۷۰ و كتاب اللباس ۲/۸۸۱
۳۔ صحيح مسلم ۲/۱۹۹ و مسند احمد بن حنبل ۶/۲۳۰ و سنن ابی داؤد ۲/۲۱۷
۴۔ صحيح مسلم ۲/۲۰۱ و ۲۰۲ و سنن ابن ماجه ص ۲۱۸ و شرح معاني الآثار ۲/۲۰۲
۵۔ ۲/۲۰۲ و سنن النسائي ۲/۳۰۱ و شرح معاني الآثار ۲/۳۰۲

الحلیۃ عن امیر المؤمنین علی و الامام
مالک فی الموطأ و الترمذی و الطحاوی
عن ابی سعید الحدادی، و احمد و الطحاوی
و اسطبرانی فی البکیر عن اسامة بنت زید
و الطحاوی عن ابی یوب الانصاری
رضی اللہ تعالیٰ عنہم و قد فصلنا ہذا فی
فتاوانا۔

حلیہ میں امیر المؤمنین حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
اس کو روایت کیا ہے۔ نیز امام مالک نے "موطأ"
میں، ترمذی اور طحاوی نے "معجم کبیر" میں حضرت
اسامہ بن زید سے اس کو روایت فرمایا۔ اور اسی
طرح طحاوی نے حضرت ابو ایوبؓ انصاریؓ
کے حوالہ سے اس کو روایت فرمایا، اللہ تعالیٰ
ان تمام بزرگوں سے راضی ہو۔ اور ہم نے ان سب
باقول کو اپنے فتاویٰ میں تفصیل سے بیان فرمایا ہے (ت)

اور اس میں کسی معظّم دینی کی تصویر ہونا نہ عذر ہو سکتا ہے نہ اس وبالِ عظیم سے بچا سکتا ہے بلکہ
معظّم دینی کی تصویر زیادہ موجب وبال و نکال ہے کہ اس کی تعظیم کی جائے گی اور تصویر ذی روح کی تعظیم
خاصی ثبوت پرستی کی صورت اور گویا طبع اسلامی سے صریح مخالفت ہے۔ ابھی حدیث ثن چکے کہ وہ اولیاء
ہی کی تصویریں رکھتے تھے جس پر ان کو بدترین خلق اللہ فرمایا۔ اخیر طہیم الصلوٰۃ والسلام سے بڑھ کر کون
معظّم دین چوٹا اور نہ ہی کون حسرت یثا، نہ بسیار تفسیر کیا سیدنا ابراہیم علی ابنہ الکریم علیہ افضل
الصلوٰۃ و التسلیم کہ ہمارے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد تمام جہان سے افضل و اعلیٰ ہیں
ان کی اور حضرت سیدنا جنمیل ذبیح اللہ و حضرت بتول مریم علیہم الصلوٰۃ کی تصویریں و پور کعبہ پر کھارے منقش
کہ تھیں، جب تک معظّم فتح ہوا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کو پہلے بھیج کر وہ سب محکوم کر دیں۔ جب کعبہ معظّم میں تشریف فرما ہوئے بعض کے نشان کچھ باقی پائے
پانی سکا کر بھس بھس انھیں دھویا اور بنانے والوں کو قاتل اللہ فرمایا اللہ انھیں قتل کرے،

ہذا معظّم عادی النجاری فی صحیحہ و الامام جو کچھ امام بخاری نے اپنی صحیح میں روایت فرمایا

سنن ابی داؤد ۲/۲۱۶ و سنن النسائی ۲/۳۰۰ و شرح معانی الآثار ۲/۴۰۰

سنن جامع الترمذی ۲/۱۰۳ و موطأ امام مالک مابعد فی الصور و التماثل ص ۷۶

سنن مسند احمد بن حنبل ۵/۲۰۳ و المعجم الکبیر حدیث ۴۸۷ ۱/۱۶۲ و شرح معانی الآثار ۲/۴۰۰

سنن شرح معانی الآثار کتاب الکرامیۃ باب الصور و النکون فی الثیاب ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲/۴۰۰
صحیح البخاری کتاب المناکب ۱/۲۱۸ و کتاب الانبیاء ۱/۴۷۳ قدیمی کتب خانہ کراچی

سنن ابی داؤد کتاب المناکب ۱/۲۷۷ و مسند احمد بن حنبل عن ابن عباس ۱/۳۲۵ و ۳۲۵

و فتاویٰ حاضر ہیں سب کی طرف مراجعت کی، بیان حکم میں اس تعلیم میں درمختار کا سلطنت نہ پایا یہاں تک کہ جو
 در کہ اکثر ماخذ کتاب میں ان میں بھی اس کا نشان نہیں، عام کتب مثل بدایہ و وقایہ و نقایہ و کنز و
 وائی و غرر و اصلاح و مفتی و غیرہ نور الایضاح و ہدایہ و شرح وقایہ و برہندی و تبیین و کافی و درر و
 ایضاح و مجمع الانہر و مرقی الفلاح و فتح القدر و غنایہ و خانیہ و حرر انہ المغنی و ہندیہ حتی کہ خود جامع صغیر
 محمد زہب امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ میں صرف ذکر راسس پر اقتصار فرمایا کہ اگر تصویر سے سر کی ہو یا اس کا سر
 کاٹ ویں تو کواہست نہیں، اور ملاحظہ ہر اس کی تبعیت سے نور الایضاح و علیہ و بحر الثانی و جامع الیوم و
 غنیہ و صغیر و شرح بدایہ و غنیہ الحلیم علی الدین و وجہ کا اضافہ کیا کہ چہرہ مٹا دینا بھی سر کاٹ دینے کی مثل
 ہے و نیزہ العجی و شلی علی الزلی علی و شش غمی علی الدین و سعی افندی علی العنایہ مسکین علی الکنز کہ سید
 ابو الشعود ازہری نے بھی کہ درمختار سے کثیر الاخذ ہیں زیادت سے اصلاً تعرض نہ کیا اقول اور ذکر وجہ
 حقیقتہ زیادت نہیں کہ راسس کا اطلاق اکثر چہرہ پر آتا ہے گردن جدا کر دینے کو سر کاٹنا ہی کہتے ہیں تو
 مقصود خلاصہ اس کا افادہ بھی ہے کہ عموماً مثل قطع ہے اس کی بجا رہا ہے،

ان کان مقطوع الرأس لا یسجد ولا یصلی
 صحی وجہ الصورة فهو مقطوع الرأس
 اگر تصویر کا سر کاٹ دیا گیا تو پھر اس کے رکھنے
 میں کوئی عرج نہیں، اور تصویر کے چہرے کو
 مٹا دینا سر کاٹنے کی طرح ہے۔ (ت)

شتم اقول (پھر میں کہتا ہوں، ت) دیگر اعضا و جوارح کے معنی میں نہیں اگرچہ ارجحیت
 ہونے میں مماثل ہوں کہ چہرہ ہی تصویر جاندار میں اصل ہے و لہذا سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ نے اسی کا
 نام تصویر رکھا اور شک نہیں کہ فقط چہرہ کو تصویر کہتے اور بنانے والے بارہا اسی پر اقتصار کرتے ہیں بلکہ
 نصاریٰ کہ سگہ میں اپنی تصویر چاہتے ہیں اکثر فقط چہرہ تک رکھتے ہیں اور مشک عام مقاصد تصویر چہرے
 حاصل ہوتے ہیں و انما الشئ بمقاصدہ (یہی بات ہے کہ شے اپنے مقاصد پر مبنی ہوتی ہے۔ ت)
 امام اجل ابو جعفر طحاوی حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی،

قال الصورة الرأس فکل شیئ لیس لہ
 ماس فلیس بصورة
 فرمایا، تصویر سر کا نام ہے لہذا جس چیز کا سر
 نہ ہو وہ تصویر نہیں (ت)

۱۔ خلاصہ الفتاویٰ کتاب الصلوٰۃ الفصل الثانی الجنس فیما یکرہ فی الصلوٰۃ مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۱۳۸۷ھ
 ۲۔ شرح معانی الآثار کتاب النکاح باب الصورت یکرہ فی الثیاب ایچ ایم سعید پبلی کراچی ۲/۲۰۳

اور اسی طرف عبارت ہدایہ ناظر،

حيث قال اذا كان التمثال مقطوع الرأس
فليس بتمثال

بلکہ یہ جامع صغیر میں نص امام کبیر ہے،

محمد بن يعقوب عن ابی حنیفۃ رضی اللہ
تعالیٰ عنہم اذا كان من اس الصورة مقطوعا
فليس بتمثال

چنانچہ (صاحب ہدایہ نے) فرمایا کہ جب کسی مجسمے کا
سر کاٹ دیا گیا ہو تو پھر وہ مجسمہ نہ ہوگا۔ (ت)

امام محمد نے امام ابو یوسف کے حوالہ سے امام
ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت فرمائی
کہ اگر تصویر کا سر کاٹ دیا گیا ہے تو پھر وہ بلاشبہ
تمثال (مورتی) نہیں (ت)

لاحرم امام نسفی نے دانی و کالی میں تصریح فرمائی کہ اگر تصویر کا سر مقطوع نہیں کرنا ہوتا تو دفع نہیں
وهذا نصه لو كان فوقه رأسه في السقف
او بين يديه او يحذائه صورة غير مقطوع
من اسها كونه

یا اس کے مقابل ہر ایک اس کا سر نہ کاٹا گیا ہو
تو کراہت ہوگی (ت)

ظاہر ہے کہ نیم قد یا سینہ تک کی تصویر پر بھی صادق ہے کہ اس کا سر مقطوع نہیں تو حکم منع دفع
نہیں۔ و اللہ تعالیٰ اعلم

ثانیاً قول در مختار ہی لیجے جس پر محشیوں نے تقریر اور خادمی نے حاشیہ در میں تبعیت کی
حيث قال مقطوعة الرأس والسمراء
مصحوة عضو لا تعيش بدونه كالوجه

چنانچہ اس نے کہا تصویر کا سر کاٹ دیا گیا ہو۔
مراد یہ ہے کہ اس کے کسی ایسے اہم کوٹا دیا
گیا ہو کہ جس کے بغیر زندگی نہیں ہو سکتی جیسے چہرہ (ت)

بیان مسئلہ میں اگرچہ یہ تعمیم فقیر نے کہیں نہ پائی مگر ایک مسئلہ کی دلیل میں کلام فتح سے اس کی

لہ الہدایۃ کتاب الصلوۃ باب ما یفسد الصلوۃ وما یکرہ فیہا المكتبة العربیہ کراچی ۱۲۲/۱

لہ الجامع الصغیر باب فی الامام ابن قسب لوان یقرم مطبع یوسفی مکتبہ ص ۱۱

لہ کافی شرح دانی

لہ حاشیہ الدرر علی الغرر الخادمی کتاب الصلوۃ باب ما یفسد الصلوۃ مطبعہ عثمانیہ ص ۷۰

طواف اشارہ سمجھا گیا،

اذ قال نطق بين يديها وسحبها لا ترقم الكراهة
لان الانسان قد تقطع اطرافه وهو حي
اس لئے کہ کہیں انسان کے اطراف یعنی ہاتھ پاؤں وغیرہ کاٹ دئے جاتے ہیں مگر اس کے باوجود وہ
زندہ ہوتا ہے۔ (ت)

علامہ خطاوی نے اس سے وہ تعلیم استنباط فرمائی حاشیہ مراقی الفلاح میں لکھا،
افاد بهذا التعلیل ان قطع الرأس ليس
بقيد بل الرأس جعله على حالة
لا تعيش معها مطلقاً
اس تعلیل نے یہ فائدہ دیا کہ قطع الرأس کا ذکر
بطریقہ نہیں بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ تصویر
کو ایسی حالت میں کر دینا کہ جس کی موجودگی میں
وہ مطلقاً زندہ نہ رہ سکے۔ (ت)

اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) اس استنباط میں نظر ظاہر ہے،

فان حاصل كلام القصة انت هذا
مكروه لكونه على حالة يعاش
معهما وحمل ما كانت كذا فهو
مكروه ولا يلزم منه ان كل ما هو
مكروه فهو كذا فان الموجبة
الكليّة لا تنعكس كنفسها
ووجبات نظيره فـ
الهداية اذ قال الطلاق
على ضربين صريح
وكناية فالصريح قوله
انت طالق ومطلقة و
فتح القدير کے کلام کا حاصل یہ ہے کہ یہ مکروہ ہے
اس لئے کہ شئی ایسی حالت پر ہے کہ جس کی
موجودگی میں زندگی پائی جاسکتی ہے (مراد یہ کہ
وہ حالت مانع حیات نہیں) اور ہر کام جو اس
طرح ہو وہ مکروہ ہے لیکن اس سے یہ لازم
نہیں آتا۔ ہر کام جو مکروہ ہے وہ اس طرح ہے
اور اس کی وجہ یہ ہے کہ موجب بکلیہ کا عکس بنفسها
نہیں (یعنی موجب بکلیہ کا عکس موجب بکلیہ نہیں) میں
نے ہدایہ میں اس کی نظیر پائی ہے کیونکہ صریحاً ہدایہ
نے فرمایا کہ طلاق کی دو قسمیں ہیں، (۱) صریح،
(۲) کنایہ۔ چنانچہ طلاق صریح کی مثال مثلاً یہ

طلقتك فهذا يقع به الطلاق الرجعي لان هذه اللفاظ تستعمل في الطلاق ولا تستعمل في غيره فكانت صريحا وانته يعقب الرجعة بالنص ولا يفترق المبنية لانه صريح فيه لغلبة الاستعمال اقول فيمناط الصراحة هو غلبة الاستعمال كما اننا اذا اخبرنا مالا لم يستعمل في غير الطلاق كانت اولى بالصراحة فيه فكذا جعل الصراحة به في اللفاظ الثلاثة وهو لا يصيد ان يستعمل في غيره نادما لا يكون صريحا فيه وبالجملة وهو تعليل بما يتضمن العلة مع شيء نرائد يعني من باب اول كذا ههنا مناسط المنع هو الراس ولو وحده فاذا كانت جميع ما يحتاج اليه للحياة باقية تضمنت العلة مع نرائد افاد المنع

کہنا (اپنی منگو کو مخاطب کرتے ہیں) تو طلاق والی ہے (انت طالق) تو طلاق ہو گئی ہے (انت مطلقہ) میں نے تجھے طلاق دے دی (طلقتك) پس ان الفاظ سے طلاق رجعی واقع ہوگی اس لئے کہ الفاظ مذکورہ صرف طلاق میں استعمال کئے جاتے ہیں لہذا کسی دوسرے مفہوم میں استعمال نہیں کئے جاتے (اس لئے یہ طلاق کے الفاظ صریح ہیں) لہذا ان میں سے کسی ایک کے وقوع کے بعد رجعت ہوگی، اور یہ محتاج نیست نہیں، اس لئے کہ یہ الفاظ صریح نہیں صریح ہیں اور اس کی وجہ غلبہ استعمال ہے اقول (میں کہتا ہوں۔ ت صراحت کا مدار غلبہ استعمال ہے جیسا کہ آخر میں صاحب ہدایہ نے یہ افادہ پیش کیا جو الفاظ بغیر طلاق استعمال کئے جائیں وہ باب طلاق میں صریح ہونے کے زیادہ لائق ہیں، لہذا یہی وجہ ہے کہ مصنف نے الفاظ ثلاثہ مذکورہ میں صراحت بالطلاق ہونے کی تعلیل ذکر فرمائی ہے، یعنی الفاظ مذکورہ طلاق صریح کے الفاظ ہیں، اور علت غلبہ استعمال ہے، اور یہ اس بات کیلئے مفید نہیں کہ اگر الفاظ مذکورہ بطور نادر غیر طلاق میں استعمال کئے جائیں تو پھر وہ مفہوم طلاق میں صریح نہ ہونگے (بجز اس کے باوجود وہ صریح طلاق کے الفاظ ہیں) (خلاصہ کلام) وہ ایک ایسی چیز

کے ساتھ تعلیل ہے جو بشری زائد سمیت علت پر مشتمل ہے، جو بطریق اولیٰ حکم کے لئے مفید ہے۔ پس یہاں بھی اسی طرح ہے کہ منع کا مدار رأس (سر) سے اگر پر اکیلا ہو، پھر حسب تمام محتاج الیہ حیات باقی ہوں تو پھر علت بشری زائد پر مشتمل ہوگی، تو پھر اس سے مانعت بطریق اولیٰ کا فائدہ ہوگا۔ لہذا صاحب ہدایہ کے پہلے اور پچھلے کلام میں کوئی تداخل اور تناقض نہیں، فتح القدر میں بالکل یہی افادہ پیش فرمایا، جس لفظ کا استعمال کسی معنی میں غالب اور زیادہ تر ہو کہ بطور حقیقت یا مجاز وہی معنی متبادر ہو تو پھر وہ لفظ اس معنی میں "صریح" ہے۔ اور اگر کسی دوسرے معنی میں بالکل استعمال نہ کیا جائے تو پھر وہ اولیٰ بالصراحت ہوگا لہذا یہی وجہ ہے کہ ان الفاظ میں صراحت اس بات پر مرتب ہے کہ الفاظ نہ کوہ صرف معنی ظاہر میں مستعمل ہیں نہ کسی دوسرے معنی میں اور اس نے تداخل بھی حالانکہ وہ اس کی تفسیر اور اثبات سے) دفع ہو گیا ہے۔ (ت)

ولہذا الحمد اسی طرز پر ایک بحث میں اُن کے تفسیر امام ابن امیر حاج کے کلام سے اشارہ نقل سکتا ہے اور ویسا ہی اس کا جواب ہے،

حیث یقول اما قطع الراس عن الجسد بخیط مع بقاء الراس علی حاله فلا ینفی جنانہ بصوص فرماتے ہیں اگر سر کو کسی دھاگے سے جدا اور قطع کیا جائے باوجودیکہ سر بدستور اپنے حال پر باقی رہے تو اس سے کراہت منفی

بالاولیٰ فلا تداخل معین کلامی
الهدایة اولاً و آخراً و
قد كانت افادہ هذا في الفتح
نفسه اذ قال ما غلب
استعماله في معنی بحيث
یتبادر حقيقة او محباناً
صریحاً فان لم یستعمل
في غیره فالخط بالصرامة
فلذا سرتب الصراحة
في هذه الالفاظ على
الاستعمال في الطلاق
دون غیره ثم من جم
التداخل مع انه قد
اندفع بما قرر.

الكراهة لان من الطير ما هو
مطوق فلا يتحقق القطع
بذلك كذا ذكره وهو قاصو
على الطير والظاهر ان الكراهة
لا تستغرق غيره من الحيوانات
بهذا الضميمة كما لا تنتفي فيه
فيحتاج الغير المحب توجيه
غير هذا ولعل الاولى ان يقال
لان الحيوان المحب قد يحصل
على رقبته شئ ساتر لها
من غيط او غيره لغرض من
الاعراض فيكون هذا ممزلة
فلا تزول به الكراهة ثم لم اقف على
انه لو فصل بين نصفه الاعلى
والاسفل بخيط حتى صار
كاسه مقطوع شطرين هل
تزال الكراهة الظاهرة لها
لا تزول كما في الرأس والنحو
ما ذكرنا اتفاق الراس و
لا سيما في الادنى قامت ذلك
يكون فيه بمزلة شديد
الوسيط والله تعالى
اعلم احوالنا قول والا تيان

نہ ہوگی کیونکہ کچھ پرندے مطوق (یعنی طوق کئے
ہوئے ہوتے ہیں) تو اس سے قطع نہیں پایا جاتا
چنانچہ اگر کرام نے اسی طرح ذکر فرمایا۔ اور یہ طرف
پرندے میں منحصر (بند) ہے۔ لیکن ظاہر یہ ہے
کہ کراہت باقی حیوانات میں بھی اس توجیہ
کے علاوہ کسی اور توجیہ کی ضرورت ہے، شاید
اولیٰ یہ ہے کہ کہا جائے کہ کبھی ایسا ہوتا ہے
کسی نہ کسی غرض کی وجہ سے۔ اکثر دھاکہ وغیرہ
کسی حیوان کی گردن پر رکھ دیا جاتا ہے جو اسکی
گردن کو ڈھانپ دیتا۔ لہذا یہ اسکی
جگہ یعنی اس کے قائم مقام ہے، پس اس سے
کراہت زائل نہ ہوگی۔ پھر میں اس پر واقف
اور مطلع نہیں ہوا کہ اگر نصف اعلیٰ اور نصف
اسفل (یعنی اوپر اور نیچے کے حصے میں) کسی
دھاکے سے فصل کر دیا جائے اور وہ اس طرح
ہو جائے کہ گویا دو حصوں میں قطع کر دیا گیا ہے تو
کیا اس صورت میں کراہت زائل ہو جائیگی
یا نہیں؟ ظاہر یہ ہے کہ کراہت زائل نہ ہوگی
جیسا کہ حالت راس (سر) میں کراہت زائل
نہ ہوگی بشرطیکہ راس میں اُس طریقہ کے مطابق
کارروائی کی جائے کہ جس کو راس میں ہم نے
بیان کیا ہے، خصوصاً انسان میں، کیونکہ اس میں
وہ کارروائی کمر بستگی کے قائم مقام ہے۔ واللہ

بلفظ الظاهر في الموضعين من شدة
ورعهم رحمہ اللہ تعالیٰ والا فالحكم
مقطوع به فيهما ولايتوهم احد ان
لوسر بطحيط في عتق صورة النساء
لا بهيمة اذ في وسطها ذهب الحكم
المشرك وجار اقتناؤها ثم ليس حاصله
الا مثل ما في الفتح ان كل ما
لا ينافي الحياة لا ينفى الكراهة ولا يلزم
منه ان كل ما ينافي الحياة ينفى
الكراهة كما لا يخفى الا ترى ان كل
ما لا ينافي الانسانية لا ينفى الحيوانية
اذ لو نفى الحيوانية ينافي رتبة
وليس ان كلما ينافي الانسانية ينفى
الحيوانية كالصهيل والنهيق والتوهب
فان كل ذلك ينافي الانسانية و
لا ينافي الحيوانية .

تعالیٰ اعلم اقول (میں کہتا ہوں) لفظ ظاہر و جگہ
ذکر کرنے سے مصنف علیہ الرحمۃ کی شدت و رع او
احتیاط ہے ورنہ دونوں میں حکم یقینی ہے اور
کوئی یہ وہم نہ کرے کہ اگر کسی انسانی تصویر کی
گردن میں کوئی دھاگہ باندھا جائے یا اس کے
وسط (درمیان) میں یا لٹکایا جائے نہ کہ چوپایہ
میں۔ پس اس صورت میں حکم شرعی ختم ہو جائیگا
اور پھر اس کو محفوظ رکھنا جائز ہوگا۔ پھر اس کا
حاصل بالکل وہی ہے جو فتح القدیر میں مذکور
ہے۔ جو چیز حیات کے منافی نہ ہو تو وہ کراہت
کی نفی نہیں کرتی، اور اس سے یہ لازم نہیں
آتا۔ جو چیز حیات کے منافی ہو وہ کراہت کی
نفی کرتی ہے جیسا کہ یہ امر مخفی اور پوشیدہ نہیں
کیا تم دیکھتے نہیں کہ جو حیسنہ انسانیت کے
منافی نہیں وہ حیوانیت کی نفی نہیں کرتی کیونکہ اگر
حیوانیت کی نفی ہو تو انسانیت کی نفی ہو جائے،

اور ایسا نہیں کہ جو انسانیت کے منافی ہو اس سے حیوانیت کی نفی ہو جائے جیسے صیل دگھوڑے کا
(ہنہنا) اور نہیق (گدھے کا ڈیمچوں ڈیمچوں کرنا) اور ترہب (راہب بننا) اس لئے
کہ یہ سب کچھ انسانیت کے منافی ہے لیکن حیوانیت کے منافی نہیں۔ (ت)

عجب نہیں کہ مدق غلاتی نے انھیں عبارت فتح و حلیہ کو دیکھ کر یہ تعمیم اضافہ فرمائی ہو حالانکہ وہ
مفید تعمیم نہیں، ان کلام امام ابو جعفر طحاوی میں فقیر نے اس کی طرف اشارہ پایا

چنانچہ امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے بن لوگوں کے
خلاف استدلال پیش کرنے کے بعد فرمایا جنہوں
نے یہ کہہ دیا کہ تصویر مطلقاً مکروہ ہے اگرچہ
غیر حیران ہی کی کیوں نہ ہو، مثلاً درخت وغیرہ

حيث قال رحمه الله تعالى بعد
ما احتج على من قال بكراهة
الصورة مطلقا ولو
لغير حيوان كشجر

مثلاً باحدیث فیہا الامر بقطعہ اس
التماثل ما قصہ فلما اباحت التماثل
بعد قطعہ اسہا الذی لو قطعہ
من ذی الروح لم یبق دل ذلک علی
اباحتہ تصویر ما لا روح لہ و علی خروج
ما لا روح لمثلہ من الصور مما قد فہم
عنہ فی الآثار المتی ذکرنا فی هذا الباب
وقد روی عن عکرمۃ فی هذا الباب
ایضاً ما حدثنا محمد بن النعمان
(نذکر بسندہ) عن عکرمۃ عن
ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال
الصورة اس اس فی آخر ما تقدم.

کی تصویر۔ ان روایات کی وجہ سے کہ جن میں تماثل
(مجسمے) کے سرکٹنے کا حکم دیا گیا ہے چنانچہ
موصوف کی یہ نص ہے۔ رجب قطعہ راس (سر)
الک (کردینا) کے بعد تماثل کی اجازت دی گئی
(اور اسے مباح قرار دیا گیا) لہذا اگر ذی روح
کا سرکٹ دیا جائے تو پھر وہ ذی روح کی صورت
نہ رہے گی، اور یہ غیر ذی روح کی تصویر کے مباح
ہونے کی دلیل ہے، اور جس میں روح نہ ہو وہ
اسی تصویر سے خارج ہے کہ جس سے اُن آثار
میں منع کر دیا گیا کہ جنہیں ہم نے اس باب میں ذکر
کیا ہے، چنانچہ اس باب میں نیز حضرت عکرمہ
سے وہ حدیث مروی ہے کہ جس کا ہم سے محمد بن

نعمان نے بیان فرمایا ہم اسے سند سے بھراؤ علامہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بیان کرتے ہیں
فرمایا، تصویر سر کا نام ہے۔ آخر تک وہی کلام ہے جو پہلے بیان ہو چکا۔ (ت)

کلام ذکر کے لئے یہ غایت ابدائے سند ہے **اقول** اگرچہ اُن کا آخر کلام اور حدیث ابو ہریرہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے استناد بتا رہا ہے کہ تصویر نہ رہنا حکم منع سے خارج کرنے کا دار ہے اور یہی
چاہئے کہ شرع نے حکم منع تماثل ظاہر غیر مستہان پر فرمایا تو جب تک تماثل بلا امانت ظاہر ہے منع
باقی ہے، یا جب تماثل نہ رہے یا امانت ہو منع نہ رہے گا کہ مناط منع غنقی ہو گیا قطعہ سر میں
تماثل نہیں رہتی جیسا کہ حدیث ابو ہریرہ و عبارت ہدایہ سے خود کلام امام اعظم سے گزرا بخلاف دیگر
اعضا کہ جب تک چہرہ باقی تصویر باقی اگرچہ اور اعضا نہ ہوں لہذا جبریل امین علیہ الصلوٰۃ والسلام نے
حدیث آئمہ اور محرر مذہب امام محمد نے جامع صغیر اور جملہ کتب مذکورہ مذہب متون و شروح و
فتاویٰ میں صرف نفی راس پر اقتصار فرمایا، واللہ تعالیٰ اعلم، بہر حال اگر اسی پر چلے فاقبول
وباللہ التوفیق (اللہ تعالیٰ کی توفیق ہی کے سوا اسے میں کتا ہوں۔ ت) تصویر میں حیات

آپ تو کسی حالت میں نہیں ہوتی نہ وہ کسی حال میں جملہ اعضا سے مدارِ حیات کا استیعاب کرتی ہے
عکسی میں تو ظاہر کہ اگر پُرسے قدر کی بھی ہو تو صرف ایک طرف کی سطح بالا کا عکس لائے گی غول میں
نصف جسم بھی ہوتا تو عادتِ حیات ناممکن ہوتی نہ کہ صرف نصف سطح اور بہت میں بھی اندرونی اعضا
مثل دل و جگر و عروق نہیں ہوتے اور ڈاکٹری کی ایک تصویر خاص پیچے جس میں اندر باہر کے رگ پیچے ہم
سب دکھائے جاتے ہیں تو رگوں میں خون کہاں سے آئے گا غرض تصویر کسی طرح استیعاب مابہ الحیاۃ
نہیں ہو سکتی فقط فرق حکایت و فہم ناظر کا ہے اگر اس کی حکایت محلی غنہ میں حیات کا پتا دے یعنی
ناظر یہ سمجھے کہ گویا وہ تصویر زندہ کو دیکھ رہا ہے تو وہ تصویر ذی روح کی ہے اور اگر حکایت حیات
نہ کرے ناظر اس کے ملاحظہ سے جانے کہ یہ حی کی صورت نہیں میت و بے روح کی ہے تو وہ تصویر
غیر ذی روح کی ہے۔ سنن ابی داؤد و جامع ترمذی و سنن نسائی و صحیح ابن جہان و شرح معانی الآثار
امام طحاوی و مستدرک حاکم میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے:

قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتاني جبريل قال ايتك السامرة فلم يمنعني ان اكون دخلت الا ان كان علي باب تامل وكان في البيت فرام ستوفيه تامل قلب فمن جواس التمثال الذي على باب البيت فيقطع فيصير كهيئة الشجرة و هو بالستر فليقطع فليجعل و سادتين صبيو ذتين توطان و صربا لقلب فليخرج ففصل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم	(حضرت ابو ہریرہ نے) فرمایا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ میری خدمت میں حضرت جبرائیل حاضر ہوئے اور فرمایا کہ میں گزشتہ رات آپ کی خدمت میں حاضر ہوا تھا لیکن مجھے اندر داخل ہونے سے صرف اس چیز نے روکا کہ دروازے پر تصویریں تھیں اور گھر میں بھی باریک پردہ تھا کہ جس پر تصویریں جو تھیں نیز گھر میں کتا تھا لہذا آپ اس تصویر کے متعلق فرمادیں کہ اس کا سر کاٹ دیا جائے
---	---

تاکہ وہ درخت کی طرح ہو جائے، اور پردے کے بارے میں فرمادیں کہ اُسے ٹکڑے ٹکڑے
کر دیا جائے اور دو مسندیں بنائی جائیں جو زمین پر ڈالی اور پاؤں سے روندی جائیں اور کتے کے بارے
میں فرمادیجئے کہ اسے باہر نکال دیا جائے تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے سب کچھ اس طرح کیا۔ (ت)

لے سنن ابی داؤد کتاب اللباس باب فی الصود آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۲۱۷
جامع الترمذی ابواب الادب باب بلجار ان الملائکۃ لاتدخل بیتا الا من کلنی دہلی ۲/۱۰۴
شرح معانی الآثار کتاب لکراہتہ باب الصور مکون فی الثیاب ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲/۴۰۴

دیکھتے جبریل امین علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بھی عرض کی کہ ان تصویروں کے سر کاٹنے کا حکم فرمادینے جس سے ان کی بیات درخت کے مثل ہو جائے حیوانی صورت نہ رہے اس کا صریح مفاد تو وہی ہے کہ بے قطع اس حکم سے منع نہ جائیگا کہ بغیر اس کے نہ پٹر کی مثل ہو سکتی ہیں نہ صورت حیوانی سے خارج اور اگر تنزیل کیجئے تو اُس قدر تو لازم کہ ایسا کر دیجئے جس سے وہ ایک بے جان کی صورت معلوم ہو اس سے حالت بے روحی مفہوم ہو اور لہذا علامہ سید محمد طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسی قول کی شرح میں فرمایا،

قوله لا تعیش بدونه انما لا تكو الصورة
اليہ لا مہا صورا میت وهو لا یعبداہ
اقول والاولیٰ وہی لا تعبد لان الشرکیں
اما یعبدون المیت قال اللہ تعالیٰ اموات
غیر احیاء نعم لا یصورونہم صورا
میت بل حی۔

مصنعت کا ارشاد کہ اس کے بغیر زندگی نہ ہو پس
ایسی تصویر کی طرف متوجہ نہ کر کے نماز پڑھنا مکروہ نہیں کیونکہ
وہ مردے کی تصویر ہے جبکہ مرد کی عبادت نہیں کی جاتی
اقول میں کہتا ہوں کہ زیادہ بہتر یہ ہے کہ کہا جاتا
کہ مردے کی صورت کی عبادت نہیں کی جاتی، اس لئے کہ شرک
تو مردوں کی عبادت کیا کرتے ہیں، یہی وجہ ہے

کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: وہ مردے میں حزن نہ ہیں۔ "ہاں یہ ضرور ہے کہ وہ مردوں کی صورت پر ان کی تصویریں نہیں بناتے بلکہ مردوں کی صورت پر ان کی تصویریں بناتے ہیں۔ (ت)

اور شک نہیں کہ عکسی تصویریں اگرچہ نیم قد یا سسینہ تک بلکہ اگر صرف چہرہ کی ہوں ہرگز نہ مثل شجر ہوتی ہیں نہ مردہ، ذوالصورہ کی حکایت کرتی ہیں بلکہ یقیناً جیتے جاگتے کی صورت دکھاتی ہیں اور ناظرین کا ذہن ان سے حالت حیات ذوالصورہ ہی کی طرف جاتا ہے کوئی نہیں سمجھتا کہ یہ مردہ کی صورت ہے اور مدار حکم اسی فہم پر تھا نہ حیات و موت حقیقی پر جس سے تصویر کو بہرہ نہیں آیا نہیں دیکھتے کہ سلاطین نصاریٰ اپنی ایسی ہی ناقص تصویریں سکے پر منتقل کرآتے ہیں اگر اُس سے حالت موت مفہوم ہوتی تو کبھی نہ چاہتے کہ سکے میں اپنی مردہ کی صورت دکھائیں تو انصافاً یہ جہالت و غمخوار بھی ان تصویروں سے نفی ممانعت نہیں کرتی وہ اس تصویر کے لئے ہے جسے توڑ پھوڑ کر اس حالت پر کر دیں کہ اس میں حالت حیات کی حکایت نہ رہے جو اُسے دیکھے میت بے روح کی صورت جانے اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) اور اب عجب نہیں کہ چہرہ کے سوا دیگر اعضا سے مدار حیات کے عدم اصل و اعدام بنقص و ابطال میں معنی مقصود بحکایت الحیاۃ عرفاً مفہوم ہونے نہ ہونے سے بعض صورتیں فرق پیدا ہو بخلاف چہرہ کہ سر سے نہ بنایا یا

بنا ہوا توڑ دیا بہر حال حکایت نہیں ہوتی حکما لایخفی فلیتسألہ باللہ التوفیق (جیسا کہ یہ بات پرشیدہ نہیں، پھر پوچھنا چاہئے، اور اللہ تعالیٰ کے فضل ہی سے توفیق حاصل ہو سکتی ہے۔ ت)۔
 ثالثاً: توفیق اللہ جل جلالہ کے تحقیق بیان کریں جس سے اس بحث کے تمام علل و اسباب و مہل و فروع متجلی ہوں۔ تصویر ممنوع میں کراہت نماز و حکم ممانعت کی علت مشائخ کرام رحمہم اللہ تعالیٰ نے مشابہت عبادت منہم بتائی، ہدایہ میں مراءض اسی میں صبر فرمایا،

حيث قال لا باس بان يصلى وبين يديه
 مصحف معلق او سيف معلق لانهما
 لا يعبدان وباعتبار تثبت
 لكرهه بله
 چنانچہ فرمایا کہ اس میں کوئی حرج نہیں کہ آدمی
 نماز پڑھے جبکہ اس کے سامنے مصحف شریف
 یا تلوار لٹکی ہوئی ہو اس لئے کہ ان دونوں کی عبادت
 نہیں کی جاتی، اور باعتبار عبادت کراہت ثابت
 ہوتی ہے۔ (ت)

فتح القدير میں ہے،

قوله وباعتبار تثبت الكراهة قصد
 المعمول لقصد افادة الحصر
 مصحف کا یہ کہنا عبادت کی وجہ سے کراہت
 ثابت ہوتی ہے اس میں معمول کو مقدم کیا گیا ہے
 تاکہ حصر کا فائدہ حاصل ہو (ت)

تبیین الحقائق میں ہے،

لا تعبد اذا كانت صغيرة بحيث لا تبدو
 للناظر والكراهة باعتبار العبادة
 فاذا لم يعبد مثلها لا يكره بله
 جب تصویر چھوٹی ہو کہ دیکھنے والے کے لئے واضح
 نہ ہو تو اس کی عبادت نہیں کی جاتی اور کراہت
 بطحا عبادت ہے، پھر جب اس قسم کی تصویر
 کی عبادت نہ کی گئی تو کراہت نہیں (ت)

اور مصلیٰ کے کپڑوں پر تصویر ہونے کی ممانعت کو حامل صنم کی مشابہت سے تعلیل منسبایا
 جیسا کہ ہدایہ و کاف و تبیین میں ہے،

لہ الہدایۃ کتاب الصلوۃ باب ما یفسد الصلوۃ وما یکرہ فیہا المكتبة العزیزہ کراچی ۱۲۲/۱
 فتح القدير فصل ویکرہ للمصلیٰ مكتبة نوریہ رضویہ سکھر ۳۹۱/۱
 تبیین الحقائق باب ما یفسد الصلوۃ وما یکرہ فیہا المكتبة العزیزہ بلاق مصر ۱۶۶/۱

ان هذا يقتضي كراهة كونه في بساط
مفر وش وعدم الكراهة اذا كانت
تخلفه وصريح كلامهم في الاول خلافه
قوله (اي صاحب الهداية) اشدها
كراهة ان تكون امام المصل الى
ان قال ثم تخلفه يقتضي خلاف
الثاني ايضا لكن قد يقال
كراهة الصلوة ثبت
باعتبار التشبه بعبادة الوثن
وليسوا يستدبرونه ولا يوطونه
فيها ففيم يفهم مما ذكرنا
من الهداية (اي من
الكراهة اذا كانت خلف
المصل) نظروا وقد يجاب
بانه لا بعد في ثبوتها في
الصلوة باعتبار الكراهة
كما كرهت الصلوة في
الحمام على احد التعليلين
وهو كونها ما دعب الشياطين
فان قيل فلم لم يقل
بالكراهة ان كانت تحت
القدم وما ذكرت يفيدة
لانها في البيت، وبه
يعترض على المصنف
ايضا حيث يقول لا يكره كونها

اس کا تعاضا تو یہ ہے کہ اگر تصویر کسی بچے ہوئے
بچہ نے پر ہو تو کراہت ہوگی لیکن اس وقت کراہت
نہ ہوگی جبکہ تصویر اس کے بچے ہو۔ اور در صورت
اول ائمہ کرام کا صریح کلام اس کے خلاف ہے۔
اور صاحب ہدایہ کا ارشاد کہ شدید تر کراہت ہوگی
اگر کوئی تصویر نمازی کے آگے ہو۔ یہاں تک کہ
فرمایا پھر اس سے کم درجہ کراہت ہوگی جبکہ
تصویر اس کے بچے ہو۔ اور یہ صورت ثانیہ کے
خلاف کا تعاضا کرتی ہے لیکن کسی یہ بھی کہہ دیا جاتا
ہے کہ نماز میں ثبوت کراہت کی وجہ یہ ہے کہ
اس میں عبادت صنم سے کشتہ ہے، حالانکہ کسی
صنم کے بکاری دونوں صورتوں میں نہ تو اس سے
پیش پیرتے ہیں نہ ہی اسے پامال کرتے ہیں لیکن
جو کچھ ہم نے چاہیہ سے ذکر فرمایا اس سے تو یہی
مفہوم ہوتا ہے کہ اگر تصویر نمازی کے بچے ہو تو
بھی کراہت ہوگی۔ لہذا اس قول میں نظر اور
اشکال ہے لیکن کسی یہ جواب دیا جاتا ہے کہ
بحیثیت مکان کراہت نماز کے ثبوت میں
کوئی بُعد نہیں۔ جیسا کہ ایک تعلیل کے مطابق
حمام میں نماز پڑھنا مکروہ ہے اس لئے کہ وہ
شیاطین کا ٹھکانا (اور مرکز) ہے۔ اگر کہا جائے
کہ یہ کیوں نہ کہا گیا کہ اگر تصویر یا دکن میں پڑی ہو
تو بھی کراہت ہوگی، حالانکہ جو کچھ بیان فرمایا گیا
اس سے تو یہ فائدہ حاصل ہوتا ہے، اس لئے
کہ تصویر گھر میں موجود ہے باوجودیکہ اس سے

فی سادۃ ملقۃ فالجواب لایکرہ جعلها
فی اسکان کذلک لیتعدی الحب الصلوة
وحديث جبریل مخصوص بذلك
احد ملخصاً۔

محقق علیہ الرحمۃ پر اعتراض کیا جاسکتا ہے، اس
لئے کہ وہ فرمایا ہے میں کہ اگر پٹسہ ہو گئے ہیں
تصویر ہو تو کراہت نہ ہوگی، تو اس کا جواب یہ ہے
کہ مکان میں بایں طور تصویر رکھنا مکروہ نہیں تاکہ نماز
کی طرف تدبیر ہو، اور حدیث جبریل اس سے مخصوص ہے (احد ملخصاً) (ت)

ان کے تلمیذ محقق ابن امیر الحاج نے تلخیص میں مرثۃ اختراع ملشکہ کے علت ہونے کا استظهار اور
تشبہ پر بار سے انکار فرمایا، ہاں اسے موجب زیادت کراہت بتایا،

وهذا لانه فانت قبل ان كانت
الصلوة في الكراهية كونت المحل
الذي تقع فيه الصلوة لا تدخله
الملشكة حينئذ لان شر البقاع
بقعة لا تدخله الملشكة فينبني
انك تكون الصلوة في بيت
فيه الصورة سواء كانت
مہانة او غير مہانة فانت
ظاهر نص الصحيحين عن النبي
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
لا تدخل الملشكة بيتا فيه كلب
ولا صورة يقتضي انه لا تدخل
الملشكة هذا البيت ايضا (اعا)
ما فيه الصورة مہانة (لانت)
التكررة في سياق النفي عامة غاية الامر
انك كراهية الصلوة فيهما

چنانچہ محقق موصوف کی یہ تصریح ہے، اگر کہا جائے
کہ کراہت کی علت گھر میں فرشتوں کا داخل
نہ ہونا ہے تو جس گھر میں تصویر
موجود ہو وہاں نماز مکروہ ہو وہ تصویر
حرام نہ لیسل کی صورت میں ہو
ہو یا غیر تذلیل کی صورت میں ہو، کیونکہ بخاری اور مسلم
کی ظاہر نص یہی چاہتی ہے کہ اس گھر میں بھی فرشتے
داخل نہ ہونگے جس میں تصویر بصورت تذلیل ہی
رکھی ہو کیونکہ کمرہ سیاق لفظی میں عام ہوتا ہے اور
نص جو حضور اکرم (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) سے
سے مروی ہے وہ یہ ہے کہ اس گھر میں فرشتے
داخل نہیں ہوتے کہ جس میں کتاب یا تصویر موجود ہو۔
(نکروہ سیاق لفظی میں عام ہوتا ہے اس کا مطلب
یہ ہے کہ حدیث پاک میں لفظ "بيتا" نکرہ ہے جس
کا معنی "کوئی گھر" ہے اور یہ "لا تدخله"
جو جملہ منفیہ ہے اس کے تحت داخل ہے یعنی فرشتے

کسی ایسے گھر میں نہیں جاتے جہاں کسی بھی حالت میں تصویر موجود ہو۔ مترجم) انتہائی اہم ہے کہ نماز میں اس صورت میں شدید ترکِ اہست ہوگی جبکہ تصویر محلِ سجدہ میں ہو یا نمازی کے آگے یا اس کے اوپر ہو۔ اور اگر ترکِ اہست کی علت عبادت تصویر سے تشبہ ہو تو اگر تصویر نمازی کے آگے یا اس کے سر کے اوپر نہ ہو تو ترکِ اہست نہ ہوگی کیونکہ تشبہ صرف ان دو صورتوں میں ظاہر ہوتا ہے۔

جواب یہ ہے کہ جو کچھ ظاہر ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ علت صرف پہلا امر ہے، اور اس کے علاوہ اسی سے وہ شدید ترکِ اہست کا فائدہ دیتا ہے۔ علاوہ یہ کہ نفس مذکور کا علوم، مخصوص منہ البعض ہے کہ اس سے وہ ترکِ اہست خارج کر دی گئی کہ جس کے اخراج کا ذکر پہلا آگیا ہے (مخلصاً دت) اسی بنا پر صور صغار سے نفی ترکِ اہست کی دلیل کہ بایہ وکانی و تیسین و عامرہ مشائخ کرام نے فائدہ فرمائی اور ان کے شیخ محقق علی الاطلاق نے اس پر تقریر کی اعتراض فرمادیا۔

محقق ابن ہمام نے فرمایا، یہی یہ بات کہ ترکِ اہست نہ ہوگی جبکہ تصویر اتنی چھوٹی ہو کہ دیکھنے والے کیلئے دور سے واضح اور نمایاں نہ ہو تو ائمہ فقہ نے عدم ترکِ اہست کے بارے میں ارشاد فرمایا کہ اس قدر چھوٹی تصویر کی عبادت نہیں کی جاتی، اور محقق ترکِ اہست باعتبار تشبہ عبادت ہے، بلا تشبہ اس میں جو نقص ہے آپ اسے پہچان گئے (دت)

صاحب بحر نے تحریر میں ان کی تبعیت کی بلکہ ان کے استظهار پر جزم کیا۔ مصنف بحر رائق نے فرمایا، ایسے گھر میں نماز پڑھنی

اذا كانت الصورة في موضع محرومة او امامه او فوقه اشد وان كانت العلة في الكراهة التشبه بعبادة الصورة فلا تنكروا اذا لم تكن امامه ولا فوق سراسه لان التشبه لا يظهر الا اذا كان على احد هذين الوجهين من فالحجوب ان الدعي يظهر ان العلة هي الامر الاول واما الباقي فعلاوة تفسيد اشدية انكراهة غير ان عموم النص المذكور مخصوص باخراج ما تقدم اخراجه من انكراهة اہ ملخصاً۔

جو کچھ باقی ہے وہ شدید ترکِ اہست کا فائدہ دیتا ہے۔ علاوہ یہ کہ نفس مذکور کا علوم، مخصوص منہ البعض ہے کہ اس سے وہ ترکِ اہست خارج کر دی گئی کہ جس کے اخراج کا ذکر پہلا آگیا ہے (مخلصاً دت) اسی بنا پر صور صغار سے نفی ترکِ اہست کی دلیل کہ بایہ وکانی و تیسین و عامرہ مشائخ کرام نے فائدہ فرمائی اور ان کے شیخ محقق علی الاطلاق نے اس پر تقریر کی اعتراض فرمادیا۔

محقق ابن ہمام نے فرمایا، یہی یہ بات کہ ترکِ اہست نہ ہوگی جبکہ تصویر اتنی چھوٹی ہو کہ دیکھنے والے کیلئے دور سے واضح اور نمایاں نہ ہو تو ائمہ فقہ نے عدم ترکِ اہست کے بارے میں ارشاد فرمایا کہ اس قدر چھوٹی تصویر کی عبادت نہیں کی جاتی، اور محقق ترکِ اہست باعتبار تشبہ عبادت ہے، بلا تشبہ اس میں جو نقص ہے آپ اسے پہچان گئے (دت)

صاحب بحر نے تحریر میں ان کی تبعیت کی بلکہ ان کے استظهار پر جزم کیا۔ مصنف بحر رائق نے فرمایا، ایسے گھر میں نماز پڑھنی

فیه صومۃ مہاجۃ جمع بموم الحدیث انت
 الملئکۃ لا تدخلہ و هو علة الکراہۃ لوجود
 مخصص (ای ان قال) الا ان تكون صغیرۃ
 لان الصغیرۃ جدا لا تعید و الکراہۃ انما
 کانت باعتبار شبه العبادۃ کذا قالوا
 وقد عرفت ما فیہ ام قال فی منحة الخائف
 ما فیہ ای ان العلة لیست التشبه ببل
 عدم دخول الملئکۃ علیہم السلام ام
 اقول کل کلامہ ہہنا ما خود و من الخلیۃ
 وان لم یعربا بہا ولم یقدم ما قدم
 هو لمفی علیۃ التشبه من لزوم انت
 لا تنکر اذا لم تنکر امامہ ولا فوقہ
 فلم یستقلہ قولہ قد عرفت
 ما فیہ .

مکروہ نہیں کہ جس میں تصویر کی تذلیل ہو
 یا وجہ و موم حدیث کہ تصویر واسطے گھر میں فرشتے
 داخل نہیں ہوتے، اور ان کا خیر دخول کراہت
 کے لئے علت ہے یا وجہ دیکھ اس کا مخصص موجود
 ہے، یہاں تک کہ فرمایا، مگر یہ کہ تصویر چھوٹی ہو،
 کیونکہ بلاشبہ چھوٹی تصویروں کی عبادت نہیں
 ہوتی، اور کراہت باعتبار تشبہ عبادت ہے اور کرام
 نے یونہی ذکر فرمایا۔ اور ہمیں معلوم ہے جو کہ اس
 میں کمزوری ہے، مثلاً الخائف میں فرمایا جو کہ
 اس میں ہے (ما فیہ) یعنی علت محض تشبہ نہیں
 بلکہ ملائکہ کرام علیہم السلام کا وہاں عدم دخول ہے
 اقول (میں کہتا ہوں) یہاں ان کا سارا کلام
 اعلیہ سے ماخوذ ہے اگرچہ اس کی طرف نسبت
 نہیں کی اور مقدم نہیں کیا (یعنی پہلے ذکر نہیں کیا)

جو کہ اس نے مقدم کیا تھا "علیۃ" تشبہ کی نفی کے لئے بوجہ اس لزوم کے کہ نماز مکروہ نہیں ہوتی جبکہ
 تصویر آگے اور ارد گرد ہو۔ لہذا اس کا یہ کہنا کہ قد عرفت ما فیہ ٹھیک اور مستقیم نہیں۔ (د)
 پھر محقق حلی نے اثبات کلام میں دو علت باقی آگئی تشبہ و تعظیم کی طرف بھی میل فرمایا یہاں تک
 کہ صورت تشبہ شبہ تعظیم کو موجب ٹھہرایا اور بکھرنے پر دستور اتباع کیا

و هذا نص الخلیۃ بعد ما قد مناعنا
 و ذکر الاحادیث المخصوصۃ، قال
 نعم علی ہذا یقال ینبغی امت
 لا متکرۃ الصلوۃ علی بباط
 فیہ صومۃ و امت کانت فی

علیہ کی یہ تصریح، اس کے بعد سے جو کہ ہم اس کے
 حوالہ سے، پہلے بیان کر آئے ہیں، اور بعد
 ذکر فرمانے احادیث مخصوصہ کے فرمایا
 چنانچہ اس نے کہا کہ ان اس روش پر یہ کہا جاسکتا
 ہے کہ پھر تو مناسب ہے کہ نماز ایسے بچھونے پر

موضع السجود لانت ذلك ليس
بمانع من دخول المشككة كما افادته
هذه النصوص ، فانت قلت
الكراهة في هذه الصورة انما
هي معلة بالتشبه بعبادة الاصنام
لا غير قلت بكم انت يقال وجود
التشبه المذكور في هذه الصورة
ممنوع فانت عباد القليل والصور
لا يسجدون عليها وانما يصبونها ويتوجهون
اليها بل الذي ينبغي ان يذكره
على هذا اذا كانت الصورة امامه
لا في موضع سجوده اللهم الا ان
يقال انها اذا كانت امامه في موضع
سجوده تكون في الصلوة صورة
الشبه بالعبادة لها في حالة
القيام والركوع ثم في حالة السجود
عليها ان لم يوجد التشبه بعبادتها
فهو لا يعرى عن نوع شبه بتعظيم
الصور لان فلان يشبه في صورة الخضوع
لها وتقبيلها ولا باس بهذا التوجيه
وان لم يذكره .

مکروہ نہ ہو کہ جس میں تصویر ہو اگرچہ وہ جائے سجدہ
میں ہو کیونکہ یہ دخول ملائکہ سے مانع نہیں جیسا کہ
ان نصوص نے افادہ بخشا۔ اگر کہا جائے کہ اس
صورت میں کراہت محلہ کی علت صرف تشبہ عبادت
اصنام ہے اور کچھ نہیں۔ میں کہتا ہوں ممکن ہے یہ
کہا جائے کہ اس صورت میں تشبہ ”مذکور کا پایا
جانا ممنوع“ خیر مسلم ہے اس لئے کہ مورتوں اور
تصویروں کے بجاری ان پر سجدہ نہیں کرتے بلکہ انہیں
کھڑا کر کے ان کی طرف متوجہ رہتے ہیں بلکہ مناسب
یہ ہے کہ اس صورت میں کراہت اس وقت ہو
کے جب تصویر اس کے آگے ہو نہ کہ اُس کے محل سجدہ
میں ہو۔ اسے اللہ اتیری ہی نصرت سے یہ کہا جائے
کہ جب تصویر اس کے آگے اس کی جائے سجدہ
میں ہو تو پھر نماز میں بحالت قیام اور رکوع تشبہ
عبادت صورت پایا جائے گا، پھر تصویر پر سجدہ کرنے
کی صورت میں اگرچہ تصویر کے لئے تشبہ عبادت
نہ پایا جائے گا تاہم یہ حال اس سے خالی نہ ہوگا
کہ اس میں تعظیم تصویر کا ایک نوع تشبہ ہوگا۔
کیونکہ یہ صورت تصویر کے لئے عاجزی اور اسکی
جوسہ زنی کے مشابہ ہوگی، اور اس توجیہ کے ذکر
کرنے میں کچھ حرج نہیں اگرچہ انکرام نے اسے ذکر
نہیں فرمایا۔ (دست)

علامہ شامی نے تشبہ و تعظیم و علتیں رکھیں اور اتقنا بلائکہ سے تعلیل کو نامناسب ٹھہرایا

بالتعظیم اولى من التعلیل لعدم الدخول
لان التعظیم قد يكون عارضا لان الصورة
ذات كانت على بساط مفروشة تكون مهانة
لا تمنع من الدخول ومع هذا الوصل
على ذلك البساط وسجد عليها متكررا
لان فعله ذلك تعظیم لها والظاهر
ان المصلحة لا تمنع من الدخول بذلك
الفعل العارض له

قرار دینا عدم دخول ملائکہ کو تعلیل قرار دینے سے
کہیں بہتر ہے کیونکہ تعظیم کبھی عارضی ہوتی ہے مثلاً
تصویر کسی بچے ہونے کیچھونے پر تذلیل سے بڑی
ہو تو پھر یہ دخول ملائکہ سے مانع نہ ہوگی۔ اس
کے باوجود اگر اس بچہ نے پر نماز پڑھے اور اس
تصویر پر سجدہ کرے تو کراہت ہوگی، کیونکہ اس کا
یہ فعل تصویر کی تعظیم ہے، اور ظاہر ہے کہ اس
عارضی فعل کی وجہ سے فرشتے وہاں جانے سے
نہیں روکتے۔ (ت)

عجب یہ کہ علماء قوام کاکے نے درایہ میں بعض صورتیں تعظیم و تشبیہ دونوں ختفی مان کر کراہت
قائم مانی۔ درختار میں ہے،

اختلف في ما اذا كان التمثال خلفه ولا يظهر
انكراهه

اس میں اختلاف کیا گیا جبکہ تصویر پیٹھ پیچھے ہو زیادہ
ظاہر ہے کہ کراہت ہوگی الخ (ت)

رد المحتار میں ہے،

لكنها فيه اليسر لانه لا تعظیم فيه
ولا تشبيه مبراج

لیکن کراہت اس میں نیا وہ آسانی ہے کیونکہ
اس میں نہ تو تعظیم ہے اور نہ تشبیہ، مبراج (ت)

ظہر شامی نے اس نفی کی یہ توجہ کی،

قلت وكان عدم التعظیم في التمثال خلفه
وان كانت على حائط او ستار ف
استد بانهما استهانة لها
فيحرض ما في تعلیقها
من التعظیم بخلاف
ما على بساط مفروشة
ولم يسجد عليها فانهما استهانة

میں کہتا ہوں اگر تصویر پیٹھ پیچھے ہو تو گویا اس کی کوئی
تعظیم نہیں اگر پر دیوار یا پردے پر ہو اس نے
کہ اسے پیٹھ پیچھے رکھنے میں اس کی توہین و
تذلیل ہے، اور تصویر لٹکانے میں جو اس کی
تعظیم ہے وہ اس کے معارض ہے بخلاف اس
صورت کے تصویر بچھانے کے کیچھونے پر لیکن
اس پر سجدہ نہ کرے یہ وہ تو بہر وجہ

رد المحتار کتاب الصلوة باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها دارالافتاء العثمانیہ بیروت ۲۳۶/۱

رد المحتار کتاب الصلوة باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها طبع مجتبیٰ دہلی ۹۲/۱

رد المحتار کتاب الصلوة باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها طبع دارالافتاء العثمانیہ بیروت ۲۳۵/۱

من کل وجہ ۛ

ذلیل و خوار ہے۔ (ت)

اقول (میں کہتا ہوں) اور عجیب ترین کہ باوصفت انتہائے وصفین اثبات کراہت کی یہ توجیہ فرما کر اس کے متصل ہی وہ لکھا کہ

قد ظهر من هذا ان علّة الكراهة في المسائل كلها التعظيم او التشبه وهل هو الاتصاف على النقص ۛ

اس میں اختلاف کیا گیا جبکہ تصویر پیچھے ہے ہو کہ اس کا حکم کیا ہے) پس زیادہ ظاہر یہ ہے کہ کراہت ہوگی بیشک اس سے واضح ہوا کہ ان مسائل میں کراہت کی علت تعظیم یا تشبہ ہے، اور یہ تو ہمیں حق تعالیٰ پر نقص۔ (ت)

یہ میں بطاہر سات رنگ کے اقوال و انا اقول وبالله التوفيق وبه الوصول الى ذرى التحقيق (اور میں کہتا ہوں اللہ ہی کی طرف سے توفیق ہے اور اسی سے ہے تحقیق کی بلندیوں تک پہنچنا۔ ت) افادات مشائخ کرام کہ ہدایہ و اتباع ہدایہ میں مذکور ہر سے ضرورتی و صحیح اور ہر غبار سے پاک و بیخ میں بیشک سوا تشبہ کے کچھ علت نہیں اور بیشک تعظیم علت ہے، اور بیشک امتناع ملائکہ علت ہے، متاخرین کے اختلافات و تردّدات کا غشا ان امور ثلاثہ میں تغارق کھنا سے حالانکہ ان میں باہم لازم ہے تشبہ عبادت بے تعظیم ناممکن ہونا تو یہ بھی کہ عبادت مائت تعظیم ہے جہاں، مطلقاً کسی طرح تشبہ تعظیم نہ ہو وہاں تشبہ عبادت کیا معنی، و لہذا اگر بساط مفروض میں تصویر ہو اور وہ بساط جاننا نہ جو نہ مصلی تصویر پر سجدہ کرے تو ہمارے ائمہ کے اجماع سے اصلاً کراہت نہیں کہ اب کوئی وجہ تعظیم نہ پائی گئی تو تشبہ عبادت کو یہی علت تھا مستحق نہ ہوا کہما تقدّر من الكتب المنشئة و مثله فی ما تروہن (جیسا کہ تین کتابوں کے حوالے مجھار چکے اور باقی کتابوں میں بھی اسی طرح ہے۔ ت) یوں تعظیم تصویر تشبہ عبادت کو مستلزم کہ تعظیم دونوں کو جامع ہے جب اس کا درجہ اعلیٰ عبادت ہے ادنیٰ میں اُس سے مشابہت ہے اقول (میں کہتا ہوں) یہ اس لئے کہ تصویر کو کوئی علاقہ رب عزوجل سے نہیں اور حقیقی مستحق تعظیم وہی حقیقی جلیل عظیم عزوجل ہے معلمان دینی کی تعظیم اس کی طرف نسبت و علاقہ سے ہے وہ غایت عظمت میں ہے تو غایت تعظیم اعنی عبادت اُسی کے لائق، دوسرے کہ اُس سے منسوب ہیں اپنی اپنی نسبتوں کے قدر اُس کے حکم سے دیگر معطلات نازلہ کے مستحق، تو تعظیم اعطاء کل ذی حق حقہ کے قبیل سے ہوتی بلا حقیقتہ اُسی کی تعظیم ہیں، و لہذا حضرت علیہ السلام اعظم المعظمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

ان من اجل الله اکرام ذی الشیعة
و رخص مسلمان اور سنی عالم اور عادل بادشاہ کی
لے و لے رد المحتار کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۲۲۵

المسلو وحامل القرآن غیر الغالی فیہ
والجافی عنہ واکرام السلطان المقسط
رواہ ابو داؤد بسند حسن عن ابی موسی
الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
تعلیم اللہ ہی کی تعلیم ہیں (امام ابو داؤد نے منہ
حسن کے ساتھ حضرت ابو موسیٰ اشعری
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کو روایت مندرجہ
ہے۔ ت)

مگر جس وجہ کو اس علم حقیقی سے علاقہ نہیں وہ اصلہ لائق تعلیم نہیں اور اب جو اس کی ذرا ہی تعلیم
کی جائے گی استقلال کی بُر دے گی کہ علاقہ تبعیت مفتی ہے لاجرم تشبہ عبادت سے مفرد ہوگا، ولہذا
امام عظام فخر الاسلام نے شرح جامع صغیر میں فرمایا،
امساك الصوۃ علی سبیل العظیم ظاہرا
مکروہ لانت ذلک یشبہ عبادة الصنم او
نقله عنہ فی الخلیۃ۔
بر ملا بطور تعلیم کسی تصویر کو اٹھانا مکروہ ہے کیونکہ اس
میں عبادت صنم سے مشابہت ہے اھ " الخلیۃ"
میں اس کو اسی راوی (ابو موسیٰ اشعری) سے
نقل کیا ہے۔ (ت)

یہی اعتنا ملا کہ اُسی گھر میں جانے سے بوجھا جہاں تصویر پر وجہ تعلیم رکھی ہو ورنہ ہرگز نہیں
حدیث مذکور ابومریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں نہیں صریح ہے، امین الوجہ علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے اپنے
معاشرہ ہونے کی وجہ یہ عرض کی کہ پردہ پر تصویریں منتوش تھیں اور اس کا علاج یہ گزارش کیا کہ اسے کاٹ کر
دوسندیں بنائی جائیں کہ زمین پر ڈالی اور پاؤں سے روندی جائیں، اگر اسن کے بعد بھی اعتنا باقی
رہتا تو علاج کیا ہوا،

فانتفی قول العتافی فیما کانت
تحت قدمیہ انہا تکرا کراہۃ
جعلہا فی البیوت لاجل الحدیث
وقد تقدم عن الفتح انہ خلاف
صریح کلامہم اقول
بیل خلاف صریح کلام
لہذا علامہ عتافی کا قول منفعی اور زائل ہو گیا کہ اگر
تصویر قدموں میں پڑی ہو تو پھر بھی کراہت
ہوگی کہ وہ گھر میں موجود ہے، اور ایسا حدیث
کی وجہ سے ہے، اور فتح القدیر کے ۲۱۱ سے
پہلے بیان ہو چکا کہ بات کلام ائمہ کو ام کے بالکل
صریح خلاف ہے اقول (میں کہتا ہوں)

لے سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی تنزیل اناس من اہم آفتاب عالم پریس لاہور ۳۰۹/۲
لے حلیۃ الخلی شرح فیہ المصلی

محرر المذهب محمد حیث قال
فی مؤطاہ بعد ما روی حدیث
فی المعنی وبہذا ناخذ ما کانت
فیہ من تصاویر من بساط
یسط او قراشب یفرش او
وسادۃ فلا یاسب بذلک
انہا یکرہ من ذلک فی المستور
وما ینصب نصباً وهو قول
ابن حنیفۃ والعمامة من
فقہائنا اھ وقد روی الطبرانی
فی الاوسط عن ابی ہریرۃ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن
النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم انہ یرغم فیما
کانت یوطأ وکسرہ ما کانت
منصوباً۔

رد المحتار میں ٹھیک کہا کہ :

عدم دخول المشکۃ انہا ہو حدیث
کانت الصورة معظۃ بکے

مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں ہے :

قال المخطب انما لا تدخل

(یہی نہیں) بلکہ یہ محرر مذہب (مذہب کو قلعہ بند
کرنے والا) امام محمد کے کلام کے بھی صریح خلاف
ہے جیسا کہ امام محمد نے اپنی مؤطا میں ارشاد
فرمایا، بعد روایت کرنے حدیث کے اس معنی میں
یہی وجہ ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں کہ جس
بچھائے ہوئے بچھونے پر تصویریں ہوں یا بچھنے
مٹنے فرش یا ٹیکے میں ہوں تو ان میں کچھ عریض
نہیں، یاں اگر پردے پر نقش ہوں یا کسی کھڑی
کی ہوئی چیز میں ہو تو ضرور کراہت ہوگی۔ اور
یہی امام ابو حنیفہ اور ہمارے عام فقہائے کرام
کا ارشاد ہے اھ اور امام طبرانی نے الاوسط میں
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالہ سے
نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے روایت
فرمائی کہ جو تصویر پامالی اور ذلیل شدہ ہو آپ نے
اس کی رخصت اور اجازت دی، اور جو استاذ
اور بحالت قیام ہو اسے ناپسند فرمایا۔ (ت)

فرشتوں کا کسی گھر میں داخل نہ ہونا اُس وقت
ہے جبکہ تصویر عظمت سے رکھی ہو۔ (ت)

علامہ خطاب نے فرمایا : فرشتے اُس گھر میں

۱۔ مؤطا امام محمد باب التصاویر والجرس وما یکرہ منها آفتاب عالم پریس لاہور ص ۳۸۲
۲۔ المعجم الاوسط حدیث ۵۶۹۹ مکتبۃ المعارف ریاض
۳۔ رد المحتار کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/۳۳۶

الملئكة بيتا فيه كلب او صورة ما يحرم
اقتناء من الكلاب والصور
واما عا ليس بحرام من كلب
الصيد والزروع والماشية ومن
الصورة التي تمتهن في البساط
والوسادة وغيرهما فلا يمنعه
دخول الملئكة بيته. قال النووي
والظاهر انه عام في كل
كل وصورة وانهم يمتنعون
من الجميم لا طلاق
الاحاديث ولا من الجور والبدعي
كان في بيت النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم تحت
السري كان له فيه عذرا
ظاهر لانه لم يعلم به ودمع
هذا امتنع جبريل عليه
الصلوة والسلام من
دخول البيت وعلمه بالجور وانه
ما نقله القاري مقرا
عليه اقول ما قاله
الامام النووي رحمه الله
تعالى ورحمنه به محتمل
في الكلب على نزاع ظاهر

نہیں داخل ہوتے کہ جس میں ایسا کتا یا ایسی تصویر
ہو ان کتوں یا ان تصویروں میں سے کہ جن کا محفوظ
رکنا حرام ہے۔ لیکن جس کتے اور تصویر کا محفوظ
رکنا حرام نہیں مثلاً شکاری کتا یا کھیتی باڑی اور
مال مویشی کی حفاظت کے لئے کتا رکھا یا وہ
تصویر جو توہین و تذلیل کی صورت میں بچھونے اور
تیکے وغیرہ پر ہو (اور ایسی تصویر کا رکنا حرام
نہیں) لہذا یہ فرشتوں کو گھر میں داخل ہونے سے
نہیں روکتی۔ امام نووی نے فرمایا، زیادہ ظاہر
یہ ہے کہ حکم مذکور عام ہے ہر کتے اور ہر تصویر کو
شامل ہے لہذا فرشتے ان سب بچوں سے جانے
سے رک جاتے ہیں، اس لئے کہ احادیث وارہ میں
اطلاق ہے (یعنی ان میں کوئی قید مذکور نہیں)
اور اس کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ جو بچہ سنگ
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کاشانہ اقدس میں
معاہد تخت کے نیچے روپوش تھا اور اس میں
حضور پاک کے لئے ایک واضح عذر تھا کیونکہ آپ
کو اس میں کی پوری تفصیل معلوم نہ تھی (اور اس کی وجہ
آپ کی توجہ تھی) پس اس کے باوجود حضرت
جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام گھر میں داخل ہونے
سے رک گئے، اور اس کی وجہ یہ بیان فرمائی کہ
گھر میں بچہ سنگ موجود ہے اور جو حضرت ملا علی
قاری نے اقرار کرتے ہوئے نقل فرمائی اقول

فیما استدلل به وان تبعه
 فیہ الشیخ فی اشعة اللغات
 ورجع اخرا الى استثناء
 کلب یحصل اقتناؤه وذلك لانه
 حکم من فرق بین ما رخصه
 الشرع لم حاجة و بین ما وقع
 من غیر المخصص بدون
 علم وما مثله الا کتجاسة
 معصوة شمرعا و اخری
 کثیرة صلی معها من دوت
 علم بها، اما ما ذکر
 فی الصورة فلا یصح
 حدیث جبیریل السدکونی،
 و ایضا خروج البخاری
 و الامام احمد عن ام المؤمنین
 انها کانت اتخذت علی سهوة
 لها ستر فیہ تماشیل
 فہتکہ النبی صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم قلت
 فاتخذت منه سمرقیت
 فكانت فی البیت نجس
 علیہما السلام اذ احمد و لقد
 رأیتہ متکئا علی احدیہما

(میں کہتا ہوں) جو کچھ امام نووی نے ارشاد فرمایا
 (اللہ تعالیٰ ان پر رحمت برساتے اور ان کے
 طفیل ہم پر بھی رحمت کا نزول فرمائے) کتب میں
 واضح نزاع کی وجہ سے اس کا احتمال ہے کہ جس
 سے موصوف نے استدلال کیا ہے اگرچہ شیخ
 محقق عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ نے بھی اس
 مسئلہ میں ان کا ساتھ دیا ہے اور آخر میں اس
 کتب کا استثناء فرمایا کہ جس کی حفاظت کرنا
 شرعاً حلال اور جائز ہے، یہ اس لئے کہ بڑا
 فرق ہے اس کے درمیان کہ جس کی کسی ضرورت
 سے شریعت نے اجازت اور رخصت دی اور
 اس کے درمیان کہ بغیر رخصت دئے بغیر
 علم واقع ہوا۔ اور اس کی مثال نہیں مگر اس
 مقدار نجاست کی طرح جو شرعاً معاف ہے۔

اور دوسری مقدار عفو سے بہت زیادہ ہے
 کہ بغیر علم اس کے ساتھ کسی شخص سے نماز
 پڑھی۔ لیکن جو کچھ تصویر (صورۃ) کے بارے
 میں ذکر کیا گیا ہے تو ذکر کردہ حدیث جبیریل
 اس کی کوئی تصریح نہیں کرتی، نیز بخاری اور
 امام احمد نے ام المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ
 عنہا کے حوالے سے اس کی تخریج فرمائی کہ مائے صاحبہ
 نے طاق پر ایک پردہ لٹکایا جس میں نقوش تصویریں
 تھیں، تو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

وفیہا صورة اہ و ما کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لیتروک فی البیت شیئاً یمنعہ وجول جبریل علیہ الصلوٰۃ والتسلیم بل فی حدیثہا رضی اللہ تعالیٰ عنہا عند الطحاوی قال است اشتریت نمرقۃ فیہا تصاویر فلما دخل علی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی اہا تغیر ثم قال یا عائشۃ ما ہذا فقلت نمرقۃ اشتریتھا لک تقعد علیہا قال انا لانتہ خل بیتا فیہ تصاویر ، فالحق ان الامتناع محقق بغیر المہانۃ ، و انت اعاد

نے اُسے پھاڑ ڈالا۔ مائی صاحبہ نے فرمایا: پھر میں نے اس کے دو پھوٹے ٹکے بنا ڈائے، وہ گھر میں رکھے ہوتے، اور ہم اہل خانہ ان پر بیٹھتے (یعنی ان سے ٹیک لگا کر بیٹھتے) امام احمد نے اس پر اتنا اضافہ کیا، بلاشبہ میں نے حضور پاک کو دیکھا کہ آپ ان دونوں میں سے ایک پر ٹیک لگا کر تشریف فرما ہوتے جبکہ اس پر تصویر تھی اہ۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ہرگز یہ شان نہیں کہ گھر میں کوئی ایسی چیز چھوڑ دیتے جو حضرت جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام کو گھر میں داخل ہونے سے روک رکھتی، بکہ امام طحاوی کے نزدیک مائی صاحبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت کچھ اس طرح ہے، فرمایا:

میں نے ایک تیکہ خرید جس میں نقش تصویریں تھیں پھر جب حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے اور اُسے دیکھا تو چہرہ اقدس کا رنگ تبدیل ہو گیا اور ارشاد فرمایا، (اے عائشہ!) یہ کیا ہے؟ میں نے عرض کی ایک چھوٹا سا تیکہ ہے جو میں نے آپ کی خاطر خرید لیا ہے کہ اس سے آپ سہارا لگائیں گے، ارشاد فرمایا، ہم ایسے گھر میں داخل نہیں ہوتے کہ جس میں تصویریں ہوں۔ حتیٰ یہ ہے کہ امتناع اُن تصویروں سے محض ہے جو بغیر تذلیل و توہین بائز طریقے سے رکھی ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

تو ظاہر ہوا کہ تینوں علتیں متلازم ہیں اور تینوں سے تعلیل صحیح ہے اور ان میں سے ہر ایک میں محض بھی کر سکتے ہیں اور مفسر تحقیق یہ ہے کہ اصل علت تعظیم ہے تعظیم ہی سے تشبہ پیدا ہوتا ہے اور تعظیم ہی سے ملائکہ رحمت نہیں آتے، ولہذا امانت کی صورتیں جائز رکھی گئیں کہ فرش

میں ہوں جس پر ٹھیں کھڑے ہوں پاؤں رکھیں۔ یہ تقریر کلام مشائخ ہے و اللہ اعلم۔

ثم اقول (پھر میں کہتا ہوں۔ ت) جبکہ ہر تعظیم تشبہ عبادت صورت ہے اور ہر شبہ عبادت
ظاہر کے لئے قطعاً موجب نفرت، تو عارض و لازم میں تفرق محض ہے اصل، تعلیق و نصب میں بھی تعظیم اسی
فعل سے عارض ہوتی نہ کہ نفس ذات صورت کو لازم تھی تو بساطاً مفروض میں جب تصاویر کو موضع سجود میں
رکھ کر ان پر سجدہ کیا جائے گا بعینہ انھیں محض و منصوب کرنے کے مثل ہوگا اور اس وقت دخول مشکہ کو
منع کرے گا کہ ان کا اختلاص بوجہ تعظیم تھا اور تعظیم پائی گئی۔

فما استظهره الشافعي غير ظاهري فان فوق
بان جعلها في المصوود ثم اهانته
لها فتعاطى من تعظيم السجود
عليها فذلك امر اخر غير
كون التعظيم عارضاً و
ستعلم ما فيه بعون الله تعالى
اما قول الحلية ذلك ليس
بنافع من دخول المشككة
كما افادته هذه النصوص
اقول لم تفد النصوص ان
مجرد جعلها في فراش
او سادق يخرجها عن
منع المشككة بل قيدته
بقوله مبنية تين توطان
والنساف في مامية
يجعل بساطاً يوطاناً

لهذا علامہ شافعی نے جس کو ظاہر قرار دیا ہے وہ
(در حقیقت) ظاہر نہیں۔ اور اگر یہ فرق کیا جائے کہ
بچھے ہوئے فرش میں کسی تصویر کا ہونا (اور بیستگی
رکھنا) اس کی توہین و تذلیل ہے۔ اور اس پر
سجدہ کرنے کی وجہ سے حصول تعظیم اسی کے متعارض
و منقاد ہے تو یہ اور چیز ہے نہ یہ کہ تعظیم کا
عارض ہونا ہے اور ابھی تمہیں اللہ تعالیٰ کی
مدد سے معلوم ہو جائے گا کہ جو کچھ اس میں کزدہ گیا
اور نقص ہے۔ لیکن صاحب علیہ کا یہ کہنا کہ یہ دخول
ظاہر سے مانع نہیں جیسا کہ ان نصوص نے افادہ
دیا۔ میں اس کے متعلق گزارش کرتا ہوں کہ نصوص
سے یہ فائدہ حاصل نہیں ہوا کہ کسی تصویر کو فرش یا
تکے میں رکھنا اسے اختلاص ظاہر سے نکال دیتا ہے
بلکہ نصوص نے اس کو اس قول سے مقید
کیا ہے کہ وہ تصویریں پھینکی ہوئی یا مال شدہ ہوں
(تاکہ ان کی صحیح اہانت اور تذلیل ہو) اور امام نسائی

لہ علیہ الخ شرح نیزہ المصنف

لہ سنن النسائی کتاب الزینۃ ذکر اشدان سن منابا میر محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۳۰۱/۲

والطبرانی فی الاوسط خص فیما كانت
یوماً فمن جعلها فی بساط ثم علقه
علی الجدار کا الاستار او وضعه علی
لس اس حرم قطعاً ومنع الملبكة من
الدخول فکذا امن جعلها فی بساط
ثم سجد علیها وبالجملة المقصد
هو الا تهاون ولم يحصل الاترع
الی ما فی البهرحفت المحيط اذا كانت
علی الوسادة ان كانت قائمة میکره
لانه تعظیم لها وان كانت مضروسة
لا یکرهه والی ما فی الحلیة من
شرح الجامع الصغیر للامام السووی
یکره ما یكون علی الوسائد الکبار (اعی
لا تنصاه یکره) وكذلك حکل شح
نصیب فیصیر تعظیماً له فاما اذا کان
تحقیراً له فلا بأس کالبساط
المضروث والموسادة الملقاة لان
فی ذلك استهانة بالصورة اذ قد
تقدم معناه عن الهدایة والكاف
والتبیین۔

کی رائے میں تصویر کسی ایسے بچوں میں ہو کہ اسے
پامال کیا جائے۔ اور امام طبرانی کی الاوسط میں
ہے۔ اس تصویر کی رخصت دی گئی جو پامال کی جائے
لہذا جس نے تصویر کو کسی بچوں میں رکھا، پھر
پڑوں کی طرح دیوار پر لٹکا دیا یا اسے سر پر رکھ دیا
تو یہ قطعی طور پر حرام ہے اور دخول ملائکہ سے مانع
ہے۔ اور اسی طرح جس نے اسے فرش میں رکھا
اور پھر اس پر سجدہ کیا۔ (خلاصہ کلام) مقصود اس
کی توہین و تذلیل ہے جو یہاں حاصل نہیں ہوا
کیا تم نہیں دیکھتے کہ جو کچھ مجرات میں بحوالہ محیط
نقل کیا ہے۔ اگر کوئی تصویر کسی تنگے پر ہو اگر وہ کھرا
ہے تو کراہت ہوگی کیونکہ اس صورت میں تصویر
کی تعظیم ہوگی، اور اگر وہ بچا ہوا ہے تو پھر کراہت
نہ ہوگی اور (اور سے) تم وہ نہیں دیکھتے جو کچھ حسیلہ
شرح جامع صغیر امام نووی میں مذکور ہے جسے بڑے
تیکوں میں جو نقشی تصویریں ہوں (ان کے استعمال
میں) کراہت ہے اس لئے کہ ان کے ذنب
کرنے سے تصویریں کھڑی رہتی ہیں، اور یہی حکم
ہر کھڑی چیز کا ہے کیونکہ اس میں تصویر کی تعظیم ہے
لیکن جب ان کی تختہ اور ذلت ہو تو پھر کچھ حسیلہ
نہیں جیسے بچے بڑے فرش اور پاؤں میں پڑے ہوئے تنگے وغیرہ، کیونکہ اس میں تصویر کی توہین و تذلیل ہے۔

(جو مقصد شریعت ہے) احادیث اور اس کا مفہوم ہدایہ، کافی اور تمیز کے حوالے سے پہلے گزر چکا ہے (ت)۔
ثم اقول (پھر میں کہتا ہوں۔ ت) تصویر کہ مصلیٰ کے پس پشت ہر اسی حالت میں مکروہ ہے کہ منصوب یا معلق یا دیوار پر منقوش یا چسپاں یا آئینہ میں لگی ہو اور یہ قطعاً تعظیم ہے،

فانتفی قول المعراج لا تعظیم فیہ ولا تشبہ
 لہذا مصنف معراج الدرایہ کا قول منفی اور زائل
 کما تقدم ولیت شعری اذا اشتفی فما
 السوہب للکراہۃ فان میل الی التمسک
 بامتناع الملیکۃ قلما اذا لا تعظیم فلا
 اعتناع۔
 ہو گیا کہ اس صورت میں تعظیم اور تشبہ دونوں نہیں
 جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے، کاش میں (اس راوی کی
 سمجھ لیتا کہ جب تعظیم اور تشبہ دونوں منفی اور زائل
 ہیں تو بھر و جبر کراہت کیا ہے۔ اگر امتناع ملے

کے استدلال کی طرف میلان کیا جائے تو ہم کہتے ہیں جب تعظیم نہیں تو امتناع کہاں ہے (ت)۔
ثم اقول شرع مطہر نے جس شے کی تعظیم حرام اور توہین واجب کی اُس سے اگر ایسا برتاؤ کیجئے
 جس میں ایک جہت سے توہین اور دوسری جہت سے تعظیم ہو وہ حرام و ناجائز ہی ہو گا اور یہ نہیں کہہ سکتے کہ
 تعظیم و توہین متعارض ہو کر برابر گئیں،

اذ لا یجتمعا لللال والمحرمان الا علی المحرم
 واعتبرہذا، لیس یقبل الوضوء ویفسدہ
 یا شعل فہل یقال تکافا التقبیل والضرب
 فیجوز حکلا بل یحرم لانہ خلط علی اصلہما
 واخر سیثا۔
 اس لئے کہ محال اور حرام جمع ہوتے (ت)۔
 برتاؤ (اعتباط) حرام غالب ہو گا۔ اور اس کا
 اعتبار اُس شخص کے (متضاد کام سے) کیا جاسکتا ہے
 کہ وہ ایک طرف تو صحن کو چومتا چاہتا ہے اور دوسری
 طرف دیکھتے تو اس کی حالت یہ ہے کہ وہ جوتوں سے

اسے مارتا پیٹتا ہے تو پھر اس کے متعلق یہ کہا جاسکتا ہے کہ بوسہ بازی اور مار پیٹ دونوں کام باہم
 برابر ہو گئے۔ لہذا یہ دونوں فعل جائز ہو گئے، ہرگز ایسا نہیں، بلکہ اس کا صحن کو بوسہ دینا حرام ہے،
 یہاں اسی صورت میں اسی نے اپنے اور بوسے فعل کو باہم مخلوط کر دیا ہے۔ (ت)

ولہذا محرر المذہب امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ درمناہ (پس اس لئے مذہب کی قید تحریر میں
 لانے والے حضرت امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان پر رحم و کرم فرمائے اور ان کے صدقے ہم سب پر بھی رحمت
 برساتے۔ ت) نے کتاب الاصل میں سجادہ یعنی جانماز میں تصویر کا ہونا مطلقاً مکروہ ٹھہرایا اگرچہ
 تصویر پر سجدہ نہ ہو کہ جانماز معظم ہے تو اس میں تصویر ہونا تصویر کی تعظیم ہے اور یہ لحاظ نہ فرمایا کہ
 جانماز زمین پر بچپائی جاسکے گی اور زمین پر بچپائی تصویر کی توہین ہے اس پر پاؤں رکھا جائے گا اور

تحقیقہ والتصریح بہ عن الامام فخر الاسلام (جیسا کہ اس کی تحقیق پہلے ہو چکی) اور امام فخر الاسلام کے حوالے سے اس کی تصریح آگئی۔ ت)، دوسرا تشبیہ خاص کہ اس کے علاوہ نفس نماز میں مصلی کے کسی فعل یا بہت سے ظاہر ہو مثلاً تصویر کو سامنے رکھ کر اس کی طرف افعال نماز بجالانا یہ ارشاد واجبہ ہے یہ فرد نفس تعظیم سے انصر ہے۔

وعلیہ یمصدق قول الشامی ان التعظیم اعم
وقول الحلیۃ ان لیس صدرا بل یوجب
زیادۃ۔

فتکوت الکراہۃ تنزیہیۃً۔ لہذا یہ کراہت، کراہت تنزیہی ہوگی (ت)

یہ ہے وہ کراہت جو محقق نے مکان سے نماز کی طرف ساری مانی، ہمارے اس بیان سے ظاہر ہوا کہ مسئلہ تصاویر میں دربارہ نماز جو لفظ کسبہ کتب میں ارشاد ہوا اس سے مراد کراہت تحریمی و تنزیہی سے عام ہے،

اور اس پر علامہ شامی کا قول ٹیک مساق
آتا ہے کہ ہمارے علمائے کرام کا ظاہر کلام یہ
ہے کہ جو چیز نماز کے مکروہ ہونے میں مؤثر نہ ہو تو
اس کا باقی رہنا بھی مکروہ نہیں۔ اور فتح المقدر
وغیرہ میں یہ تصریح فرماتی کہ گھر میں چھوٹی تصویر ہو
تو کراہت نہ ہوگی اور نہ نماز میں کراہت تحریمی
کی علت تشبیہ خاص ہے، اور اس کے باقی
دیکھتے ہیں تعظیماً ہے۔ علامہ موصوف نے اس بات
کا اعتراف کیا ہے کہ تشبیہ سے تعظیم زیادہ عام ہے
اور (قاعدہ یہ ہے کہ) خاص کا انتفاع عام کے
انتفاع کا موجب نہیں اقول (میں کہتا ہوں)
جو کچھ ہم نے ثابت کیا اس سے یہ واضح ہو گیا کہ جس
سوال کو محقق نے ذکر فرمایا وہ بالکل وارد نہیں،
اس لئے کہ وقت استدبار تشبیہ خاص مفتی او
زائل ہے، اور کراہت اس میں منحصر نہیں و اقول
(اور میں کہتا ہوں) اور یہ بھی ظاہر گیا کہ موصوف
نے جس جواب کو ظاہر قرار دیا وہ ظاہر نہیں
بلکہ وہ کلام مشائخ اور ان کی تعبیل اقتناع ملا کہ

وعلیہ یتقیم قول الشامی ظاہر
کلام علما ثنائت ما لا یؤثر
کراہۃ فی الصلوۃ لایکون ابقاؤہ
وقد صرح فی الفتح وغیرہ
بانت الصورة الصغیرۃ لا تکرہ
فی البیت لہ والافعلۃ کراہۃ التحریم
فی الصلوۃ هو التشبیہ الخاص
وفی الابقاء هو التعظیم وقد
اعترف انه اعم من التشبیہ واسبق
الاخص لا یوجب الانتفاء الا اعم
اقول وظہر لما قررنا انت
السؤال الذی ذکرہ المحقق
لم یکن و مرد امت اصلہ
فانت المنتفی عند الاستدبار
هو التشبیہ الخاص ولا تنحصر
الکراہۃ فیہ و اقول ظہر ايضا ان
الجواب الذی ابداہ
لیس مبادا بل هو مفاد کلام المشائخ

لہ حاشیہ سعدی حلبی علی العنایۃ کتاب الصلوۃ باب ما یفسد الصلوۃ وما یکرہ فیہا دار احیاء التراث
لہ رد المحتار کتاب الصلوۃ باب ما یفسد الصلوۃ وما یکرہ فیہا المطبعۃ الکبریٰ بولاق مصر ۱/۲۳۷

وتعليدهم بامتناع الملئكة واقول
 ظهر ايضا انت السؤال الذي
 اورده المحقق الحلي على
 مسألة السجود على التصوير لم يكن
 من الواجب ايضا لان انت انتفى
 فيه والتشبه الخاص بل لان سلم
 استثناءه ايضا فانت السجود على
 التصوير يشبه عبادته قطعاً كما
 نص عليه في الكافي ولفظه السجود
 عليها يشبه عبادۃ الاوثان والتبيين
 ونصبه السجود عليها يشبه عبادتهما
 فيكرة فانتفى ما ذكر العلامة الشامي
 ان لا تشبه فيه اقول وظهر ايضا
 ان الجواب الذي ابداه في
 الحلية وظن انهم لم يذكره
 كلامهم محيط به كما علمت
 والله الحمد اقول و
 بتحقيقنا هذا يحصل
 التوفيق في مسألتين
 الاولى كراهة الصلاة
 حيث كانت الصورة خلف
 فمت اثبت وهم الاكثرون

سے حاصل ہے

واقول (اور میں کہتا ہوں)
 اور یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ تصویر پر سجدہ کرنے کے مسئلہ پر محقق
 حلی نے جو سوال اٹھایا وہ اصلاً وارد نہیں ہو سکتا
 اس میں اگر انتہاء بھی ہو تو تشبہ خاص کا انتہاء
 ہو گا بلکہ ہم اس کا انتہاء بھی تسلیم نہیں کرتے کیونکہ
 تصویر پر سجدہ کرنا یقیناً اس کی عبادت کے مشابہ ہے
 جیسا کہ "الکافی" میں اس کی تصریح بالیٰ علیٰ چنانچہ
 اس کے الفاظ یہ ہیں، کسی تصویر پر سجدہ کرنا عبادت
 صنم کے مشابہ ہے۔ اور التبیین کی تصریح یہ ہے،
 تصویر پر سجدہ کرنا اس کی عبادت کے مشابہ ہے
 نیز امیرود ہے، لہذا علامہ کا یہ ذکر کرنا کہ اس میں
 کوئی تشبہ نہیں، بلاشبہ زائل ہو گیا۔ اقول (میں
 کہتا ہوں) اور یہ بھی واضح ہو گیا کہ "آئینہ" میں اس
 کے مصنف نے جس جواب کو ظاہر کیا ہے اور یہ
 گمان کیا کہ اگر کوام نے اسے ذکر نہیں فرمایا حالانکہ
 ان کا کلام اس جواب پر محیط ہے جیسا کہ آپ جانتے
 ہیں اور اللہ تعالیٰ کے لئے ہی تعریف و توصیف
 ہے۔ اقول (میں کہتا ہوں) ہمارے اس تحقیق سے
 دو مسئلوں کے درمیان موافقت (اور مطابقت)
 پیدا ہو گئی، پہلا مسئلہ جہاں تصویر پس پشت ہو
 تو بھی نماز مکروہ ہے۔ جن حضرات نے اس کو

لے الکافی شرح الرافعی

لے تبیین الحقائق کتاب الصلوۃ باب ما یفسد الصلوۃ وما یکرہ فیہا المطبوعہ الکبریٰ ببلق مصر ۱۶۴/۱

وجعله في التخنویر الاظهر، اثبت
كراهة التنزیه ومن نفی وهو الذی
مشى علیه صدر الشریعة
فی شرح الوقایة وجزم به فی
متنه النقیة واعتمده فی الغایة
كما فی التبیین والدرر والامام
العتاب كما فی الفتح وتبعه
ابن کمال باشاف الايضاح
نفی كراهة التحییم والثانیة
المسلوة علی سجادة فیها
تساویراد السور یجید علیها
نفی الامام محمد الكراهة فی
الجامع الصغیر، واثبتها فی الاصل
والکل صحیح بالتوزیع، ای یسکره
تنزیه لا تحریما والوجه فیهما وجود
التشبه، لعامر دون الخاص وذلك
ظاهر فی الاول اما الثانية فلات
وضع التصویر فی المصلی تعظیم له
كما سمعت وکل تعظیم له تشبه
بعبادته كما علمت وکل صلوة كان معها
التلبس بهذا التشبه كسرھت و
لا ینافیھا وجود الاستھانة بوجه
اخصو كما قد منا فانقضى
ما ذكرھننا فی الحلیة
حيث قال قلت یلزم

ثابت کیا ہے وہ اکثریت رکھتے ہیں۔ اور التخنویر میں
اس کو زیادہ ظاہر قرار دیا تو کراہت تنزیہی کراہت
فرمایا۔ اور جن لوگوں نے اس کی نفی فرمائی، چنانچہ
شرح وقایہ میں صدر الشریعت نے یہی رد و شس
اختیار فرمائی اور متن النقایہ میں اس پر اظہار یقین
کیا اور النقایہ میں اسی پر اعتماد کیا جیسا کہ تبیین
اور درر اور امام عتباتی سے منقول ہے، جیسا کہ
فتح القدر میں ہے، اور الايضاح میں ابن کمال پٹا
نے بھی اس کا ساتھ دیا تو کراہت تحریمی کی نفی کی۔
دوسرا مسئلہ ایسی جاننا کہ نماز پر نماز پڑھنا کہ جس میں
تصویریں ہوں جبکہ ان پر سجدہ کر سہ تو اس صورت
میں حضرت امام محمد نے جامع صغیر میں کراہت کی
نفی فرمائی۔ لیکن کتاب الاصل میں کراہت کو ثابت
کیا ہے، اور یہ سب کچھ بلحاظ توزیع (تقسیم)
صحیح ہے یعنی مکروہ تنزیہی اور تحریمی پر اور دونوں
میں وجہ تشبہ عام کا پایا جانا ہے ذکر تشبہ خاص
اور پہلی صورت میں ظاہر ہے لیکن دوسری صورت
اس لئے کہ ہا نماز میں تصویر رکھنا بلا تشبہ اسکی
تعظیم ہے جیسا کہ آپ سن چکے، اور تعظیم میں اسکی
عبادت سے تشبہ ہے جیسا کہ تمہیں معلوم ہے،
اور ہر نماز کہ جس میں اس تشبہ سے تلبس ہو
تو وہ مکروہ ہے، اور کسی اور وجہ سے اس میں
توہین کا پایا جانا اس کے منافی (اور متضاد) نہیں
نہیں، جیسا کہ ہم نے پہلے بیان کر دیا ہے، لہذا
یہاں جو کچھ حلیہ میں ذکر کیا گیا وہ زائل اور ختم ہو گیا

اقول دکانہ عند هذا التحصیر
لم یتسوله مراجعة الجامع الصغير
فان عبارته لا تحتل ما ذكره من
الغاء القيد وانما كان مبالغه لو كانت
منطوقه كراهة الصلوة مقيدة
بكون الصورة في محل السجود
فكانت يفيد عدم الكراهة
في غير بطون المفهوم
فقال انت القيد اتفاق
وليس كذلك بل اصل منطوقه
ما ينافي الاصل اعف عدم
الكراهة فان المبالغ
لما ذكر وهذا نص
الجامع لا بأس ان
يصلح على بساط فيه
تصاوير ولا يسجد على
التصاوير اه قل رحمه الله
تعالف وهذا في (اي الثاني)
لانه لا يظهر وجه القول بكراهة
الصلوة على بساط كبير فيه صورة
تحت قدم المصلي وهو لا نرم الا في
بجلاف الثاني اه اقول قد افدناك

اقول (میں کہتا ہوں) یہ تحریر کرتے وقت
محقق موصوف کو جامع صغیر کی طرف مراجعت
کی توفیق حاصل نہیں ہوئی اس لئے اس کی
عبارت قیدہ کو رد کو لغو قرار دینے کا احتمال نہیں
دکھتی، اور اس کے جواز کی صورت تب ہو سکتی
کہ اس کا منطوق (عبارت منطوق) یہ ہوتا کہ نذر
مکروہ ہوگی جبکہ تصویر محل سجدہ میں ہو۔ پھر اس سے
یہ فائدہ حاصل ہوتا کہ اگر محل سجدہ میں تصویر نہ ہو
تو کراہت نہ ہوگی۔ اور یہ فائدہ بطحا مفہوم حاصل
ہوتا، اور کہا کہ قید اتفاق سے، مگر اس طرح
نہیں بلکہ اس کا اصل منطوق کتاب الاصل کے
متنافی سے۔ میری رائے یہ ہے کہ وہ عدم کراہت
ہے، تو جو کچھ موصوف نے ذکر کیا اس کا جواز
کہاں ہے۔ (دیکھئے) جامع صغیر کی یہ تصریح ہے
کوئی عرج نہیں اگر ایسے فرش پر نماز پڑھے
کہ جس پر تصویریں ہوں جبکہ ان تصویروں پر سجدہ
نہ کرے اور، موصوف نے فرمایا (اللہ تعالیٰ ان
پر دم فرمائے) یا اولیٰ یعنی دوسری وجہ
کیونکہ اس قول کی وجہ ظاہر نہیں کہ بڑے فرش
پر نماز مکروہ ہے کہ جس میں تصویر نمازی کے
زیر قدم ہو اور یہ اول کو لازم ہے بخلاف ثانی
اقول (میں کہتا ہوں) بیشک ہم نے تمہیں

الوجه فتشكرتم لا وجه يظهر لتقيداً
بالكبير بعد فرض الصورة تحت
القدم والله تعالى اعلم
وتبعه البحوث في هذا البحث
حکله غیرانہ قال اطلق
الکراهة في الاصل فيما اذا
كان على البساط المصلی علیه
صورة لانت المدح یصلی علیه
معظم فوضع الصورة فیہ
تعظیم لها بخلاف البساط
الذی لیس بمصلی ^{لہ} فحمل البساط
على السجادة كما حملنا قسم تبع
الحلیة فقال وتقدم من ^س ^ب مع
الصغير التقيد بموضع السجود
فینبغی ان یحمل اطلاق الاصل
علیه وانها اذا كانت تحت
قدمیه لا یکرہ اتفاقاً ^{لہ} اقول
قوله وانها معطوف على قوله
ان یحمل داخل تحت ینبغی
فهو بحث منه بناء على
ما حمل علیه حکلام
الاصل وقد علمت ما فیہ
بل تکرر فی المصلی مطلقاً

اس وجہ کا فائدہ بخشا لہذا اشکریہ ادا کیجئے، پھر
لفظ "بساط" کو لفظ "کبیر" سے معصوف اور
مقید کرنے کی کوئی ظاہر وجہ موجود نہیں جبکہ یہ فرض
کر لیا کہ تصویر (نمازی کے) زیر قدم ہے واللہ
تعالیٰ اعلم، بحر رائق نے اس پروری بحث میں
اس کی متابعت کی ہے مگر یہ کہ فرمایا اصل
میں کراہت کو مطلق رکھا اس حالت میں جبکہ
کبھی ہوتی جائے نماز تصویر ہو کیونکہ جس فرش پر نماز
پڑھی جائے وہ قابل تعظیم ہے پھر اس میں کسی کا
رکنا اس تصویر کی بلاشبہ تعظیم ہے لیکن وہ
فرش پر جائے نماز نہ ہوا (یہاں) موصوف نے
فرش کو جائے نماز پر حمل کیا ہے جیسا کہ ہم نے
حمل کیا ہے۔ پھر بتایہ کے اتباع میں منہ دیا کہ
جامع صغیر کا حوالہ پہلے آچکا کہ اس نے اسے
حمل سجدے سے مقید کیا ہے۔ لہذا مناسب یہ ہے
کہ اصل کے اطلاق کو اس پر حمل کیا جائے
اور جب تصویر دونوں پاؤں کے نیچے ہو تو اتفاق
کراہت نہیں اور اقول (میں کہتا ہوں)
اس کا یہ کہنا کہ "وانہا" اس کے قول
"ان یحمل" پر معطوف ہے اور "ینبغی" کے
ذیل میں داخل ہے۔ اور یہ اس کی بحث ہے
اس بناء پر کہ جس پر اس نے کلام اصل کو حمل
کیا ہے۔ اور تعین معلوم ہے جو کچھ اس میں

وامت كانت تحت القدم و
 ما في الصدر وغيرة لا يكره
 ولو كانت تحت قدميه او محل
 جلوسه لانها مهانة مخصوص
 بغیر السجادة بدليل الدليل
 وقد نقبوا قاطبة عن الاصل
 الاطلاق المرسل في
 المصنف وما علوه به شامل
 لكل صورة كما لا يخفى نعم
 في بساط غيرة لا يكره
 اذا صلى عليه وله يسجد
 عليها وانت لم تكن
 تحت قدميه بل ولو كانت
 امامه لوجود الاهانة مطلقا
 مع عدم التعظيم لوجه قال
 في الحلية نقلا من شرح الجامع
 الصغير لفخر الاسلام لا يكره ان
 يصلي دومت وسادة عليها
 تصادير او قول هونف نفس
 الحجام مع الصغير ثم المراد
 بالوسادة الصغيرة دون كبيرة
 تورث الصورة انتصابا بحكما

کمزوری ہے، بلکہ جائز میں تصویر کا ہونا علی الاطلاق
 مکروہ ہے اگرچہ تصویر زیر قدم ہو، اور جو کچھ در
 وغیرہ میں ہے کہ یہ مکروہ نہیں اگرچہ تصویر دونوں
 قدموں کے نیچے ہو یا اس کے بیٹھنے کی جگہ
 میں ہو اس لئے کہ وہ بحالت توہین و تذلیل ہے
 اور یہ بغیر جائز مخصوص ہے دلیل دہی دلیل ہے۔
 حالانکہ سب نے بالاتفاق کتاب الاصل سے
 اطلاق مرسل نقل کیا ہے، اور انہوں نے
 جو اس کی تحلیل ذکر فرمائی وہ ہر تصویر کو شامل ہے
 جیسا کہ یہ روشیہ نہیں، ہاں کسی دوسرے
 تصویر والے بچہ نے نماز پڑھے اور تصویر پر سجدہ
 ذکر سے تو کراہت نہ ہوگی اگرچہ تصویر اس کے
 قدموں کے نیچے نہ ہو، بلکہ اگرچہ تصویر اس کے
 آگے ہی ہو اس لئے کہ اس حالت میں مطلقاً
 توہین پائی گئی یا وجود مکہ تعظیم کسی وجہ سے بھی
 نہیں۔ الحلیہ میں شرح جامع صغیر سے نقل
 کرتے ہوئے فرمایا جائز کے علاوہ کسی اور
 فرش پر کہ جس میں تصویریں ہوں نماز پڑھے تو
 کراہت نہیں اور اقوال (میں کہتا ہوں)
 یہ خود جامع صغیر کی تصریح ہے۔ وسادہ یعنی
 جائز سے چھوٹی جائز مراد ہے نہ کہ بڑی کہ
 جس سے تصویر کا قیام پیدا ہوتا ہے، جیسا کہ

تقدم ، ثم لا يخفى عليك ان التوفيق
الذى ذكره الفقير اولى مما اختاره هذا
المحقق لان فيه اجمال احدهما في
بعض متناولاته وفيما ذكرت اجمال كليهما
في حده فانظر الى كثرة الفوائد في كلامه
المشائخ رحمهم الله تعالى وهكذا
كلامهم اذ معن فيه النظر وساعد
التوفيق في اللطيف الخبير عن جلاله
ولله الحمد۔

پہلے گزر چکا، اور تم پر یہ بات پوشیدہ نہ رہے کہ
جو موافقت فقیر (امام احمد رضا) نے پیش کی
وہ اس سے بہتر ہے جو اسی محقق نے اختیار
کی کیونکہ اس میں دو میں سے ایک کے بعض
مشمولات کو نظر انداز کر دینا ہے، اور جو کچھ
میں نے اس باب میں ذکر کیا اس میں یہ فوقیت
و خوبی ہے کہ سب میں دونوں کو عمل دینا ہے۔
لہذا مشائخ رحمہم اللہ تعالیٰ کے کلام میں کثیر فوائد
کو ملحوظ فرمائیے، اور ان کا کلام ایسا ہی ہوتا
ہے جبکہ اس پر گہری نظر ڈالی جائے۔ اور توفیق دینے میں مددگار لطیف و خبیر ہے کہ جس کا جلال
غالب اور زبردست ہے، اور اللہ تعالیٰ کے لئے ہر تعریف و توصیف ہے۔ (ت)

ثمة اقول وہ استعین ۱ پھر میں کہتا ہوں اسی سے طلبہ مدد کرتے ہوئے۔ (ت)
تنقیح علت اگرچہ بفضلہ تعالیٰ ہو جائے اس کی ہوتی مگر ابھی ایک اور تنقیح عظیم باقی ہے جبکہ علت
کراہت تشبہ عبادت ہے خاص ہو یا عام، تو ضرور ہے کہ وہ تصویر جنس مایعبدہ المشرکون (تصویر)
اس جنس سے ہو کہ جس کی مشرکین عبادت کرتے ہیں۔ (ت) سے ہو کہ جسے مشرکین پوجتے ہیں
نہیں وہ بُت کے حکم میں نہیں کہ اس کے بروجہ تعظیم رکھنے یا اس کی طرف نماز پڑھنے میں معاذہ
عبادت بُت سے تشبہ ہو، ولہذا جا بجا کراہت کو عبادت اور اس کے عدم کو عدم سے تفصیل
فرماتے ہیں کہ یہ مشرک اس کی عبادت نہیں کرتے، لہذا کراہت نہیں، مثلاً:

(۱) اتنی چھوٹی تصویر کہ زمین پر رکھ کر دیکھو تو اعضا کی تفصیل نہ معلوم ہو مگر کراہت
نہیں کہ اتنی چھوٹی کی عبادت مشرکین کی عادت نہیں۔ ہر آید و کاتی و عین میں ہے،

لوکات الصورة صغيرة بحيث لا تبين و
لأنه لا يكره لأن الصغار جداً لا تعبد۔

اگر تصویر اتنی چھوٹی ہو کہ دیکھنے والے
کینے واضح نہ ہو تو مکر وہ نہیں اس لئے کہ اتنی چھوٹی
تصویروں کی پرستش نہیں ہوتی۔ (ت)

فتح القدير ميں ہے ،

فليس لها حكم الموثق فلا تكروه في البيت .
لہذا ایسی تصویر کے لئے حکم صتم نہیں لہذا
اس کا گھر میں رکھنا مکروہ نہیں ۔ (ت)

اور اس بارے میں امیر المؤمنین فاروق اعظم و حضرت عبداللہ بن مسعود و حذیفہ بن الیمان
و ثقیف بن سقر و عبداللہ بن عباس و ابو ہریرہ و ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہم صحابہ اور
سیدنا انیال علیہ الصلوٰۃ والسلام سے آثار مروی و مذکور ہیں کہما یقینا فی الحلیۃ (جس کا
انہیں حکم میں بیان فرمایا ۔ ت)

(۲) سر بریدہ یا چہرہ محکومہ کہ اس کی بھی عبادت نہیں ہوتی ، اور بھنویں اور آنکھیں
مٹا دینا کافی نہیں ، نہ چاروں ہاتھ پاؤں کاٹ دینا نفی کو اہست کر ہے ۔ تبیین و بحر میں ہے ،
مقطوعة الرأس لا تکرہ لامہا لا تعبد
بدون الرأس عادة ولا اعتما رارالۃ
الحجین والعینین لانہا تعبد
بدونہا ۔
سر بریدہ تصویر رکھنا مکروہ نہیں اس لئے کہ بغیر سر
عادتاً اس کی عبادت نہیں کی جاتی لیکن دونوں
ارو اور دونوں آنکھیں مٹا دینے کا کچھ اعتبار نہیں
اس سے کہ ان کے بغیر بھی اس کی عبادت
کی جاتی ہے ۔ (ت)

ہدایہ میں فرمایا ،

صحوا الرأس ليس بمتقال لانه لا يعبد
بدون الرأس ۔
اگر سر محکوم دیا جائے یعنی مٹا دیا جائے تو وہ تصویر
اور عورتی نہ رہے گی کیونکہ بغیر سر اس کی عبادت
نہیں کی جاتی (ت)

ختایہ میں ہے ،

انه لا يعبد بلا رأس فكأنه كالجمادات ۔
اگر سر نہ ہو تو اس کی عبادت نہ ہوگی کیونکہ وہ محض
بے جان چیزوں کی طرح ہے ۔ (ت)

فتح القدير كتاب الصلوة باب ما يقصد الصلوة وما يكره فيها مکتبہ نوید رضویہ سکھر ۳۶۳/۱
تبیین الحقائق ۱۶۶/۱ و بحر الرائق كتاب الصلوة باب ما يقصد الصلوة ۲۸/۱
الهدایہ باب ما يقصد الصلوة الخ المکتبۃ العربیہ کراچی ۱۷۲/۱
الغایۃ شرح الہدایۃ علی ہاشم فتح القدير باب ما يقصد الصلوة مکتبہ نوید رضویہ سکھر ۳۶۳/۱

فتح زیر مسئلہ شمع ہے :

لانہم لا یعبدونہ بل الصرام جہرا او سراً .

تبیین الحقائق و بحر الرائق میں ہے :

قال رحمہ اللہ تعالیٰ او شمع او سہرام

لا یہما لا یعبدان و انکراہۃ باعتبارہا

و انہما یعبدا ہما النجوس اذا کان فی

لکانون و فیہا الجہرا و فی التور فلا یمکرہ

التوجہ الیہا عن غیر ذلک

ارجو ان اقول البحر تبیین التبیین فی

قولہ و انکراہۃ باعتبارہا فخرجہ فی

اقول (میں کہتا ہوں) مصنف بحر رائق نے تشبیہ کے اس قول کو کہ بت بلحاظ عبادت ہوتی ہے

میں اس کا اتباع کیا لہذا وہ راہ صواب کی طرف لوٹ گیا . (ت)

کافی میں ہے :

ان قطع السام فلا یاس بد لایجد

بلا سام و لہذا الوصلی الی تنور

او کانوت فیہ ناسکۃ لایہ تشبیہ

عبادتہا والی قندیل او شمع او صراج

لا لعدم التشبیہ

چراغ کی طرف (منہ کے نماز پڑھے) تو کراہت نہیں ملے کہ اس میں کوئی تشبیہ عبادت نہیں . (ت)

اس لئے کہ مشرکین اس کی عبادت نہیں کرتے بلکہ

بھڑکتے انگارے یا آگ کی . (ت)

دو فوں نے فرمایا (اللہ تعالیٰ اُن پر رحم فرمائے)

شمع یا چراغ کی طرف (بحالت نماز منکرنا مکروہ

نہیں اس لئے کہ ان دو فوں کی عبادت نہیں کی جاتی

اور کراہت عبادت کی وجہ سے ہو ا کرتی ہے اور

آتش پرست آگ کی عبادت کرتے ہیں جبکہ چولے

اور تنور میں آگ کے انگارے ہوں . لہذا اسکی

طرف رخ کرنا بغیر اس وجہ کے ہو تو مکروہ نہیں

اح

اقول (میں کہتا ہوں) مصنف بحر رائق نے تشبیہ کے اس قول کو کہ بت بلحاظ عبادت ہوتی ہے

میں اس کا اتباع کیا لہذا وہ راہ صواب کی طرف لوٹ گیا . (ت)

اگر تصویر کا سر کاٹ دیا جائے تو اس میں کوئی حرج

نہیں اس لئے کہ بغیر سر تصویر کی عبادت نہیں

کی جاتی ، لہذا اگر ایسے چولے یا تنور کی طرف نماز

پڑھے کہ جس میں آگ ہو تو مکروہ ہے کیونکہ اسکی

عبادت کے مشابہ ہے ، اور اگر قندیل یا شمع یا

چراغ کی طرف (منہ کے نماز پڑھے) تو کراہت نہیں ملے کہ اس میں کوئی تشبیہ عبادت نہیں . (ت)

فتح القدر کتاب الصلوۃ فصل ویکرہ فی کل مکتبہ نوریہ رضویہ مکتبہ ۳۶۳/۱

تبیین الحقائق کتاب الصلوۃ باب ما یفسد الصلوۃ الخ المطبعة الکبریٰ بولاق مصر ۱۶۷/۱

بحر الرائق " " " " ایچ ایم سحیحہ مکتبہ کراچی ۳۲/۲

کتاب کافی شرح الوافی

محیط امام خمس الاکبر سرخسی پھر ہندو میں ہے،

من توجه فی صلواتہ الی تنور فیه ناس
توقد او کانون فیه نار یکبرہ ولو توجه الی
قندیل او الی سراج لم یکبرہ
جو شخص اپنی نماز میں ایسے تنور یا چوڑھے کی طرف منہ
کرے کہ جس میں آگ بھڑک رہی ہو تو کراہت ہوگی
لیکن اگر قندیل یا چسپراج کی طرف منہ کرے تو
کراہت نہ ہوگی۔ (ت)

فتاویٰ امام اجل قاضی خاں میں ہے،

یکبرہ ان یصلی و بین ید یدہ تنور او کانون فیه
نار موقدۃ لانه یشبہ عبادۃ النار و ان
کانون بین ید یدہ سراج او قندیل کا یکبرہ
لان لا یشبہ عبادۃ النار
چراغ یا قندیل ہو تو مکروہ نہیں کیونکہ یہ عبادت آگ کے مشابہ نہیں۔ (ت)
اسی طرح اس سے لایکبرہ تک خزانۃ القنین میں ہے۔

اقول هذه فصوص الامة الاجبة

فقط ما فی القنیۃ ان المجوس یجدون
الجمر لا النار الموقدۃ و ان تبعہ
فی الدن و التمر تا شح ثم السید ابو السعد
الانہری ثم السید الطحطاوی و فی
حاشیۃ الراقی و ایضا الدرر و لفظہ لان
المجوس لا یجدون المہرب بل الجمر
و مشدہ فی مجملہ الانہر و اشہر

۱۰۸/۱ فتاویٰ ہندیہ بخاری محیط السرخسی کتاب الصلوۃ الباب السابع الفصل الثانی ذرائع کتبناہ پشاور

۵۴/۱ فتح المعینی کتاب الصلوۃ باب الحدیث فی الصلوۃ و یکبرہ فی الصلوۃ نوکشور بکھنور

۱۳۹/۱ فتح المعینی کتاب الاکراہیۃ باب الاکراہیۃ فی الوضوء کیفیات الصلوۃ مطبوعہ کلکتہ

۹۳/۱ فتح المعینی کتاب الاکراہیۃ باب الاکراہیۃ فی الوضوء کیفیات الصلوۃ مطبوعہ کلکتہ

۲۲۶/۱ فتح المعینی کتاب الاکراہیۃ باب الاکراہیۃ فی الوضوء کیفیات الصلوۃ مطبوعہ کلکتہ

۱۱۰/۱ فتح المعینی کتاب الاکراہیۃ باب الاکراہیۃ فی الوضوء کیفیات الصلوۃ مطبوعہ کلکتہ

اليه الشربلا في مراقبه ثم الزاهد
نفسه يظهر ضعفه اذ قال بعدة حق
قل لا تكثر الى الناس الموقدة **اقول**
ان كان صحيحا انهم لا يعبدونها
فما معنى تعبير هذا القيل بقيل الا ان
يقال ان الموقدة قلما تخلو عن جمر
وفيه نظر بل لا تشمل عليه الا قرب
الانتهاء ثم ربما تكون الموقدة من
حشيش ونحوه ولا جمر ثمه والله
تعالى اعلم.

شعلوں کی عبادت نہیں کرتے بلکہ آگ کے انگاروں
کی عبادت کیا کرتے ہیں اور اسی طرح
مجموع الانہر میں ہے، اور علامہ شربلانی نے بھی
مرآۃ العیال میں اس کی طرف اشارہ کیا ہے،
پھر خود علامہ زاہدی نے اس کے ضعف کی طرف
لفظ قیل کے ساتھ اس کی تعبیر فرمائی، چنانچہ
اس کے بعد اس نے کہا یہاں تک کہ یہ کہا گیا ہے
کہ شعلہ زن آگ کی طرف (نماز میں منہ کرنا)
مکروہ نہیں **اقول** (میں کہتا ہوں)
اگر یہ بات صحیح ہے کہ آتش پرست زری آگ کی
عبادت نہیں کرتے تو اس کی تعبیر لفظ قیل کے ساتھ کرنے کا کیا مطلب ہے، مگر یہ کہہ جائے
کہ شعلہ زن آگ بہت کم انگاروں سے خالی ہوتی ہے، لیکن یہ موجب اشکال ہے۔ بلکہ انگاروں
پر صرف آخر میں مشتمل ہوتی ہے (اور یہ بھی حور کرنا چاہئے) بسا اوقات آگ گھاس اور اس جیسی
چیزوں سے جس میں بالکل (برائے نام بھی) انگارے نہیں ہوتے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۴) مصحف شریف

(۵) تلوار وغیرہ ہتھیار کا سامنے ہونا مکروہ نہیں کہ ان کی عبادت نہیں ہوتی،

كما في الكتب الثلاثة وعامة الكتب و لفظ
الاصنام التريلعي انهما لا يعبدان و
باعتبارها تثبت انكر اهة و في
استقبال المصنف تعظيمه و قد امرت به
ہوتی ہے اور مصحف شریف کی طرف منہ کرنا اس میں اس کی تعظیم، اور یہیں اس کی تعظیم کرنے کا
حکم دیا گیا ہے۔ (ت)

کتب یا تصویر ہوا۔ منہ الخالق میں اس کا اقرار کرتے ہوئے اسے نقل فرمایا۔ اقول (میں کہتا ہوں) اور وہ اسی طرح ہے جیسا کہ موصوف نے کہا ہے گویا چھوٹے پن کا اضافہ اتفاقہ واقع ہوا کیونکہ درم و دینار میں نقوش تصویر کا چھوٹا ہونا ایک امر محسوس ہے لیکن اس کے قولی فکن یکوہ میں آپ جانتے ہیں کہ چھوٹی تصویر بگڑ گئی ہو تو کوئی کڑاہت نہیں۔ جیسا کہ اس کی تصریح فتح تقدیر کے حوالہ سے پہلے گزر چکی۔ المذکر ام نے صاحب کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ایسے آثار نقل کرنے پر باہم اتفاق اور تعاون فرمایا اور ہم اس سے پہلے فقہ الاسلام کے حوالے سے ذکر کر چکے ہیں کہ ہر ملا کسی تصویر کو بطور تعلیم اٹھائے رکھنا مکروہ الا موصوف نے اپنے کلام میں ”الظاہر“ کی قید لگائی پس اس کا واضح مفہوم یہ ہے کہ اگر تصویر ظاہر نہ ہو تو پھر کڑاہت میں اس کا کوئی اثر نہیں، نہ نماز میں اور نہ اُسے اٹھائے رکھنے میں، معصفت بحر الرائق نے فرمایا اس سے یہ فائدہ برآمد ہوا کہ جس کپڑے میں کوئی تصویر ہو پھر اس کے اوپر کوئی دوسرا کپڑا ڈال کر اسے چھپا لیا جائے تو پھر ایسے کپڑے پر نماز پڑھنی مکروہ نہیں اس لئے کہ وہ دوسرے کپڑے

فیه کلب اوصورة اء نقله فی النعمة مقرا عیہ اقول وهو کما قال وکانت غیابة الصغار وقم وفاقا فانت المعهود فی الدس اہم والدنا یرہی الصغار لکن فی قوله لکن ما قد علمت انت الصغار لا تکرہ فی البیت ایضا کما صرحت صریحہ عن المتعہ وقد تظافروا علی نقل اشار فیہما عن الصحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم وقد صناعہ الامام فخر الاسلام انت امساك الصورة علی سبیل المعظیم ظاہرا مکروہ الخ فقیہ بالظاہر فغیرہ لایؤشركراہة لاف الصلوة ولا فی الامساك، قال البحر و یفید انه لو كانت فوق الثوب السدع فیہ صولة ثوب ساتر له فانه لا یمکرها انت یصل فیہ لاستتارها بالثوب الاخر والله سبحنہ اعلم

سے منہ الخالق علی بحر الرائق کتاب الصلوة باب ما یفسد الصلوة وما یمکرها فیہا ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲۴/۲

سے بحر الرائق کتاب الصلوة باب ما یفسد الصلوة وما یمکرها فیہا ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲۴/۲

اقول ولا قرة عين فيه

لمن يمسك التصاوير في صندوقه لينظر فيها متى شاء فانها وان كانت مستورة مادامت في الصندوق لكنه يفتحه و يخرجها فتظهر خياقي التحريم والامساك لا امر ممنوع ممنوع لمن امسك امسراة ليفجر بها فهو في اثم الفجور حين لا يفجر لان الاعمال بالنسيات نسأل الله السلامة بل لو امسكها ولم يقصد النظر فيها متى شاء كان فيه حفظ ما فيه الفساد فكان كامساك آلة اللهو لمن لا يضرب قال الامام الاهل قاضيان في فتا والوا امسك شيئا من هذه المعانف والملاهي يكره ويا شمس ان كان لا يستعملها لانت امساك هذه الاشياء لله هو عاذق

سے چھپا لیا گیا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ پاک و منزہ ہے، وہ سب سے زیادہ علم رکھنے والا ہے۔ اقول (میں کہتا ہوں) اس میں کوئی انگور کی ٹھنڈک نہیں اس آدمی کے لئے جو اپنے صندوق میں تصویریں بند کر رکھے اس مقصد کے لئے کہ جب چاہے صندوق کھول کر انھیں دیکھ لے، مذکورہ تصویریں اگرچہ صندوق میں بند ہونے کی وجہ سے مستور ہیں جب تک کہ صندوق میں ہیں لیکن جب وہ صندوق کو کھولے گا اور انھیں نکالے گا تو وہ سامنے آجائیں گی پھر حرمت پیدا ہو جائے گی کیونکہ کسی امر ممنوع کے لئے کسی چیز کو روکے رکھنا بھی ممنوع ہے، اس کی مثال اس آدمی جیسی ہے کہ جس نے کسی عورت کو اپنی نگرانی میں پابند کر رکھا تھا تا کہ موقع پر اس سے بدکاری کا ارتکاب کرے، پھر جس وقت تک وہ بدکاری نہ کرے گا اس وقت بھی بدکاری کرنے

کے گناہ میں گرفتار ہو گا اس لئے کہ اعمال کا مدار انسانی ارادوں پر ہے، لہذا ہم اللہ تعالیٰ سے سلامتی کا سوال کرتے ہیں، بلکہ اگر اس نے اسے روک رکھا اور جب چاہے دیکھنے کا ارادہ بھی نہ کیا تو پھر بھی اس میں یہ خرابی ہے کہ اس نے اس صورت میں اسی حسیہ کی حفاظت کی جس میں فساد ہے، اور اسی طرح یہ ہے کہ جیسے کوئی آدمی گانا بجانا نہیں کرتا لیکن گانے کے آلات و اسباب کو اپنے پاس روکے رکھتا ہے چنانچہ ہمارے ایک جلیل القدر امام فقیہ قاضی خاں نے اپنے فتاویٰ میں ارشاد فرمایا کہ اگر کوئی شخص گانے بجانے اور لہو میں سے کسی چیز کو اپنے پاس روکے رکھے مگر وہ ہے اور وہ اسی طرح کرنے سے گنہگار ہو گا اگرچہ انھیں اپنے استعمال میں نہ لائے، کیونکہ اس قسم کے آلات و اسباب کو

رو کے رکھنا عادتاً مکمل تماشے کے لئے ہی جوتا ہے۔ (ت)

(۷) چاند، سورج، ستاروں اور درختوں کی تصویری نمازیں سامنے ہوں تو حرج نہیں کہ مشرکین نے اگرچہ ان اشیاء کو پوجا مگر ان تصویروں کی عبادت نہیں کرتے، سوحنات اگرچہ معبود قرار تھا سو ہم بچنے فرہے اور ناتھ بچنے مانگ، مگر اس میں بُت تھا جسے صورت و عانیت قرار دیا تھا نہ شکل بلالی یا قمری یا بدری کی تصویر، رد المحتار میں درایہ شرح ہدایہ سے ہے،

فان قيل عبد الشمس والقمر والكواكب
والشجرة الخضراء قلنا عبد
عيسيه لا تمثاله اه اقول و
ظاهر بطلان ما بحث القاري
في المرقاة اذ قال ما عبد
من دون الله ولو كانت
المجسمات كالشمس والقمر
ينبغي ان يحرم تصويته اه
وهو كما تورع بحث غريب
ساقط لا دليل عليه ولا اثر
له في كلام الاثمة
بل مخالف لاطلاقات جميع
كتب المذهب متوناً و
شروحاً وفتاوى و الله
الموفق هذا ثم قال
السلامة الكاف فعل
هذا ينبغي ان يكون

اگر یہ کہا جائے سورج، چاند، ستارے اور
سرسبز درختوں کی عبادت کی جاتی ہے (تو پھر
ان کی تصویروں کا کیا حکم ہے) ہم اس کے جواب
میں عرض کرتے ہیں کہ اشیاء مذکورہ کی عین ذات
کی عبادت کی جاتی ہے نہ کہ ان کی تصویروں کی
اقول (میں کہتا ہوں) اس سے اس قول کا
باطل سزا دامن ہو گیا کہ ظاہر علی قاری نے مرقاة
شرح مشکوٰۃ میں جس سے بحث کی چنانچہ موصوف
نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے سوا جس کی عبادت
کی جائے اگرچہ وہ بے جان چیزوں میں سے ہو جیسے
سورج اور چاند وغیرہ، تو مناسب یہ ہے کہ اسکی
تصویر حرام قرار دی جائے اور یہ جو کچھ فرمایا جیسا کہ
آپ دیکھتے ہیں ایک بحث قریب سے جو درجہ
اعتبار سے ساقط ہے کیونکہ اس امر کوئی دلیل
نہیں اور نیز ائمہ کرام کے کلام میں اس کی کوئی نشانی
موجود نہیں بلکہ وہ ایک مخالف کلام ہے۔ ان تمام
اطلاقات کے لئے جو مذہبی کتابوں میں متون،

استقبال عین هذه الاشياء
 قال الشافعي اعلم لانها عین
 ما عین بخلاف ما لوصفها
 واستقبل صورتهما اقول
 تفسیر عجیب و بحث غریب
 فالمسافر وقت في الفضاء
 والبحر بما لا یحیدون
 ملحباء من استقبال الشمس
 في العصر والقمر في هاد
 في المغرب او في العشاء
 ولا یحید لهم عن استقبال
 النواكب في العشاء وایت
 یهدب المصلح في الغیاض
 والریاض عن استقبال
 شجرة خضراء میل ربما
 لا یحید له ستره غیرها
 فیدبها اليها بحکم الشرع
 وروی الامام احمد و
 ابوداؤد وعبث المقصداد
 عن الاسود رضى الله تعالى
 عنه قال ما ساءت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه

شروع اور فتاویٰ کی صورت میں موجود ہیں اور
 اللہ تعالیٰ ہی اس کی توفیق بخشنے والا ہے، علامہ
 کاکی نے فرمایا کہ پھر تو اس بنا پر مناسب یہ ہے
 کہ ان تمام چیزوں کی بعینہ ذات کی طرف منہ کرنا
 مکروہ ہے، چنانچہ علامہ شامی نے فرمایا کہ تمام
 وہ چیزیں جن کی عبادت کی جاتی ہے ان کا عین
 ہیں بخلاف اس کے کہ ان کی تصویر بنائیں اور پھر
 اس تصویر کی طرف منہ کریں اور اقول (میں
 کہتا ہوں) یہ ایک عجیب تفریح اور نادربحث
 ہے کہ مسافر کھل فضا اور سمندر میں کوئی ٹھکانا
 نہیں پاتے، عصر کے وقت سورج کی طرف منہ
 کرنے سے اور جانہ کی طرف منہ کرنے سے اور
 مغرب یا عشاء میں اور عشاء کے وقت ستاروں
 کی طرف منہ کرنے سے لوگ کہیں نہیں بھاگ سکتے۔
 اور جنگلات اور باغات میں نمازی کہاں بھاگ
 جاسکتا ہے کیونکہ جنگلوں اور باغوں میں ہر جگہ
 درختوں کی طرف منہ کرنے سے بلکہ بسا اوقات وہ
 ان کے بغیر کوئی سترہ ہی نہیں پاتا، پھر حکم شریعت
 کی بنا پر ان کی طرف پناہ لیتا ہے، امام احمد
 اور امام ابوداؤد نے مقدمہ ابن اسود سے روایت
 کی (اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہو) موصوف نے
 فرمایا میں نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو کسی

وسلم صلى الم عمود ولا عمود ولا شجرة
الاجمعه على حاجيه الا يسر
او الایمب ولا یصعد له صمدا ثم
انت النبي صلى الله تعالی علیه
وسلم انما نهى عن الصلوة
حين تشرق الشمس وحين تستوی وحين
تتبدل للضروب ولسم یقید بكونها
قبالة المصلی بل اینما کانت و
لودراء ظهره ولوف غیم غلیظ و
علیه بانها تکون اذا ذاک بیت قرنی
الشیطن لا بانها عیدت من دون
الرحمت ولعل شدة بعد هذا
القصر والنجوم تغیر عن
الستره فلا بد داود عن ابن عباس
عنهم الله تعالی عنهما قال
قال رسول الله صلى الله تعالی
علیه وسلم اذا صلی احدکم
الم غیر الستره فانه یقطع
صلواته الحمار والخنزیر
والیهودی والمجوسی والمرأة
ویجزع عنه اذا مسروا
بین یدیه علی قذفة
بحجرین وللطحاوی یکفیک

لکڑی، کسی ستون اور کسی درخت کی طرف نماز پڑھتے ہوئے
نہ دیکھا مگر آپ نے انھیں اپنے دائیں یا بائیں ابرو کی
طرف دکھا اور بالکل ان کی طرف سیدھ نہ فرمائی اور حضور
علیہ الصلوٰۃ والسلام نے لوگوں کو اس وقت نماز پڑھنے
سے روکا جب سورج چڑھ رہا ہو یا دوپہر کے وقت
وسط آسمان میں ٹھہر جائے یا غروب کے قریب
ہو جائے، اور اس کو اس بات سے عقیدہ نہ کیا کہ وہ
نمازی کے سامنے اور اس کے مقابل ہر جگہ جہاں بھی
ہو اس کے لئے یہی حکم دیا اگرچہ وہ اسکے پس پشت
ہو اور ٹھہرے بادل میں چھپا ہوا ہو، اور اسکی تسلیل
یہ بیان فرمائی کہ اوقات مذکورہ میں سورج شیطان
کے دو سینکڑوں کے درمیان ہوتا ہے نہ یہ کہ اس وقت
خدا نے رحمن کے علاوہ اس کی پرستش کی جاتی ہے
شاید اس کی وجہ زیادہ دور ہونا ہے، چنانچہ اورتائے
نمازی کو سترہ سے بے نیاز کر دیتے ہیں لا مطلب یہ
کہ ان کے آگے کسی آڑ کی ضرورت نہیں، چنانچہ
ابوداؤد میں حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ
عنه کے حوالے سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ذات
گرامی سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا، اگر تم میں
کوئی شخص بغیر سترہ کے نماز پڑھے تو گدھا، سور،
یسودی، آتش پرست اور عورت اس کی نماز کو قطع
کر دیتے ہیں اور جب وہ اس کے آگے سے گزریں
تو اس کی طرف سے یہی کافی ہے کہ ایک پتھر پھینکے

سہ سنن ابی داؤد کتاب الصلوٰۃ باب اذا صلی الی ساربتہ او نحوھا آفتاب عالم پریس لاہور ۱۰۰
سہ سنن ابی داؤد کتاب الصلوٰۃ باب ما یقطع الصلوٰۃ ۱۰۲

اداکا فواہمک قدر مینہ و فہ صلوۃ
 الہندیۃ عن التناوختانیۃ
 انت کانت القیور وراء المصلح
 لایکرا فانہ انت کانت مینہ
 و بین القبر مقدار مالو کانت
 فہ الصلوۃ و یسر انسان
 لایکرا فہمنا ایضا لایکرا
 اما الشجر فاقول کونہم
 عبدا و انوعا او شخصیا
 من الشجر لا یلزم کراہۃ
 الاستقبال الا الہ ذلک النوع
 او الشخص بخصوصہ
 لا الہ کذلک شجرۃ و لیس
 ذلک مثل التمثال فان
 العکرم تعلق بنفسہ
 من دون نظر الہ
 کونہ صوریۃ ما عبدا
 ادلا کما سیاتیک تحقیقہ
 انت شاء اللہ تعالیٰ
 یغسلہ من الاعیانت فلا
 یعتبر فیہما الجنۃ بل
 خصوص ما عبدا علی وجہ

کی مقدار دور ہو (یعنی اگر اتنی مقدار دور سے گزری تو
 کوئی حرج نہیں) اور امام کاوی کی روایت میں ہے
 (اے نمازی!) تجھے یہی کافی ہے کہ گزرنے والا
 تجھ سے ایک تیر پھینکنے کی مقدار ہو۔ فتاویٰ عالمگیری
 بحث صلوۃ میں تاہر خانہ کے حوالے سے منقول ہے
 اگر قبر میں نمازی کے پس پشت ہوں تو کوئی کراہت
 نہیں بشرطیکہ نمازی اور قبر کے درمیان اتنی مقدار
 مسافت ہو کہ جتنی نماز میں نمازی کے آگے ہوئی
 چاہئے کہ اگر کوئی آدمی اس کے آگے سے گزرے
 تو کراہت نہ ہو، تو یہاں بھی اس قدر مسافت ہو
 تو کراہت نہ ہوگی اور رہا درختوں کا معاملہ
فاقول (تو اس کے متعلق میں کہتا ہوں کہ)
 مشرکین کسی نوع یا کسی فرد معین و رخت کی عبادت
 کرنے سے اس کی طرف منہ کرنے سے کراہت
 لازم آئے گی مگر یہ اس وقت ہوگا جبکہ اس نوع
 یا خصوصی فرد کی طرف منہ کرے اور یہ معاملہ ہر رخت
 کے ساتھ نہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کا معاملہ
 تصویر جیسا نہیں اس لئے کہ حکم اس کی ذات سے
 وابستہ ہے اس پر نظر کئے بغیر کہ یہ اس کی تصویر
 ہے کہ جس کی پیٹے مشرکین نے عبادت کی یا نہیں جیسا کہ
 ان شاء اللہ تعالیٰ عنقریب اس کی تحقیق تیرے
 پاس آجائے گی بخلاف اعیان (ذوات) کہ ان میں

عبد الا تترك الى ما صرحت
 الفرق بين تنور فيه نار
 وبين شمع وسراج اولاً
 ترك انت النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم كانه
 يستتر في صلوته براحلة
 ولم يمنع من ذلك
 كونها من جنس الحيوان
 السدعي يعبد المشركون
 نوع البقر وعبدوا شخص
 عجل السامري اخروج
 الشيخان عن ايت عمرو
 رضي الله تعالى عنهما انت
 النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم كانه يعرض راحله
 فيصل اليه ، وفي الفتح
 انت استتر بظهر جالس كان
 سترة وكذا السداية
 واختلفوا في القاءه
 وفيه وفي الهندية
 عن النهامية قالوا
 حيلة المراكب انت يستزل

جنس کا اعتبار نہیں کیا جاتا بلکہ اس میں جس کی عبادت
 کی جائے جس وجہ پر عبادت کی جائے اس خصوص کو
 پیش نظر رکھا جاتا ہے کیا آپ نہیں دیکھتے اس
 گزشتہ فرق کو جو ایسے تنور کہ جس میں آگ ہو اور شمع
 اور چراغ کے درمیان کیا گیا ہے کیا آپ نہیں
 دیکھتے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
 اپنی نماز میں اپنی سواری (ناقہ) کو پردہ اور آڑ
 بناتے اور اس روئے سے آپ کو یہ چیز نہ روکتی کہ
 ناقہ اس جنسی حیوان میں سے ہے کہ جس کی ایک
 قسم گائے کی مشرکین عبادت کرتے رہے اور سامری
 کے بنائے ہوئے فرد معین بھڑے کی پرستش
 کرتے رہے، چنانچہ بخاری اور مسلم نے حضرت عبداللہ
 بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالے سے خرچ
 فرمائی کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام جب نماز پڑھتے
 کا ارادہ فرماتے تو اپنی سواری (ناقہ) کو چڑائی میں
 بٹھا دیتے پھر اس طرف منہ کر کے نماز پڑھتے۔
 فتح القدیر میں ہے اگر کسی بیٹھے ہوئے شخص کی
 پیٹھ کو (نماز پڑھتے وقت) پردہ بنائے تو پھر
 اس کے لئے شترہ کے قائم مقام ہے، اور کسی
 دوسرے جانور کا بھی حکم ہے، اور کھڑے ہونے
 والے شخص میں اگر کوام نے اختلاف کیا ہے اور
 بعد اس میں اور فتاویٰ مالگیری میں نہایت کے

فِي جَعْلِ الدَّابَّةِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمَصْلِيِّ قَتْمِيرٍ
 هِيَ سِتْرَةٌ قِسْرٌ لَهُ قَالَ ذَكَرَ تَحْرِيرَ مَا تَقَرَّبَ
 كَرَاهَةً اسْتِقْبَالَ خُصُوصِ حَيَوَانَاتٍ وَشَجَرٍ
 اخْضَعَرِ يَعْبُدُهُ الْمُشْرِكُونَ اِنْ نَوْعًا فَنَوْعًا
 اَوْ شَخْصًا فَذَلِكَ الشَّخْصُ عِبَادَتُهُ غَيْرُهُ
 مِنْ نَوْعِهِ بِشَرْطِ اَنْ لَا يَكُونَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ
 الْمَصْلِيِّ اَكْثَرُ مَا يُوَثِّمُ الْمَارِ هَذَا مَا ظَهَرَ
 لِي وَارْجُو انْ يَكُونَ حُصُولُهَا اِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى
 وَاللَّهُ تَعَالَى اعْلَمُ۔

حوالے سے ہے۔ اگر فقہ نے فرمایا (مسافر میں سترہ
 کے لئے تجویز و تدبیر یہ ہے کہ نمازی کے آگے سے گزرنے والا
 سوار ہے تو زمین پر اترے، پھر گزرنے والا
 اپنے اور نمازی کے درمیان اپنے جانور کو اڑھائے
 پس یہی اُس کے لئے سترہ کی حیثیت رکھتا ہے
 اور جو کچھ اثبات کردہ حقیقت کے مطابق تحریر ہوا
 کہ مشرکین جن چیزوں کی عبادت کرتے ہیں پر بنائے
 خصوصاً خواہ وہ حیوان ہو یا کوئی سرسبز و شاداب
 درخت ہو، نماز میں اس کی طرف منکرنا مکروہ ہے

اگر نوع ہو تو اُس نوع کا یہی حکم ہے۔ اگر شخص (یعنی فرد معین ہو تو) پھر عین (یعنی اس فرد معین کا
 یہی) حکم ہے۔ لہذا اس نوع میں سے کوئی دوسرا مراد نہ ہوگا۔ بشرطیکہ اس کے اور نمازی کے درمیان
 اتنی زیادہ مسافت نہ ہو کہ جس سے گزرنے والا گناہگار نہ ہو جائے۔ اور یہ وہ تحقیق ہے جو مجھ پر
 ظاہر ہوئے۔ اور مجھے امید ہے کہ وہ ضرور مبنی برسودیب ہوگی بشرطیکہ اللہ تعالیٰ چاہے۔ اور اللہ تعالیٰ
 سب سے بڑا عالم ہے۔ (ت)

ان تمام مسائل سے واضح ہوا کہ تشبیہ کے لئے اُس شے کا جنس یا عبیدہ المشرکون سے ہونا ضروری
 ہے اقول (میں کہتا ہوں) اب یہاں متعدد سوال پیدا ہوتے ہیں،

اقل اعیان میں تو اس کے معنی ظاہر ہیں کہ خود ہی نوع یا شخص ہو جس کی عبادت مشرکین
 کرتے ہیں مگر تصویر میں ہرگز یہ معنی نہیں شمس و قمر کی تصویر نہ گھر میں رکھنا مکروہ نہ نماز میں سانسے ہونے
 سے کہ اہستہ حالانکہ وہ معبودان باطل ہیں، اور ہر انسان و حیوان کی تصویر رکھنا بھی حرام، اور اس
 سے نماز بھی مکروہ، حالانکہ مشرکین ان سب کی عبادت نہیں کرتے، اس کا منشا کیا ہے، وہ جو گزرا کہ
 شمس و قمر کے عین کی عبادت ہوتی ہے نہ تصویر کی، یہاں بدرجہ اولیٰ وارد ہے کہ ان کے زمین کی عبادت
 ہوتی ہے نہ تصویر کی۔ اگر کہے وہ ذی روح نہیں یہ ذی روح ہیں ہم کہیں گے یہی تو سوال ہے کہ جب
 مدار عبادت پر ہے تو معبود باطل تو غیر ذی روح کی تصویر کیوں نہ منع و وجہ کراہت ہوتی، اور ذی روح

غیر معبود کی تصویر کیوں حرام و موجب کراہت ٹھہری۔

دوم سر بریدہ و چہرہ محو کردہ کو استثنائاً فرمایا کہ ان کی عبادت نہیں ہوتی، ظاہر ہے کہ یہ نفی نفی امکان نہیں کہ مشرکوں کی بدعتی سے کسی چیز کی عبادت محال کیا مستبعد بھی نہیں جب وہ صرف لنگ اور جملہری کی پوجا کرتے ہیں تو ان کے ساتھ باقی بدعتی بھی اگر ہوا اور سر نہ ہوا تو کوئی مانع ہے مگر مراد نفی عبادت ہے کہ تنہا کسی عبادت ان کی عبادت نہیں تبیین المتعانی و بحر الرائق سے گزرا، لانہا لا تعبد بدون الہ اس عبادت اس لئے کہ بطور عبادت، بغیر سر، تصویر کی عبادت نہیں کی جاتی (ت)

اب واضح سوال ہے کہ تصویر کے چاروں ہاتھ پاؤں کاٹ دینے کے بعد جواز کیوں نہ ہوا کہ ایسے تو تھڑے کی عبادت بھی ان کی عبادت نہیں بلکہ جھٹوس اور آنکھیں مٹا دینے پر بھی یہی سوالی ہو سکتا ہے کہ اس حالت پر بھی عبادت کی عبادت محال منع ہے، اگر کہتے ہیں سر و چہرہ حیات نہیں رہتی اور ان اعضاء کے بغیر ممکن ہے ہم کہیں گے تو مدار حیات پر ہوا نہ عبادت عبادت پر، ہذا خلف حیات کو اس لئے لیا تھا کہ اصل مناط یعنی عادت معبود سونالے حیات متفق ہے نہ اس لئے کہ حیات ہی اصل مناط ہے کہ وہ باقی ہو تو حکم ثابت رہے اگرچہ عبادت عبادت معبود ہو۔

سوم سر بریدہ و اطراف بریدہ میں تو موت و حیات سے فرق کر دیا چھوٹی تصویر اور اطراف بریدہ میں کیا فرق ہے، قابلیت حیات دونوں میں ہے اور عادت عبادت دونوں کی نہیں ہوتی بلکہ بڑی تصویر صرف مستور رہنے سے کیوں قابل استتار ہو گئی، اتنا خارجی تغیر کہ صرف ایک ہیئت بدلی مفید ہوا اور عظیم تغیر نفس جسم میں کہ چاروں ہاتھ پاؤں جڑ سے کاٹ دینے کا کام نہ آیا حالانکہ پردہ ڈالنا اعزاز کا بھی بطور کو سکتا ہے اور دست و پا کاٹ دینا صریح امانت ہے۔

چہارم کیا فرق ہے کہ زید یا مثلاً بکر کی تصویر گھر میں ہے امانت رکھنا حرام اور مائع خشک حرام علیہم الصلوٰۃ والسلام، حالانکہ مشرکین نے زید اور بکر کو پوجتے ہیں نہ ان کی تصویروں کو اور گائے کا گھر میں ہے امانت رکھنا جائز حالانکہ وہ خود ان کی معبودہ باطلہ ہے اور باندھنا بغرض امانت نہیں بلکہ حفظ ہے، اور بہت گائے بیل بے باندھے بھی رکھے جلتے ہیں، اگر کہتے گائے کا رکھنا

دودھ کے لئے ہے اور تصویر سے کوئی غرض صحیح نہیں، ہم کہیں گے غرض صحیح کے چار درجے ہیں ضرورت، حاجت، منفعت، زینت۔ گائے اگرچہ درجہ سوم میں ہے لوگ تصویر کو درجہ چہارم میں دیکھتے ہیں تو بے غرض یہ بھی نہ ہوتی معہذا اور اغراض بھی تصویر میں ہو سکتی ہیں مثلاً معرکہ جہاد کی تصویر جس میں اللہ عزوجل نے مسلمانوں کو کافروں پر غلبہ عطا فرمایا ہو کہ اُس کے مشاہدہ سے مسلمانوں کی عزت کفار کی ذلت کا سماں نظر آئے گا نعمت الہی کی یاد ہوگی اُن بندگان خدا کی طرح دین کے لئے جانفشانی کا شوق پیدا ہوگا الی غیر ذلک من المصالح (اُن بیان کردہ فوائد کے علاوہ اور بھی بہت سے مصالح ہیں۔ ت) حالانکہ ان نیتوں سے بھی اس کا رکھنا حرام و ناجائز ہی ہے تو واجب ہوا کہ تصویر میں مایعبد کے وہ معنی لئے جائیں اور ایسا مناسط تجویز کیا جائے جس سے یہ سب سوالات مرتفع ہو جائیں اور تمام مسائل منع و اجازت اس پر منطبق آئیں **فاقول** وباللہ التوفیق (پھر میں اللہ تعالیٰ کی توفیق سے ہی کہتا ہوں۔ ت) یہاں مناسط منع نہ صورت کی عبادت ہونا ہے نہ ذوالصورۃ کی نہ اس کی نوع نہ جنس قریب کی۔ نہ اس کا اس حالت پر ہونا کہ ذوالصورۃ اس حال پر ہو تو زندہ ہے ان میں سے کچھ کسی وجہ پر نہ وہ سوال مرتفع ہوں نہ فروع ملکتہم علیہ مناسط تصویر کا معنی و ثمن میں ہونا ہے جیسا کہ حتمی نے فتح میں اشارہ فرمایا

حيث قال كما تقدم ليس لها حكم الوثف فلا تكره في البيت به
جیسا کہ پہلے گزر چکا (کہ اس حالت میں) تصویر کے لئے حکم منعم نہیں، لہذا اس کا گھر میں ہونا مکروہ نہیں۔ (ت)

ولہذا صورت حیوانیہ کی تخصیص ہوتی کہ غیر حیوان کی تصویر ثبت نہیں ثبت ایک صورت حیوانیہ مضامین خلق اللہ میں بنائی جاتی ہے تاکہ ذوالصورۃ کے لئے مراثت ملاحظہ ہو اور شک نہیں کہ ہر حیوانی تصویر مجسم خواہ مسطح کپڑے پر ہو یا کاغذ پر دستی ہو یا عکسی اس معنی میں داخل ہے تو سب معنی ثبت میں ہیں اور ثبت اللہ عزوجل کا مبغوض ہے تو جو کچھ اس کے معنی میں ہے اس کا بلا امانت گھر میں رکھنا حرام اور موجب نفرت ملائکہ کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام اسی قدر سے بچنا اللہ تعالیٰ سب سوال حل ہو گئے تصویر کو اکب تصویر حیوانی نہیں کہ معنی ثبت میں ہو اور تصویر ہر انسان و حیوان اگرچہ مشرکین اُن کی عبادت نہ کرتے ہوں معنی بت میں ہے تو مبغوض رب العزت ہے، سوال اول

حل ہوا تو صورت حیوانی ہی نہیں اور گائے ہے مگر تو مخلوق رب العزت مذکور مضامین غلطی اللہ میں مرأت
ملاحظہ ہونے کو بنائی ہوئی کہ مبغوض الہی ہو تو یہ بھی معنی بنت میں نہیں، سوال چارم حل ہوا، پھر صورت حیوانی
کہا جانا اور اس کے لئے مرأت ملاحظہ ہونا دونوں کا مدار چہرہ پر ہے، اگر چہ نہیں تو اسے صورت حیوانی
نہ کہا جائے گا، اس پر ایک قرآین الہی جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام کا قول گزرا کہ ان کے سر کاٹ دیجئے
کہ ہیئت درخت پر ہو جائیں، دوسرے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد گزرا کہ صورت سر کاٹ نام ہے
جس کے سر نہیں وہ صورت نہیں، تیسرے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد گزرا کہ سر کاٹ دیا تو صورت
نہ رہی، چوتھے اس پر اول دلیل ارشاد اقدس حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے،

اذا قاتل احدکم اخاه فلیجتنب الوجه فان الله خلق آدم علی صورته، رواہ مسلم
عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
حک السودی فی شرحہ ثلثۃ اقوال امثلہا
واعد لها واصحها واحملها ان السواد
اصافۃ شریف واختصاص کقولہ تعالیٰ
ناقة الله وکما یقال فی الکعبۃ
بیت الله ونظائرہ آھ

اختصاص مراد ہے۔ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد ناقة اللہ (اللہ تعالیٰ کی اونٹنی) کی طرح، اور جیسا کہ
کعبہ شریف کے بارے میں کہا جاتا ہے بیت اللہ (اللہ تعالیٰ کا گھر)، اور اسی طرح اس کے باقی نظائر
امثال اح (ت)

تکمیم صورت کو صرف تعظیم و بزرگوں پر مقصود فرمایا اور مرأت ملاحظہ ہونے کا وجہ و عدنا اس پر دوران
خود ظاہر چہرہ ہی سے معرفت ہوتی ہے چہرہ دیکھا اور باقی بدن کپڑوں سے چھپا ہے تو کچھ گامیں اُسے پہناتا
ہوں، اور چہرہ نہ دیکھا تو نہیں کہہ سکتا اگرچہ باقی بدن دیکھا ہو، ولہذا اگر عورت نے اپنا منہ کھول کر گواہوں کو
دکھایا اور کہا میں فیلی بنت زید ہوں اور کچھ اقارب یا عقد کیا گواہوں کو اس پر گواہی دینا جاتا ہے اور انھیں
اس کی زندگی بھر گواہی شناعت کی اصطلاح حاجت نہیں کہ منہ دیکھ کر انھیں خود شناخت ہو گئی وہ اُسے دیکھ کر

بتا سکتے ہیں کہ یہی وہ عورت ہے جس نے ہمارے سامنے اقرار کیا اور اگر منہ کھولی کر نہ دکھایا تو گواہان شناخت کے بعد بھی یہ گواہی نہیں دے سکتے کہ فلاں عورت نے یہ اقرار کیا بلکہ اتنا کہیں کہ ہمارے سامنے ایک عورت نے یہ اقرار کیا اور فلاں فلاں شہود نے ہم سے بیان کیا کہ یہ فلاں عورت ہے۔ عالمگیری میں ہے :

لو كشفت امرأة وجهها وقالت انا فلانة بنت فلان لا يحتاجون الى شهود الصرفة فان ماتت يحتاجون الى شاهدين يشهدان انها كانت فلانة بنت فلان واذالم تسفر وجهها وشهد شاهدا انهما فلانة بنت فلان لم يحل لهما ان يشهدا بذلك يعني على اقرار فلانة انما يحوزن ان يشهدا ان امرأة اقرت بكذا وشهد عندنا شاهدان انها فلانة بنت فلان هكذا في المتن

ہے لیکن ان دو گواہوں کے لئے یہ جاز نہیں کہ وہ یہ گواہی دیں کہ وہ فلاں عورت ہے کہ جس نے اقرار کیا تھا۔ ہاں البتہ یہ جاز ہے کہ وہ یہی گواہی دیں کہ ایک عورت نے اقرار کیا ہے اور ہمارے پاس دو گواہوں نے گواہی دی کہ وہ عورت فلاں دختر فلاں ہے، فتاویٰ مطہرہ میں اسی طرح مذکور ہے۔ (ت) اسی میں فتاویٰ ظہیر سے ہے :

اختلف المشايخ في جواز تحمل الشهادة على المرأة اذ كانت متنقبة لبعض مشايخنا قالوا لا يصح التحمل عليها بدون رؤية وجهها وبعض مشايخنا توسعوا في هذه وقالوا

مشايخ كرام نے اس بارے میں اختلاف کیا ہے کہ جب عورت نقاب پوش ہو تو اس پر گواہی دینے کے جواز کی کیا صورت ہوگی، چنانچہ ہمارے بعض مشايخ نے فرمایا کہ چہرہ دیکھے بغیر عورت کے متعلق گواہی نہیں دی جاسکتی، لیکن ہمارے بعض مشايخ نے اس میں کچھ وسعت و گنجائش

یصح عند التعریف و تعریف الواحد
کفی والمثنی احوط والحب هذا مال
الشیخ الامام المعروف بنحو اخر
والی القول الاول مال الشیخ الامام
شمس الاسلام الاثر جندی و الشیخ
الامام ظہیر الدین و ضربت
المعقول یدل علی هذا فاما اجمعنا
علی انه یجوز النظر الی وجهها التحمل
الشهادة امر قلت فقد اجمعوا علی
حصول المعرفة برؤية الوجه حتی جاز
التحمل اجماعا و علی عدمها بعدم معرفتها
لہ یجوز التحمل عند قوم اصلا و
احقیج لہا التعریف عند اخرین
مقاصد .

دکھی ہے، اور یہ فرمایا ہے کہ تعارف اور شہرت
کے وقت اس کے متعلق گواہی دینا صحیح ہے
اور صرف ایک آدمی کی پہچان کافی ہے اور وہ
میں زیادہ احتیاط ہے۔ چنانچہ شیخ امام جو
خواہر زادہ کے لقب سے مشہور ہیں اسی طرف
مائل ہیں جبکہ شیخ امام شمس الاسلام اور جندی و
شیخ امام ظہیر الدین پہلے قول کی طرف مائل ہیں
چنانچہ معقول قسم اس پر دلالت کرتی ہے اس سے
کہ ہم نے اتفاق کیا ہے کہ محل شہادت کے لئے
عورت کے چہرہ کی طرف دیکھنا جائز ہے اور
میں کہتا ہوں اتنے کرام نے اس بات پر اتفاق
کیا ہے کہ چہرہ دیکھنے سے شناخت اور معرفت
حاصل ہوتی ہے یہاں تک کہ (اس صورت
میں) محل شہادت بالاتفاق جائز ہے، اور

اگر رویت نہ ہو تو معرفت نہ ہوگی لہذا بعض لوگوں کے نزدیک (اس صورت میں) محل شہادت باطل
جائز نہیں۔ لیکن کچھ دوسروں کے نزدیک مقاصد میں اس کے لئے شناخت کی ضرورت ہوتی ہے (ت)
اہل تصویر ہی کو دیکھتے ہو تصویر کسی کی یادگار کے لئے بنوائیں ہر گز بے چہرہ اس پر راضی نہ ہوں گے نہ اپنے
مقصود کو مفید جانیں گے اگرچہ باقی تمام بدن کی تصویر ہو اور بار بار نیم قد بلکہ صرف چہرہ پر قناعت کرتے اور
اسے اپنے مقصد کے لئے کافی سمجھتے ہیں جیسا کہ مصوروں میں بکثرت دائرہ ساز اور سنگہ کی تصویروں سے
ظاہر اور خود تصویر جس سے سوال ہے اس پر شاید کہ اس کا بنانا یادگار ہی کے لئے تھا اور نصف سینہ
تک قناعت کی توبہ ثابت ہو کہ صرف چہرہ ہی وہ چیز ہے کہ تصویر کو معنی بت میں کرتا ہے اور صرف
چہرہ ہی اسی معنی کے افادہ میں کافی ہوتا ہے تو یہاں جنس بالبدن سے مراد صرف معنی بت میں ہونا ہے
اگرچہ نہ خود وہ معبود و مشرکین ہوں نہ اس کا ذوالصورہ تو وہ اس حالت پر ہو کہ مشرکین اپنی عبادت کیلئے

عادت لازم رکھتے ہیں کہ یہ سب زوائد ہیں اور یہاں غیر ملحوظ۔ یہاں صرف اُس قدر ذکر کا رہا ہے کہ تصویر کسی صورت حیوانیہ کے لئے مرآۃ ملاحظہ ہو اور اس کا مدار صرف چہرہ پر ہے تو قطعاً یہ سب تصویریں معنی بہت میں ہیں اور ان کا مکان میں باعزاز رکھنا نصب کرنا جو کھٹوں میں رکھ کر دیوار پر لگانا یا پردے یا دیوار یا کسی اونچی رہنے والی شے پر اس کا منقوش کرنا اگرچہ نیم قد یا صرف چہرہ ہو یا دیوار گیرول پر انسان یا حیوان کے چہرے لگانا یا پانی کے نل کے منہ یا لٹھی کی بالائی شام پر کسی حیوان کا چہرہ بنانا یا ایسی کسی بنی ہوئی چیز کو رکھنا استعمال کرنا سب ناجائز و حرام و مانع دخول ملائکہ علیہم الصلوٰۃ والسلام اور اُس مکان میں نماز یقیناً مکروہ، پھر اگر تشبہ خاص بھی پایا جائے جیسے مصحفی کے سامنے ہونا تو نماز مکروہ تحریمی واجب الاعادہ، کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ قد آدم آئینے میں اتنی بڑی بڑی آدمیوں اور جانوروں کی تصویریں ہوں دیوار قبلہ میں نصب کر کے ان کی طرف نماز پڑھنے میں نہ عبادت صورت کی مشابہت ہے نہ شرعاً مظهر کی مخالفت، حاشا ہرگز کوئی نہیں کہہ سکتا، تو ثابت ہوا کہ حواصی عامہ کتب ائمہ کے ساتھ ہے جن میں فرق قطعاً اس و محمود پر اکتفا فرمایا اور دیگر اعضا کا ان پر قیاس ہرگز نہ روایت منقول نہ روایت مقبول۔

لاحرم سر بریدہ میں منافعت۔ سوئی کہ معنی مُت میں نہ رہی، اور دست و پا بریدہ ناجائز ہوتی کہ معنی بہت باقی، سوال دوم حل ہوا۔ اسی چھوٹی تصویر کہ نظر میں تمیز نہ ہو مرآۃ ملاحظہ نہیں کہ آپ ہی زیر ملاحظہ نہیں و غرض مستور کہ وہ بھی خود ملاحظہ سے مجبور، مرآۃ ملاحظہ ہونا تو اور دور، اور معنی بہت کے حصول کو یہ بھی ضرور کہ مشرکین بتوں کو اسی لئے بناتے ہیں کہ ان کے آئینہ مرآتہ باطلہ کے مرآۃ ملاحظہ ہوں تو یہاں بھی وہ معنی مفقود، سوال سوم حل ہوا۔

واللہ الحمد الحمد اکثیر اطینا میاں کا فیہ
کما یحب ربنا ویرضی ووصلی
اللہ تعالیٰ علی سیدنا و مولینا
والہ وصحبہ ابدًا، ھکذا
ینبغی التحقیق واللہ تعالیٰ
ولی التوفیق وقد کانت
یختلج فی قلبی الکلام علیہ
صنتہ ترعات وکنت اسجوان
یفتح اللہ تعالیٰ بالحق فہذا

اللہ تعالیٰ کے لئے ہی بے حساب و شمار تعریف
توصیف ہے پاکیزہ، ایسی میں برکت رکھی گئی
جیسا کہ ہمارا پروردگار پسند فرمائے اور اللہ تعالیٰ
ہمارے آقا اور ہمارے مولا پر رحمت برسانے
اور ان کی تمام آلی اور ساتھیوں پر ہمیشہ ہمیشہ
رحمت ہو، اور مناسب یہ ہے کہ تحقیق اسی طرح
ہوتی چاہئے، اور اللہ تعالیٰ ہی ترقی دینے کا مالک
ہے۔ مدت سے میرے دل میں اس پر کلام کرنے
کی بات کھٹک رہی تھی اور میں یہ بھی امید رکھتا تھا

ایک اور نکتہ بدیع ہے جس پر تنبیہ لازم، یہاں چار صورتیں ہیں،
اقل تصویر کی توہین مثلاً فرش پا انداز میں ہونا کہ اُس پر چلیں پاؤں رکھیں یہ جائز ہے
 اور مانع خاکہ نہیں اگرچہ بنانا بنوانا ایسی تصویروں کا بھی حرام ہے کما فی الحلیۃ و البحر وغیرہما (جیسا کہ
 حلیہ، بحر رائق اور ان دو کے علاوہ دوسری کتابوں میں مذکور ہے۔ ت)

دوم جس چیز میں تصویر ہوا ہے بلا اہانت رکنا محروہ ترک اہانت بوجہ تصویر نہ ہو بلکہ اور سبب ہے
 جیسے روپے کو سنبھال کر رکھنا زمین پر پھینک نہ دینا کہ یہ بوجہ تصویر نہیں بلکہ یہ سبب مال، اگر سکہ میں تصویر
 نہ ہوتی جب بھی وہ ایسی ہی احتیاط سے رکھا جاتا، یہ بحال ضرورت جائز ہے جس طرح روپے میں کہ تکریم
 تصویر مقصود نہیں اور بے تصویر کا یہاں چلنا نہیں اور اُس پر سے تصویر مٹائیں تو چلے گا نہیں الضرورات
 تبیح المحظورات (ضرورتیں ممنوعہ کاموں کو مباح کر دیتی ہیں۔ ت) یوں اسباب کی تصویریں
 اور ڈاک کے ٹکٹ، اگر ان کی تصویریں ایسی چھوٹی نہ ہوں کہ زمین پر رکھ کر کھڑے ہو کر دیکھنے سے تفصیل اعضا
 ظاہر نہ ہو جیسے اشرفی خراسان کے دیکھنے کا ویسے ہی جائز ہے کہ اس کی تصویریں ایسی ہی چھوٹی ہیں اور
 بلا ضرورت داخل کراہت کو اگرچہ ترک اہانت دوسری وجہ سے ہے مگر لازم تو تصویر کی نسبت بھی آیا حالانکہ
 ہیں اس کی اہانت کا حکم ہے، عیار سے گزرا،

نہت امر باہانتھا
 ہیں تصویروں کی توہین و تذلیل کرنے کا حکم

دیا گیا ہے۔ (ت)

ترک اہانت میں ترک حکم ہے اور ضرورت نہیں کہ حکم جواز لے، چاہے تو وغیرہ تصویریں ہوتی ہیں اسی حکم میں داخل
 ہیں اگر بڑی ہوں تو انھیں مٹا دے یا کاغذ وغیرہ لگا دے ورنہ محروہ ہے۔ یہ بھی اس وقت کہ رکھنے والے
 کو اُس شے سے کام ہو تصویر مقصود نہ ہو ورنہ صورت سوم میں داخل ہوگا۔

سوم ترک اہانت بوجہ تصویر ہی ہو مگر تصویر کی خاص تعظیم مقصود نہ ہو جیسے جہاں زینت آرائش
 کے خیال سے دیواروں پر تصویریں لگاتے ہیں یہ حرام ہے اور مانع خاکہ طے طے الصلوٰۃ والسلام کہ خود صورت
 ہی کا اکرام مقصود ہوا اگرچہ اسے معتظم و قابل احترام نہ مانا۔

چہ ہمارے صرف ترک اہانت نہ ہو بلکہ بالعقد تصویر کی عظمت و حرمت کرنا اسے معتظم دینی سمجھنا ہے
 تعظیماً بوسہ دینا، سر پر رکھنا، آنکھوں سے لگانا، اُس کے سامنے دست بستہ کھڑا ہونا، اس کے لئے جا

پر قیام کرنا، اُسے دیکھ کر سر جھکانا وغیرہ ایسی افعالِ تعظیم بجا لانا یہ سب سے اغتیا اور قطعاً یقیناً اجماعاً حرام و سخت کبیرہ ملعونہ ہے اور صریح کھلی بُت پرستی سے ایک ہی قدم پیچھے ہے اسے کوئی مسلمان کسی حال میں حلال نہیں کہہ سکتا اگرچہ لاکھ مقلوع یا صغیر یا مستور ہو یہ قیدی سب صورتِ سوم تک تھیں قصداً تعظیمِ تصویر ذی روح کی حرمتِ شدیدہ عظیمہ میں نہ کوئی قعیقہ ہے نہ کسی مسلمان کا خلافِ تصور بلکہ قریب ہے کہ اسکی حرمتِ شدیدہ اس قبتِ خفیہ کے ضروریات سے ہو تو اس کا استحسان بلکہ صرف استحلال یعنی جائز جاننا ہی سخت امرِ عظیم کا خطرہ رکھتا ہے والعیاذ باللہ تعالیٰ (اور اللہ تعالیٰ کی پناہ۔ ت) صورتِ مذکورہ سوالی یہی صورتِ چہارم ہے کہ اُسے تبرک کے طور پر رکھنا اُس کے سبب نزولِ برکت جاننا اسے برزخِ ٹھہرانا رب عز وجل تک وصول کا ذریعہ بنانا یہ سب وہی سختِ اشد کبیرہ ہے اور عادتاً اس حالت میں اس کے ساتھ وہی افعالِ تعظیم بجا لائیں گے جن کے حلال جاننے پر ترجمہ پر اسلام مناسب ہے۔

فَسَأَلَ اللَّهُ السَّلَامَةَ وَالْأَحْوَالَ وَالْأَمْنَةَ وَالْأَمْنَةَ
بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ۔

ہم اللہ تعالیٰ سے (جان و ایمان کی سلامتی کا سوال کرتے ہیں۔ گناہوں سے بچنے اور جہدِ نبی کریمؐ کی کسی میں طاقت نہیں مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ بڑی شان و آبرو میں عطا فرمائے) (ت)

تا واقعہ سمجھتے ہیں کہ حضور پر نورؐ سیدِ الایمان امامِ الافراد، واجبُ المراد باذن الجواد، غوثِ الاقطاب والادناد، سیدنا غوثِ اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ (سادات کے سردار، افراد کے پیشوا، اللہ تعالیٰ کی اسخی کی اجازت سے مرادیں پوری کرنے والے، قلبوں کے فریاد رس اور ادناد کے فریاد رس) ہمارے آقا، سب سے بڑے فریاد رس، اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہو۔ ت) ان کی اس حرکت سے خوش ہوئے کہ ان کے صاحبزادہ کی ایسی تعظیم کی حالتِ سب سے پہلے اس پر سخت ناراض ہوئے والے سخت غضب فرمائے والے حضورِ اقدسؐ ہو گئے رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ اللہ تعالیٰ ہدایت و استقامت بخشنے، آمین!

اچانک جلدی میں کیا ہوا کام ایک رسالے کی صورت میں معرضِ وجود میں آگیا جبکہ اس کی ترتیب و تالیف نور و سرور کے مہینے کے نصفِ اول یعنی ماہِ ربیع الاول ۱۳۳۱ھ میں ہوئی، لہذا مناسب معلوم ہوا کہ میں اس کا یہ نام رکھوں

وَأَقْدَحُ حُرُوجَ الْعِبَالَةِ فِي
صُورَةِ مَسَالَةِ وَكَامِنِ
نُزُيْفِهَا فِي النُّصْفِ الْأَوَّلِ مِنْ
شَهْرِ النَّوْرِ وَالسُّرُورِ شَهْرِ مَبِيعِ
الْأَوَّلِ سَنَةِ ۱۳۳۱ھ نَاسِبٌ أَنْ أَسْمِيَهَا

العطايا القدير في حكم التصوير^{۱۳} العطايا القدير في حكم التصوير^{۱۳}
 واصل الله تعالى على سيدنا واصل الله تعالى على سيدنا
 ومولينا محمد وآله وصحبه ومولينا محمد وآله وصحبه
 وسلم والله سبحانه وتعالى اعلم و وسلم والله سبحانه وتعالى اعلم و
 علمه جل مجدته اتم واحكم۔ علمه جل مجدته اتم واحكم۔
 الحمد لله على نعمه وفضلهم في آل اور سب ساتھیوں پر اور اللہ تعالیٰ پاک و بزرگ سب سے زیادہ
 علم رکھتا ہے اور اس کا علم کہ جس کی شان بڑی ہے سب سے زیادہ کامل اور سب سے زیادہ پختہ ہے (ت)

رسالہ

العطايا القدير في حكم التصوير

ختم ہوا

جانوروں کا پالنا، لڑانا اور ان پر رحم و ظلم

مسئلہ ۲۵۱ از بگرام شریف ضلع ہر دوتی محلہ میدان پورہ مدرسہ حضرت سید ابراہیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۱۳۱۱ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین، اس مسئلہ میں کہ پان فیور میں طوطا، طوطی، لال، مینا، پتلی وغیرہ
خانگی کا بغرض جی گئے کھار لڑوا ان کا علی الہم کیسا ہے؟ یتنوا تو جبروا (بیان فرمائیے اجر پائیے ہے)
الجواب

لڑانا مطلقاً ناجائز و گناہ ہے کہ بے سبب ایذا اُسے بجلیا ہے حدیث صحیح میں ،
 نہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 عن التحریش بیت البھائم و دواء ابو داؤد
 والترمذی و حسنہ و صحیحہ عن
 ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ۔
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جانوروں کو
 (لڑائی پر) اکسانے اور آمادہ کرنے سے منع
 فرمایا ہے ۔ ابو داؤد اور ترمذی نے اسکو روایت
 کیا ہے اور حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ
 عنہما کے حوالہ سے اس کی تحسین و تصحیح فرمائی ۔ (ت)
 اور جانور ای خائفی مثل غرورس و ماکیان و کبوتر اہلی و غیرہ کا پان بلا شہرہ جائز ہے جبکہ انھیں

[illegible]

ایسا ہے بچائے اور آب و دانہ کی کافی خبر گیری رکھے، خود ہیٹ میں مرغ سپید پائے کی ترفیب ہے۔
 البیهقی عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الذی یلک یؤذن بالصلوة من اتخذ دیکاً یبعض حفظ من ثلثة من شرب کل شیطان و ساحر و کاهن و فی الباب عن ابی مزید الانصاری عند الحارث فی مسندہ و عن انس بن مالک عند ابی الشیخ فی لعظمة و عن خالد بن معدان مرصلاً عند البعوی فی المعجم و عن امة المؤمنین و عن انس عند الحارث و عن غیرہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

امام بیہقی نے حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی ہے انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا مرغ غاز کے لئے اذان دیتا ہے جس کسی نے سفید مرغ پالا وہ تین آفتوں سے محفوظ ہو گیا (شیطان کے شر سے (۲) جادوگر کے شر سے (۳) کاهن کے شر سے۔ اس باب میں حضرت ابو زریہ انصاری سے روایت ہے جو حارث نے اپنی سند میں ذکر کی ہے۔ حضرت انس بن مالک سے روایت ہے جو ابو الشیخ نے لعظمة میں بیان فرمائی اور خالد بن معدان سے مرسل (یعنی سند کے ذکر کے بغیر) روایت ہے جو امام بیہقی نے المعجم میں ذکر فرمائی۔

اور حارث اور دوسرے ائمہ کے نزدیک ائمہ المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔ (ت)

مگر خبر گیری کی یہ تاکید ہے کہ وہ میں شر و غم پانی دکھائے کہ درود فی الحدیث (جیسا کہ حدیث پاک میں وارد ہوا ہے۔ ت) ورنہ پانا اور بھوکا پیاسا رکھنا سخت گناہ ہے،
 فانه ظلم و الظلم علی الحيوان اشد من الظلم علی الذمى الاشد من الظلم علی مسلم كما نص عليه فی اندراستخار وقد قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کفی بالمرء اثماً ان یضیع منہ

کیونکہ یہ ظلم ہے اور کسی جانور پر ظلم کرنا ذاتی (کافر) پر ظلم کرنے سے زیادہ سخت ہے جو کہ مسلمان پر ظلم کرنے سے بھی زیادہ سخت ہے جیسا کہ درختار میں اس کی تصریح فرمائی گئی ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا انسان کے گناہ کے لئے یہی کافی ہے کہ جس کی روزی کا

یعقوت، سوانہ الامام احمد رحمہ اللہ و ابوداؤد
و النسائی و الحاکم و البیہقی عن عبد اللہ
بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما یسند
صحیح۔
وہ ذمہ دار جو اس کو ضائع کر دے۔ امام احمد،
ابوداؤد، نسائی، حاکم اور بیہقی نے صحیحہ سند
کے ساتھ حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما
سے اس کی روایت فرمائی (ت۔)

رہا جانور اور وحشی کا پانا جیسے طیل، مینا، لال، بجل وغیرہ، عالمگیری میں قنیہ سے اس کی ممانعت
قتل کی اگرچہ آب و داز میں تقصیر نہ کرے،

حیث قال جس بلبلا فی نفس و علفھا
لا یجوز کذا فی القنیۃ۔
جیسا کہ صاحب قنیہ نے کہا کہ کسی نے بجل پھرے میں
قید کیا جو وہ اگر اسے آب و دانہ دے تب بھی
جائز نہیں۔ القنیہ میں اسی طرح مذکور ہے۔ (ت۔)

مگر نص صریح حدیث صحیح و اقوال ائمہ نقد و تحقیق سے صاف جواب و اہانت مستفاد ہے جبکہ
غیر مگر مذکور پر وجہ کافی بجالائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں قتل کرنا سائبہ کا جائز ہے یا نہیں؟ بیعتنہما توجروا
(بیان فرمائیے اہم پائیے۔ ت۔)

الجواب

قتل سائبہ کا مستحب ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے قتل کا حکم
کیا ہے یہاں تک کہ اس کے قتل کی حرم میں اور حرم کو بھی اجازت ہے اور جو خوف سے چھوڑ دے اُس
کے لئے لفظ لیس منی (وہ شخص مجھ سے نہیں یعنی میرے طریقے سے اسے کوئی تعلق نہیں۔ ت۔) حدیث
میں وارد،

فی صحیح البخاری قال عبد اللہ بن مسعود
نہت مع رسول اللہ تعالیٰ علیہ
خیمہ شریف میں ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود
نے فرمایا کہ ہم ایک دفعہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے

لے سنن ابی داؤد کتاب الرکۃ باب صلاۃ الرم آفتاب عالم پریس لاہور ۲۳۶/۱
مسند احمد بن حنبل عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما المکتب الاسلامی بیروت ۱۹۵ و ۱۹۴ و ۱۹۰/۲
لے فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب الثانی فی التفرقات نورانی کتب خانہ پشاور ۳۸۱
لے سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی قتل المیات آفتاب عالم پریس لاہور ۲۵۶/۲

وستوفی غار اذ نزلت علیه و المرسلات
 فالتقیساها من فیہ و ان فاه لوطب بہا
 و خرجت حیة فقال رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم اقلوها قال فابتد رناھا
 فبقتنا قال فقال و قیت شرکم کما
 و قیتہم شرھا
 وہم بقت کرتے ہوئے بھاگ گیا۔ اس پر آپ نے یہ ارشاد فرمایا وہ تمہارے شر سے بچ گیا اور تم اس کے
 شر سے بچ گئے۔ (ت)

اور اسی کے مثل نسائی نے روایت کیا،

وفي صحيح مسلم سنن رجل ابن عمر
 ما يقتل الرجل من الدواب هو محرم قال
 حدثني احمد بن نسيه النسبي صلي الله
 تعالیٰ علیہ وسلم انہ قال
 يا مربي قتل الكلب العقور والفسارة
 والعقور والحمدي والغراب
 والحيبة قال في القلوة
 ايضا وفي سنن الشاف
 عن النبي صلي الله تعالیٰ
 علیہ وسلم قال خمس
 يقتلن مع بر الحیة و

صحیح مسلم شریف میں ہے کہ ایک آدمی حضرت عبداللہ
 ابن عمر سے پوچھ رہا تھا کہ جب کوئی آدمی حالت احرام
 میں ہو تو وہ کون کون سے جانور مار سکتا ہے ؟
 آپ نے فرمایا کہ، مہات المؤمنین میں سے ایک
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ
 والسلام نے بحالت احرام بعض جانوروں کو مارنے
 کا حکم فرمایا اور وہ بعض یہ ہیں، (۱) کاشنہ والاکنہ
 (۲) چوہ (۳) کچھو (۴) چیل (۵) کوا (۶) سانپ۔
 ان سب کو مار ڈالنے کا آپ حکم فرمایا کرتے تھے اور
 فرمایا، نماز میں بھی ان کے بارے میں یہی حکم ہے۔
 سنن نسائی میں ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام

صحیح البخاری	کتاب الابواب المعرو	باب ما یقتل المحرم من الدواب	قدیمی کتب خانہ کراچی	۲۴۶/۱
"	"	باب خمس من الدواب	" " " "	۳۶۶/۱
"	کتاب التفسیر	سورة	" " " "	۴۳۴-۴۵/۱
صحیح مسلم	کتاب الحج	باب ما یذب المحرم الخ	" " " "	۴۸۲/۱

والغرامة والحداقة والغراب الا يقيم
و لکلب العقور وفي سنن ابی داؤد
عن ابی هريرة ان رسول الله
صلی الله تعالی علیه وسلم قال
خمس قتلن حلال فی الحرم الحیة
والعقرب والمخداة والعشارة والکلب
العقور وفي صحيح مسلم ان
رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم
امر محرمًا بقتل حیة بستی وفي
سنن ابی داؤد عن النبی صلی الله تعالی
علیه وسلم قال اقتلوا الحیات کلها
فمن خان ثأر من فلیس منی

سے روایت ہے کہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ پانچ جانور
ایسے ہیں کہ انہیں محرم مار سکتا ہے (۱) سانپ
(۲) چوہ (۳) چیل (۴) سیاہ و سفید نشان والا کوا
(۵) کاٹنے والا کتا۔ سنن ابی داؤد میں حضور اکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ آپ نے ارشاد
فرمایا کہ پانچ جانور ایسے ہیں کہ انہیں حدودِ حرم میں
بھی مار ڈالنا حلال اور جائز ہے (۱) سانپ
(۲) بکھو (۳) چیل (۴) چوہ (۵) کاٹ کھانیر والا
کتا۔ صحیح مسلم میں ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
نے محرم کو مٹی میں سانپ مار ڈالنے کا حکم فرمایا
نیز سنن ابی داؤد میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم سے روایت ہے کہ آپ نے ارشاد فرمایا
کہ تمام سانپوں کو مار ڈالو پھر جو مٹی ان کے خون کے عطابے سے خوف کھائے وہ بچے نہیں۔ (ت)
لیکن قتل اُسی سانپ کا کہ سفید رنگ ہے اور سیدھا چلتا ہے یعنی چلنے میں بل نہیں کھاتا قبل اندازہ
تجزیر کے ممنوع ہے،

سنن ابی داؤد میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے
روایت ہے کہ تمام قسم کے سانپ مار ڈالو مگر
وہ سفید سانپ جو اس طرح نظر آئے کہ گویا وہ
چاندی کی پھڑکی ہے۔ امام زہبی نے آنحضرت
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ

فی سنن ابی داؤد عن رسول الله صلی الله
تعالی علیہ وسلم اقتلوا الحیات کلها
الا الجان الابيض الذی کانه قعضب فضة
و روی الترمذی عنه صلی الله
تعالی علیہ وسلم اقتلوا

سنن النسائی کتاب الحج باب یقتل المحرم من الدواب
سنن ابی داؤد کتاب الناسک باب ..
صحیح مسلم کتاب قتل الحیات
سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی قتل الحیات
نور محمد کارخانہ تجریدت کتب کراچی ۲۵/۲
آفتاب عالم پریس لاہور ۲۵۲/۱
تحفہ کتب خانہ کراچی ۲۲۵/۲
آفتاب عالم پریس لاہور ۲۵۶/۱
۲۵۴/۲

ذ. لطیفین والابتداء یا اکم والحیة البیضاء
فانها من الجن فی الترمذی قال
عبد اللہ بن المبارک انما یکرہ من قتل
الحيات الحیة التي تكون دقيقة کانهما
نفسه ولا تلتوی فی مشیة۔
مارڈاں مکروہ یعنی ناپسندیدہ عمل ہے جو باریک ہوتا ہے جو دیکھنے میں چاندی کی طرح ہے اور اپنی چال
میں بل کھاتے ہوئے نہیں چلتا۔ (ت)

اور اسی طرح وہ سانپ جو دینہ کے گھروں میں رہتے ہیں بے اندازہ و تحذیر کے نہ قتل کئے جہائیں
مگر ذواللطیفین کہ اس کی پیٹھ پر دو خط سپید ہوتے ہیں اور ابتر کہ ایک قسم ہے سانپ کی کبود رنگ
کوتاہ دم، اور ان دونوں قسم کے سانپوں کا خاصہ ہے کہ جس کی آنکھ پر ان کی نگاہ پڑ جائے، نڈھا ہو جائے،
زن سائلہ اگر انہیں دیکھ لے عمل ساقط ہو کہ اس طرح کے سانپ اگر دینہ کے گھروں میں بھی رہتے ہوں تو
ان کا مارنا بے اندازہ کے جائز ہے،

فی صحیح مسلم قال رسول اللہ صلی اللہ
تعلی علیہ وسلم ان بالمدینة نفورا
من الجن قد اسدوا فسن مناع شیشا
من هذا العوامر فلیؤذنه شامشا فان
بداله بعد فلیقتله فانه شیطان۔ (ت)
(والعوامر هم التي تکت البیوت
تؤذنه حیوانا حیوانا حیوانا حیوانا
نہذا البیوت عوامر عوامر عوامر
من ایتھو شیشا ہنا فحوجوا

سیح مسلم میں ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے
ارشاد فرمایا کہ مدینہ منورہ میں کچھ ایسے جنات ہیں
جو مسلمان ہو گئے ہیں لہذا جو کوئی گھروں میں انہیں
سے کسی کو آباد دیکھے تو تین مرتبہ انہیں آگاہ کر دے
اگر اس کے بعد بھی ان میں سے کوئی دکھائی دے
یعنی وہ قاصب نہ ہو تو اسے مار ڈالا جائے اس نے
وہ شیطان ہے اور حوامر وہ ہیں جو گھروں میں رہتے
ہیں اور لوگوں کو ایذا پہنچاتے ہیں، اور اس کی
روایت میں ہے کہ ان گھروں میں کچھ رہنے والے

لہ الاشیاء والنظار بحوالہ الزلیعی الفی الاثر
لک جامع الترمذی ابواب العید باب فی قتل الحیات
لک صحیح مسلم کتاب قتل الحیات وغیرہ
۱۸۳/۲ ادارۃ القرآن کراچی
۱۷۹/۱ امین کمپنی دہلی
۲۳۵/۲ قیدی کتب خانہ کراچی

عليها ثلاثا فانت ذهب والا فاقتلوه فانه
كافرا وفي رواية انت بالمدينة جئا
قد اسلموا فاذا ما يتهم منهم شيئا
فاذنبوه ثلثة ايام فانت بدلکم بعد
ذلک فاقتلوه انما هو شيطان وفي سنن
ابوداؤد وقال القاضي عياض
بعد مني ده اگر دکھائی دے تو اسے مار ڈالو اس لئے کہ وہ شیطان ہے۔ اور سنن ابی داؤد میں ہے
اور قاضی عیاض نے فرمایا۔ (ت)

لیکن بعض علماء نے قتل اُن سانپوں کا گھروں میں رہتے ہیں مطلقاً بے انداز کے منوع ٹھہرایا
ہے اور منشاء اس کا اطلاق لفظ بیوت ہے بعض احادیث میں ہے

فی صحیح مسلم کان ابن عمر یقتل الحیات
کلہن حتی حدثننا ابو یابیہ بنت
عبد السمندر البدری عن ابن
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم فہن عن قتل جنات
البیوت فامسک فی روایۃ نفی
عن قتل الجنات القہ فی
البیوت انتہت والجنات
بجیم مکسورة ونوت مفتوحة
ہی الحیات جمع حیات
وہی الحیة الصغیرة و قیل

صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت عبداللہ ابن عمر ہر قسم کے
سانپوں کو مار ڈالتے تھے یہاں تک کہ ابو یابیہ
بن عبداللہ زہری نے بیان فرمایا کہ حضور صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے گھروں میں رہنے والوں
سانپوں کو مار ڈالنے سے منع فرمایا ہے تو پھر وہ
اپنے اس عمل سے باز آ گئے۔ اور ایک روایت
میں ہے کہ آپ نے گھروں میں رہنے والے سانپوں
کو مار ڈالنے سے منع فرمایا اور حدیث میں لفظ
الجنات حرفت جیم کے زیر اور فون کے زبر کے ساتھ
متلفظ ہے جس کے معنی سانپ کے ہیں یہ لفظ
جان کی جمع ہے اور جان چھوٹے سانپ کو

۲۳۵/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	کتاب قتل الحیات وغیرہ	لہ و لہ صحیح مسلم
۲۳۲/۲	" " "	" " "	لہ " " "
۲۳۲/۲	" " "	" " "	لہ " " "

الدقيقة الحفيفة وقيل الدقيقة
البيضاء كذا قال النووي ، وفي
رواية انه قد نفي عن ذوات
البيوت

مجھے ہیں اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ باریک اور ہلکا چھکا
سانپ ، اور یہ بھی کہا گیا کہ باریک اور سفید
سانپ ۔ امام نووی نے اسی طرح فرمایا ہے ۔
ایک روایت میں ہے کہ آپ نے گھسروں میں
رہنے والے سانپوں کے مار ڈالنے سے ممانعت فرمائی ہے

مگر یہ مذہب ضعیف غیر مختار ہے اور جواب اس کا یہ ہے کہ یہاں مراد بیوت صحیحہ ہیں نہ بیوت
مطلقاً ، اور احادیث مذکورہ جن میں اذن بیوت مقید ہے مفسران حدیث کے مفسر ہیں ۔

امام نووی نے فرمایا کہ امام ہارزی نے فرمایا کہ
دینہ منورہ کے سانپوں کو بغیر متنبہ کر کے مار دیا
جائے ، جیسا کہ ان احادیث میں آیا ہے ، پھر
جب انھیں تنبیہ کرے اور اس کے باوجود وہ
غائب نہ ہوں تو پھر مار ڈالے ۔ لیکن جو سانپ
دیہ رنجیہ کے علاوہ باقی زمین ، مکانات اور
گھروں میں رہتے ہوں مستحب ہے کہ انھیں
بغیر ڈرائے مار ڈالا جائے ۔ اسی صحیح احادیث
کی بنا پر جو سانپوں کو مار ڈالنے کے بارے
میں وارد ہوئی ہیں امام نووی نے بھی فرمایا کہ
اہل علم نے علی الاطلاق فرمایا ہے کہ سانپوں کو
مار ڈالنے کے استحباب میں ان احادیث کو
یا گیا ہے ، البتہ دینہ منورہ کے سانپوں کی

قال الامام النووي قال العارزي لا تقتل
حيات مدينة النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم الاباندا امرها كما جاء في هذه
الاحاديث فاذا اندرها ولم تنصرف
قتلها ، اما حيات غير المدينة في
جميع الارض والبيوت والحدود
فيندب قتلها من غير اندار لعموم الاحاديث
الصحيحة في الامر بقتلها وقال الامام
النووي ايضاً قالوا اخذ بهداه الاحاديث
في استحباب قتل الحيات مطلقاً وخصت
المدينة بالانذار للحدیث الوارد فيها
وسببه ما صرح به في الحديث انه اسلم
طائفة من الجن بها

انذار یعنی ڈراوے کے ساتھ تنبیہ کی گئی ہے یہ اس حدیث کی بنا پر ہے جو دینہ شریف کے بارے

۲۳۵/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	کتاب قتل الحیات	شرح مسلم للنووی مع صحیح مسلم
۲۳۴/۲	" "	" "	شرح مسلم
۲۳۲/۲	" "	" "	شرح صحیح مسلم مع صحیح مسلم

میں وارد ہوئی، اور اس کا سبب وہ حدیث ہے کہ جس میں مراعت کی گئی کہ مدینہ طیبہ میں جنات کا ایک گروہ مسلمان ہو گیا ہے احد۔ (مت)

اور طریقہ انذار و تحذیر کے مختلف ہیں، ایک یہ کہ یوں کہا جائے میں تم کو قسم دلاتا ہوں اُس قسم کی جو تم سے سلیمان بن داؤد علیہما السلام نے لیا کہ ہمیں ایذا مت دو اور ہمارے سامنے قلعہ نہ مت ہو۔

قال الامام النووی واما صفة الانذار فقال القاضي مادی ابن حبیب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه يقول انشد صحن بالعهد السدي اخذ عليكم سليمان ابن داود ان لا تؤذونا ولا تظهرن لنا

امام نووی نے فرمایا کہ انذار کی کیفیت کے متعلق قاضی عیاض کا ارشاد ہے کہ ابن حبیب نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے روایت فرمائی کہ آپ فرماتے تھے کہ صحابیوں کو ڈرانے والا یوں کہے کہ میں تمہیں قسم دلاتا ہوں اُس قسم کی جو تم سے سلیمان بن داؤد (علیہما السلام) نے لیا تھا کہ ہمیں تکلیف نہ دو اور نہ ہمارے سامنے

آؤ۔ (مت)

دوسرے یہ کہ اس طرح کہا جائے ہم تجھ سے سوال کرتے ہیں جو سیلہ عبد نوح و عبد سلیمان ابن داؤد علیہم السلام کے کہ ہمیں ایذا مت دے،

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا ظهرت العبيبة في المسكن فقولوا لها انا نسلك بعهد نوح و بعهد سليمان بن داود ان لا تؤذينا فامت حادث فاقتلوها رواه ابو عيسى الترمذی ثم قال هذا حديث حسن غریب

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب گھر میں کوئی سانپ دکھائی دے تو اس سے یوں کہو کہ ہم تجھ سے حسد نوح اور عبد سلیمان بن داؤد کے طفیل یہ سوال کرتے ہیں کہ ہمیں ایذا نہ پہنچاؤ (اگر وہ یہ عہد نہ مانیں اور دوبارہ گھر میں ظاہر ہوں تو انہیں مار ڈالو) امام ابو عیسیٰ ترمذی نے اس حدیث کو روایت کر کے فرمایا یہ حسن غریب ہے۔

تیسرے یہ کہ میں تمہیں قسم دلاتا ہوں اس حمد کی جو تم سے نوح علیہ السلام نے یا میں تمہیں قسم دلاتا ہوں اس حمد کی جو تم سے سلیمان علیہ السلام نے لیا کہ ایدامت دو،

کہ فی سنن ابی داؤد امت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سئل عن حیات البیت فقال اذا سرائتم منہن شینا فی مساکنکم فقولوا انشدکن العهد الذی اخذ علیکم سلیمان امت لا تؤدوا فانت حدت فاقنوهن یہ

جو تم سے حضرت سلیمان نے لیا تھا (ای دو توں پر سلام) کہ ہمیں ایدامت دو، (ت) جو تھے یہ کہ لوٹ جاؤ اے حکم سے۔

پانچویں یہ کہ مسلمان کی راہ چھوڑ دے۔

قال الطحاوی یقال لہا الرجعی یا ذب اللہ تعالیٰ او علی طریق السبیل اہم غنصا وغیر ذلک۔

اس کے کچھ اور الفاظ کے ذریعے اُسے چلے جانے کو کہے اہم غنصا (ت)

یا کجمل قتل سانپ کا سبب اور سپید اور ساکن بروت بدینہ کا سوا ذوالطفیتین اور ابتر کے ہونے انکار و تحذیر کے ممنوع ہے مگر طحاوی کے نزدیک بے انداز میں بھی کچھ حرج نہیں اور انداز ادنیٰ ہے۔

فی الاشباہ والنظائر قال الطحاوی لا بأس بان یقتل کل لانیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عاہد الجنۃ امت لا یدخلوا بیوت امتہ ولا ینظروا انفسہم

۱۔ سنن ابی داؤد کتاب الاداب باب فی قتل الحیات ۳۵۴/۲ آفتاب عالم پریس لاہور
۲۔ الاشباہ والنظائر بحوالہ الطحاوی الفتن ثلاث احکام المجاہد ادارة القرآن کراچی ۱۸۳/۲

فَاِذَا خَلَوْا فَقَدْ تَقَضَّوْا عَهْدَهُمْ فَلَا حَرَمَةَ
لَهُمْ وَالْأَوَّلَىٰ هُوَ الْأَسْذَارُ وَالْآخِرَةُ
وَاللَّهُ تَعَالَىٰ أَعْلَمُ۔

سہل سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ اس عہد کی مخالفت
کریں تو گویا وہ عہد شکنی کے مرتکب ہوئے لہذا
ان کی حرمت باقی نہ رہی ہاں البتہ انھیں ڈرانا

اور ہوشیار کرنا زیادہ بہتر ہے اور دائرہ تعالیٰ اعظم (ت)

۲۵۳

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بیل اور بکرے کو خسی کرنا جائز ہے یا نہیں؟
بیتنا توجروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

بالاتفاق جائز ہے کہ اس میں منفعت ہے خسی کا گوشت بہتر ہوتا ہے اور خسی بیل محنت کی زیادہ
برداشت کرتا ہے اور تحقیق یہ ہے کہ اگر جانور کے خسی کرنے میں واقعی کوئی منفعت یا دلیج منفعت مقصود ہو تو
مطلقاً حلال ہے اگرچہ جانور غیر ماکول اللحم ہو مثلاً بلی وغیرہ ورنہ حرام ہے، اسی اصل کی بنا پر ہمارے علمائے گھوٹے
کو خسی کرنا بھی جائز جانتے ہیں جبکہ مقصود دفع شرارت ہو اگرچہ بعض منع فرماتے ہیں،

لَعَنَ اللَّهُ مَنْ تَقَلَّلَ آلَةَ الْجِهَادِ قُلُوبَ لَمْ يَجِدْ
لَا يَصْدُمُ وَالْمَوْهُومُ لَا يَحْتَدِرُ لَا تَرْجُو أَنْ
الْعَزْلُ يَجُوزُ عَنْ الْأَمَةِ مَطْلَقًا وَعَنِ الْمَحْسُورَةِ
بِأَنَّهُمَا بِخِلَافِ الْأَكْلِ فَاتَّ قِيَهُ أَعْدَاءُ
موجود۔

اس لئے کہ اس میں آلا جہاد کی تقیل ہے، میں
کہتا ہوں کہ موجود معدوم نہیں ہوتا اور موبہوم کا
اعتبار نہیں ہوتا کیا تم نہیں دیکھتے کہ لونڈی سے
عزل علی الاطلاق جائز ہے جبکہ آزاد عورت سے
اس کی اجازت پر عقوق ہے بخلاف کھانے
کے کہ اس میں موبہوم کو معدوم کرنا ہے۔ (ت)

ہاں آدمی کا خسی کرنا بالاجماع مطلقاً حرام ہے۔ درمختار میں ہے،

وَجَانِبُ خَصَاءِ الْبَهَائِمِ حَقُّ الْبَهْمَةِ وَامَّا خَصَاءُ
الْأَدَمِيِّ فَحَرَامٌ قَبْلَ وَالْفَرَسِ وَ الْقَيْدِ وَ
بِالنَّفْعَةِ وَالْأَفْخَرَامِ يَكُ

چرواہوں کو خسی کرنا جائز ہے کیونکہ آدمی کو خسی کرنا حرام
ہے اور کھانگیا کہ گھوڑے کو بھی۔ اور فقہائے کرام
نے خسی کرنے میں غارہ اور نفع کی تید لگائی ہے اور

اگر یہ نہ ہو تو پھر حرام ہے۔ (ت)

سُئِلَ الْأَشْبَاءُ وَالنَّظَارَةُ بِمَوَالِدِ الطَّوْدِ الْفَنِّ الثَّلَاثِ أَحْكَامُ الْجَاهِلِيَّةِ
سُئِلَ دَرْمَخَارُ كِتَابِ الْفَرْوَةِ وَالْإِبَارَةِ فَصَلٌ فِي الْبَيْعِ
۵۸۴/۲ ۲۴۶/۲

رد المحتار میں ہے :

قوله قيل والنفس ذكر شخص الاثمة
الحلواني انه لا بأس به عند اصحابنا و
ذكر شيخ الاسلام انه حرام عند الله تعالى
اعلم۔
مصنف کا قول "والنفس" شمس الحلواني
نے ذکر فرمایا کہ گھوڑے کو خستی کرنے میں ہمارے
اصحاب کے نزدیک کوئی حرج نہیں جبکہ شیخ الاسلام
نے ذکر فرمایا کہ اسے خسی کرنا حرام ہے، ط۔ واقتد
تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۲۵۴

۲۰ بیع الآخر شریف

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں کہ سب کا پانا جائز ہے یا نہیں ؟ اور کبوتر پانا بلا ارٹانے
کے، بئیر بازی و مرغ بازی و شکرہ و باز پانا اور ان سے شکار پکڑنا اور کھانا درست ہے یا نہیں ؟
بتینوا تو جہودا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

شکرہ و باز پانا درست ہے، اور ان سے شکار کرنا اور اس کا کھانا بھی درست ہے
لقوله تعالى وما حلستم من "بجوارح" ذیة۔
انہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی وجہ سے اور جن
زخمی کو نیوالے جانوروں کو تم نے شکار کر لیا طریقتہ
سکھار کھا ہے۔ (ت)

مگر یہ ضرور ہے کہ شکار غذاء دوا یا کسی نفع صحیح کی غرض سے ہو، محض تفریح و لہو و لعب نہ ہو، ورنہ حرام
ہے، یہ گنہگار ہوگا اگر پرائے کا مارا ہو یا فور جبکہ وہ تعلیم پائے ہوئے اور مبہم اللہ کہہ کر چھوڑا ہو یا حلال ہو جائیگا
فان حرمة الاسر سال بنیۃ نہو
لایناف کونہ ذکاة
شوعیۃ تک مسی
اللہ تعالیٰ وضرب القنم
من قضاء حرم الفعل
کسی شکاری جانور کو محض تفریح طبع کے طور پر شکار
کرنے کے لئے چھوڑنے کی حرمت اس کے شرعی
طور پر ذبح ہونے کے منافی یا مخالفت نہیں کیسکی
اللہ تعالیٰ کا نام لے کر چھوڑے جیسے کسی شخص
نے اللہ تعالیٰ کا نام لے کر بکری کی گدھی کی طرف سے

ضرب الحانی اگرچہ فعل حرام ہے مگر اس کا کھانا
حلال ہے۔ (ت)

اور بغیر بازی، مرغیازی اور اسی طرح ہر جانور کا لڑنا جیسے لوگ مینڈھے لڑتے ہیں فعل لڑاتے
ہیں یہاں تک کہ حرام جانوروں مثلاً بکریوں، بکروں کا لڑنا بھی سب مطلقاً حرام ہے کہ بلا وجہ بے نیازوں
کو ایذا ہے، حدیث میں ہے،

نہی عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
و سلم عن التحریش بین البہائم
اخر حبیہ ابو داؤد و الترمذی عن
ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما
وقال الترمذی حسن صحیحہ۔
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جانوروں
کے لڑانے سے منع فرمایا (امام ابو داؤد اور امام
ترمذی نے اس کو حضرت عبد اللہ بن عباس
رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالے سے روایت
کیا اور امام ترمذی نے فرمایا، حدیث حسن
صحیحہ ہے۔ (ت)

مگر تریان جبکہ خالی دل ہلانے کے لئے ہو اور کسی امر نامحاذ کی طرف مودی نہ ہو جائز ہے
اور اگر چہ پھر چڑھ کر اڑانے کے سلسلہ میں کی عزت پر غاء پڑے یا اُن کے اڑانے کو لکیریاں پھینکے
جو کسی کا شیشہ توڑیں یا کسی کی آنکھ پھوڑیں یا کسی کا دم بڑھائے اور تماشا ہونے کے لئے دن بمسمر
انہیں بھوکا اڑانے جب اترنا چاہیں نہ اترنے دیں ایسا پانا حرام ہے۔ درختار میں ہے،

یکون اماک الحما مات ولو فی برجھا
ان کانت یضر باناس بنظر او
جلب و لاحتیاط ان یتصدق بها
ثم یشتریک او توہب لہ، مجتبی،
فانت کانت یطیرھا فوق السطح
مطعاً علی حورات المسلمین و
یکسورن حاجات الناس بریح ثلاث
الحما مات حسرت و منهم
مگر تروں کو روک رکھنا اگرچہ ہن کے برجوں میں ہو
محکوم ہے اگر لوگوں کو نقصان پہنچا ہو، دیکھنے یا
پکڑنے کی وجہ سے، اور احتیاط یہ ہے کہ انہیں
خیرات کر دیا جائے پھر انہیں خریدے یا اسے
بہرہ کے جائیں، مجتبی، پھر اگر چہ پھر چڑھ کر
اڑانے کے مسلمانوں کی پردہ دار خواتین
پر نگاہ پڑے یا انہیں اڑانے کے لئے لکیر پھینکے
جی سے لوگوں کے گھروں کی کھڑکیوں و درشنوں

اشد النعم فان لم يمتنع ذبحها الحتیب
وصبر في الوهبانية بموجب التعزیر
وذبح الحمامات ولم یقیدہ بما مر
ولعله اعتمد عادتهم واما للاختیناس
فبما ۱۰

ذکر نہیں کیا شاید اس نے فقہائے کرام کی عادت پر اعتماد کیا ہے اور اگر بکوتر پروری صرف دل بہلانے
اور انس کے لئے ہو تو مباح ہے ۱۰ (ت)

صحیح بخاری وغیرہ میں عبد اللہ بن عمر اور صحیح ابن حبان میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم
سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

دخلت امرأة النار في هرة ربطتها فلم
تقطعها ولم تدعها تاكحل من خشاش
الاسر من ۱۰

ابن حبان کی حدیث میں ہے،

فهي اذا قبلت تفهش قبلها واذا ادرست
تمهش ۱۰

ایک حدیث میں حکم ہے کہ جو جانور پالو دن میں شربار اُسے دانہ پانی دکاؤ نہ کہ گھنٹوں پہروں بھوکا
پیا سار کھو اور نیسے آنا چاہے قرآن نہ دو۔

علماء فرماتے ہیں جانور پر ظلم کا فرق ہے ظلم سے سخت تر ہے اور کا فرق ہے ظلم سے اشد ہے
کما فی الکشاف وغیرہ (جیسا کہ در مختار وغیرہ میں ہے۔ ت) اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

سنة در مختار كتاب المظروا لا باحة فصل في البيع مطبع مجتبائی دہلی ۲۳۹/۲

سنة صحیح البخاری کتاب پر ذائقہ باب خمس من الدواب فواستق ۱۲ قیدی کتب خانہ کراچی ۲۶۶/۱

سنة الاحسان بترتیب صحیح ابن حبان فصل فيما يتعلق بالدواب مؤسسة الرسالة بیروت ۲۵۵/۲

مراد النکاح باب صلوة اکسوف حدیث ۵۹۵ و ۵۹۶ المطبعة السلفية ص ۱۵۷

سنة در مختار كتاب المظروا لا باحة فصل في البيع مطبع مجتبائی دہلی ۲۳۹/۲

فرماتے ہیں :

الظلم ظلمات يوم القيامة

اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

ان نعمة الله على الظالمين

کتابنا حرام ہے، جس گھر میں کتاب ہو اس گھر میں رحمت کا فرشتہ نہیں آتا، روز اس شخص کی نیکیاں گھٹتی ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

لا تدخل الجنة بيتا فيه كلب ولا صورة۔

مرواۃ احمد والشیخان والترمذی

والنسائی واجت ما جة عن ابی طلحة

مرضى الله تعالى عنهما۔

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :

من اقتنى كلبا الا كلب ماشية او ضا یا

نقص من عمله كل يوم قیراطان۔

مرواۃ احمد والشیخان والترمذی

والنسائی عن ابی هريرة رضي الله تعالى

عنهما۔

فرشتے نہیں آتے اُس گھر میں جس میں کتاب یا تصویر ہو۔

(امام بخاری، مسلم، احمد، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ نے اس کو حضرت ابو طلحہ رضی اللہ تعالیٰ

عنها کے حوالے سے روایت کیا ہے۔ ت۔)

جڑتیا کے محل کا کتاب یا شکاری روز اس کی

نیلیوں سے دو قیراط کم ہوں (ان قیراطوں کی

مقدار اللہ و رسول جانتے ہیں) لا اصل اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم (امام احمد، بخاری، مسلم، ترمذی اور

نسائی نے حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ

تعالیٰ عنہما کی سند کے ساتھ اس کو روایت

کیا ہے۔ ت۔)

صحیح البخاری ابواب الخاتم والقصاص باب انظرو ظلمات يوم القيامة قديمي كتب خانہ کراچی ۳۳۱/۱

کتاب القرآن الحکیم ۳۳/۱

صحیح البخاری کتاب براء الخلق ۳۵۶/۱ و کتاب المغازی ۵۷۰/۲ و صحیح مسلم کتاب البیاس ۲۰۰/۲

جامع الترمذی ابواب الادب ۱۰۳/۲ و سنن النسائی ابواب العیة ۱۹۲/۲

صحیح البخاری کتاب الذبائح ۸۲۲/۲ و صحیح مسلم کتاب المساقات ۲۱/۲

جامع الترمذی ابواب العیة ۱۸۰/۱ و سنن النسائی ابواب العیة ۱۹۴/۲

مسند امام احمد بن حنبل عن ابن عمر ۳/۲ ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵

توصیف و تقسیم کے لئے اجازت میں رسبہ ایک شکاری جیسے کھانے یا دوا وغیرہ منافع صحیحہ کے لئے شکار کی حاجت ہو، نہ شکار قفر یا کوہ خود حرام ہے۔ دوسرا وہ گنا جو غلط یا کھیتی یا گھر کی حفاظت کے لئے پالا جائے اور حفاظت کی سچی حاجت ہو، نہ اگر مکان میں کچھ نہیں کہ چور لیس یا مکان محفوظ جگہ ہے کہ چور کا اندیشہ نہیں، غرض جہاں یہ اپنے دل سے خوب جانتا ہو کہ حفاظت کا بہانہ ہے اصل میں نکتے کا شوق ہے وہاں جائز نہیں، آخر اس پاس کے گھر والے بھی اپنی حفاظت ضروری سمجھتے ہیں اگر بے نکتے کے حفاظت نہ ہوتی تو وہ بھی پالتے۔ خلاصہ یہ کہ اللہ تعالیٰ کے حکم میں جیل نہ نکالے کہ وہ دلوں کی بات جاننے والا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۵۵ از ہنگالہ ضلع جسر ڈاکھانہ محمد پور موضع دہنواہلی مرسلہ عزیز الرحمن ۲۰ جمادی الآخرہ ۱۳۲۰ء کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان بشرح متین اس مسئلہ میں، جانوروں کا خسی کرنا جیسے بیل، بکرا، مرغ وغیرہ جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو کس طرح پر؟ اور یہ طریقہ کہاں سے ہے اور کس نے جاری کیا؟

الجواب

جانوروں کے خسی کرنے سے اگر کوئی منفعت جائزہ مقصود ہو یا گوشت اچھا ہونا جیسا بیل، بکری وغیرہ میں مقصود ہوتا ہے یا شرارت دفع کرنا جیسا کہ گھوڑے وغیرہ میں قصد کیا جاتا ہے جب تو جائز ہے ورنہ حرام، صرف گھوڑے کے باب میں علماء و منافعت کی طرف گئے، مگر تحقیق یہ ہے کہ منفعت کے لئے ہو تو وہ بھی جائز ہے البتہ آدمی کو خسی کرنا مطلقاً حرام ہے۔ اور یہ طریقہ خسی کرنے کا مشہور و معروف اور زمانہ اسلام آنے سے پیشتر جاری ہے۔

در مختار میں ہے کہ جانوروں کو خسی کرنا جائز ہے یہاں تک کہ پلے کو خسی کرنا بھی مباح اور جائز ہے، جہاں تک انسان کا تعلق ہے اسے خسی کرنے کی اجازت ہرگز نہیں، مرد کو خسی کرنا حرام ہے، یہ بھی کہا گیا ہے کہ گھوڑے کو خسی کرنا حرام ہے، اور اس کے خسی کئے جانے کے لئے جواز

فی الدر المختار جانہ خصاء البہائم
حق البہرۃ واما خصاء الذمہ
فحرام قیل والقوس وقید وہ
بالمنفعۃ والا فحسوا منہ ف
مد المحتار قولہ قیل القوس
فکر شمس الاثمۃ المحسوانی

انہ لا باس بہ عند اصحابنا و ذکر شیخ الاسلام
 انہ حرام ط . قوله وقيدوه اى جواز
 خصاء البهاثم بالمنفعة وهى اسادة مسنها
 او منعها عن العن بخلاف بنى آدم فانه
 يراد به المعاصى فيحرم افادة الاتعاقى عن
 الطحاوى . و الله تعالى اعلم .
 نے بیان فرمایا کہ یہ حرام ہے بمصنف کا قول قید وہ یعنی جانوروں کو خسی کرنے کا جواز کسی منفعت سے
 مقید ہے مثلاً جانور کو روٹا اور طاقتور بنانا یا یہ کہ وہ شوخی اور شرارت سے باز آجائے گا بخلاف بنی آدم کے
 کہ اس کے خسی ہونے یا کتے جانے سے کئی قسم کے گناہ جنم لیں گے۔ علامہ اتعاقی نے امام علاوی کے حوالے
 سے یہ حکمت پیش کی ہے ۱۱۔ و الله تعالى اعلم (ت)
مسئلہ ۱۱ ۹ ربیع الاول شریف

کیا فرماتے ہیں علمائے دین کے کبوتر ڈالنا۔ بان اور مرغ بازی، بلی بازی، کنگیا بازی
 اور فروخت کرنا کنگیا اور ڈور لور مانجا جائز ہے یا ناجائز؟ اور ان لوگوں سے سلام علیک کرنا اور سلام کا
 جواب دینا واجب ہے یا نہیں؟ مینوا و توجروا (بیان فرمائیے اجر پاسیے۔ ت)

الجواب

کبوتر پالنا جائز ہے جبکہ دوسروں کے کبوتر نہ پکڑے، اور کبوتر اڑانا کہ گھنٹوں ان کو اترنے نہیں دیتے
 حرام ہے۔ اور مرغ یا بلی کا لڑانا حرام ہے۔ ان لوگوں سے ابتداء بسلام نہ کی جائے جواب دے سکتے ہیں
 واجب نہیں۔ کنگیا اڑانے میں وقت، مال کا ضائع کرنا ہوتا ہے، یہ بھی گناہ ہے۔ اور گناہ کے آلات
 کنگیا ڈور بچپ بھی منع ہے احتراز کریں تو ان سے بھی ابتداء بسلام نہ کی جائے۔ و الله تعالى اعلم

مسئلہ ۱۲

اگر بقی یا کتہ وغیرہ آدمیوں کی چیز کا نقصان کرتے ہوں یا کاٹ کھاتے ہوں تو ان کا مار ڈالنا جائز ہے یا
 نہیں؟ مینوا و توجروا۔

الجواب

کاٹتے ہوں تو درست ہے قتل ان کا۔ و الله تعالى اعلم

مسئلہ ۲۵۹ از شہر کھنہ ۱۲ رجب ۱۳۳۵ ہ بارہ دہری مسئلہ مصطفیٰ علی خاں
۲۶۰ جناب مولوی صاحب بعد ادا سے آداب کے گزارش یہ ہے کہ آپ کی خدمت میں آدمی بھیجتا ہوں
مہربانی فرما کر سونوں کا جواب عنایت فرمادیجئے،

(۱) کنکیا اگر آکر گھر پر گر جائے اور معلوم نہ ہو کہ کس کی ہے لے لینے سے گناہ تو نہیں؟

(۲) کنکیا اگر انا گناہ ہے یا نہیں؟

(۳) بلی تکلیف دیتی ہو تو اس کو بستی میں پھڑوانا گناہ تو نہیں ہے،

الجواب

(۱) کنکیا ٹوٹنا عظام اور خود آکر گر جاتے تو اسے پھاڑ ڈالے، اور اگر معلوم نہ ہو کہ کس کی ہے تو دور کسی
مسکین کو دے دے کہ وہ کسی جائز کام میں صرف کرے، اور خود مسکین ہو تو اپنے صرف میں لائے
پھر جب معلوم ہو کہ غفلت مسلم کی ہے اور وہ اس تصدق یا اس مسکین کے اپنے صرف پر راضی نہ ہو
تو دینی آئے گی اور کنکیا کا معادضہ بہر حال کچھ نہیں۔

(۲) کنکیا اڑانا منع ہے اور لڑانا گناہ۔

(۳) بلی اگر ایذا دیتی ہو تو اسے باہر پھوڑ دیے میں حرج ہیں اور سبز پھری سے ذبح بھی کر سکتے ہیں مگر
پھڑوانا ایسی جگہ جائز نہیں جہاں وہ اپنے کسی رزق تک نہ پہنچ سکے فقط۔

مسئلہ ۲۶۰ از مقام گوندل علاقہ کاٹھیاوار مسئلہ قاضی قاسم مہاں ۱۱ صفر ۱۳۳۵ ہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ قواعد جیب الہ ص ۹۲ میں بکوالہ مشکوٰۃ شریف
بروایت حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نقل ہے کہ حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم نے ایک تختہ نوجوان انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو
ارشاد فرمایا کہ مکافوں میں ایک قسم کے سانپ ہوتے ہیں کہ خواہر کھاتے ہیں جب سانپ مکان میں تڑا رہے ہو تو
تو دیکھتے ہی نہ مار ڈالو کہ تین دن اسے کہہ دو کہ پھر نہ نکلیو، پھر اگر وہ دکھائی دے تو اسے مار ڈالو۔ دریافت
طلب یہ ہے کہ اس طرح کہہ کر کیا سانپ کو پھوڑ دیا جائے یا مار ڈالنا چاہیے؟ کیا جن بھی سانپ کی شکل میں
غمو دار ہوتے ہیں اور ان کی کچھ نشانی بھی ہے یا نہیں؟

الجواب

یہ حکم حدیث میں مدینہ طیبہ کے لئے تھا اور جگہ اس کی حاجت نہیں کماحقہ الامام الطحاوی
فی شریعہ معانی الآثار (جیسا کہ امام طحاوی نے شرح معانی الآثار میں اس کی تحقیق کی ہے۔ ت۔
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۶۲ از برقی در نظر الاسلام مسئلہ مولوی محمد افضل صاحب ۱۶ صفر ۱۳۳۸ھ
چرمی فریاد علاتے دین دین مسئلہ کہ بوزینہ علاتے دین اس مسئلہ میں کیا ارشاد فرماتے ہیں
را در خانہ خود پرورش کردن مکروه هست یا نہ ؟ کہ بندر کو اپنے گھر میں پالنا مکروه اور نا پسندیدہ
کام ہے یا نہیں ؟ (ت)

الجواب

بچے زیر کہ او از فسق است و از دے جسز ایذا ہاں بیشک (اس کا پالنا مکروه ہے) اس نے
نیاید و اگر بار سے مسخر خواہ چنانکہ قلندران کی کنند کہ وہ فاسق جانوروں میں شمار ہے۔ پس اس سے
ایں خود حرامست کما فی الدر المختار، سوائے ایذا رسائی اور کچھ نہیں ہوتا، اگر کسی تابع
وہو تعالیٰ اعلم۔ کیا جائے جیسا کہ قلندر خوش (آزاد فحش) کیا کرتے

ہیں تو یہ بھی حرام ہے جیسا کہ در مختار میں مذکور ہے۔ وھو قائل اعلم (ت)

مسئلہ ۲۶۳ از فرید پور مسئلہ جناب عبدالعزیز صاحب مورخہ ۲۲ جمادی الآخرہ ۱۳۳۸ھ
کیا فرماتے ہیں علاتے دین اس مسئلہ میں کہ اگر گائے یا بھینس کا بچہ مر جائے اور اس بچہ کے
پھرٹے کو سکھا کر بصورت بچہ بن جائے اور گائے کے ساتھ رکی دودھ دو بہا جائے یا نہیں ؟ جینا تو جردا

الجواب

جائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۶۴ از میرزا اردو مارواڑ ریاست جو دھپور مسئلہ عبدالقادر صاحب ۲۹ جمادی الاولیٰ
کیا فرماتے ہیں علاتے دین و شرع متین کہ چوٹیوں کو دانہ ڈالنا جائز ہے یا نا جائز ؟ تحریر فرمائیں
ایک شخص ایک مولوی کے پاس گیا اور کہا کہ میں تنگ دست ہوں، مولانا فرماتے تھے چوٹیوں کو دانہ ڈالنا
اس نے یہ فعل کیا، یہ ثواب ہے یا نہیں ؟

الجواب

جائز و کار ثواب ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں
فی کل ذات کبد طبعہ اجرو ما واة الشیخات ہر جاندار کی خدمت کرنے میں اجر ہے، بخاری و مسلم

صحیح البخاری کتاب المعالم باب الہ بار علی الطریق قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۳۲/۱
صحیح مسلم کتاب السلام باب فضل سقی الیہا کم " " " ۲۳۶/۲

عن ابی ہریرۃ و احمد عن عید اللہ بن عمرو و کاتب ماجۃ عن سراقۃ بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔
 و اللہ تعالیٰ اعلم۔

میں حضرت ابو ہریرہ سے اسی کو روایت کیا، اور
 امام احمد نے عبد اللہ بن عمرو سے اور ابن ماجہ نے
 سراقہ بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے اسکو
 روایت کیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

نام رکھنے کا بیان

مسئلہ ۲۶۵ از گلۃ دہرم ۱۲۴۲ مسئلہ جناب محمد یونس صاحب ۸ رجب ۱۳۲۴ھ
 علامہ دین سے سوال ہے کہ اس شخص کا کیا حال ہے، بچہ اپنے اولاد کے نام تین زبانوں
 میں رکھ چھوڑے ہیں، لی انگریزی ہندی، ایک لڑکے کا طبع، دوسرے کا پاس، لڑکی کا
 نام کنول دیوی۔ جو اس سے کہا جاتا ہے تو کہتا ہے کہ زبان کا فرق ہے مگر بڑے نہیں۔ بیتنوا تو جسودا
 (بیان فرمائیے اجر پاتے۔ ت)

الجواب

یہ اس کا فعل شیطانی شیطانی حرکت ہے۔ قال اللہ تعالیٰ :
 یا ایہا الذین آمنوا ادخلوا فی السلم کافۃً
 ولا تتبعوا خطوات الشیطن امنہ لکم
 عدو و صین
 دشمن ہے۔ (ت)
 طحاوی علی الدر المنثور والاسعد الا زہری علی المغزی ہے
 قسم یختص بالکفار کجبر جس
 ناموں کی ایک قسم کفار سے مختص ہے جیسے جبر جس

و بطرس و یوحنا فہذا الایحوز للمسلمین
التسبی بہ لمافیہ من المشاہدۃ
واللہ تعالی اعلم۔

مسئلہ ۲۶۶ ازیننی تال کاشی پور ڈاکٹر اشتیاق علی بروزیک شنبہ ۱۰ صفر المظفر ۱۳۳۳ھ
بعض لوگ اپنے نام کے آگے صدیقی اور رضوی لکھا کرتے ہیں جیسے سید اللہ صدیقی و اشتیاق علی رضوی
تو یہ لکھنا جائز ہے یا نہیں؟ اگر لکھا جائے تو کچھ گناہ ہے؟ فقط۔

الجواب

اگر نسبت صحیح ہے جائز ورنہ حرام۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۲۶۷ مرسلہ فیاض الرحمن صاحب روز کی کیمپ ۲۲ ربیع الآخر ۱۳۳۵ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید اپنے نام کے ساتھ اسرائیلی لکھتا ہے جس طرح اللہ
لوگ قریشی صدیقی چشتی وغیرہ کہتے ہیں کیا لفظ اسرائیلی ایک حنفی المذہب شخص کے لئے صرف نسبت
ظاہر کرنے کو جائز ہوتا ہے؟ مناسب ہے کہ بنی اسرائیل کی کچھ تفصیل کر دی جائے کیونکہ اکثر لوگ زید پر
اعتراض کرتے ہیں کہ یہ نسبت ایک نجی مذہب کے لئے ناچار ہے جبکہ زید کچھ تھوڑی تفصیل یہ سب لکھ
کرتا ہے کہ حضرت یعقوب کا دوسرا اسم اسرائیلی تھا جن کے خاندان میں ہم لوگ ہیں امید کہ حضور مسانی
تشریح اور تفصیل کے ساتھ جلد سے جلد بیان فرمائیں تاکہ اگر کوئی گناہ ہو تو فوراً اس نسبت کو ترک کر دیا جائے۔

الجواب

اسرائیل سیدنا یعقوب علیہ الصلوٰۃ والسلام کا نام مبارک ہے۔ قال اللہ تعالیٰ
کل الطعام کان حلالاً لبسنی اسرائیل
الا حرم اسرائیل علی نفسه من قبل
امت تنزل التوراة۔
سب کھانے بنی اسرائیل کے لئے حلال تھے مگر وہ
چیز جو اسرائیل (حضرت یعقوب علیہ الصلوٰۃ والسلام)
نے نزولِ تورات سے پہلے اپنی ذات پر حرام
ٹھہرائی (اونٹ کا گوشت اور دودھ وغیرہ)۔ (ت)
زید اگر نسباً بنی اسرائیل سے ہے تو اس کا اپنے آپ کو اسرائیلی کہنا بجا ہے اور اس کے ناجائز

ہونے کی کوئی وجہ نہیں البتہ اب یہ لفظ مسلمانوں میں اجنبی سا ہو گیا ہے لوگ اسرائیلی کو تھری کے مقابل سمجھتے ہیں اور اجلہ اکابر کے کلام پاک میں یہ مقابلہ آیا ہے، حضور سیدنا نوح علیہ السلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے منہ دیا، یا اسرائیل قف واسمع کلام المحمديؐ۔ مگر جیسے اسے اسرائیلی! ذرا عہدی نسبت رکھنے والے (یعنی ایک مسلمان محمدی) کا کلام سن لیجئے (ت)

نسبت نسب و مذہب و دونوں اعتبار سے ہوتی ہے اور یہاں بحسب نسب یہ نسبت بہت کم مسووع، لہذا عوام مسلمین اسے سن کر چمکتے ہیں اور بلا ضرورت ایسی بات پر اقدام شرع مقرر کو پسند نہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

بشروا ولا تنفروا (تحریر) خوشخبری سنایا کرو لہذا ایک دوسرے کو نفرت نہ دلایا کرو (ت)

دوسری حدیث میں ہے،

آیات وما یسوء الاذن (ت) اس سے بچو جانوں کو بڑی نگے (یعنی غیبت سے بچو)۔ (ت)

لہذا اپنے نام کے ساتھ یہ نسبت کبھی بامناسب و قابلِ تزلزل ہے مگر اگر وہ اور اب بھی نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
۱۶۵۸ھ کے از اتر سرگز کہ با سنگھ متصل مسجد کجری والی دروازہ ہنگام نماز وسط غشی نبی بخش ۱۳ شعبان ۱۳۲۵ھ
حاجی شہت نامی بدست مجدد زمان جناب مولانا صاحب الفضل اولیاء امت فیوضہم السلام علیک ورحمۃ اللہ
وبرکاتہ و منقذہ بعد سلام مسنون الاسلام کے خداداد کریم کالاکھ لاکھ شکر ہے کہ آنجناب کا وجود مبارک
واسطے گنہگاروں کی بدایت کے اور اشرار و دشمنانِ دین محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مکرو فریب کو بیابان
کہنے کے لیے پیدا کیا۔ دعا بروم ہے کہ خداوند کریم تازمانہ ابد الہ ہر آنجناب کو سلامت باکرامت رکھے۔
بعد ازاں خدمتِ بابرکت میں شمس ہوں کہ بندے کا نام نبی بخش ہے۔ چونکہ فرقہ گانے اشرار زمانہ خصوصاً
گروہ و باہیہ میں یہ مرض ہے کہ مسلمانوں سے بات بات کی مخالفت کرتے ہیں اگرچہ ان کا سر اس نقصان ہی
ہوتا ہے۔ بندے کا نام تو پہلے ہی دیباہوں کے جلانے کے لئے کافی تھا لیکن بندے نے ان کو اور
بھڑکانا چاہا یعنی اپنا نام بجائے نبی بخش کے عبدالمجیدی کر دیا۔ نام تبدیل کرنے سے پہلے بندے نے از حد

لے بھجوا لاسرار عن قول الرجل ای شمس اعلم مصطفیٰ آبادی مصر ص ۳۷

۱۶ صیح البخاری کتاب العلم باب ما کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم علیہ خولہم الا قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۱۶
۱۷ مسند احمد بن حنبل بقیہ حدیث ابی النخادیۃ الکتاب الاسلامی بیروت ۴/ ۶۶

خود کر لیا جتنا کہ ہو سکا کہ کہیں ان کی مخالفت میں اپنا نقصان نہ ہو یعنی کئی مسلمانوں کا نام عبدالحمد، عبدالحی، عبدالرسول لکھا ہوا دیکھا لیکن وہ سب مولوی عالم ہیں اور بندہ محض بے علم ہے، اور سب سے بڑھ کر قولہ تعالیٰ قل یا بھائی! بڑھ کر بے فکر ہو کر نام تبدیل کر دیا جو کہ ایک عرصہ تک لکھتا رہا لیکن جناب شاہ صاحب جو کہ بندے کے وینیات کے استاد ہیں کسی شخص نے ان کی خدمت میں ذکر کیا کہ غشی نبی بخش جو خط و بابوں کو لکھتا ہے اس میں ان کو جگہ کے لئے اپنا نام عبدالحی لکھ دیتا ہے۔ پھر اس شخص نے بندے کو آکر کہا کہ جناب شاہ صاحب فرماتے تھے کہ نبی بخش از حد غلطی کرتا ہے کیونکہ خداوند کریم کا بندہ بننا تو آسان ہے لیکن جناب سولہ اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بندہ ہو جانا از حد مشکل ہے بلکہ ایسا نام لکھنا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بے ادبی کرنا ہے۔ اور انھوں نے یہ بھی فرمایا کہ جناب حضرت مولانا احمد رضا علی صاحب باوجود فحہ و زباں ہونے کے اپنا نام مبارک عبد المذنب عبد المصلیٰ لکھا کرتے ہیں جب سے بندہ نے اس شخص سے یہ بات سنی اسی وقت سے عبدالحی نہیں لکھا کیونکہ جناب حضرت سید شاہ صاحب از حد فقیہ عالم فاضل تصوف میں کامل شریعت میں پکے ہیں بندے کو ان کا فرمان ماننے میں ذرا بھی حذر نہیں لیکن کہنے والا وہ سر شخص ہے شاید اس نے کچھ میں غلطی کھائی ہو اور بندے میں باعث وجہ شاہی کے اتنی جرات نہیں کہ جناب شاہ صاحب سے دریافت کر سکے لہذا خدمت بابرکت میں خود باز ماتمس ہوں کہ جناب برہ سہ نوازی ارشاد فرمادیں کہ ہندہ اپنا نام عبدالحی لکھ سکتا ہے یا نہیں؟ اور جو شخص پہلے اپنا نام عبدالرسول عبدالحمد لکھتے ہیں وہ کیوں لکھتے ہیں؟ ایسے طور پر جواب تحریر فرمادیں کہ بندہ مجھ کے اور ہدایت پائے اور جو اپنا نام بندہ عبدالحی لکھ سکوں تو کس طرح لکھ سکتا ہوں، کوئی بغیر تبدیلی یا کوئی لفظ زیادہ کرنا پڑے گا یا نہیں؟ امید ہے آنجناب جلدی جواب ارسال فرمائیں گے، والسلام

الاجواب

ہر مسلمان پر لازم ہے کہ اپنے آپ کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مملوک جانے ، تمام عالم ہی ان کے رب عز وجل کی عطا سے ان کی ملک ہے۔ شاہ عبد العزیز صاحب تحفہ اشعار عشریہ میں قرینہ مقدس سے نقل فرماتے ہیں کہ رب عز وجل حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نسبت فرماتا ہے :

ملک الامر ضلع و سہ قباہ الامیر۔
احمد ناک جس تمام زمین اور ناک میں سبہ اشول
کی گردنوں کے۔

شاہ ولی اللہ صاحب از اللہ الخفا میں حدیث نقل کرتے ہیں امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے صحابہ کرام کو جمع فرما کر اُنس مجع کے سامنے خطبہ میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ذکر شریف کر کے فرمایا،

كنت عبداً وخادماً كالسيف المسلول
میں حضور کا عبد تھا بندہ تھا خادم تھا اور حضور کے
سامنے تیغ برہنہ کی طرح تھا۔

امام طحاوی شرح معانی الآثار میں روایت فرماتے ہیں حضرت اُمّی مازنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خدمت اقدس میں حاضر ہو کر عرض کی،

يا مالك الناسم وديانت العرب بك
اے تمام آدمیوں کے مالک اور عرب کے جزاؤں کا
دینے والے۔

شفاء امام قاضی عیاض و مواہب لدنیہ امام احمد قسطلانی میں ہے حضرت سیدنا سہیل بن عبد اللہ
تسری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں،

من لم يرتقه في ملك النبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم لم ینق حلالاً من سنتہ
جو اپنے آپ کو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ملک
دبا نے اُس نے اُن کی سنت کا مزہ نہ چکھا۔

بالجملہ اس معنی پر تمام جہان اُن کی ملک اُن کا بندہ اُن کا عبد ہے یوں اپنا لقب عبد النبی، عبد الرسول،
عبد المصطفیٰ رکھنا عین سعادت ہے اور اس سے اسلام و کفر کا فرق روشن ہے کہ اللہ عز و جل کی عبدیت سے
کسی کافر کو بھی استنکاف نہ ہو گا حتیٰ کہ وہ باہر بھی بڑی خوشی سے اپنے آپ کو عبد اللہ کہیں گے اگرچہ
واقع میں شیخ نجدی کے بندے اور عبد الشیطان ہیں مگر مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بندہ
ہرگز اپنے آپ کو نہ بتائیں گے۔ عبد النبی اور عبد الشیطان دونوں عبد اللہ ہیں، وہ عبد النبی ہیں جن
کو شہدایا،

فادخل فی عبادک و ادخل فی
جنتی بک
(اے نفس مطمئنہ) میرے بندوں میں شامل ہو جا اور
میری جنت میں داخل ہو جا۔ (ت)

۱۔ المستدرک للحکم کتاب العلم خطبہ عمر بعد ما ولی علی ان س دار الفکر بیروت ۱۳۶/۱

۲۔ شرح معانی الآثار کتاب الکواہب باب الشعر ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۳/۲

۳۔ المداہب اللدنیۃ المقصد السابغ الرضی بما شرہ المکتب الاسلامی بیروت ۲۰۰۶/۲۹۹/۲

۴۔ القرآن الکریم ۲۹/۸۹

اور وہ عبد الشیطان ہیں جن کو فرمایا ،

يَحْسِرَةُ عَلَى الْعِبَادِ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ
أَلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ

اے افسوس (کافران) بندوں پر کہ ان کے پاس (خدا کا) کوئی رسول نہیں آتا مگر یہ اس کے ساتھ ہنسی و مذاق کرتے ہیں (ت)

مگر عبد الشیطان ہرگز عبد النبی عبد المصطفیٰ نہیں ہو سکتا اور اسے معاذ اللہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی توہین سے کیا علاقہ، قتل کرنے والے نے ضرور غلط فعل کیا یا غلط سمجھا، ان عبد معنی بندہ خاص یعنی مطیع و فرمانبردار ہونا ضرور دشوار ہے اور بایں معنی عبد اللہ و عبد النبی ایک ہے کہ ،

من يطع الله فقد اطع الله
جو شخص رسول اللہ کی اطاعت کرتا ہے اس نے درحقیقت اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی۔ (ت)

اس معنی پر آپ کو اُس وصف عظیم سے یاد کرنا ضرور تزکیہ نفس و خود سرائی ہے کہ بعض قرآن مجید حرام ہے ، قال اللہ تعالیٰ لَا تَتَوَكَّلُوا عَلَىٰ نَفْسِكُمْ (اللہ تعالیٰ نے فرمایا) اپنے نفس کو پاکیزہ نہ بناؤ۔ (ت) جو لوگ اپنا لقب مطیع النبی ، مطیع الرسول کہیں یا لکھیں ، پس یا قرآن عظیم کی ، اللہ تعالیٰ لعنت ، خود انھیں کا قول اُن کی تکذیب کو پس ہے جو مطیع النبی و مطیع الرسول ہونا ہرگز اپنے نفس کا تزکیہ نہ کرے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از قادیانکج صلح بیرجموم ملک بنگالہ مرسلہ سیدہ ظہور المحسن حسینی قادری رزاقی

۲۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۴۶ھ

عبد المصطفیٰ ، عبد الرسول ، عبد النبی ، غلام مصطفیٰ ، غلام رسول ، غلام نبی ، غلام محمد ، غلام احمد ، غلام یحییٰ ، عبد العل ، عبد الحسین ، غلام علی ، غلام حسین ، غلام دستگیر ، غلام غوث ، غلام محمد الدین ، غلام پیر ، غلام مرشد ، غلام مولیٰ بخش ، علی بخش ، پیر بخش ، نذر مصطفیٰ ، نذر یحییٰ ، نذر حسین ، نذر علی ، نذر محمد الدین ، نذر پیر خادم علی ، خادم غوث ، کنیز مصطفیٰ ، کنیز یحییٰ ، کنیز حسین ، کنیز غوث ، کنیز مرشد ، کنیز فاطمہ وغیرہ اس طرح کا نام رکھنا جائز ہے یا نہیں ؟ اور جائز ہے تو علمائے متقدمین متاخرین میں اس طرح کا نام کس کس کا ہے اور اس کا جواز فقہ سے ثابت ہے یا نہیں ؟ اور اس کے جوازیں آپ کا کوئی رسالہ ہے یا نہیں ؟ اگر ہے تو اس کا کیا نام اور کس قیمت پر ملتا ہے ؟

الجواب

تقریر کے اس بارے میں تین رسائل ہیں جو میرے مجبور فتاویٰ میں ہیں۔ ایک دربارہ غلام مصطفیٰ اور اس کا جواز دلائل سے ثابت کیا ہے۔ دوسرا دربارہ عبدالمصطفیٰ، اور اس میں یہ تحقیق کیا ہے کہ توصیف بلاشبہ جائز اور اجلہ صحابہ سے ثابت گراہت کہ بعض متاخرین نے لکھی جانب قبیحہ راجح ہے۔ تیسرے میں اسامے کثیرہ سے بحث ہے اور اس میں محمد بخش اور اس کے امثال کا جواز ثابت کیا ہے۔ یہ تینوں رسائل ابھی طبع نہ ہوئے۔ علامہ عابد سندھی مدنی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے طالع الاقوال میں اور عائشہ در مختار میں عبد اللہ بن عبد الرسول کا جواز بہت احادیث سے ثابت کیا ہے۔ علامہ جلال بن عبد اللہ بن عمر رحمۃ اللہ علیہ مفتی حنفیہ بلکہ مکرمہ کے فتاویٰ میں بھی اس کا جواز مصرح ہے کثیر و نذر و خادم کے ساتھ نام رکھے میں بھی حرج نہیں، زمانہ سلف میں رواج نہ ہونا مستلزم مخالفت نہیں دو دو تین تین ناموں پر مشتمل نام رکھنا جیسے محمد علی حسین، اس کا بھی رواج سلف کبھی نہ تھا سادے ایک لفظ کے نام ہوتے تھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۲۴۲۰ مکملہ از مراد آباد مرسلہ مولوی محمد عبد الباقی صاحب ۱ صفر ۱۳۲۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں کہ

- (۱) اگر کوئی شخص کسی سستی حنفی رضائی قادری کو لبرٹا کہے جو تصغیر بھی کی ہے پانی کا ہے تو ایسے شخص کا شرح شریعت کے موافق کیا حکم ہے حنفی رضائی مذکور در حقیقت ان الفاظ کا عمل نہیں تو یہ لفظ اسے کہنے والے پر عائد ہونے یا نہیں؟ اگر نہ ہوں گے تو کہاں جائیں گے؟
- (۲) ایسا شخص جو ایسے بے جا الزام سستی رضائی پر لگائے اور اس کا اکل بھی مدلل نہیں بلکہ ٹھوہرا مشتبہ اور حرام ہے تو اس کا قول فعل شرع کے احکام میں کہاں تک معتبر ہو سکتا ہے؟
- (۳) یہی شخص کسی مسلمان سے بلاغت کلامی و دشنام کے گفتگو نہیں کرتا اور کہتا ہے مسجد کے لوگوں میں جو پانی پیتا ہے وہ قطعی ناپاک ہے یہاں تک کہ اس پانی کو دوسرے برتن وغیرہ میں ڈالو گے تو وہ برتن بھی نجس ہو جائے گا اور مسجد میں اس کے فرش یا پورے پر کبھی نماز نہیں پڑھتا اپنے خاص کپڑے پر جس پر چند اور کپڑے ہیں نماز پڑھتا ہے اس قسم کے عادات نماز میں کہاں تک ناجائز ہیں؟

الجواب

(۱) سستی مسلمان کو لبرٹا کہنا فسق ہے۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

مباب المسلم فسوق یلے مسلمان کو بلا وجہ شرعی بڑا کہنا فسق ہے۔

صحیح البخاری کتاب الایمان باب خوف المؤمن ان یحبط عمله الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲/

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے،

ولا تتباذوا باللقاب جس لاسم الفسوق
بعد الايمان ومنت لم يتب فاولئك
هم الظالمون
مسلمانوں آپس میں ایک دوسرے کو بُرے لقب سے یاد نہ کرو ایمان کے بعد فسق کیا ہی بُرا نام ہے اور جو توبہ نہ کرے وہی لوگ ظالم ہیں۔

آئیہ کریمہ بتا رہی ہے کہ تم نے مشفق سنی مسلمان کا لقب لہزار کھا تو وہ تمہارے کھنے سے لہزار نہ ہو جائیگا مگر تمہارا نام بدل گیا مومن سے فاسق ہو گیا کتنی بڑی تبدیلی ہے اور جو توبہ نہ کرے وہی ظالم۔ واللہ تعالیٰ اعلم
(۲) ایسا شخص اگر اکل حلال بھی کھاتا ہو جب بھی اس کا قول فعل شرع میں معتبر نہیں نہ کہ جبکہ اکل حلال کا بھی طرہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۳) مسلمان سے سخت کلامی و دشنام کا حکم جواب اول میں مکرر مسجد کے لوگوں کا پانی ناپاک بتانا باطل ہے اپنا مسئلہ خاص بنظر احتیاط رکھنے میں حرج نہیں بلکہ درختار میں اسے افضل بتایا یہ جبکہ مسجد کی چٹائیوں کو اپنی و ہم پرستی سے ناپاک نہ جانے اور عام مسلمانوں کو کہ اُن پر نماز پڑھتے ہیں خطا پر یا اپنے سے کم احتیاط و حقیر نہ سمجھ کر وہی حقیرا پنچہ شیطانی کا اثر ہے واللہ اعلم تعالیٰ اعلم
مسئلہ از بھائی گلبر

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص مولوی شرف علی کامریہ ہے، نام اس کا معین الدین اس نے اپنا نام معین الدین کسی خط میں لکھا، اس پر ایک شخص نے سمجھایا کہ اس طرح پر لکھنے سے معنی بدل جاتا ہے اور لغو و بابت مسلمانوں کو ایسا نام نہیں رکھنا چاہیے کیونکہ اس وقت یہ معنی ہوتا ہے کہ دین سے پناہ مانگنے والا لیکن اس گنجت نے نہ مانا اور یہ کہا کہ میں اپنے حضرت کے پاس برابر اسی اطلاق سے خط لکھتا ہوں لیکن حضرت نے کبھی نہ منع فرمایا اور نہ کوئی بُرائی اس میں بتائی۔ لہذا گزارش ہے کہ جو شخص اپنا نام معین الدین پایا بعد العین و قبل الزال رکھے اور بھی بتائے تو اس کے واسطے شرعاً کیا حکم ہے؟ اور لغت و محاورہ سے اس کے کیا معنی ہیں؟ پس اس کو بصورت مسئلہ کے خدمت والا میں روانہ کرتا ہوں۔

الجواب

علمائے عرب میں شریفین نے بالاتفاق دیوبندیوں کا نام بنام جن میں تھانوی کا بھی نام ہے کافر و مرتد بتایا اور شفا کے امام قاضی میاض و بزاز یہ و مجمع الاشراف وغیرہ کے حوالے سے عرض فرمایا،

من شذف كفره وعذابه فقد كفر^۱ جو کوئی ان کے کفر اور عذاب میں شک کرے تو وہ کافر ہے۔ (ت)

جو ان کے کفر میں شک کرے وہ بھی کافر ہے نہ کہ وہ جو انہیں ملای جانیں نہ کہ وہ جو انہیں بدوہ شد جانیں، ایسی ہی اقوال و افعال سے کیا سوال۔ معین الدین کے یہ معنی ہیں "دین کو پناہ دینے والا" اور اپنا نام ایسا رکھنا محنت عظیم تزکیہ نفس و خود ستائی ہے اور وہ حرام ہے۔

قال تعالیٰ لا تزکوا انفسکم هو اہلہ بصوت الاتقی بٹہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا، (وگو!) اپنی جانوں کی پاکیزگی نہ بتایا کرو اس لئے کہ اللہ تعالیٰ اہل طرح جانتا ہے کہ کون پرہیزگار ہے۔ (ت)

ردالمحتار میں ہے،

العرف بالله تعالیٰ الشیخ سنان فی کتابہ تبیین المصالح اقامہ اطاعة الکبریٰ علی السقیمین بسبب ذلک وانہ من التزکیۃ الیہ عنہا فی القراءات و من الکذب ثم واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۷۴ از مشکوٰۃ الایار علیہ حیدر گنج مسئلہ حافظ نبی محمد ۱۳ محرم ۱۳۲۹ھ

حضور سے کسی وقت میں ایک فتویٰ طلب کیا تھا جواب آگیا مگر اس کے ساتھ ہی میرے نام پر اعتراض فرمایا تھا کہ یہ نام رکھنا حرام ہے، اور وہ جو کوئی تحریر نہیں فرماتی تھی، ہمارے شہر کے مفتی مقبول حسین صاحب فرماتے ہیں کہ ناجائز نہیں ہے، اس واسطے گزارش ہے کہ آپ اس جملہ کو بالتفصیل تحریر فرمادیجئے گا اور اس کے ساتھ ہی اسی ذیل میں نام بھی خاکسار کا تحریر فرمادیجئے تاکہ اس کو گوث کر کے عام لوگوں کو مطلع کیا جائے مگر میرے نام میں مستند یا احمد ضرور چھنا چاہئے چونکہ میرا نام بزرگوں نے نبی محمد رکھا ہے اور اسی نام سے پکارا جاتا ہوں مگر حضور نے فرمایا ہے کہ نام تمہارا ناجائز ہے شریعت کیوں اس نام کو ناجائز کر رہی ہے

لے در مختار کتاب الجہاد باب المرتد مطبع مجتبائی دہلی ۲۵۶/۱
لے القرآن الکریم ۳۲/۵۳
لے ردالمحتار کتاب المحظورات والایات فصل فی البیوع دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۶۹/۵

اس کا سبب حضور غایب نہ تحریر فرمائیں اور نام بھی دوسرا تجویز فرمائیں حضور ہی جو نام تجویز فرمائیں گے وہی مشہور ہوگا وہ یوں کیا جائے گا کہ نام میرا نبی محمد شریعت کے خلاف تھا سو اب فلاں نام تجویز ہوا ہے۔

الجواب

اسم مستثنیٰ پر محمول ہونا ہے یہ نزدیک ہے اور وصف عنوان سے جو سمجھا جاتا ہے وہ بھی مستثنیٰ محمول ہے تو اس میں اپنے آپ کو نبی کہنا اور کہلوانا ہے اور یہ قطعاً حرام ہے، اور علم میں وضع جدید کا قدر بار دے وضع اول ضرور ملحوظ رہتی ہے ولہذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بڑے نام اور تزکیہ کے نام تبدیل فرما دئے کیا کوئی تو ادا کرے گا کہ اپنا نام یا اپنے بچے کا نام شیطان یا ولد الشیطان رکھے حالانکہ وضع جدید میں تو خاص یہ ذات مقصود ہے جب اپنے آپ کو شیطان کہنا گوارا نہیں کرتا نبی کہنا اور کہلوانا روا رکھتا ہے اور یہ خیال کہ نیت دعویٰ نبوت کی نہ تھی پکا ہے جسی تو حرام ہوا نیت ہوتی تو کفر ہوتا۔ آپ اپنا نام نبیل احمد رکھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۲۸ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۹ھ

از شہر

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ آیا عبد اللہ نبی نام رکھنا جائز ہے کہ نہیں،

الجواب

اپنے آپ کو عبد اللہ نبی کہنا جائز ہے مگر نام عبد اللہ رکھا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ ۲۷۶ مسئلہ مولوی عابد علی صاحب سبتری ڈاک خانہ سیف اللہ گنج ضلع سلطان پور ۱۳۲۵ھ
(۱) محمد بخش، محمد بخش، نبی بخش، رسول بخش، حسین بخش، پیر بخش، دار بخش وغیرہ نام رکھنا اذرحئے احکام شریعت جائز ہے یا نہیں؟ اگر نہیں تو اس میں شرک ہے یا کیا؟ اور اگر کوئی شخص ایسے ناموں کے رکھنے کو منع کرے اور نام رکھنے والا منع کرنے والے کو مشرک بتائے اور وہ بانی ٹھہرائے اور ناقابل امامت قرار دے اور بالغاغابہ واضح یہ ثابت کرنا چاہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب تک نہ بخش گئے خدا نے پاک و بختے گا اور اس کے ثابت کرنے کے لئے آیات قرآنی غیر متعلق کا حوالہ دے تو ایسا شخص کسی خطاب کا مرتکب ہوا یا نہیں اور کس خطاب کا؟ اور یہ بھی معنی نہ رہے کہ نام رکھنے والا اپنے کو عالم کہتا ہے اور مجمع عالم میں ایسی تقریر کرتا ہے۔

(۲) جو شخص اپنا خطاب اپنی جہانی وضع اپنا لباس اپنا ضروری دیگر اسباب مثل ہندوؤں کے رکھے اور نماز کا بھی پابند نہ ہو ایسا شخص عالم کہلائے گا یا مصداق من قشیتہ بقوم فہو منہم؟

سلسلہ سنن ابی داؤد کتاب العباس باب فی لبس الشہرۃ آفتاب عالم پریس لاہور ۱۳۰۳ھ

(جو کوئی کسی قوم سے مشابہت اختیار کرے تو وہ اسی میں شمار ہے۔ ت) کا ہو گا۔ بیتنوا تو حیدروا
(بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

(۱) یہ نام شرعاً درست ہیں، ان میں معاذ اللہ کسی طرح کوئی شرک نہیں، نہ شرع سے کہیں ممانعت ہے بلکہ قرآن عظیم سے اس کا جواز ثابت ہے، حضرت جبریل امین علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت مریم سے کہا،

نماتا رسول ربك لاهب لك عتلاها
مراکتا یتے میں تو تمہارے رب کا بھیجا ہوا ہوں اس لئے کہ میں تم کو ایک مستعرا ثبات دوں۔

قرآن عظیم سیدنا عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو جبریل جیسے بتا رہا ہے۔ پھر بخش معنی عطا کے لئے متعین نہیں بمعنی حصہ و بہرہ بھی کثیر الاستعمال ہے۔ معنی اعلیٰ دین تعریض فرماتے ہیں کہ اگر طہ کے انبیت، المرہیم البقل (بہار نے سبزو آگایا۔ ت) تو اس کے الحاد پر محمول ہے، اور اگر مسلم کے توفیقاً تجوز ہے اور اس کا اسلام ہی قرینہ لبس ہے کما نص علیہ فی الفتاویٰ وغیرہا (جیسا کہ فتاویٰ اور اسکے علاوہ دوسری کتابوں میں اس کی صراحت کر دی گئی۔ ت) مع کرنے والا اگر پرہیزگار اصول و ہدایت منع کرتا ہے تو اس پر الزام و ہدایت بے جا نہیں، من یغفر الذنوب الا اللہ (سوائے اللہ تعالیٰ کے کون گناہ معاف کرنے والا ہے۔ ت) اپنا ایمان ہے، اور ولین صبر و غفر غاف۔ ذلک لمن عنہم الامور (بے شک جس نے صبر اختیار کیا اور معاف کیا تو بیشک یہ بڑی ہمت کے کام ہیں۔ ت) بھی ایمان ہے، وان تعصوا و تصفحوا و تغفروا فان اللہ غفور رحیم (اور اگر تم معاف کرو اور بغض و دشمنی نہ کرو اور بخش دو، تو اللہ تعالیٰ بخشنے والا مہربان ہے۔ ت) بھی ایمان ہے، و اذا ما غضبوا یغفرون (اور جب وہ غصہ میں ہو جائیں تو معاف کر دیتے ہیں۔ ت) بھی ایمان ہے، اس قسم کے استدلال خارجیوں کی ایجاد ہیں کہ امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم پر حکم کوڑ لگایا کہ انہوں نے غیر خدا کو حکم بنایا حالانکہ اللہ عز و جل فرماتا ہے ان الحکم الا للہ (اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کا

۱۳۵/۳	۹/۱۹	۱۳۵/۳	۹/۱۹
۱۳۵/۳	۲۲/۲۲	۱۳۵/۳	۲۲/۲۲
۱۳۵/۳	۲۴/۲۲	۱۳۵/۳	۲۴/۲۲
۱۳۵/۳	۲۶/۱۲	۱۳۵/۳	۲۶/۱۲

حکم نہیں۔ ت) اور نہ دیکھا کہ وہی رب عزوجل فرماتا ہے:

فَابْعَثُوا حُكَّامًا مِّنْ أَهْلِهَا ۖ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَّجُلٌ ۚ فَاِذْ يَخُذُ أُولَئِكَ الصَّوْتُ وَنُحْيِي الصُّلٰتِ لِرَبِّهِمْ ۚ فَسَبِّحُوا بِحَمْدِ رَبِّكَ قِيٰمًا وَنَاجِيًا وَخِيَارًا ۚ ذٰلِكَ يَوْمُ الْوَعْدِ ۚ (ت)

پنج عورت کے خاندان میں سے مقرر کرو۔ (ت)
 یہ مضمون کہ جب تک رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نہ بخشیں گے اللہ عزوجل نہ بخٹے گا۔ اس
 قائل سے پہلے حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا ہے: ہ

رم الراحمین نہ بخشاید بے رخصتے تو یا رسول اللہ
 (سب سے زیادہ رحم و کرم فرما سدا والا) اللہ تعالیٰ نہ بخٹے گا، یا رسول اللہ! (صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم) جب تک آپ کی مرضی نہ ہوگی۔ ت)

حق العباد میں کہا جاتا ہے کہ جب تک صاحب حق نہ بخٹے اللہ عزوجل نہ بخٹے گا، اس کے یہ
 معنی کسی کے دم میں نہیں آسکتے کہ معاذ اللہ اس کی مغفرت پر رب العزت قادر نہیں یا مغفرت ذنوب
 میں کوئی اس کا شریک ہے بندوں کا مالک بھی وہی ہے اور بندوں کے حقوق کا مالک بھی وہی ہے
 مگر صاحب حق کی دلداری کس نے اس کی مغفرت اس کے بخٹے پر موقوف رکھی پھر وہ دلداری کہ اسے اپنے
 حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی منور ہے اسی کی مقدار کا چاہنا کس کا مقدر ہے، صحیح بخاری
 میں ہے: اُمّ المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کرتی ہیں
 اے سر تک یساویع فی ہوا اللہ میں حضور کے رب کو دیکھتی ہوں کہ حضور کی خواہش میں شتابی فرماتا ہے
 حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رحمۃ اللہ علیہ کی جیسے گئے اور مومنیں پر بالخصوص کمال مہربان ہیں رؤف
 رحیم میں ان کا مشقت میں ڈنڈا ان پر گراں ہے ان کی بھلاتیوں پر حریص ہیں جیسے کہ قرآن عظیم ناطق:

لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ ۖ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ
 بیشک تمہارے پاس تمہاری ہی جانوں میں سے
 (ایک عظیم الشان) رسول تشریف لائے کہ تمہارا
 مشقت میں ڈنڈا انہیں ناگوار گزرتا ہے وہ تمہاری

۲۵/۴ القرآن الکریم

۲۵

صحیح البخاری کتاب التفسیر سورة الاحزاب باب قولہ من ترجی من قشارہ قیدی کتھا: ذکرچی ۴/۶۱
 کتاب النکاح باب حل قرآن تمب نفسا لہ
 ۴۶۲/۲

(اصلاح کی) بہت چاہت اور حرص رکھتے ہیں

اور مسلمانوں پر بڑی شفقت اور رحم فرمایا ہے۔

تمام عاصیوں کی شفاعت کے لئے تو وہ مقرر فرمائے گئے واستغفر لذنوبك وللمؤمنين وللعاصيات
(اور اپنی شان کے خلاف امور کیلئے استغفار کیجئے) (یعنی طلب بخشش کیجئے) اور مسلمان مردوں اور عورتوں کیلئے
مہی۔ ت) کیا وہ ان میں کسی کی بخشش نہ چاہیں گے، کیا مسلمان کا مشقت میں پڑنا ان پر برا نہ ہوگا، یہ
تو نص آیت کے خلاف ہے ضرور وہ کہ جس کا بخشش حضور نہ چاہیں گے وہ ہوگا جو مسلمان نہیں، اور جو
مسلمان نہیں اللہ اُسے نہ بخشے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) خطاب و لباس و وضع و اسباب میں کفار سے مشابہت ممنوع ہے اور عالم ہو کر ایسا کرے تو
اور سخت معیوب ہے مگر فہو منہم (تو وہ انہی میں سے ہے۔ ت) اس کے لئے ہے جو کفار کے
دینی شعار میں بالقصد معاذ اللہ اس کی پسند کے طور پر کی جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

النور والضياء في احكام بعض الاسماء

(بعض ناموں کے احکام کے بارے میں اُجلا اور روشنی)

بسم الرحمن الرحيم

مسئلہ ۲۷۸ مسئلہ شیخ شوکت علی صاحب فاروقی ۶ جمادی الاولیٰ ۱۳۲۰ھ
 علماء دین و مفتیان شرع متبیین دریں مسئلہ پر سے فرمایند کہ بعض شخص اس طرح نام رکھے ہیں علی جان
 نبی جان، محمد جان، محمد نبی، احمد نبی، نبی احمد، محمد نبی، محمد علی، غلام الدین، غلام علی، غلام حسین،
 غلام عیسیٰ، غلام جیلانی، ہدایت علی۔ پس اس طرح کے نام رکھنا جائز ہیں یا نہیں؟ مولوی عبدالحی
 صاحب لکھنوی نے اپنے فتاویٰ میں ہدایت علی نام رکھنا ناجائز بتایا ہے اس میں حق کیا ہے؟ بیوا تو جو
 شوکت علی فاروقی عفی عنہ

الجواب

محمد نبی، احمد نبی، نبی احمد علیہ السلام پر بے شمار درودیں، یہ الفاظ کثیر حضور ہی پر صادق
 اور حضور ہی کو ترسیا ہیں، افضل صلوات اللہ و اہل تسلیات علیہ علی آلہ۔ دوسرے کے یہ نام رکھنا حرام ہیں
 کہ ان میں حقیقتہً ادعائے نبوت نہ ہونا مسلم ورنہ مخالف کفر ہوتا، مگر صورت ادعا ضرور ہے اور وہ بھی

یقیناً حرام و محظور ہے۔

اور یہ زعم کہ اعلیٰ میں معنی اول طرز نہیں جوتے، نہ شرعاً مسلم نہ عرفاً مقبول۔ معنی اول مراد نہ ہونے میں شک نہیں مگر نظر سے محض ساقط ہونا بھی غلط ہے، احادیث صحیحہ کثیر سے ثابت کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے بکثرت اسماء جہی کے معنی اصلی کے لحاظ سے کوئی برائی تھی تبدیل فرما دیئے۔ جامع ترمذی میں ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے،

ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کانت یغیوہا اسم البقیع۔
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادت کرید تھی کہ بچے نام کو بدل دیتے۔

سنن ابی داؤد میں ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عاصی و عزیز و علیہ و شیطان و حکم و غراب و جناب و شہاب نام تبدیل فرما دیئے، قال ترک اسانیدھا للاختصار (امام ابوداؤد نے فرمایا میں نے اختصار کے لئے ان کی سندیں چھوڑیں۔ ت)

امرم کا نام بدل کر زرعہ رکھا دواہ عن اسامۃ بن اخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ (اسے اسامہ بن اخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسے روایت کیا۔ ت)

عاصیہ کا نام جمیلہ رکھ دواہ مستوف عن ابی حصی رضی اللہ تعالیٰ عنہما (اسے مسلم نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ ت)

برہ کا نام زریب رکھا اور فرمایا،

لا ترکو انفسکم للہ اعلم باہل البعوض منکم
رواہ مشکوٰۃ عن زریب بنت ابی سلمۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔
اپنی جانوں کو آپ اچھا نہ بتاؤ خدا خوب جانتا ہے کہ تم میں نیکو کار کون ہے (اسے مسلم نے زریب بنت ابی سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ ت)

برہ کے معنی تھے زن نیکو کار اسے خود ستائی بنا کر تبدیل فرمایا۔

۱۰۷/۲	امین پبلیکیشنز دہلی	جامع الترمذی باب ما جاز فی تغیر الاسماء
۳۲۱/۲	آفتاب عالم پریس لاہور	سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی تغیر الاسماء البقیع
۳۲۱/۲	"	"
۲۰۸/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	صحیح مسلم باب تغیر الاسماء البقیع
۳۲۱/۲	آفتاب عالم پریس لاہور	سنن ابی داؤد باب فی تغیر الاسماء البقیع

اور ارشاد فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ،

انکو تدعون یوم القیمة باسمائکم واسماء
ابائکم فاحفظوا اسماءکم۔ مردادہ احمد و
ابوداؤد عن ابی الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ
بے شک تم روز قیامت اپنے اور اپنے والدین کے
نام سے پکارے جاؤ گے تو اپنے اچھے نام رکھو۔
(اسے احمد اور ابوداؤد نے ابوالدرداء رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے بسند جید روایت کیا۔ ت)

اگر اصل معنی بالکل ساقط النظر ہیں تو غلطی نام اچھا نالوں پر ہونے کے کیا معنی اور تبدیل کی کیا وجہ
اور خود ستائی کہاں، مستحق پر ولایت کرنے میں سب یکساں۔ معہذا انھیں لوگوں سے پوچھ دیکھئے کیا اپنی
اولاد کا نام شیطان ملعون، رخصتی جیٹ، شوک (سور) وغیرہ رکھنا گوارا کریں گے یا ہرگز نہیں، تو قطعاً
معنی اصلی کی طرف ہی غلطی ہے پھر کس شے سے اپنے آپ اور اپنی اولاد کو نبی کہتے اور کس بات میں یکساں مطلق
بنایا اپنے بیٹے کا رسول اللہ یا خاتم النبیین یا سید المرسلین نام رکھنا روا رکھے گا، حاشا وکل پھر محمدی
احمدی، نبی احمد کیونکر روا ہو گیا یہاں تک کہ بعض خدا نادر سوں کا نام ہی اللہ شہنا ہے، ولا حول ولا قوۃ
الا باللہ العلی العظیم، کیا رسالت و ختم نبوت کا ادا حرام ہے اور ری نبوت کا طلال، مسلمانوں کو لازم
ہے کہ ایسے ناموں کو تبدیل کر دیں۔

بیچ پسند و خرد جان نسدوز تاج شمس بر سر کفش دوز
(عقل جان کو روشن و منور کرنے والی اس بات کو کب وارا کرتی ہے کہ شاہی تاج
ایک معمولی کفش دوز (موجی) کے سر پر بچایا جائے۔ ت)

جب نہیں کہ ایسی عقل تاویل و تخیل والے شدہ شدہ اللہ عزوجل یا اللہ العالمین نام رکھے لیں
کہ آخر ظلم میں اصلی معنی تو طوطا نہیں والیاد باللہ سب العالمین (اللہ تعالیٰ کی پناہ جو تمام جہانوں کا
پروردگار ہے۔ ت) اور نہ بھی رکھیں تو اس نام کے رکھنے کا جواز تو انھیں خواہی خواہی ماننا ہوگا، جو تقریر
محمدی کے جواز میں گھڑیں گے بعینہ وہی اللہ عزوجل نام رکھنے کے جواز میں جاری ہوگی، اصلی معنی وہاں
مرا نہیں تو یہاں بھی نہیں وہ بے لحاظ معنی تبرکات کیوں نہ جانتا ہوگا آخر تمام النبی میں نام نبی سے زیادہ ہی برکت
ہے ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم (گناہوں سے بچنے اور نیکی کرنے کی طاقت بجز اللہ تعالیٰ بلکہ

مرتبہ بزرگ شان کی ترقی کے کسی میں نہیں۔ تـ یونہی ہی جان نام رکھنا مناسب ہے اگر جان ایک کل
جد اگانہ بنظر محبت زیادہ کیا ہوا جانیں جیسا کہ غالب یہی ہے جب تو ظاہر کہ ظاہر اومائے نبوت ہوا اور اگر
ترکیب مقلوب بھیجی یعنی جان نبی تویر تریک خود مستانی میں برہ سے ہزار درجے زائد ہوا، نبی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اسے پسند نہ فرمایا یہ کیونکر پسند ہو سکتا ہے یہاں تبدیل میں کچھ بہتہ راج بھی نہیں
ایک ہ "بڑھانے میں گناہ سے بچ جائے گا اور اچھا خاصہ جائز نام پائے گا۔ محمد بنید، احمد بنید،
نبیہ احمد، نبیہ جان کہا اور نکلیا کچھ، نبیہ یعنی بیدار ہوشیار ہے۔ یونہی یسین و طہ نام رکھ
منع ہے کہ اسمائے الہیہ و اسمائے مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے ایسے نام ہیں جن کے معنی
معلوم نہیں، کیا جب کہ ان کے وہ معنی ہوں جو غر خد اور رسول میں صادق نہ آسکیں تو ان سے احتراز
لازم ہیں طرح نام معلوم المعنی رقبہ منتر جائز نہیں ہوتا کہ عباد کسی شرک و ضلال پر مشتمل ہو۔ امام ابو بکر ابن
العربی کتاب احکام القرآن میں فرماتے ہیں،

اشتبہ نے امام مالک سے روایت کی ہے کہ کوئی
شخص بھی یسین نام نہ رکھے کہ یہ اللہ تعالیٰ کا نام
ہے اور یہ نادر کلام ہے، یہ اس لئے کہ بندے
کے لئے جائز ہے کہ رب کے نام پر اپنا نام رکھے
جبکہ اس میں وہ معنی پایا جائے جیسے عالم، قادر
و غیرہ، اور امام مالک نے یہ نام رکھنے سے اس
لئے منع فرمایا کہ یہ ان اسمائے ہے جن کے معنی
معلوم نہیں، ہو سکتا ہے اس کا وہ معنی ہو جو رب
تعالیٰ کے لئے خاص اور منفرد ہو، لہذا مناسب

روی اشہب عن مالک لا یقسی احد یسین
لانہ اسم اللہ تعالیٰ و هو کلام مدیہ و ذلک
ان العبد یحون لہ ان یسوی باسم الرب
اذا کان فیہ معنی منہ کما لہ و قادر و انما
من مالک من التسمیۃ بهذا الاسم لانہ الاسماء الخ
لا یدری ما معناها فربما کانت ذلک معنی
یتقصر بہ اسرب تعالیٰ فلا ینبغی ان یقتصد
علیہ من لا یعرف لمافیہ من الخطر
واقترض النظر المنع منہ

نہیں کہ یہ نام رکھا جائے جبکہ اس کے منوع معنی معلوم ہی نہ ہوں پس نظر اور احتیاط کا تقاضا یہی کہ
نام رکھنے سے منع کیا جائے۔ (ت)

علامہ شہاب الدین احمد شاہ حنفی نے فیسیم الریاض شرح شفا سے امام قاضی عیاض میں اسے
نقل کر کے فرماتے ہیں، و هو کلام نفیس (یہ ایک نفیس اور شاندار کلام ہے۔ ت)

سے فیسیم الریاض شرح الشفا للقاضی عیاض، بحوالہ ابو بکر ابن العربی، فصل فی اسمائے دار الفکر ۲/۲۹

حقیر نے اس کے ہامش (حاشیہ) پر لکھا :

قد كان ظهري في النعم عنه لعين هذا المعنى
 لكن نظري اني انه اسم النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم ، ولا ندري معناه ففعل له
 معني لا يصح في عيون صلى الله تعالى عليه
 وسلم ان لا فعل هذا ولي ما تقدم لان
 كونه اسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 اظهر واشهر فلا يكون له معني يتقيد به
 العرب عز وجل ، والله تعالى اعلم .

بے شک مجھ پر اس معنی کی بعینہ ممانعت ظاہر ہو گئی
 ہے لیکن اس حقیقت کو پیش نظر رکھتے ہوئے یہ
 نام نہ رکھے جانے کے حق میں ہوں کہ حضور صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم کا نام مبارک ہے اور ہم اس کے
 معنی سے واقف نہیں ، ہو سکتا ہے اس کا کوئی
 ایسا معنی ہو جو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے
 خاص ہو اور آپ کے سوا کسی دوسرے کے لئے اس
 کا استعمال درست نہ ہو شاید یہ وجہ پہلے وجہ سے

زیادہ مناسب ہے اس لئے اس لفظ کا حضور علیہ السلام کے لئے بطور مقدس نام کے ہونا زیادہ خاطر
 اور مشہور ہے ۔ لہذا اس کے لئے کوئی ایسا معنی نہیں کہ جس سے اللہ تعالیٰ جلیل القدر مسرور ہو لیکن (اس
 راز کو) اللہ تعالیٰ ہی سب سے بہتر طور پر جانتا ہے ۔ (ت)

بعینہ یہی حال اسم صمد و بیات بیابان و ندیل اندیل (بیان وہی سابقہ ہے
 اور دلیل بھی وہی مرقوم ہے ۔ ت) لفظ پاک محمد ان میں شامل کر دینا ممانعت کی تلافی نہ کرے گا کہ کیس و طہ
 اب بھی نامعلوم المعنی ہی رہے اگر وہ معنی مخصوص بذات اقدس ہوئے تو محمد ملانا ایسا ہو گا کہ کسی کا نام رسول اللہ
 نہ رکھا محمد رسول اللہ رکھا ، یہ کب حلال ہو سکتا ہے و ہذا اکامہ طاهر حدّا (اور یہ تمام خوب ظاہر ہے ت)
 یوں ہی غفور الدین بھی سخت قبیح و شنیع ہے ، عفو کے معنی مٹانے والا ، چھپانے والا ۔ اللہ عز و جل
 غفور و ذوب ہے یعنی اپنی رحمت سے اپنے بندوں کے ذنوب مٹاتا عیوب چھپاتا ہے ، تو غفور الدین کے
 معنی ہوئے دین کا مٹانے والا ، یہ ایسا ہوا جیسے شیطان کا نام رکھنا جسے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
 تبدیل فرمادیا ہاؤن پش تقیہ کوش یہ ایسا ہوا جیسے راحی نام رکھنا ۔

بہر حال شدید شاعت پر مشتمل ہے اس سے تو عاصیہ نام بہت بڑھا تھا جسے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وآلہ وسلم نے تغیر فرمادیا کہ معاصی کا عرفاً اطلاق اعمال تک ہے اور دین پوشی کی بلا طلت و عقائد پر
 والعیاذ باللہ سب العالمین (اللہ تعالیٰ کی پناہ جو تمام جہانوں کا مالک اور پروردگار ہے ۔ ت)

حدیث میں ہے،

العال موکل بالانطق (فال جوئے کے حوالے کی گئی۔ ت)

بعض بڑے ناموں کی تبدیلی کا یہی منشاء تھا کھارشد الیہ وغیرہ ما حدیث (جیسا کہ بہت سی احادیث نے اس کی رہنمائی فرمائی۔ ت) مولانا علی قاری مرقاة میں نقل فرماتے ہیں،
ان الاسماء تنزل من السماء نام آسمان سے اترتے ہیں، یعنی غالباً اسم دسمی میں کوئی مناسبت غیب سے ملحوظ ہوتی ہے، اہل تجربہ نے کہا ہے،

مزن فال بد کا ورد حساب بد

(بُری فال مست نکالو اس لئے کہ وہ بُرا حال دے گی۔ ت)

اللھم احفظنا وارحمنا (یا اللہ! ہماری حفاظت فرما اور ہم پر رحم کر۔ ت)
فقیر نے بحکم خود ایسے قبیح ناموں کا سخت بُرا اثر پڑتے دیکھا ہے جیسے چنگے سُستی صورت کو آخر عمر میں دیی پوشش نامی کوٹھ ہوتے پایا ہے۔

نسأل الله العفو والى حية الله باقوى
یا قدیور یا رحمن یا رحیم
یا عزیز یا غفور صل وسلم
و بارک علی سیدنا و مولانا محمد
والہ وصحبہ و بیاتنا علی
وینک الحق الذی ارتضیتہ
لانبیائک و رسلک و ملائکک حق تلقائہ
و عافنا من البلاء و البلوغ و
الفتن ما ظہر منها و ما بطن
علی سیدنا محمد و آلہ اجمعین

ہم اللہ تعالیٰ سے عفو و عافیت کا سوال کرتے
ہیں اسے طاقت و زور والے اسے بید رحم فرمانے
والے، اسے ہمیشہ رحم کرنے والے، اسے زبردست
ذات (سب پر غالب) اسے (گناہوں کی) پڑھ ٹوٹی
کرنے والے) اور انھیں معاف فرمانے والے
(مالک) ہمارے آقا و مولیٰ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم پر درود و سلام اور برکات
نازل فرما اور ان کی آل و اولاد اور ساتھیوں پر بھی
'اور ہمیں اپنے دین حق پر استوار رکھ جو دین تو نے
اپنے انبیائے کرام اور رسولانِ عظام اور مخلصان
کرام کے لئے پسند فرمایا تا آنکہ ہم اسی دین پر

وارحم عجزنا وفاقنا بهم یا ارحم الراحمین
 آمین والصلوة والسلام علی الشفیع
 النکریم وآله وصحبہ والحمد لله رب
 العالمین۔

تائمر رہتے ہوئے تیرے ساتھ جا لیں اور ہمیں ظاہر
 باطن (کھلے چھپے) فتنوں، مصیبتوں اور ابتلاؤں
 سے عافیت عطا فرما اور ہمارے آقا حضرت محمد
 کریم پر رحمت و برکت اور سلام نازل فرما، اے

کی غفیل ہمارے عجز اور فاقہ میں ہماری حمایت اور مدد فرما اسے سب سے بڑے رحم کرنے والے آمین
 ورود و سلام ہو شفیع کریم کی ذات اقدس پر اور ان کی تمام آل اولاد اور ساتھیوں پر۔ تمام تعزیتیں
 اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جو تمام جہانوں کا پروردگار ہے آمین۔ (ت)

اور ایک سخت آفت یہ ہوتی ہے کہ ایسے قبیح نام والے اپنے نام کے ساتھ حسبِ رواج نام پاک
 محمد ملا کر لکھتے لکھتے اور اسی کی اوروں سے طبع رکھتے ہیں اگر کوئی خالی ان کا نام بے نام اقدس لکھے تو گویا اپنی
 حقارت جانتے اور آجھا نام لینا سمجھتے ہیں حالانکہ ایسے بڑے منے کے ساتھ اس نام پاک کا ملنا خود اس
 نام کریم کے ساتھ گستاخی ہے۔ یہ نکتہ ہمیشہ یاد رہے کہ ان امور کی طرف اسی کو التفات دینا عطا فرماتے ہیں
 جسے ایمان و ادب سے حصہ وافر بخشتے ہیں، واللہ اعلم، اسی بنا پر فقیر کبھی جائز نہیں رکھتا کہ کلب حسلی،
 کلب حسین، کلب حسنی، غلام علی، غلام حسین، غلام حسن، غلام حسین، قرآن حسین، غلام حبیبی،
 امثال ذلک کے اسماء کے ساتھ نام پاک ملا کر کہا جائے، اللہم اذقنا حسن الادب ونبہنا من مومنا
 الغضب، آمین (اسے اللہ ہمیں حسن ادب سے نواز اور اسباب غضب سے بچا۔ آمین۔ ت)

نظام الدین، محی الدین، تاج الدین اور اسی طرح وہ تمام نام جن میں شیخ کا معظم فی الدین بدر معظم علی الدین ہونا
 چاہیے شمس الدین، بدر الدین، نور الدین، نور الدین، شمس الاسلام، بدر الاسلام وغیر ذلک، سب کو علماء اسلام
 نے سخت تائید رکھا اور مکرر وہ و منورا رکھا، ان کا یہ دین قدس استہرام کہ امثال اسلامی سے مشہور ہیں یہ ان کے نام
 نہیں القاب ہیں کہ ان مقامات رفیعہ تک وصول کے بعد مسلمان نے تو سینا انھیں ان لقبوں سے یاد کیا، جیسے
 شمس الانوار طائی، غلام اسلام بزدوی، تاج الشریعہ، صدر الشریعہ، یونسی محی الحق والدین حضور پر نور سیدنا
 غوث اعظم، معین الحق والدین حضرت خواجہ غریب نواز، وارث النبی سلطانی المند حسن سحری، شہاب الحق والدین
 علم شہروردی، بہاد الحق والدین نقشبند، قلب الحق والدین بنیاد کاکی، شیخ الاسلام فرید الحق والدین مسعود،
 نظام الحق والدین سلطان الادبی، محبوب الہی، محمد نصیر الحق والدین چراغ دہلوی محمود وغیرہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین
 ونفعنا ببرکاتہم فی الدنیا والآخرۃ۔

حضور نور انور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا لقب پاک خود روحانیت اسلام نے رکھا جس کی

روایت معروفہ و مشہور اور تہذیب اکابر شریف وغیرہ کتب ائمہ و علمائے مذکور، حتیٰ بکائنات و تعالیٰ فرماتا ہے فلا تزکوا
انفسکم (پس آپ اپنی جانوں کو ستھرا نہ بناؤ۔ ت)۔ فصول الحمادی میں ہے،

لا یسمیہ بسم فیہ تزکیۃ لک کوئی اس نام کے ساتھ نام نہ رکھے جس میں تزکیہ کا اظہار ہو (ت)
رد المحتار میں ہے،

یؤخذ من قولہ ولا بما فیہ تزکیۃ المنع
من نحو صلی الدین و شمس الدین
مع ما فیہ من الکذب والفت بعض
المانکیۃ فی المنع منہ مؤلفا
ومصرح بہ القرطبی فی شرح
الاسماء الحسنیۃ و انشد بعضهم
فقال

ادی الدین یستحیی من اللہ ان یری

وهذا فی فخر و الذل نصیر

فقد کثرت فی الدین القاب عصبۃ

هم ما فی مریح المنکرات حسیر

و انی اجل الدین عن عزہ بهم

واعلم ان الذب فیہ کبیر

ونقل عن الامام النووی انه کانت یکره

من یلقبہ بسمی الدین و یقول

لا جعل من دینی بہ فی حل

ومال الخ ذلک العارۃ یا اللہ تعالیٰ

الشیخ منامت فی کتابہ

مصنف کے قول لا بما فیہ تزکیۃ سے معلوم ہوتا ہے
عافیت مثل محی الدین و شمس الدین نام رکھنے میں ہے
مگر اس کے اس میں جھڑپ بھی ہے، اور بعض مانکی
علمائے ایسے مائیں کے متروک ہونے میں ایک کتاب
لکھی ہے اور قرطبی نے اس کی تصریح شرح اسماء حسنی
میں کی ہے، اور بعض نے اسی بارہ میں کچھ اشعار لکھے
ہیں، پس کہا ہے،

میں دیکھتا ہوں دین کو تیار کرتا ہے اللہ تعالیٰ سے
جو ایسا جالہ و اندر یہ اس کیلئے خضر ہے اور یہ اس کے لئے
نصیر یعنی مددگار ہے، تحقیق بہت بڑے دین میں انتہا اس کے
مددگاروں کے یہ لوگ ہیں جو برائیوں کی رعایت میں آگے
ہیں۔ اور تحقیق دین کی موت ان جیسے لوگوں نے ساتھ اس کی
عزت میں کی ہے اور جان لے کر اس میں ان کا بڑا گناہ ہے
اور امام نووی سے نقل کیا گیا ہے کہ وہ محی الدین کے ساتھ
اپنے لقب ہونے کو ناپسند فرماتے تھے اور فرماتے
تھے جو شخص مجھے اس لقب سے پکارے گا میں
اسے معاف نہیں کروں گا، اور اس کی طرف
مائل ہوئے شیخ سنان عارف بائمہ اپنی کتاب

سہ لقرآن الکریم ۳۲/۵۳

سہ رد المحتار بحارہ فصول الحمادی کتاب المحرر والابادہ فصل فی المبیع وارایاء التراث العربی بیروت ۱۴۸

تبيين المحاسن و اقام الطاعة الكبرى
على المسلمين بمثل ذلك و انه
من التزكية المنهم عنها في
القرآن و من الكذب قال و
نظيره ما يقال لعمد مدين يا قتل
أفندي و سلطانم و نحوه ثم
قال فانت قيل هذه محببات
صالحات كالاعلام فخرجت عن
التزكية فالجواب ان هذا
يرد ما يشاهد من انه اذا نودي
باسمه العلم وجد على من ناداه به
فصل في التزكية باقية

تبيين المحاسن میں اور اس طرح کے نام رکھنے والوں کے خلاف
حجۃ قاہرہ قائم کی اور فرمایا کہ تحقیق یہ وہ تزکیہ ہے جس
قرآن مجید میں منع کیا گیا ہے اور جھوٹ سے ہے
اور کماثل اس کے وہ چرکا جاتا ہے واسطے
در سین کے ترکی میں آفندی و سلطانم،
اور اس کی شکل پھر کما ہے پس اگر کہا جائے
یہ مجاز است ہیں جو ناموں کی طرح ہو گئے ہیں
پس تزکیہ سے نکل گئے تو جواب یہ ہے
کہ ہمارا مشاہدہ اس بات کو رد
کرتا ہے کیونکہ اگر ان اشخاص کو ان
کے اسماء اعظم سے پکارا جائے تو
پکارنے والے پر تو نکتہ کر دیں گے، پس
معلوم ہوا کہ تزکیہ کے لئے باقی ہے (۱۲)

سنة نام کہ سائل نے پوچھے ان میں سے یہ دس نام ناجائز و ممنوع ہیں باقی سات میں حرج نہیں
علی جان، محمد جان کا جواز تو ظاہر کہ اصلی نام علی و محمد ہے اور جان بنظر محبت زیادہ، اور حدیث سے
ثابت کہ محبوبان خدا انبیاء و اولیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے اسمائے طیبہ پر حکم کتنا مستحب ہے جبکہ ان
کے خصوصیات سے نہ جو۔ حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
تسموا باسماء الانبياء - رواہ البخاری فی
الادب المفرد و ابوداؤد والنسائی عن
انبیاء کے ناموں پر نام رکھو (امام بخاری نے
ادب المفرد میں، امام ابوداؤد اور نسائی نے

لہ رد المحتار کتاب المحظورات فی البيع و ارجاء التراث العربی ۵/ ۶۹-۶۸
لہ ادب المفرد باب احب الاسماء الی اللہ عزوجل حدیث ۸۱۳ المکتبۃ الاثریہ ساکنہ ص ۲۱۱
ابوداؤد کتاب الادب باب فی تغییر الاسماء آفتاب عالم پریس لاہور ۴/ ۳۲۰
سنن النسائی کتاب الخلیل باب ما یستحب من شیء الخلیل نور محمد کاخانہ کراچی ۴/ ۱۲۲

ابن وہب البخاری وله تلمذة و البخاری
فی التاريخ بلغه سوا عن عبد الله بن
جراد رضی اللہ تعالیٰ عنہ و له تلمذة أخرى۔
اس کے لئے تلمذ ہے، نیز امام بخاری نے تاریخ میں
سموا کے لفظ سے حضرت عبد اللہ بن جراد رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کی سند کے ساتھ اسے روایت کیا اور اس کے لئے دوسرا تلمذ ہے۔ (ت)

اور محمد و احمد ناموں کے فضائل میں قحی احادیث کثیرہ عظیمہ جلیلہ وار ہیں،

حدیث (۱) صحیحین و سند احمد و جامع ترمذی و سنن ابن ماجہ میں حضرت انس (۲) صحیحین
ابن ماجہ میں حضرت جابر (۳) معجم کبیر طبرانی میں حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ہے
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
سموا یا سمی ولا تکنوا بکنیۃ۔
میرے نام پر نام رکھو اور میری کنیت
نہ رکھو۔

حدیث (۴) ابن عساکر و حافظ حسین بن احمد عبد اللہ بن بکر حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ
سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من ولد له مولود فسماه محمدا حبالی
وتبرکا باسمی کان هو مولودہ فی الجنة
جس کے لاکا پیدا ہوا اور وہ میری محبت اور میرے
نام پاک سے تبرک کے لئے اس کا نام محمد رکھے
وہ اور اس کا لاکا دونوں بہشت میں جائیں۔

۲۵/۵	لہ التاريخ الکبیر بخاری باب العین عبد اللہ بن جراد حدیث ۶۳ دار الباز مکة المکرت
۹۱۵/۲	لہ صحیح البخاری کتاب الادب باب من سخی باسماء الانبیاء قیدی کتب خانہ کراچی
۲۰۶/۲	صحیح مسلم باب النہی عن التکنی بانی القاسم
۱۰۴/۲	جامع الترمذی ابواب الادب باب ماجاء فی کراہیۃ الجمع ابو امین کمینی دہلی
ص ۲۴۳	سنن ابن ماجہ باب الجمع میں اسم النبی و کنیتہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
۱۴۰/۴	مسند احمد بن حنبل عن انس المكتبة الاسلامیہ بیروت
۴۳/۲	المعجم الکبیر حدیث ۱۲۵۱۳ المكتبة الفیصلیۃ بیروت
۴۲۱/۱۶	کنز العمال بحوالہ الطب عن ابن عباس حدیث ۵۲۱۶ مکتبۃ الرسالہ بیروت
۴۲۲/۱۶	کنز العمال بحوالہ الرافعی عن ابی امامہ حدیث ۴۵۲۲۳

اقام خاتم الخلفاء جل جلالہ والہدیٰ سیوطی فرماتے ہیں،

هذا المثل حديث ورد في هذا الباب و
استادہ حسن علیہ

جس قدر حدیثیں اس باب میں آئیں یہ سب میں
بہتر ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

ان کے شاہی شاگرد نے اس میں نزاع کیا کہ جس کو
مقامہ ذوقانی نے رد کیا تھا لہذا اس کی طرف

رجوع کریں۔ (ت)

حدیث (۵) حافظ ابو طاهر سیوطی و حافظ ابن کثیر حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں،

و در قیامت دو شخص حضرت عزت کے حضور کھڑے کئے جائیں گے حکم ہو گا انہیں جنت میں لے جاؤ،
عرض کریں گے، انہی! ہم کس عمل پر جنت کے قابل ہوئے ہم نے تو کوئی کام جنت کا نہ کیا۔ رب عز و جیل
فرمائے گا،

ادخلوا الجنة فاني اليت على نفسي ان لا يدخلك
النار من اسمي احمد ولا محمد بن
ت میں جاؤ، میں نے سخت فرمایا ہے کہ جس کا نام
احمد یا محمد ہو دوزخ میں نہ جائے گا۔

یعنی جبکہ مومن ہو اور مومن عرف قرآن و حدیث و صحابہ میں اسی کو کہتے ہیں جو سستی صحیح العقیدہ ہو، کسا
نص علیہ الاشیاء فی التوضیح وغیرہ (بیمسا کہ توضیح وغیرہ میں ائمہ کرام نے اس کی تصریح فرمائی
ہے۔ ت) ورنہ بد مذہبوں کے لئے توحید میں یہ ارشاد فرمائی ہیں کہ وہ جہنم کے سکتے ہیں ان کا کوئی عمل

قبولی نہیں، یہ مذہب اگرچہ حجر اسود و مقام ابراہیم کے درمیان مظلوم قتل کیا جائے اور اپنے اسی مادرے
بائے پر حصار و طالب ثواب دے جب بھی اللہ عز و جل اس کی کسی بات پر نظر نہ فرمائے اور اسے جہنم میں

ڈالے۔ یہ حدیثیں وار قطنی و ابن ماجہ و بیہقی و ابن الجوزی وغیرہم نے حضرت ابوامامہ و حذیفہ و
انس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کیں اور فقیر نے اپنے فتاویٰ میں متعدد جگہ لکھیں تو محمد بن عبد الوہاب

سے رد المختار بحوالہ سیوطی کتاب المعرفۃ البابۃ فصل فی البیع و ادایۃ التراث العربی بیروت ۲۶۸/۵

سے الغرر و سبب اثر الخطاب حدیث ۸۸۳۷ و دار الکتب العلمیۃ بیروت ۳۸۵/۵

سے کنز العمال بحوالہ قطبی الافراد حدیث ۱۱۲۵ و مؤسسة الرسالہ بیروت ۲۲۲/۱

العلل المتناہیۃ باب دوم الخوارج حدیث ۲۶۱ و ۲۶۲ و دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور ۱۹۳/۱

تجہ ہی وغیرہ مگر انہوں نے ان حدیثوں میں اصلاً بشارت نہیں، نہ کہ سید احمد خان کی طرح کفار چہرہ کا مسلک کفر قطعی کہ کافر پر قربت کی ہوا تک یقیناً حرام ہے

حدیث (۶) ابو نعیم حلیۃ الاولیاء میں حضرت نبیط بن شریط رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں،

قال الله تعالى عز وجل وعزق وجلا لی لا اعذب احدا نسعی باصلک بانثار یا محمد! رب عز وجل نے مجھ سے فرمایا اپنی عزت و جلال کی قسم جس کا نام تمھارے نام پر ہو گا اسے وہ دوزخ کا عذاب نہ دوں گا۔

حدیث (۷) حافظ ابن کثیر امیر المومنین مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں حدیث (۸) دیکھی مسند الفردوس میں موقوفاً راوی کہ مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں حدیث (۹) ابن عدی کامل اور ابوسعید نقاش بسند صحیح اپنے علم شیوخ میں راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں،

ما طعام طعام علی حادثة ولا جلس علیها ویہا السعی الا وقد سوا کل یوم مرتین یا محمد! جس دسترخوان پر لوگ بیٹھ کر کھانا کھائیں اور ان میں کوئی محمد یا احمد نام کا ہو وہ لوگ ہر روز دوبار مقدس کئے جائیں۔

حاصل یہ کہ جس گھر میں ای پاک ناموں کا کوئی شخص ہو دن میں دوبار اس مکان میں رحمت الہی کا نزول ہو۔ لہذا حدیث امیر المومنین کے لفظ یہ ہیں،

ما من مائدة وضعت فحضر علیها من اسمہ احمد و محمد الا قد سوا کل یوم مرتین یا محمد! کوئی دسترخوان بچھا یا نہیں گیا کہ اس پر ایسا شخص تشریف لائے جس کا نام احمد اور محمد ہو (صلى الله تعالى عليه وآله وسلم) تو اللہ تعالیٰ ہر روز دوبار اس گھر کو تقدس بخشتا ہے یعنی مقدس کرتا ہے (اور ہر روز دوبار وہاں اس کی رحمتوں کا نزول ہوتا ہے۔ مترجم)۔ (ت)

سلف تذکرۃ الموضوعات لمحمد طاهر الفطنی باب فضل اسمہ واسم الانبیاء کتب نانہ مجیدیہ ملتان ص ۸۹
سلف الکمال لابن عدی ترجمہ احمد بن کفانہ شامی دار الفکر بیروت ۱۷۲/۱
سلف الفردوس بما تواتر الخطاب عن علی ابن ابی طالب حدیث ۶۱۳۷ دار الکتب العلمیہ بیروت م/۴۲۴۳

حدیث (۱۰) ابی سعد طبقات میں عثمان غمری مرسلہ راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ما ضراحد کو لوکان فی بیتہ محمد و محمدان وثلاثہ علیہ
تم میں کسی کا کیا نقصان ہے اگر اس کے گھر میں ایک
محمد یا دو محمد یا تین محمد ہوں۔

ولہذا غیر غمر اللہ تعالیٰ نے اپنے سب بیٹوں بھتیجوں کا عقیقہ میں صرف محمد نام رکھا پھر نام اقدس
کے حفظ آداب اور باہم تمیز کے لئے عرف جہ اسقرار کئے بجز اللہ تعالیٰ غیر کے پانچ محمد اب موجود ہیں سلمہم
اللہ تعالیٰ وعافاہم والی مدارج الکمال دقاہم (اللہ تعالیٰ ان سب کو سلامت رکھے اور
حافیت بخشنے اور انہیں مدارج کمال تک پہنچائے۔ ت) اور پانچ سے زائد اپنی راہ گئے جعلہم
اللہ لنا اجرا وجراد فرطابرحستہ وبعرة اسم محمد عندنا آمین (اللہ تعالیٰ اپنی رحمت کے صدقے
اور اسم محمد کی اس عزت و توقیر کے صدقے جو اس کی بارگاہ میں ہے ہمارے لئے اپنی رحمت اور ان
کی ذات کو ذریعہ اجرا و خیرہ اور پیشرو بنادے، آمین۔ ت)

حدیث (۱۱) قرآن فی وائیں الجوزی امیر المؤمنین مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الاسبی سے راوی،
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ما اجتمع قوم قط فی مشورۃ وفیہم رجل
اسمہ محمد لم یدخلوہ فی مشورتہم
الا لم یبارک لہم فیہ
جب کوئی قوم کسی مشورے کے لئے جمع ہو اور ان
میں کوئی شخص محمد نام کا ہو اور اسے اپنے مشورے
میں شریک نہ کریں ان کے لئے اسی مشورے
میں برکت نہ رکھی جائے۔

حدیث (۱۲) طبرانی کبیر میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی،
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں،

من ولد لہ ثلاثہ فسلہ بسم احمد
محمد اعد جہل
جس کے تین بیٹے پیدا ہوں اور وہ ان میں کسی کا
نام محمد نہ رکھے ضرور جاہل ہے۔

لے کنز العمال بحوالہ ابن سعد عن عثمان غمری مرسلہ حدیث ۵۵۲-۵۵۳ مؤستہ الرسالہ بیروت ۱۶/۴
لے العلل المتناہیۃ باب فضل اسمہ صلی اللہ علیہ وسلم ۲۶۷ دار نشر المکتب الاسلامیہ بیروت ۱۶/۱
لے المعجم الکبیر حدیث ۱۱۰۷۷ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۱۱/۴

حدیث (۱۳) حاکم و خلیل تاریخ اور دیلمی مسند میں امیر المؤمنین مولیٰ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اذا سمیتم ابوبکر محمد افاکرموا وادعوا له فی المجلس ولا تقبحوا له وجهاً
جب لڑکے کا نام محمد رکھو تو اس کی عزت کرو اور مجلس میں اس کے لئے جگہ کشادہ، اور اسے برائی کی طرف نسبت نہ کرو اس پر برائی کی دعا نہ کرو۔

حدیث (۱۴) بزاز مسند میں حضرت ابو رافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اذا سمیتم محمد افلا تضربوه ولا تحرموا
جب لڑکے کا نام محمد رکھو تو اس سے نہ مارو نہ محروم رکھو۔

حدیث (۱۵) فتاویٰ امام شمس الدین سخاوی میں ہے ابو شعیبہ حرانی نے امام عطاء (تابعی جلیل الشان) استاذ امام الانور سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی، من اس رد ان یکون حمل من وجہ ذکرہ فلیضع یدہ علی بطنہا ولیقن ان کان ذکرہ فقد سمیتہ محمد افانہ یکون ذکرہ۔
جو بچہ ہے کہ اس کی عورت کے حمل میں لڑکا ہو اسے چاہئے اپنا ہاتھ عورت کے پیٹ پر رکھ کر کہے، اگر لڑکا ہے تو میں نے اس کا نام محمد رکھا۔ ان شاء اللہ العزیز لڑکا ہی ہوگا۔

تسیدنا امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

ماکان فی اہل بیت اسم محمد الا کثرت برکتہ کجہ ذکرہ المناوہ فی شرح التیسیر تحت الحدیث العاشر والسزرقاف فی شرح
جس گھروالوں میں کوئی محمد نام کا ہوتا ہے اس گھر کی برکت زیادہ ہوتی ہے (دسویں حدیث کے ذیل میں علامہ سخاوی نے اس کو شرح تیسیر میں ذکر فرمایا اور اسی طرح علامہ زرقانی نے

۱۔ تاریخ بغداد ترجمہ محمد بن ابی اسمعیل العلوی ۱۰۸۲ دار الکتاب العربی بیروت ۹۱/۳
۲۔ کشف الاستار عن زوائد البزار باب کرامۃ اسم النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدیث ۱۹۸۸ بیروت ۴۱۲/۲
۳۔ فتاویٰ امام شمس الدین سخاوی
۴۔ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث ما ضراکم ان ذکرہ الامام الشافعی ریاض ۲۵۲/۲

المواہب۔

شرح مواہب اللدنیہ میں ذکر کیا ہے۔ ت۔

بہتر یہ ہے کہ صرف محمد یا احمد نام رکھے اس کے ساتھ بیان وغیرہ اور کوئی لفظ نہ ملائے کہ فضائل
تنہا انھیں اسما سے مبارک کے وارد ہوئے ہیں۔

غلام علی، غلام حسین، غلام غوث، غلام جیلانی اور ان کے امثال تمام نام جی میں اسکا بیان خدا
کی طرف اضافت لفظ غلام ہوں سب کا جواز بھی قطعاً بدیہی ہے۔ فقیر غفر اللہ تعالیٰ لئے اپنے فتاویٰ
میں ان ناموں پر ایک فتویٰ قدرے مفصل لکھا اور قرآن و حدیث اور خود پیشوایان و بابیہ کے اقوال سے
ان کا جواز ثابت کیا، اللہ عز و جل فرماتا ہے:

و یطوف علیہم غلمان لہم کافہم
لؤلؤ مکینون

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لا یقولن احدکم عیدی کلکم حبیب اللہ
ولکن لیقل غلامی هذا مختص۔
مسلم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

ہرگز تم میں اب کوئی اپنے مالک کو یوں نہ کہے کہ
میرا بندہ تم سب خدا کے بندہ ہو یا یوں کہے
کہ میرا بندہ۔ (اسے مسلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت۔)

و بابیہ کے شرک ہمیشہ ایسے ہی ہوتے ہیں کہ خود قرآن و حدیث میں بھرے ہوتے ہیں خدا و رسول
تک ان شرک دوستوں کے حکم شرک سے محفوظ نہیں والیذا باللہ رب العالمین (خدا کی پناہ جو
تمام جہانوں کا پروردگار ہے۔ ت۔)

مزہ یہ ہے کہ لفظ غلام کی اسما کے الہیہ جل و علا کی طرف اضافت خود ممنوع ہے اللہ کا غلام
نہ کہا جائے گا، غلام کے معنی حقیقی پس ہیں، ولہذا عبیدہ کو شفقتاً عربی میں غلام اردو میں چھوکر کہتے
ہیں، سیدی علامہ عارف باقر عبد الغنی نابلسی قدس سرہ القدسی حدیقہ ندیہ میں زیر حدیث
فرماتے ہیں:

ولکن لیقل غلامی وجاریتی و فتائی
مگر وہ یوں کہ میرا غلام، میری باندی میرا جوان

سہ القرآن الکریم ۲۴/۵۲

سے صحیح مسلم کتاب الاغناظ من الادب باب علم اطلاق لفظ العبد الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۲۳۸

و فتاویٰ مراعاة الجانب الادب فی حق اللہ تعالیٰ لانه یقال عبد اللہ و امۃ اللہ و لا یقال غلام اللہ و جارية اللہ و لا فتی اللہ و لا فتاة اللہ احب باختصار۔
یا اللہ تعالیٰ کی لونڈی اور فتی اور فتاة (جوان مرد، جوان عورت) کو بھی اللہ تعالیٰ کے نام کے ساتھ منسوب نہیں کیا جاتا احب باختصار (ت)

سبحان اللہ! یہ عجیب شرک ہے جو خود حضرت عزت کے لئے روا نہیں بلکہ اس کے غیر ہی کے لئے خاص ہے مگر ہے یہ کہ وہ بائیس کے دین فاسد میں محبوبان خدا کا نام ذرا اعزاز و تکریم کی نگاہ سے آیا اور شرک نے منہ پھلایا، پھر چاہے وہ بات خدا کے لئے خاص ہونا درکنار خدا کے لئے جائز بلکہ متصور ہی نہ ہو، آخر نہ دیکھا کہ ان کے پیشوائے تقویۃ الایمان میں قبر پرست میانہ کھڑا کرنا اور جمل جھنڈا شرک بتا دیا اور اسے صاف صاف ان باتوں میں جو خدا نے اپنی تعظیم کے لئے خاص کی ہیں گنا دیا یعنی اس کے معبود نے کہہ دیا ہے کہ میری ہی قبر پر شامیانہ کھڑا کرنا میری ہی تربت کو ہر جمل جھنڈا ولاحول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم (اللہ تعالیٰ بزرگ و برتر شان واسلے کی توفیق کے بغیر گنا ہوں سے بچنے اور نیکی کرنے کی طاقت کسی میں نہیں۔ ت) آخر نہ سنا کہ ان کے طائفہ غیر مقلدان کے اب نئے پیشوا صدیق حسن خاں قزنجی بھوپالی آنجنابی اپنے رسالہ کلمۃ الحق میں لکھ گئے مگر
چو غلام آفتابم از آفتابم گویم

(جب میں سورج کا غلام ہوں تو پھر سب کچھ سورج ہی کے حوالہ سے کہوں گا۔ ت)
خدا کی شان غلام محمد، غلام علی، غلام حسین، غلام قوث تو معاذ اللہ شرک و حرام اور غلام آفتاب ہونا یوں جائز و سبے عام، حالانکہ ترجمہ کیجئے تو جیسا فارسی میں غلام آفتاب ویسا ہی عربی میں مشرکین عرب کا نام عبد خمس، ہندی میں کفار کا نام سورج واسس، زبانیں مختلف ہیں اور حاصل ایک، ولاحول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم (گنا ہوں سے بچنے اور نیکی کرنے کی طاقت سوائے اللہ تعالیٰ بزرگ و برتر ہی شان واسلے کی توفیق کے کسی میں نہیں۔ ت) ہدایت علی کا جواز بھی ویسا ہی ظاہر و باہر

جس میں اصلاً عدم جواز کی بوجہ نہیں، دیا یہ نذر ہم اللہ تعالیٰ کے محبوبانِ خدا کے نام سے جلتے ہیں آج تک ان کے کبریا نے بھی اس میں کلام نہ کیا البتہ مولوی عبدالحی صاحب لکھنوی کے مجموعہ فتاویٰ بدولت بدولت صفحہ ۲۶۳ میں اس نام پر اعتراض دیکھا گیا اول کلام میں تو صرف خلافِ اولیٰ ٹھہرایا تھا آخسر میں ناجائز و گناہ قرار دے دیا حالانکہ یہ محض غلط ہے۔ اس کا خلاصہ عبادت یہ ہے :

استفتاء

کسے نام خود ہدایت علی می داشت باہام آیت شرکیہ تبدیل نموده ہدایت علی نہاد خفیہ بر آں مقرر شد کہ لفظ ہدایت مشترک مست بین معنیین ارادة الطريق والیصال الی المطلوب و ہکذا لفظ علی بغیر الف و لام مشترک است بین اسمائے الہیہ و حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ جلیل گفت دریں صورت تا یہ ثابت نہ ہو کہ سب سے پہلے لفظ ہدایت علی مشترک شد بین معنیین پس چار احتمال سے شونیکے ازاں از ہدایت معنی اول و از علی اللہ عز و جل شانہ دوم از ہدایت معنی ثانی از علی جل جلالہ سوم از ہدایت معنی اول و از علی مضمون علی کرم اللہ وجہہ چہارم از ہدایت معنی ثانی و از علی حضرت علی پس سہ احتمال اولی خالی از ممانعت شرعیہ ہستند البتہ رابع خالی از ممنوعیت نیست چہ در جملہ اسمائے شرکیہ مضمون سے شود پس ہر اسم کے ذکر سے شونیدین اسمائے شرکیہ و عدم احقر از ازاں لابی مست بلکہ واجب و اگر کے بر اسم متنازع فیہ قیاس نموده بر عیبہ اللہ شرک ثابت کند یا علی گفتن ممانعت نماید آیا قیاس او صحیح

ایک شخص کا نام ہدایت علی تھا اس نے اسے شرکیہ نام خیال کرتے ہوئے اسے ہدایت علی سے بدل دیا پھر اس پر یہ اعتراض کیا گیا کہ لفظ ہدایت ارادة الطريق (راستہ دکھانا) اور ایصال الی المطلوب (مطلوب و مقصود تک پہنچا دینا) ان دو معنوں میں مشترک ہے اسی طرح لفظ علی بغیر الف و لام اسمائے الہیہ سے بھی ہے اور حضرت سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نام بھی ہے یعنی خالق و مخلوق دونوں میں مشترک ہے۔ جواب دینے والے نے کہا کہ اس صورت میں میری سوچ کی تائید پائی جاتی ہے وہ اس طرح کہ جب لفظ ہدایت اور علی دو معنوں میں مشترک ہوا تو چار احتمال پیدا ہو گئے (۱) ہدایت سے پہلا معنی اور علی سے اللہ تعالیٰ کی ذات مراد ہو۔ (۲) ہدایت سے دوسرا معنی اور علی سے اللہ تعالیٰ مراد ہو (۳) ہدایت سے پہلا معنی اور علی سے حضرت علی کرم اللہ وجہہ مراد ہو (۴) ہدایت سے دوسرا معنی اور علی سے حضرت علی کرم اللہ وجہہ مراد ہوں۔ پس تین اول الذکر احتمال شرعی

ست یا نہ؟ بیٹھا تو جسد و۔
 محافطت نہیں رکھتے، البتہ چوتھے احتمال میں محافطت
 کا پہلو موجود ہے، پس تمام اسماءِ شریکہ سے یہی مفہوم ظاہر ہوتا ہے لہذا جو نام اسماءِ شریکہ و غیر شریکہ
 مشترکہ و غیر مشترکہ میں داخل ہوتا ہو اس سے پرہیز لازمی اور واجب ہے، اگر کوئی شخص اسم مختلف غیر پر
 قیاس کرتے ہوئے یا علی کہنے کی محافطت کرے تو اس کا قیاس درست مقصود ہو گا یا نہ؟ بیان فرماؤ
 تاکہ اجر و ثواب پاؤ۔

الجواب

هو المصوب لفظ علی کہ از اسمائے الہیہ است
 الف لام برائی زائد میشود برائے تعظیم چنانکہ در
 الفضل و النعمان وغیرہ بر لفظ علی کہ از اسمائے
 مرتفعہ ست لام داخل نمی شود بنا بر علیہ ہدایت
 الہی اولیٰ ست از ہدایت علی چہ در او نے
 اشتباہ اضافت ہدایت بسوئے علی مرقعی نیست
 و در صورت ثانیہ بسبب اشتراک لفظ ہدایت
 بحسب استعمال و اشتراک لفظ علی اشتباہ امر
 ممنوع موجود و در اسمی از پرچو اسم کہ ایہام
 مقصوم غیر مشروع سازد آخر از لازم پر ہمیں
 سبب علما۔ از تسمیہ بعد النبی وغیرہ منع ساختہ
 و اما در عبد اللہ وغیرہ پس ایہام امر غیر مشروع
 نیست و بچنین در یا علی ہر گاہ مقصود نہائے
 پروردگار باشد نزاعی نیست۔
 حرره ابو الحسنات عبد الحمی
 عبد النبی نام رکھنے سے منع کرتے ہیں لیکن عبد اللہ وغیرہ میں ایہام غیر مشروع نہیں، اسی طرح
 یا علی میں اگر اللہ تعالیٰ کو نہ اکرا مقصود ہو تو کوئی نزاع نہیں کوئی اختلاف نہیں۔ ابو الحسنات
 عبد الحمی نے اسے تحریر کیا۔ (د)

اقول (میں کہتا ہوں - ت) مگر یہ جواب سخت عجب عجاب ہے یہ بتا دی ہرگز لا بل مساوی ہرگز لا (جواب مذکور خوش طبعی کے برابر ہے بلکہ فہمی مذاق کے مساوی ہے - ت) اولاً اس تمام کلام مثل النہام کا مبنی ہی سرے سے پادر ہوا ہے منوع ایہام ہے نہ کہ مجرد احتمالی و لو ضعیف بعیداً (اگرچہ ضعیف اور بعید ہو - ت) ایہام و احتمال میں زمین و آسمان کا فرق ہے ۔ ایہام میں تبادور کا رہے ذہن اس معنی منوع کی طرف سبقت کرے نہ یہ کہ شکوک محکمہ عقلیہ میں کوئی شق معنی منوع کی بھی شکل سکے بتخیص میں ہے ،

الایہام ان یطابق لفظہ معنیان قریب
و بعید ویراد بہ البعید بلہ
ایہام یہ ہے کہ ایسا لفظ بولا جائے جو دو معانی رکھتا ہو ایک معنی قریب اور دوسرا معنی بعید ہو اور اس لفظ کو بول کر معنی بعید مراد یا چلے (ت)۔

علامہ سید شریف قدس سرہ الشریف کتاب التعریفات میں فرماتے ہیں ،

الایہام و یقال لہ التخییل ایضا و هو ان
یذکر لفظہ معنیان قریب و غریب فاذا
سمعه الانسان سبق الی فہمہ القریب و
مراد المتکلم القریب و اکثر المتشابهات
من ہذا الجنس و منہ قولہ تعالیٰ و
السلوات مطویات بیمیئہ

ایہام تخییل بھی کہلاتا ہے مراد یہ ہے کہ ایسا لفظ ذکر کیا جائے کہ اس کے دو معنی ہوں ایک قریب اور دوسرا غریب ، جب کوئی بندہ اسے سنے تو اس کا فہم معنی قریب کی طرف پکے (یعنی وہی تبادور الی الفہم ہو) لیکن حکم کی مراد معنی غریب ہو۔ زیادہ تر متشابهات اسی قسم سے

ہوتے ہیں ، اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد کہ اس دہی سب آسمان اس کے دائیں ہاتھ میں طر مار کی طرح لپٹے ہوں گے اسی قسم سے ہے - (ت)

مجرد احتمال اگر موجب منع ہو تو عالم میں کم کوئی کلام منع و طعن سے خالی رہے گا زید آیا گیا اٹھا بیٹھا ، عمرو نے کھایا یا کھا سنا۔ عجیب صاحب نے سوال دیکھا جواب لکھا وغیرہ وغیرہ سب افعال اختیار یہ کہ اسناد و ثبوت کو محتمل - ایک یہ کہ زید و عمرو عجیب نے اپنی قدرت ذاتیہ مستقلہ تمار سے یہ افعال کئے ، دوسرے قدرت عطائیہ ناقصہ قاصرہ سے اول قطعاً شرک ہے لہذا ان اطلاقات

سے تلخیص المفتاح الفن الثالث مکتبہ ضیاء راویپنڈی ص ۱۰۵ تا ۱۰۶

سے التعریفات لسید شریف علی الجرجانی باب الالاف انتشارات ناصر خسرو طہران ایران ص ۱۸

سے احتراز لازم ہو جائے گا اور یہ بڑا بڑا قطعاً اجماعاً باطل ہے۔ فاضل عجیب نے بھی عمر بھر اپنے محاورات روزانہ میں ایسے ایہامات شرک برستے اور ان کی تصانیف میں ہزار در ہزار ایسے شرک بلا ایہام بھروسے ہوں گے، جاتے دیکھتے نماز میں و تعالیٰ جنت لک تو شاید آپ بھی پڑھتے ہوں، جنت کے دوسرے مشہور و معروف بلکہ مشہور تر معنی یہاں کیسے صریح شدید کفر ہیں، عجیب کہ اتنے بڑے کفر کا ایہام جان کر اسے حرام نہ مانا تو بات وہی ہے کہ ایہام میں تبادر و بسقت اقربیت و درکار ہے اور وہی ممنوع ہے نہ کہ مجر و احتمال، یہ قاعدہ واجب الحفظ ہے کہ آج کل بہت جھٹلا ایہام احتمال میں فرق نہ کر کے ورطہ غلط میں پڑتے ہیں۔

ثانیاً ایسی ہی نکتہ تراشیاں ہیں تو صرف ہدایت علی پر کیوں الزام رکھتے مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کے نام پاک علی کو اس سے سخت تر خلیع کئے وہاں تو چار احتمالات سے ایک میں آپ کو شرک نظر آیا تھا، یہاں برابر کا معاملہ نصف نصف کا حصہ ہے۔ علی کے دو معنی ہیں علو ذاتی کہ بالذات للذات متعالی عن الاضافات جو (بلندی بالذات یعنی ذاتی بلندی بغیر کسی سبب اور واسطہ کے صرف اس جہتی پاک ہی کے لئے ہے جو تمام اضافات اور نسبتوں سے مبرا اور بلند ہے۔ ت، دوسرا اضافی کہ حسی کے لئے ہے، اول کا اثبات قطعاً شرک تو عین میں ایہام شرک ہدایت علی سے دونا ٹھہرے گا و لا یقول بہ جاہل فضلاء عن فاضل (کوئی جاہل بھی یہ نہیں کہہ سکتا چہ جائیکہ کوئی فاضل یہ کہے۔ ت)

ثالثاً ایک علی ہی کیا جس قدر اسما سے مشترک فی اللفظ میں الحاق و التعلق ہیں، جیسے رشید و حمید و جمیل و جلیل و کریم و علیم و علیم و کریم و غیرہ سب کا اطلاق عباد پر ویسا ہی ایہام شرک ہو گا جو ہدایت علی کے ایہام سے دو چند رہے گا حالانکہ خود حضرت عزت نے انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام میں کسی کو ایک کسی کو دونا اپنے اسمائے حسنی سے عطا فرمائے اور حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے اسمائے طیبہ میں تو ساٹھ سے زیادہ آئے کما فصلہ العلماء فی المواہب و غیرہا (جیسا کہ عباد کرام نے مواہب لدنیہ وغیرہ میں مفصل بیان فرمادیا ہے۔ ت) خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اپنا نام پاک حاشو بتیا، صحابہ کرام و تابعین دائمہ دین میں کہتے اکابر کا نام مالک تھا ان کے ایہاموں کو کچھ ڈر تھا و غیرہ معتمدات میں تصریح کی کہ ایسے نام جائز ہیں اور عباد کے حق میں دوسرے معنی مراد لئے جائیں گے نہ وہ جو حضرت حق کے لئے ہیں۔

جاء التسمية بحلى ورشيد وغيرهما من
الاسماء المشتركة ويؤاد في حقنا غير ما يرد
في حق الله تعالى .

علی، رشید اور ان کے علاوہ دیگر اسماء مشترکہ کے
ساتھ کسی کا نام رکھنا جائز ہے لہذا ہمارے
حق میں وہ معنی مراد لیا جائے گا جو اللہ تعالیٰ
کے حق میں مراد نہیں لیا جاتا۔ (ت)

کیوں نہیں کہتے کہ ایسے نام بوجہ اشتراک ناجائز ہیں کہ دوسرے معنی شرک کا احتمال باقی ہے،
ولاحول ولا قوة الا بالله العلی العظیم (گناہوں سے محفوظ رہنے اور نیکی کرنے کی طاقت کسی میں نہیں
سوائے اللہ تعالیٰ بزرگ و عظیم ذات کی تو لیتی کے۔ ت)

دوابعاً سائل نے اپنی جہالت سے صرف بعد اللہ میں شرک سے سوال کیا تھا حضرت مجیب نے
اپنی نبالت سے وغیرہ بھی بڑھا دیا کہ اپنے نام نامی کو ایہام شرک سے بچالیں مگر جناب کی دلیل سلامت
ہے تو اس ایہام سے سلامت بخیر ہے۔ عبدالحی میں دو جزو ہیں اور دونوں کے دو دو معنی، ایک
عبد مقابل اللہ، دوم مقابل آقا۔

قال الله تعالى وانكحوا الايامى منكم
والصالحين من جبادکم واما شکوہ

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا، لوگو! تم میں سے
جو نکاح کے بغیر (یعنی غیر شادی شدہ) ہیں
اور جو تمھارے صالح غلام اور لونڈیاں ہیں ان کے
ساتھ نکاح کرو (ت)

دیکھو حق سبحانہ نے ہمارے غلاموں کو ہمارا عہد فرمایا، یوں ہی ایک حق اہم الہی کہ حیات
ذاتیہ، ازلیہ، ابدیہ، واجبہ سے مشعر اور دوسرا میں و تو زید و عمر و سب پر صادق، جس سے
آیت کریمہ تخرج الہی من الیمت (اے اللہ تعالیٰ! تو مردے سے زندہ نکالتا ہے۔ ت) و غیرہ
منظر۔ اب اگر عہد یعنی اول اور حق یعنی دوم لہجے قطعاً شرک ہے وہی چار صورتیں ہیں اور وہی ایک
صورت پر شرک موجود، پھر عبدالحی ایہام شرک سے کیونکر محفوظ اس سے بھی احتراز لازم تھا، بعینہ
یہی تقریر حضرت بابرکت فاضل کامل صحیح العقیدہ ہنسی مستقیم جناب مستطاب مولانا مولوی عبدالحسین

رحمۃ اللہ علیہ کے اسم میں جاری ہوگی ملاحظہ ہو کہ یہ تشقیق و تدقیق کہاں تک پہنچی نفساں اللہ
مسلماۃ (ہم اللہ تعالیٰ سے سلامتی کا سوال کرتے ہیں۔ ت) فقیر کے نزدیک ظاہر یہ پھر کتنی ہوئی
برہان حضرت مجیب کو جناب سائل کے فیض سے پہنچی، سائل نے ذکر کی، مجیب نے بے غور کئے
قبولی کر لی ورنہ ان کا ذہن شاید ایسی دلیل ذلیل علیل کلیل کی طرف ہرگز نہ جاتا جس سے خود ان کا نام ظہری
بھی عادم الجواز و لازم الاحراز قرار پاتا۔

خاصاً یا علی کو فرمایا جاتا ہے کہ جب مقصود نہ اسے مجہود تو نزاع مفقود، جی کیا وجہ
یہاں بھی صاف دوسرا احتمال موجود اپنا قصہ نہ ہونا ایہام و احتمال کا نافی کب ہو سکتا ہے، ایہام تو
کہتے ہی وہاں میں جہاں وہ معنی ہر دم مراد متکلم نہ ہوں، تخلص و تعریفات کی جہاتیں ابھی سن چکے اور اگر
قصہ پر راد و اعتقاد ہے تو ہدایت علی پر کیا ایراد ہے، وہاں کب معنی شرک مقصود و مراد ہے۔
سادت علی پر الف لام لا کب ایضا لیسے کہ سے نجات دے گا علیا پر لام نہ آتا سی
صفت پر تو قطعاً آسکتا ہے اور وہ یقیناً صفات مشترکہ سے ہے تو احتمال اب بھی قائم اور احراز لازم،
بلکہ سراجیہ و تاتاریخانیہ و مجمع التاتاریخ و غیرہ سے تو ظاہر کہ الحسنی با عدم نام رکھنا بھی روا ہے ردالکفر
میں ہے،

فی تاتاریخانیۃ عن السراجیۃ التسمیۃ
باسم یوجد فی کتاب اللہ تعالیٰ کالعلی
والکبیر والرشید والبدیع جائزۃ لہ
ومثلہ فی المنح عنہا و طاہرہ الجواز و
لومعرفہ بالیہ
تاتاریخانیہ میں فتاویٰ سراجیہ سے نقل کیا گیا ہے
کہ ایسے نام رکھنا جو اللہ تعالیٰ کی کتاب میں
اللہ تعالیٰ کی صفات کے طور پر پائے جاتے
ہیں جیسے علی، کبیر، رشید اور بدیع وغیرہ جائز
ہے الخ، اور اسی طرح منع الغفار میں سراجیہ
سے نقل کیا گیا ہے پس بظاہر یہ جائز ہے اگرچہ وہ ال سے معرفہ ہو۔ (ت)

سابعاً جب گفتگو احتمال پر چل رہی ہے تو معینین ایصال الی المطلوب و ارادت طریق
میں تفرقہ باطل، ایصال ارادت دونوں و معنی خلق و تسبیب پر مشتمل معنی خلق و دونوں مختص بحضرت احد
ہیں، کیا ارادت بمعنی خلق رویت غیر سے ممکن ہے اور بمعنی تسبیب دونوں غیر کے لئے حاصل ہیں، کیا
انبیاء سے ایصال بمعنی سببیت فی الوصول نہیں ہوتا فطاح التفرقة و زاح الشقیقة (پس

دونوں میں تفرقہ ناجو ہو گیا اور تذبذب زائل ہو گیا۔ (ت) ہاں یوں کہئے کہ ادھر علی مشترک ادھر ہدایت خلی و تسبیب دونوں میں مستقل ایوں چار احتمال ہوئے، مگر اب یہ مصیبت پیش آئے گی کہ جس طرح ہدایت بمعنی خلق غیر خدا کی طرف منسوب نہیں ہو سکتی یعنی محض تسبیب حضرت عزت جل جلالہ کی طرف نسبت نہیں پاسکتی ورنہ معاذ اللہ اصل خالق و معطی دوسرا ٹھہرے گا اور اللہ عز وجل صرف سبب و واسطہ و وسیعہ۔ اس کا پایہ شرک بھی اونچا جائے گا کہ وہاں تو تسویر تھایا ہاں اللہ سبحانہ پر تفصیل دینا قرار پائے گا، علی پر لام لا کر اول کا علاج کر لیا اس دوم کا کہ اس سے بھی سخت تر ہے علاج کہ ہر سے آئے گا اب ایک لام نبیا ٹھہر کر ہدایت پر داخل کیجئے کہ وہ معنی خلق میں متعین ہو جائے اور احتمال تسبیب اٹھ کر ایہام شرک و بدتر از شرک راہ نہ پائے۔

ثامناً ایک ہدایت کیا جتنے افعال مشترکہ الاطلاق ہیں سب میں اسی آیت کا سامنا ہوگا جیسے احسان و انعام، اذلال و اکرام، تعلیم و افہام، تعذیب و ایلام، عطا و منع، اضرار و نفع، قہر و قتل، نصب و عزل وغیرہ کہ مخلوق کی طرف نسبت کیجئے تو معنی خلق مومن شرک اور خالق کی طرف تو معنی تسبیب مشرک کفر۔

بہر حال مفرکہ ہر، اگر کہتے خالق عز وجل کی طرف نسبت ہی دلیل کافی ہے کہ معنی خلق مراد ہیں، ہم کہیں گے مخلوق کی جانب اضافت ہی برہان دانی ہے کہ معنی تسبیب مقصود ہیں، ولہذا علمائے کرام نے تصریح فرمائی کہ اشمال انت الہامیع البقل و حکو علی الدھر (بار نے سبزہ اگایا اور دھرتی پر حکم کیا۔ ت) میں قائل کا موجد ہونا ہی قرینہ شافی ہے کہ اسناد و مجاز عقلی ہے لب بکہ اللہ اس ایہام کی بنیاد ہی نہ رہی۔

تاسعاً اپنے (یا آنکہ اسلمائے الہیہ توقیفیہ ہیں اور خصوصاً آپ بہت جگہ صریحاً وارد ہوئے نہ منقول ہونے کی وجہ سے مخالفت جانتے ہیں) حق سبحانہ کا نیا نام مصتوب ایجاد فرمایا ہر جواب کی ابتداء ہوا المصتوب (وہی درست راستہ بتانے والا ہے۔ ت) سے ہوتی ہے یہ کب احتمال شیعہ سے خالی ہے، تصویب جس طرح شیک بتانے کو کہتے ہیں یونہی سر جھکانے کو، اور مثلاً جو سر جھکانے میں تھا ہو اسے مصتوب، اور دونوں معنی حقیقی ہیں تو آپ کے طور پر اسکی کلمے میں ایہام تجسیم ہے اور تجسیم کلمہ نہ ضلالِ عظیم ہے

عاشراً سب تو علی علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کی طرف اضافت ہدایت کا اشتباہ امر ممنوع کا اشتباہ اور موجب لزوم احترام ہے تو بالیقین اس جناب ہدایت تا اب کی طرف اضافت ہدایت کس درجہ

سخت محتصر و محترز ہوگی یہاں مولیٰ علی کو ہادی کہنا حرام ہو گیا حالانکہ یہ احادیث صحیحہ اجماع جمیع ائمہ اہلسنت و جماعت کے خلاف ہے، شاید یہ غدر کیجئے کہ ہدایت بمعنی خلق کا اشتباہ موجب منع تھا اس معنی پر اضافت قصہ یہ ضرور حرام بلکہ ضلال تام ہے، نہ بمعنی سبب کہ جائز و معمول اہل اسلام ہے مگر یہ وہی غدر معمول ہے جس کا رد گزرجکا، کیا جب مولیٰ علی کی طرف اضافت کا اصلاً قصہ ہی نہ ہو اس وقت تو بوجہ اشتراک معنی مولیٰ علی کی جانب ہدایت بمعنی خلق کی اضافت کا اشتباہ ہوتا ہے اور جب بالقصد خود حضرت مولیٰ علی ہی کی طرف اضافت مراد ہو تو اب اشتراک معنی جاتا رہتا اور اشتباہ راہ نہیں پاتا اگر نافع اشتباہ مخلوق کا اس معنی کے لئے صالح نہ ہوتا ہے تو صورت عدم قصد میں کیوں مانع نہیں، اور اگر باوصف عدم صلوح اشتباہ قائم رہتا ہے تو صورت قصد میں کیوں واقع نہیں۔

حادی عشر نہ صرف امیر المؤمنین علی بلکہ انبیائے کرام و رسل عظام و خود حضور پرورد سید الانام علیہ وعلیہم افضل الصلوٰۃ والسلام کسی کی طرف اضافت ہدایت اصلاً روا نہ رہے گا کہ بوجہ احتمال معنی دوم ایہام شرک ہے، اب مصلحت تھی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو ہادی کہنا بھی حرام ہو گیا، اور یہ قرآن عظیم و صحاح احادیث و اجماع اُمت بلکہ ضروریات دینی کے خلاف ہے۔

ثانی عشر خود بناب محیب نے اپنے فی ای جلد سوم ص ۸۶ میں اس لازم احتراز کا رد صریح فرما دیا اور اعمائے ایہام کا فیصلہ بول دیا۔ فرماتے ہیں،

سوالی عبد النبی یا مانند آں نام خداوند درست است یا نہ؟
سوالی عبد النبی یا اس جیسا نام رکھنا درست ہے یا نہیں؟

جواب: اگر یہ اعتقاد ہو کہ عبد النبی نام والا شخص نبی کا بنہ ہے تو یہ عین شرک ہے اور عبد بمعنی غلام ملوک مراد ہو تو یہ خلاف واقع ہے اور اگر مجازاً عبد بمعنی مطیع یا ہر تو مضائقہ نہیں ہے لیکن خلاف اولیٰ ہے، امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا: کوئی شخص ہرگز عبدی (میرا عبد) اور امقب (میری باندی) نہ کہے

جواب: اگر اعتقاد ایں معنی ست کہ ایں کس کہ عبد النبی نام وارد بندہ نبی است عین شرک است و اگر عبد بمعنی غلام ملوک ست آں ہم خلاف واقع است و اگر مجازاً عبد بمعنی مطیع و متقاد گرفته شود مضائقہ ندارد لیکن خلاف اولیٰ ست، دوی مسلم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ انت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ و سلم قال لا یقولن احدکم عبدی و

اُمّی کلکم جہاد اللہ وکل فسادکم اہل اللہ
ولکن لیقل عسکری وجہایتی وقتانی
وقتانی انتہی یہ

تم سب مرد اللہ تعالیٰ کے بندے اور تمہاری تمام عمریں
اللہ تعالیٰ کی باندیاں ہیں لیکن اگر گستاخ ہو تو
غلامی (میرا غلام) جہایتی (میری حق و مر)
فتانی (میرا غلام) فتانی (میری لونڈی) کے انتہی ہوتا

اقول قطع نظر اس سے کہ یہ جواب بھی بوجہ مخدوش ہے اولاً عصبہ دینہ میں سوائے
اختلاف زبان کے کوئی فتنہ نہیں ایک دوسرے کا پورا تر جہد ہے بعد دینہ دونوں عربی و عجمی دونوں
زبانوں میں اللہ و خدا و مولیٰ و آقا و دونوں کے مقابل بولے جاتے ہیں توجہ دینی بندہ کو مطلقاً عین شرک کہہ دینا
ایسا ہی ہے کہ کوئی کے کر عین سے مراد عین ہے تو غلط ہے اور چتر مقصود ہو تو صحیح، حضرت مولوی قدس سرہ العزیز
شہزاد شریف میں حدیث شرا سے بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں جب حدیثی ذکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انہیں
خرید لیا اور بارگاہ رسالت میں حاضر ہوئے ضرور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تم نے میں شرک
نہ کیا، اس پر حدیثی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عصبہ میں کیا، اسے

گفت ما دو بندگان کُنتے تو کر مٹش برادہم بر رُستے تو

(عرض کیا ہم دونوں آپ کے کوچے کے غلام ہیں میں نے اس کو آپ کے زنج اور پر آزاد کر دیا ہے)
ہجرم جو تفصیل عصبہ میں ہے وہی بندہ میں۔

ثانیاً عصبہ یعنی بندہ و بمعنی ملک میں یہ تفریح کہ اول شرک اور ثانی خلافت واقع ہے محض بے اصل
خالع ہے ملک بھی ملک ذاتی حقیقی و ملک عطائی مجازی دونوں کو مشتمل اور اول میں قطعاً شرک حاصل
اور بندہ بھی مقابل خدا و خواصہ دونوں مشتمل اور ثانی سے یقیناً شرک زائل۔

ثالثاً آپ نے توجہ بمعنی ملک کو خلافت واقع یعنی کذب ٹھہرا کر کس ارادے کو شرک سے اتار کر
گناہ مانا مگر ائمہ دین و اولیائے معتبرین و علمائے مستندین قدس اللہ تعالیٰ انہم اجمعین اس اعتقاد
کو مکمل ایمان مانتے اور اس سے خالی کو خلافت ایمان سے بے بہرہ جانتے ہیں حضرت امام اہل عارف پٹ
سییدی سہل بن عبد اللہ کسری رضی اللہ تعالیٰ عنہ پھر امام اہل قاضی عیاض شفا شریف پھر امام احمد
قسطانی مواہب لدنیہ شریفین نقل و تذکیر پھر علامہ شہاب الدین خفاجی نسیم الریاض پھر علامہ محمد بن عبد الباقی

۱۰ مجملہ فتاویٰ کتاب العقیدہ و ما یتعلق بہا و جہان عبد النبی و غیرہ مطبع یوسفی لکھنؤ ۸۴/۳
۱۱ شہزاد شریف المعنوی معاتبہ کردن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم با صدیق اکبر حامد ایندہ کمپنی لاہور دفتر ششم ص ۱۱

زرقانی شرح مواہب میں شرحاً و تفسیراً فرماتے ہیں :

من لم ير ولاية الرسول عليه في جميع
احواله لم يرفقه في ملكه لا يذوق حلاوة
سنته بل
جوہر حال میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو
ایسا دلی اور اپنے آپ کو حضور کا ملوک نہ جانے
وہ سنت نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی حلاوت
سے اصلاً خبردار نہ ہوگا۔

سابعاً مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب تحفہ اثنا عشریہ میں نقل فرماتے ہیں کہ حق سبحانہ و
تعالیٰ زبور شریف میں فرماتا ہے :

يا احمد فاضيت الرحمة على شعيتك من اجل
ذلك بارك عليك فتقلد السيف فان بهاء لك
وحمدك العالين رائي قوله الامم يحسرون
تحتك كتاب حق جاء الله به من
اليمن والتقديس من جبل فاران واعتلات
الارض من تحميد احمد و تقديسه و
ملك الارض و رقاب الامم

اسے احمد اتیرسہ لبوں پر رحمت نے جوش مارا
میں اسی لئے تجھے برکت دیتا ہوں تو اپنی تلواریں کل
کر کھینچ کر پیک اور تیری تعریف ہی غالب ہے
سب امتیں تیرے قدموں میں گریں گی، پکی کتاب
لایا اللہ برکت و پاکی کے ساتھ مکہ کے پہاڑ سے
بحرین میں احمد کی حمد اور اس کی پاکی پہنچنے
سے، احمد ملک ہوا ساری زمین اور تمام امتوں
کی گردنوں کا، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم۔

کیا زبور پاک کے ارشاد کو بھی معاذ اللہ خلاف واقع کہ جائے گا۔
خاتماً امام احمد سند میں بطریق ابی معشر البراء بن صدقة بن طيسة ثنی معشر
بن ثعلبة المازنی والحق بعد ثنی الاثنی المازنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ، اور عبد اللہ بن احمد
زوائد المسند میں بطریق عوف بن کہس بن الحسن بن صدقة و طيسة الاول اور امام
الرجف لطاوی شرح معانی الآثار میں بطریق ابی معشر المذكور بحور دایۃ احمد سنداً و
مقتضاً اور ابن خبشة وابن شاہین بهذا الطريق وبغیرہ اور بغوی و ابن السکنت و
ابن ابی عاصم بطریق الکثیر بن امین بن ذرارة بن نضلة بن بهصل الحمر مازنی عن
ابیہ عن جدہ نضلة۔

سہ مواہب الدنیۃ المقصد السابق الرئی بالشرع المکتب الاسلامی بیروت ۳/ ۲۹۹ و ۳۰۰

شرح الزرقانی علی المواہب الدنیر الفصل الاول دار المکتب العلمیہ بیروت ۴/ ۲۸

سہ تحفہ اثنا عشریہ مارشٹر ورکٹس بیروت ۱/ سہیل اکیڈمی لاہور ص ۶۹

حضرت ائشی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ یہ خدمت اقدس حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ و
آلہ وسلم میں اپنے بعض اقارب کی ایک فریاد لے کر حاضر ہوئے اور اپنی منظوم عرضی مسامح قدسید پر عرض
کی جس کی ابتداء اس مصرع سے تھی اچھا

یا مالک الناس و دیان العرب

(اے تمام آدمیوں کے مالک اور اے عرب کے جوا و مزائینے والے)

حضرت اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کی فریادیں کوشکایت رفع فرمادی، اچھی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو
ایک شخص کا مالک کہنا آپ کے گمان میں معاذ اللہ کذب تھا تو تمام آدمیوں کا مالک۔ بست نا
یا مالک الناس کہہ کر حضور کو نہ اکرنا معاذ اللہ سنسکوں ہما سنسکوں کذب کا مجموعہ ہوگا، حالانکہ
یہ حدیث مجلس شہادت دسے رہی ہے کہ صحابی نے حضور کو مالک تمام بشر کہا اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ و
آلہ وسلم نے مقبول و مقرر رکھا۔

سادہ سنا بات یہ ہے کہ آپ کے خیال شریف میں مالک و ملوک کے یہی معنی تھے کہ زید عسکر و
تاجے کے کچے گویں یا چاندی کے چند ٹکڑوں پر خرید سے جمی تو محمد رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مالکیت کو
خلاف واقع فرمادیا حالانکہ یہ مالکیت تحت پوچ پوچ شخص بہ وقت ہے کہ جان و دل رگوشت
پوست پر بھی پوری نہیں سچی کامل مالکیت وہ ہے کہ جان و جسم سب کے محیط اور جن و بشر سب کو شامل ہے یعنی اس نے
بالشرف ہونا کہ اس کے حضور کسی کو اپنی جان کا بھی اصلاً اختیار نہ ہو یہ مالکیت حق صاۃ محیط شامہ
تمامہ کاملہ حضور پر نور مالک الناس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بکلافہ کبریٰ حضرت کبریا علیہ السلام حاکم جہاں
پر حاصل ہے۔

قال الله تعالى النسي اولی بالموئیین من انفسهم نبی زیادہ والی و مالک و مختار ہے
تمام اہل ایمان کا طرد ان کی جانوں سے۔

وقال الله تبارك وتعالى ما كان لئوئین	(اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا) نہیں پہنچا کسی
ولا مؤمنة اذا قضی الله ورسوله امرا	مسلمان مرد نہ کسی مسلمان عورت کو جب حکم
امن یكون لهم الخیرة من	کر دیں اللہ اور اس کے رسول کسی بات کا کہ
انفسهم ومن يعص الله و	انہیں کچھ اختیار ہے اپنی جانوں کا اور جو حکم

۱/۲ مسند احمد بن حنبل مسند عبد اللہ بن عمرو بن العاص المکتب الاسلامی بیروت

شرح مدنی تبارک کتاب الزکوة باب الشہادۃ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

۱/۲ القرآن الکریم ۶/۲۳

رسوله فقد ضلّ ضللاً مبيناً

نہا نے اللہ و رسول کا تو وہ صریح گمراہ ہوا۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں،

انا، ولی بالمؤمنین من انفسهم، رواہ احمد
والبخاری ومسلم والنسائی وابن ماجہ
عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

میں زیادہ والی و مالک و مختار ہوں تمام اہل ایمان
کا خود ان کی جانوں سے (اسے بخاری، مسلم،
نسائی اور ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)

اگر یہ معنی مالکیت بنیاد مجیب کے خیال میں ہوتے تو محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم
کی مالکیت کو خلاف واقع نہ جانتے اور خود اپنی جان اور سارے جہان کو محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وآلہ وسلم کی ملک مانتے اور اس سے ذائد مرتبہ حق حقائق ہے جس کے سننے کو گوش شنوا سمجھنے کو دل بینا
درکار ہے۔

وما اوتیتہم من العلم الا قلیلاً فوق کل ذی
علم عظیم وما یبقیہا لا الذن صبر والا
ذو حظ عظیم
تیس صرف تھوڑا سا علم دیا گیا ہے، ہر علم والے
پر بڑے علم والا ہے، نہیں پاتے اس کو
مگر جو لوگ صبر والے ہوں مگر عظیم
حصہ۔ (ت)

سابقاً حدیث صحیح مسلم محض بے عمل نہ کور ہوئی حدیث میں تعلیم و فنی تکتہ اور آقاؤں کو
ارشاد ہے کہ اپنے غلاموں کو عبد نہ کہو نہ کیہ غلام بھی اپنے کو اپنے مولیٰ کا عبد یا دوسرے ان کو ان کے
عبد نہ کہیں، یہ ہے قرآن کہ ہمارے غلاموں کو ہمارا عبد فرما رہا ہے، آیت عنقریب گزری رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں،

سۃ القرآن الکریم ۳۶/۳

سۃ صحیح البخاری کتاب الکفالة ۳۰۸/۱ و کتاب الفرائض ۲۹۷/۲ قدیمی کتب خانہ کراچی
صحیح مسلم کتاب الجعۃ فصل فی خطبۃ الجعۃ قدیمی کتب خانہ کراچی
کتاب الفرائض

سنن ابن ماجہ ابواب الصدقات باب من ترک دنیا الخ ایچ ایم سعید پبلی کراچی ص ۱۷۶
مسند امام احمد بن حنبل عن ابی ہریرۃ المکتب الاسلامی بیروت ۳۳۵/۲

لیس عن المسلمونی عبدة ولا فی منہ عبدة
رواه احمد والستة عن ابی ہریرة۔
مسلمان پر اپنے عبد اور اپنے گھوڑے میں زکوٰۃ
نہیں (اسے احمد اور اصحاب شیعہ نے ابی ہریرہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)

فقہ کا محاورہ عامہ ائمہ صدر اول سے آن تک مسترد ہے، اعتق عبدا و دبر عبدا (اس نے اپنے
عبد کو آزاد دے دیا۔ ت)، خود مولوی مجیب صاحب اپنے رسالہ نفع لغتی مسائل متعلقہ جمعہ میں فرماتے ہیں،
ان ادن المولیٰ عبدا لہا یتحییٰ (اگر مولیٰ اپنے عبد کو اجازت دے تو اسے اختیار ہوا۔ ت) وہیں ہے،
والمولیٰ منہ عبدا (مولیٰ کو اختیار ہے کہ عبد کو روک دے۔ ت)

عجب ہے کہ زید و عمرو جگہ کسی کافر مشرک کے غلام کو اس کا عبد کہنے پر حدیث وارد نہ ہو اور محمد رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے غلاموں کو ان کا عبد کہنے پر معترض ہو، اور سنی قوسہی امام ابو حنیفہ اسحق
بن بشر فتوح الشام اور حسن بن بشران اپنی قرآنہ میں ابن شہاب زہری وغیرہ ائمہ تابعین سے راوی کہ
امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے ایک خطبہ میں برسر منبر فرمایا،
قد كنت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم فقلت عبدا وخادمه
بارگاہ میں تھا تو میں حضور کا عبد تھا حضور کا بندہ
اور حضور کا خدمتی تھا۔

نیز ابن بشران امالی اور ابو احمد دہقان جو حدیثی اور ابن عساکر تاریخ دمشق اور لا نکالی کتاب السنہ
میں افضل التابعین سیدنا سعید بن المسیب بن حزن رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی عجب امیر المؤمنین
حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ خطبہ ہوئے منبر اطر حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر کھڑے ہو کر
خطبہ فرمایا محمد و رواد کے بعد فرمایا،

۲۱۶/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	کتاب الزکوٰۃ	صحیح مسلم
۲۲۵/۱	آفتاب عالم پریس لاہور	باب صدقۃ الریق	سنن ابی داؤد
۱۳۱	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	کتاب الزکوٰۃ	سنن ابن ماجہ
۲۲۲/۴	المکتب الاسلامی بیروت	عن ابی ہریرة	مسند احمد بن حنبل
۱۰۵	مطبع مجتہائی دہلی	مسائل متعلقہ بالجملہ	۲۷۷ نفع لغتی والی مسائل
			۲۷۷ فتوح الشام لاسحق بن بشر

ایہا الناس انی قد علمت انکم کنتم تو فسوں
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وکنت عبداً و
 لوگو! میں جانتا ہوں کہ تم مجھ میں سختی و ورشتی پاتے تھے
 اور اس کا سبب یہ ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ تھا اور میں حضور کا بندہ
 اور حضور کا خدمت گزار تھا۔

اب تو ظاہر ہوا کہ حدیث مسلم کو اس محل سے اصلاً تعلق نہیں، ذرا وہابی صاحب بھی اتنا سن رکھیں کہ یہ
 حدیث نفیس جس میں امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے آپ کو عید النبی، عید الرسول،
 عید المصطفیٰ کہہ رہے ہیں اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا مجمع عام زیر منبر حاضر ہے، سب سنتے
 اور قبول کر رہے ہیں۔

جناب شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی نے بھی ازالۃ الخفاء میں ابو حذیفہ و کتاب مستطاب لریاض الفرة
 فی مناقب العشرة میں نقل کیا ہے اور مقرر رکھی، امیر المؤمنین کو بجز تردیع تردیع معاذ اللہ گمراہ بدعتی لکھ دیا
 یہاں عیاذ باللہ مشرک کہہ دیجئے، اور آپ کے اصول مذہب نا مذہب پر حضور کتنا پسے گا مگر صاحب جو!
 ذرا سوچ سمجھ کر کہ شاہ ولی اللہ صاحب کا دامن بھی اسی پتھر کے تلے رہا ہے

یوں نظر دوڑے نہ پرچی تان کر

اپنا بیگانہ ذرا پہچان کر

و لا حول ولا قوة الا باللہ العلی العظیم، خیر، بات دُور پسچی، لفظ مجدد و بندہ کی تحقیق تمام تفصیل احکام
 فقیر کی کتاب مجہد معظم شرح الکبیر اعظم میں ملاحظہ ہو۔

یہاں یہ غرور اُڑش کر فی ہے کہ نو لوی عجیب صاحب کے اس قوتی نے ادعا سے ایہام کا کام
 تمام کر دیا، عید النبی میں جناب کے نزدیک تین احتمال تھے، ایک شرک، ایک کذب، ایک صحیح۔
 تو ناجائز احتمال جائز سے دُونے تھے، بائیں ہمس کا حکم صرف خلاف اولیٰ فرمایا جو مانعت و کراہت تحریمی
 و کراہت تحریمی کو بھی مستلزم نہیں، ہر مستحب کا خلاف ترک خلاف ہے مگر مطلقاً تنزیہی نہیں۔ رد المحتار
 میں تجرالات سے ہے،

لا يلزم من ترك المستحب ثبوت الكراهة اذ
 مستحب کو ترک کرنے پر کراہت لازم نہیں کیونکہ کراہت
 کے لئے دلیل چاہئے۔ (ت)

لے مختصر تاریخ دمشق لابی عساکر ترجمہ عربی الخطاب دہ، دار الفکر بیروت ۱۴۳۱ھ
 لے رد المحتار کتاب الطہارة دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۳۱ھ

خط و کتابت

بلا اجازت کسی کا خط روکنا، کھولنا اور پڑھنا وغیرہ

مسئلہ ۲۹ حافظ محمد حسین عظیم رشتیدہ احمد ننگوہی ۱۱ ربیع الاول ۱۳۱۲ھ

ایک لفظ بند جس پر مکتوب کا نام اس طرح ملج تھا زوجہ مولوی محمد فخر الدین و غلام محمد الدین کے پاس پہنچے،
 ڈاکہ نے لاکر حاجی رمضان خاں ملازم مولوی محمد فخر الدین کو دیا۔ حاجی موصوف مردانا خواندہ ہے
 اُس لفظ کو ہمیشہ زادہ مولوی محمد فخر الدین صاحب کے مکان پر لائے اور کہا کہ کس کے نام کا یہ خط ہے مولوی
 صاحب موصوف کے ہمیشہ زادہ نے جو اس پر لکھا تھا اُن سے کہہ دیا اور اُن کو واپس دے دیا دوسرے وقت
 حاجی موصوف دوبارہ اس خط کو مولوی صاحب موصوف کے ہمیشہ زادہ کے مکان پر لائے اور چند صاحب
 باہر مکان میں بیٹھے تھے اُس کا لفظ پڑھایا چونکہ مولوی محمد فخر الدین صاحب کی زوجہ جو احد المکتوب ایسا تھیں
 وہ انتقال کر چکی تھیں اور دوسرا مکتوب الیرمینی غلام محمد الدین کا نام جو ساتھ میں لکھا ہوا تھا وہ کچھ میں نہیں آتا
 تھا کہ کون شخص ہے فی الجملہ مولوی صاحب کے دونوں ہمیشہ زادہ موجود تھے ایک کی رائے ہوئی کہ خط کو
 واپس کر دیا جائے دوسرے نے یہ خیال کر کے کہ کاتب کا جو نام اس پر لکھا ہوا تھا وہ ایسا تھا کہ اس کو تعلق
 زوجہ مولوی محمد فخر الدین صاحب یعنی اپنے ماموں صاحب کی زوجہ سے تھا اور اب ان کا انتقال ہوا اس خیال
 سے کہ یہ ٹکٹ چسپاں لفظ واپس کرنے میں شاید ضائع ہو جائے اور کوئی امر قصہ کاتب یا مکتوب ایسا ضروری
 ہوا ہو اس کو چاک کر کے سرسری نگاہ سے اس کی ابتداء کو دیکھا جس سے یہ معلوم ہو گیا کہ بیشک مولوی صاحب

یعنی اپنے ماموں صاحب کی زوجہ کا ہی یہ خط ہے اور چونکہ وہ امر جو ابتدا سے معلوم ہو گیا اس خط کے پڑھنے سے متعلق مکتوب الیہا کے تہائی سے معلوم ہوا کہ ان لڑکیوں کے پیام کی نسبت اس میں لکھا ہوا تھا اس نے بدوی پورا پڑھے جوئے خط کے اس کو لفظ میں رکھ کے چاک شدہ بدوی بند کئے ہوئے حاجی رمضان خان جو اس خط کو لائے تھے ان کو دے دیا اور کہہ دیا کہ حافظہ غفور الدین صاحب یعنی برادر مکتوب الیہا مرحوم کو دے دیں پس صورت حالی یہ ہے اس کی نسبت یہ سوال ہے کہ خواہر زادہ کو لوی صاحب نے نفاذ کو چاک کر کے اس کو سرسری نگاہ سے دیکھ کے پھر اس کو جس شخص سے متعلق مضمون اس کا نظر آیا واپس بھیج دیا، ایسا کرنے میں وہ عند الشرع گنہگار ہے یا موافق نیست اپنی کے عند اللہ وعند الشرع ماجر ہے اور زوج مکتوب الیہا کے ملک عرب میں ہیں وہ یہاں موجود نہیں ہیں۔ بقیہ تو جو روا (بیان فرماتے اجر پائے۔ ت)

الجواب

صورت مستفسرہ میں شخص مذکور گنہگار و مستحق وعید ہے۔ حدیث میں ہے حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من تفرق کتاب الخیہ بخیر اذ نہ فانما ينظري الناس - رواه ابو داود في مسنده والحاكم وصححه وابن منيع في مسنده و لقضاي وغيرهم في حديث عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما.

جواپنے بھائی کا خط ہے اس کی اجازت کے دیکھے وہ بد شہر آگ دیکھ رہا ہے (امام ابو داود نے اس کو اپنی سنن میں روایت کیا اور محدث حاکم نے اس کی صحت تسلیم فرمائی اور ابن خلیفہ نے اپنے سند میں اور فضائل وغیرہ نے حدیث ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالہ سے روایت کی۔ ت)

علماء فرماتے ہیں خط کاتب کی ملک ہے یہاں تک کہ اگر وہ لکھے کہ اس پر جواب لکھ دے تو خود مکتوب الیہ کر اس میں تصرف جائز نہیں مگر کو واپس دینا اور واپس چاہے تو بکلم عرفہ مکتوب الیہ ماکم ہو جائے گا۔ جو ہرگز نہ و صح الفخار شرح تہذیب البصار و حاشیہ طحاوی علی الدر المختار وغیرہ میں ہے۔

ما جیل کتب الخیر کتبا و ذکر فیہ اکتب الجواب علی ظہرہ، لیسزمہ مرادہ و لیس لہ التصرف فیہ

ایک آدمی نے کسی دوسرے آدمی کو خط لکھا اور اس میں یہ ذکر کیا کہ اسی قرطاس سوال کی پشت پر جواب لکھ دیں قرطاس خط کا واپس کرنا لازم ہو جاتا ہے

و لا ملکہ المکتوب الیہ عرفاً۔ اور اس میں کسی قسم کا تصرف کرنا جائز نہیں ہوتا۔
اور اگر یہ صورت نہ ہو تو صرف اور رواج کے مطابق مکتوب الیہ یعنی حبس کی طرف خط لکھا گیا وہ اس کا
مالک ہو گیا۔ (ت)

یہاں کہ خط مکتوب الیہ کے ہاتھ میں پہنچنے ہی نہ پایا بلاشبہ ملک کاتب پر باقی رہا،
فان التلیک لا یم قبل القبض حق لومات کیونکہ تلیک (کسی کو مالک بنانی) قبضہ کرنے سے
احدھا قبل التسیم بطل کما نص علیہ پہلے تمام (مکمل) نہیں ہوتی اس لئے کہ سپردگی سے
فی الدس وغیرہ صحت الاسفار الغریبہ پہلے وہ دونوں میں سے کوئی ایک اگر انتقال کر جائے
تو معاملہ باطل ہو جاتا ہے جیسا کہ درختار وغیرہ بڑی کتب عربی میں اس کی تصریح فرمائی گئی ہے۔ (ت)

بے اس کے اذن کے لغاف چاک کرنا ملک غیر میں تصرف کرنا جائز ہو اگر شرعاً حرام ہے، حدیث و فقہ
کا حکم تو یہ ہے باقی رہے اس کے یہود و عذرات جس کی بنا پر وہ نہ صرف اپنی برادرت بلکہ الٹا باجوری کا منتہی
ہے ہر تراز گناہ میں واپسی میں ضائع ہونے کا اندیشہ تھا تو یہ کاتب تھا مکتوب الیہ تھا کوئی تھا رکنا واپس
کرنا اس سے کیا متعلق تھا اس کے پاس لغاف پڑھنے کو آیا تھا پڑھ کر لاسنے واسلے کو دے دیتا جو مطالبہ
ہوتا اس کے ذمہ ہوتا اسے نہ اعلت تھا اس سے حکم آیا تھا ایسی ہی حیرانہ پیشی مد نظر تھی تو خط غفلتاً پہنچنے
کا ہایت کر کے کاتب کو اطلاع دی ہوتی وہ چونکہ اس پر عمل کیا جاتا نہ یہ غصب و خیانت کہ ملک غیر چاک
نامہ غیر میں نظر جیا کہ یعنی زید نے ایک بکری خریدی کہ وہ بچہ بھی عمر و مرچکا تھا لاسنے والا بکر کے پاس لایا یہاں
جنگل میں شام ہو گئی واپس کرنے میں اندیشہ قلع تھا بکر نے بکری براہ خیر اندیشی وہیں ذبح کر کے چکائی۔ یہ
خیال کر شاید کوئی امر ضروری مفید کاتب یا مکتوب الیہا ہو یہ خیال نہ کیا کہ شاید کوئی امر راز کا ہو جس پر
اطلاع میں ان کی مضرت ہو پائے مکان میں بے استیذان جانا شرع نے احتمال ضرر کے سبب حرام
فرمایا اور احتمال نفی کی بنا پر اجازت نہ دی یہ خیالات سبب مناقض شرع محض و سوسہ شیطانی تھے کہ
معصیت پر باعث ہوئے ہر سری نگاہ سے دیکھنا بھی دیکھنا ہے آخر اس سے معصون پر اطلاع پائی
تو یہ کیا مذہر ہو سکتا ہے جیسے کسی کے دروازہ میں سے جھانکے اور کہے ہم نے غور تو نہیں دیکھا۔ اسی بنا پر
حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس حالت میں اس کی آنکھیں پھوڑ دیں تو کچھ

سے تکملہ رد المحتار فصل فی مسائل متفرقة من ابہۃ داراجار التراث العربی بیروت ۳/۲
حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار کتاب ابہۃ فصل فی مسائل متفرقة المکتبۃ العربیۃ کوئٹہ ۳۰۹/۲
لے در مختار کتاب ابہۃ باب الرجوع فی ابہۃ مطبع مجتہائی دہلی ۱۶۱/۲

الزام نہیں۔

فی الصحیحین عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من اطلع فی بیت قوم بغیر اذنہم فقد حبل لہم ام یعلقوا عینہ یلہ

بخاری اور مسلم میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جس کسی نے لوگوں کے گھروں میں بغیر انکی اجازت کے جھانک کر دیکھا تو بے شک ان گھروں کیلئے مٹال ہے کہ اس کی آنکھ نکال دیں۔ (ت)

بلکہ وہ سری حدیث ہے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
ایسا سر جبل کشف ستر فادخل بصر من قبل ان یؤدب فقد اتق حد الا یحلی لہ ان یأتیہ ولوات سر جلا فقاً عینہ لہدایت۔ مرواۃ الامام احمد فی مسندہ

ج شخص کوئی پردہ کھول کر قبل اجازت نگاہ کرے وہ ایسی ممنوع بات کا ترکب ہے جو اسے جائز نہ تھی اور اگر کوئی اس کی آنکھ پھوڑ دے تو قصاص نہیں۔ (امام احمد نے اس کو اپنی مسند میں حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ت)

انصاف سے دیکھئے تو لغاف چاک کر کے خط پڑھنا بھی ایک قسم کا پردہ کھول کر نگاہ کرنا ہے اور فقط ابتدائی مضمون دیکھا تو رائے پڑھا یعنی دروازہ ہی میں سے جھانکا سارا مکان کب نظر پڑا اور طرفہ یہ کہ چاک شدہ بے بند کتے واپس کیا شاید اسے بھی دلیل نیک نیتی ٹھہرایا جاتا کہ فریب ہوتا تو بند کر دیا جاتا کیا بند کرنے میں گناہ تھا جو اس سے باز رہنا وجہ برائست ہو یعنی مکان غیر میں بے اجازت فعل توڑ کر بیٹھے اور نیک نیتی کا ثبوت یہ کہ ہم نے دروازہ کھلا ہی چھوڑ دیا، طرہ یہ کہ خط زید بنام حسرو بکرنے دیکھا اور خالد کو بھیج دیا گویا خود مالک خط تھا کہ جو چاہا کیا جب سارا خط نہ دیکھا تھا تو کیا معلوم شاید اس میں کوئی مضمون خالد کے خلاف ہی ہوتا اس کا مطلع ہونا ان مسلمانوں کے ضرر کا سبب ہوتا، طرہ یہ

لے صحیح البخاری کتاب الدیات باب من اطلع فی بیت قوم قیدی کتب خانہ کراچی ۱۰۲۰/۲
صحیح مسلم کتاب الاداب باب تحريم النظر فی بیت خیرہ - - - ۲۱۲/۲
لے مسند امام احمد بن حنبل ترجمہ عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۱۸۱/۵

سب حرکات عقل و شرع دونوں کے خلاف تھیں ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم ، واللہ
 صیغہ و تعالیٰ اعظم (گناہوں سے کنارہ کش ہونے اور بھلائی کرنے کی قوت کسی میں موجود نہیں مجسّد
 اللہ تعالیٰ غلط و شان والے کی توفیق کے ۔ اللہ تعالیٰ پاک و برتر اور بڑا عالم ہے ۔ ست)

مسئلہ ۱۰ - صفر ۱۳۲۱ھ

خالد کو اس کے چچا نے ہدایت کی کہ باہمی نزاع کی بابت خط و کتابت مسدود رہنا قرین مصلحت ہے
 اب اگر ظن غالب کی بنا پر بھڑاپے بجھیے خالد کے خطوط خود وصول کر کے اس کو نہ دے حالانکہ خالد تبری
 کرتا ہے کہ ہرگز میرے کسی خط میں اس ہدایت کا خلاف نہ کیا گیا مگر بکر کو بوجہ مرتبہ یاد ہونے کے سبب
 خالد کی یقین نہیں آیا تو کیا بکر کو اس بنا پر خالد کے خطوط روک رکھنے خود کھولنے یا دیر لگانے کا اختیار
 حاصل ہے اگر نہیں تو کیا ان وجوہ سے بکر معصیت کا مرتکب قرار پائے گا یا نہیں؟ نیز اگر ان میں ہدایت
 نزاع باہمی تذکرہ ہو تو کیا بکر کو ہر مذکورہ بالا کا اختیار حاصل ہے یا نہیں؟

الجواب

بکر کو اصل اختیار نہیں، نہ خالد کے خطوط روکنے کا، نہ دیکھنے کا۔ اور وہ ضرور گنہگار ہوگا،
 حدیث میں ارشاد ہوا کہ جو بلا جہت دوسرے کا خط دیکھے وہ تنہ کی آگ دیکھتا ہے۔ اور بدگمانی
 دوسرا گناہ ہے اور گتیس تیسرا گناہ۔ اور یہ سوال کہ اگر ان میں خلاف ہدایت تو امور مذکورہ کا اختیار
 ہے یا نہیں محض بے معنی ہے بے دیکھے کیونکر معلوم ہوگا کہ خلاف ہدایت ہے، غرض یہ سب کارروائی
 خود خلاف ہدایت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۸ - ضلع احمد آباد شہر پران پائن محلہ محمدی دارہ معرفت سید عبدالقادر صاحب
 رسیدہ اصغر احمد صاحب بنگالی پنجشنبہ ۱۶ شوال ۱۳۳۲ھ

حضرت شمس طائر الدین اسوۃ الکما - المحققین اعنی محمد و منا و مکرمنا جناب مولانا احمد رضا خان
 صاحب عظیم الواجب من الثواب - بعد الف الف سلام معروض اینکہ حضور والا کے ارشاد کے
 بعد جب مراجعت الی المکتب کیا فی الواقع جواب لسان و علی الفور واجب ہے، اور علامہ مناوی نے
 تخیر بین اللفظ و المرسلۃ (زبانی جواب دینا اور بذریعہ خط جواب دونوں میں) (مکتوب الیہ کو) اختیار
 ہے۔ ست) لکھا ہے مگر علامہ شامی نے اسی کا بعد ہی خط کا جواب دینے کو واجب لکھا ہے وھو
 لکن فی الجامع الصغیر فی سبوطی رد جواب المکتب حتی کرہ السلام (لیکن امام سیوطی نے جامع صغیر
 میں فرمایا خط کا جواب دینا بالکل سلام کے زبانی جواب دینے کی طرح واجب ہے۔ ست) اگر اس میں

کئی غلط ہو تو اصلاح فرما کر مرہون منت فرمائیں فقط۔

الجواب

فولانا المکرم ذی اللطف والکریم الکریم المولیٰ تعالیٰ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ چارے نزدیک
جواب سلام علی الفور ہے تاخیر میں اثم ہو گا حتیٰ قالوا لہا خواتین آخر لکتاب گوہ (یہاں تک مندرجہ
اگر اس نے جواب لکھنے تک سلام کے جواب میں تاخیر کی تو مکروہ ہے۔ ت) علامہ مناوی شافعی ہیں
یوں ہی امام سیوطی، ولہذا عبارت مذکورہ کے بعد مناوی میں ہے،

وبہ قال جمع شافعیۃ متہم المتولی والنودی شافعیوں کے ایک گروہ نے یہی فرمایا ان میں سے
فی الاذکار من اد فی العجمی انہ یجب الرد متولی اور امام نووی ہیں، چنانچہ امام نووی نے
فوس۔ ا۔ یلہ الاذکار میں ذکر کیا اور المجموع میں یہ اضافہ کیا

کہ سلام کا جواب دینا واجب ہے۔ (ت)

اور حدیث کی سند بشدت ضعیف ہے، اور اس کا رفع ثابت نہیں، ہاں جواب کتاب حتیٰ الوسیع
ضرور دینا چاہئے ولو بعد حین (اگر دیکھ بصرہ کے بعد ہو۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

سیاسیات

ممبری، ووٹ، الیکشن اور تنظیم سازی وغیرہ

مسئلہ ۲۸۲ مستولہ محمد باقر خان صاحب ڈپٹی کلکٹر پٹنہ رائے بریلی
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شریعہ متین اس مسئلہ میں کہ ایک قصبہ میں جو اندر حد
 بیس پچاس ہے ایک شخص احمد نامی زبان کچری و زبان انگریزی سے بخوبی واقف ہے اور شریف خاندان
 اور قابلیت انتظامی میں ماہر اور معزز عہدوں پر فائز رہا ہے منجملہ دیگر مسلمان ممبروں کے ایک ممبر فیصل
 ہے اور بحیثیت ممبری قوم کے کام بھی نہایت دیانت و امانت سے کر رہا ہے اب زمانہ ممبری احمد کا
 قریب الاختتام ہے لہذا احمد کو پھر امیدوار ممبری کا ہے لیکن اس کے مقابلے میں ایک شخص معمولی حیثیت کا
 جو محض اردو جانتا ہے عمر نامی امیدوار ممبری کھڑا ہوا ہے اس شخص کو انتظامی قابلیت میں کچھ ٹرس نہیں
 ہے اور نہ کبھی اس کو ایسا تجربہ ہوا ہے پس عمر نے اپنی کامیابی کی یہ تدبیر اس جیلہ سے سوچی ہے کہ
 اگر وہ ممبر منتخب ہو گیا تو مبلغ ڈیڑھ سو روپیہ واسطے کا بخیر کے دے گا یعنی ایک آنہ فنڈ میں جو اس قصبہ
 میں ہے دے گا تاکہ سکریٹری و دیگر صند ممبران ایک آنہ فنڈ کی کامیابی میں کوشش یلیغ کریں پس ایسی
 صورت میں مسلمانوں کو احمد کی معاونت کرنی چاہئے جو نہایت بیدار معززی اور دیانت سے ممبری کے کام
 بخوبی انجام دے رہا ہے یا عمر کی جو امور انتظامیہ کو انجام دینے کے قابل نہیں ہے۔ میتنوا توجہ و
 (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

عبری کوئی شرعی بات نہیں مگر یہ ضرور ہے کہ اگر حالت وہ ہے جو سوال میں مذکور ہے تو احمد کے مقابل عمر کے لئے کوشش عقل و فعل سے دور ہے جب وہ حسب بیان سائل ذی علم متین نفع رساں مسلمان ہے تو اس پر ایسے عاری کی ترجیح صرف ڈیڑھ سو روپیہ کے ٹپاخ سے جمل میں ہے، حدیث میں ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من استعمل رجلاً علی عشرة و فیہم من
هو ارضی للہ منه فقد خان اللہ و رسولہ
وجماعة المسلمین **بے** واللہ تعالیٰ اعلم
اللہ و رسول اور مسلمانوں کی سب کی خیانت کی۔

مسئلہ ۲۸۳ از دھوراجی متصل ناریل مسجد مرسلہ احمد علی چامڑیا ۳ ربیع الاول ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ یہاں ملک کا ضیادار میں تعلیم کی حالت بہت خراب ہونے کی وجہ سے مختلف شہروں کے مسلمانوں نے مل کر ایک راستے جو کہ ہر شہر کا ایک ایک دو دو شخص منتخب کر کے ۹۵ ممبروں کی کمیٹی مقام راجکوٹ قائم کی ہے جس کا نام مسلم ایجوکیشنل ایسوسی ایشن رکھا ہے جس میں سنت جماعت ممبر ۹ اور ایک غریب، اس ایجوکیشنل ایسوسی ایشن کی طرف سے ہر سال کسی ایک بڑے شہر میں جلسہ عام مسلمانوں کا منعقد ہوتا ہے جس میں ہر خاص و عام آسکتا ہے اور جس میں مسلمانوں کی ترقی کے ریزولیشن پاس ہوتے ہیں اور اسٹیٹ اور گورنمنٹ کے پاس سے حق مانگے جاتے ہیں اور ہر شہر میں مسلمانوں کی طرف سے جو مدرسے جاری ہیں ان کے کورس ایک کونے میں اور دینی اور دنیاوی تعلیم کی ترقی کرنے میں کوشش کی جاتی ہے فی الحال ایک انسپکٹر ایسوسی کی طرف سے مقرر ہے جو کہ ہر مدرسہ میں جا کر تعلیم کی جانچ کرتا ہے اور ایک بورڈنگ بھی اس سال مسلمانوں کے واسطے ایسوسی ایشن نے تیار کی ہے اور ایسوسی ایشن کا تعلق ہندوستان میں کسی اور شہر سے نہیں ہے ان کے سالانہ جلسے میں ہم اہلسنت و جماعت شریک ہو سکتے ہیں یا نہیں؟ اور ایسوسی ایشن کمیٹی کے ممبر بھی ہو سکتے ہیں یا نہیں؟ ہمارے ائمہ دین شرح تفصیل کے ساتھ بیان فرما کر احقر کو مشرف فرمادیں۔

نوٹ: ہمارے یہاں غوجہ آغا خان یا خارجی یا سیدنا کو کہتے ہیں۔ بیٹو اتوجروا۔

الجواب

خوجہ کو اسلامی جلسہ کا رکن بنانا حرام اور مخالفت شرع علیہ القلولۃ والسلام ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْكُمْ وَلَا يَالُوَكُمْ خِيبًا لَوْ دَعَاكُمْ عَنْكُمْ قَدْ بَدَأَ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تَخَفَى صَدْرُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ أَنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ هَٰئِنَّمْ أُولَادُ تَحِبُّونَهُمْ وَلَا يَحِبُّونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ وَإِذَا الْقُكُوفُ قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنْ الْغَيْظِ قُلْ مَوْتُوا بِغَيْظِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ

اے ایمان والو! غیروں کو اپنا رازدار نہ بناؤ وہ تمہاری نقصان رسانی میں لگیں نہ کریں گے وہ جی سے چاہتے ہیں کہ تم مشقت میں پڑو۔ پیران کے مومنوں سے ظاہر ہو چکا اور وہ جو ان کے سینوں میں دبا، اور بھی بڑا ہے ہم نے تمہارے سامنے نشانیاں کھول دیں اگر تم میں عقل ہے اسے یہ جو تم ہو تم تو ان سے محبت کرتے ہو اور وہ تم سے محبت نہیں کرتے حالانکہ پورے قرآن پر ایمان لائے اور جب تم سے ملتے ہیں تو کہتے ہیں ہم مسلمان ہیں اور جب اکیلے ہوتے ہیں تو تم پر انگلیاں چباتے ہیں جن سے اے محبوب! تم ان سے فرمادو کہ مر جاؤ اپنی جلیں میں، بیشک اللہ دلوں کی جانتا ہے۔

حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

مَنْ وَقَرَّ صَاحِبُ بَدْعَةٍ فَقَدْ أَهَانَ عَلَى هَدْمِ الْإِسْلَامِ

جس نے بد مذہب کی توقیر کی بیشک اس نے دین اسلام و مہادینے میں مہدوی۔

دوسری حدیث میں ہے:

مَنْ لَقِيَهِ بِالْشُفْرِ فَقَدْ اسْتَخَفَّ بِمَا أَنْزَلَ عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

جو کسی بد مذہب سے بکشادہ پیشانی کا بیشک اس نے حقیر سمجھا اس چیز کو جو محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر اتاری گئی۔

سبحان القرآن الکریم ۱۹-۱۸

۱۹/۷ دارالکتب العلمیہ بیروت حدیث ۹۳۹۳

۳۱۹/۱ مطبعہ بیروت مسند الشہاب باب من اهان صاحب بدعة الخ

فتاویٰ محدث کانت سات صلی علیہ احوال من الوسطی الخ المطبعة الجالیہ مصر ص ۲۰۴

فتاویٰ الحرمین میں یہ مضمون مفصل ہے جس پر علمائے عربین شریفین نے بالاتفاق ٹھہریں کیں سنی بھائیوں کو چاہئے کہ اپنے دین کی قدر کریں اور بد مذہب کو رکنتیت سے فوجاً اُجھڑا کر دیں اللہ فرما چکا کہ وہ تمہاری بھبھائی کسی نہ چاہیں گے جہاں تک بن پڑے نقصان ہی پہنچائیں گے قرآن و حدیث کے مقابل یہ جاہلانہ خیال نہ کریں کہ ۹۴ سنیوں میں ایک بد مذہبی کیا اثر کر سکتا ہے، دیکھو چور انوکھے قطرے گلاب ہو اور ایک بوند پیشاب ڈال دو سب پیشاب ہو جائے گا، اہل مجلس ان احکام شہرِ عیہ کا اتباع کریں اور مجلس کو خالص اہلسنت کی کر لیں اور اگر اپنی بجا ہٹ پر قائم رہیں تو شرعی احکام سے بچے کہ وہ دین اسلام کے دُعا دینے پر مدد دیتے ہیں اور جو کچھ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر اترا اس کی تحقیر کرتے ہیں تو مسلمانوں پر لازم کہ انہیں اور ان کی مجلس کو یک تخت چھوڑ دیں لیقتروا ما لہم مقترفون (چاہئے کہ وہی کمائیں جو کچھ وہ کما رہے ہیں۔ ت) کبھی اس میں شریک نہ ہوں۔

قال اللہ تعالیٰ واما نسیئناک الشیطن
فلا تقعد بعد الذکر مع القوم الظالمین
اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا، اگر تمہیں شیطان بھلاؤ
میں ڈال دے تو پھر یاد آنے پر ظالموں کے ساتھ
مست نہ ہو۔ (ت)

اور اصلاً اس کی مدد نہ کریں،

قال اللہ تعالیٰ ولا تعادوا علیہم
والعدوان علیہ واللہ تعالیٰ اعلم۔
اللہ تعالیٰ نے فرمایا، (لوگو!) آپس میں گناہ اور
زیادتی کے معاملات میں ایک دوسرے کی مدد
نہ کیا کرو۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

۲۸۴۴ سلمہ حافظ شمس الدین سیلپور محلہ درگا پڑشاد ضلع پٹی بھیت ۲۵ صفر ۱۳۳۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سلطان المعظم سلطنت روم خلیفۃ المسلمین ہیں یا
نہیں؟ موجودہ حالت میں مسلمانوں میں اُن کی ہمدردی کرنا چاہئے یا نہیں؟ اگر اس وقت میں ہم کوئی ہمدردی
نہ کریں تو گنہگار تو نہ ہوں گے۔ جینا تو جروا۔

الجواب

سلاطین اسلام نہ صرف سلاطین اسلام کہ ہر جماعت اسلام نہ صرف جماعت کہ ہر فرد اسلام کی

خیر خواہی ہر مسلمان پر لازم ہے لحدیث الدین التصحیح نکل مسئلہ (حدیث دین ہر مسلمان کی خیر خواہی کا نام ہے) کے مطابق۔ ت) مگر ہر فرض بقدر قدرت ہے اور ہر تکلیف بشرط استطاعت کما نطق بہ الکلام العزیز (جیسا کہ اس مسئلہ کو کلام عزیز نے بیان فرمایا ہے۔ ت) تا مقدمات پر ابھارتا جو موجب خیر مسلمان ہو خیر خواہی مسلمان نہیں بدخواہی ہے مثلاً اور یا میں طوفان ہے کچھ لوگ ڈوب رہے ہیں جو کنا سے پرہیز اور تیرنا نہیں جانتے انہیں مجبور کرنا کہ ان کے پکانے کے لئے طوفان میں کود پڑو ان کا بچانا نہیں بلکہ ان کا ڈبونا ہے۔ مشرکوں کی یہ کھلی چال ہے جس سے وہ مسلمانوں کو تباہ کرنا چاہتے ہیں ان عقل کے اوندھے بصیرت کے اوندھے انہیں اپنا خیر خواہ سمجھ رہے ہیں حالانکہ قرآن کریم صاف فرما چکا کہ وہ تمہاری بدخواہی میں گئی نہ کریں گے ان کی دلی تمنا ہے کہ تم مصیبت میں پڑو دشمنی ان کے مونہوں سے ظاہر ہو چکی ہے اور وہ جو ان کے دلوں میں دبی ہے اور بڑی ہے ہم نے ماقولوں کے لئے نشانیاں صاف بیان فرمادیں۔ مولیٰ تعالیٰ کے اتنے صاف ارشاد پر بھی آنکھیں نہیں نکلتیں اور بدخواہوں کو خیر خواہ ماننے ہوئے ہیں، مولیٰ عزوجل ہدایت دے۔ آمین! واللہ تعالیٰ اعلم۔

www.alukah.net/markeet.org

نوٹ

جلد ۲۴ سیاسیات کے عنوان پر ختم ہوئی،
جلد ۲۵ ان شاء اللہ کتاب المداينات سے شروع ہوگی۔